

Makkiyy & Madaniyy

PERIODISASI
PEWAHYUAN AL-QUR'AN



LAJNAH PENTASHIHAN MUSHAF AL-QUR'AN
BADAN LITBANG DAN DIKLAT
KEMENTERIAN AGAMA REPUBLIK INDONESIA



*Dengan menyebut nama Allah,
Yang Maha Pengasih, Maha Penyayang*

Makkîy & Madaniy

PERIODISASI PEWAHYUAN AL-QUR'AN

Muchlis Muhammad Hanafi (ed.)

Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an
Badan Litbang dan Diklat
Kementerian Agama Republik Indonesia
2017

Makkiy & Madaniy

PERIODISASI PEWAHYUAN AL-QUR'AN

Hak cipta dilindungi undang-undang
All rights reserved

Cetakan Pertama,
Rabiul Awal 1438 H/Desember 2017 M

Diterbitkan oleh:
Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an
Gedung Bayt Al-Qur'an & Museum Istiqlal
Jl. Raya TMII Pintu I, Jakarta Timur 13560
Telp.: (021) 8416466-68; Faks.: (021) 87798807

www.lajnah.kemenag.go.id
lpmajkt@kemenag.go.id

Editor:
Muchlis Muhammad Hanafi

Tim Penulis:
Jonni Syatri, Reflita, Muhammad Fatichuddin, Imam Arif Purnawan,
Harits Fadlly, Bisri Mustofa, Khikmawati, Ali Massaid, Nurkaib,
Amanullah Halim

Perpustakaan Nasional RI : Data Katalog dalam Terbitan (KDT)

Makkiy & madaniy : periodisasi pewahyuan Al-Qur'an / editor, Muchlis
Muhammad Hanafi.--
Jakarta : Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an Balitbang dan Diklat
Kementerian Agama RI, 2017.
xxvi + 782 hlm. ; 24,5 x 15 cm

ISBN 978-979-111-027-3

1. Al-Qur'an -- Makki dan Madani. 2. Asbabun nuzul
I. Muchlis Muhammad Hanafi

297.111

PEDOMAN TRANSLITERASI

Keputusan Bersama Menteri Agama dan Menteri P dan K
Nomor: 158 Tahun 1987 – Nomor: 0543 b/u/1987

1. Konsonan

No	Arab	Latin
1	ا	-
2	ب	b
3	ت	t
4	ث	ṣ
5	ج	j
6	ح	ḥ
7	خ	kh
8	د	d
9	ذ	z
10	ر	r
11	ز	z
12	س	s
13	ش	sy
14	ص	ṣ
15	ض	ḍ

No	Arab	Latin
16	ط	ṭ
17	ظ	ẓ
18	ع	'
19	غ	g
20	ف	f
21	ق	q
22	ك	k
23	ل	l
24	م	m
25	ن	n
26	و	w
27	هـ	h
28	ء	'
29	ي	y

2. Vokal Pendek

ـَ = a كَتَبَ kataba
ـِ = i سُئِلَ su'ila
ـُ = u يَذْهَبُ yazhabu

3. Vokal Panjang

ـَا = ā قَالَا qāla
ـِي = ī قِيلَا qīla
ـُو = ū يَقُولُ yaqūlu

4. Diftong

ـَايَ = ai كَيْفَ kaifa
ـَاوُ = au حَوْلَ ḥaula



DAFTAR ISI

Sambutan Kepala Badan Litbang dan Diklat __ xiii
Sambutan Kepala Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an __ xv
Kata Pengantar Ketua Tim Penyusun __ xix

MAKKIYAH DAN MADANIYAH DALAM DISKURSUS ILMU

AL-QUR'AN __ 1

A. Pendahuluan __ 3

B. Diskursus seputar Makkiy dan Madaniy __ 4

1. Ragam Makna Makkiy dan Madaniy __ 4
 - a. Makna Kebahasaan __ 4
 - b. Makkiy-Madaniy dalam Terminologi '*Ulūm Al-Qur'ān*' __ 6
2. Penyebab Perbedaan Ulama dalam Menetapkan Kriteria Makkiy atau Madaniy terhadap Ayat dan Surah __ 18
3. Relasi Makkiy dan Madaniy dengan Ilmu-ilmu Al-Qur'an __ 22
 - a. Relasi Makkiy dan Madaniy dengan *Asbāb an-Nuzūl* __ 22
 - b. Relasi Makkiy dan Madaniy dengan *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* __ 27
 - c. Relasi Makkiy dan Madaniy dengan *Faḍā'il Al-Qur'ān* __ 28

4. Perkembangan Ilmu dan Karya-karya tentang Makkiy-Madaniy __ 30
 - a. Sejarah Awal Ilmu *al-Makkiy wa al-Madaniy* __ 30
 - b. Beberapa Kitab dalam Ilmu Makkiy-Madaniy yang Ditulis oleh Para Ulama Terdahulu __ 33
 - c. Kitab dan Disertasi dalam Ilmu Makkiy-Madaniy yang Ditulis oleh Para Penulis Kontemporer __ 36
- C. Metode Penetapan Makkiy dan Madaniy __ 37
 1. Metode *Samā'iy* __ 37
 2. Metode *Qiyāsiy* __ 42
 3. Karakteristik Surah dan Ayat Makkiyah dan Madaniyah __ 43
 - a. Karakteristik Makkiy-Madaniy dari Aspek Ujaran (Lafal) __ 43
 - b. Karakteristik Makkiy-Madaniy dari Aspek Tema __ 50
 - c. Karakteristik Makkiy dan Madaniy dari Aspek Gaya Bahasa __ 62
- D. Riwayat-riwayat seputar Makkiy-Madaniy dan Kualitas Masing-masing Riwayat __ 69
 1. Riwayat Abū 'Ubaid dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah __ 69
 2. Riwayat Ibnu ad-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās __ 73
 3. Riwayat Abū Ja'far an-Naḥḥas dari Ibnu 'Abbās __ 76
 4. Riwayat Ibnu 'Abd al-Kāfiy dari Ibnu 'Abbās __ 81
 5. Riwayat al-Baihaqiy __ 83
 6. Riwayat al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy dari Qatādah __ 90
 7. Riwayat Ibnu al-Anbāriy dari Qatādah __ 93
 8. Riwayat Abū 'Amr ad-Dāniy __ 95
 9. Riwayat dari az-Zuhriy __ 106
- E. Surah-surah yang *Muttafaq* dan *Mukhtalaf* __ 116
 1. Surah-surah yang *Muttafaq* dan *Mukhtalaf* __ 116
 2. Ayat Madaniyah dalam Surah Makkiyah dan Ayat Makkiyah dalam Surah Madaniyah __ 136
- F. Urgensi Ilmu Makkiy-Madaniy __ 142

1. Ilmu Makkiy-Madaniy sebagai Kelengkapan Metodologis Mufasir __ 142
2. Ilmu Makkiy-Madaniy sebagai Pijakan bagi Bahasan *Nāsikh-Mansūkh* __ 144
3. Ilmu Makkiy-Madaniy sebagai Pijakan dalam Mengungkap Sejarah *Tasyrī‘* __ 146
4. Ilmu Makkiy-Madaniy sebagai Pengantar bagi Kajian *Asbāb an-Nuzūl* __ 147

**SURAH MAKKIYAH DAN MADANIYAH DALAM MUSHAF
AL-QUR’AN STANDAR INDONESIA __ 165**

1. Al-Fātiḥah __ 167
2. Al-Baqarah __ 177
3. Āli ‘Imrān __ 183
4. An-Nisā’ __ 189
5. Al-Mā’idah __ 194
6. Al-An‘ām __ 199
7. Al-A‘rāf __ 207
8. Al-Anfāl __ 215
9. At-Taubah __ 225
10. Yūnus __ 234
11. Hūd __ 240
12. Yūsuf __ 249
13. Ar-Ra‘d __ 256
14. Ibrāhīm __ 261
15. Al-Ḥijr __ 269
16. An-Naḥl __ 275
17. Al-Isrā’ __ 285
18. Al-Kahf __ 297
19. Maryam __ 304
20. Tāhā __ 311
21. Al-Anbiyā’ __ 317

22. Al-Ḥajj ___ 323
23. Al-Mu'minūn ___ 339
24. An-Nūr ___ 347
25. Al-Furqān ___ 353
26. Asy-Syu'arā' ___ 363
27. An-Naml ___ 371
28. Al-Qaṣaṣ ___ 376
29. Al-'Ankabūt ___ 381
30. Ar-Rūm ___ 387
31. Luqmān ___ 391
32. As-Sajdah ___ 396
33. Al-Ahzāb ___ 404
34. Saba' ___ 412
35. Fāṭir ___ 417
36. Yāsīn ___ 421
37. Aṣ-Ṣaffāt ___ 427
38. Ṣād ___ 434
39. Az-Zumār ___ 439
40. Gāfir ___ 447
41. Fuṣṣilat ___ 451
42. Asy-Syūrā ___ 457
43. Az-Zukhruf ___ 466
44. Ad-Dukhān ___ 470
45. Al-Jāsiyah ___ 776
46. Al-Aḥqāf ___ 481
47. Muḥammad ___ 489
48. Al-Faṭḥ ___ 494
49. Al-Ḥujurāt ___ 503
50. Qāf ___ 506
51. Az-Zāriyāt ___ 509
52. Aṭ-Ṭūr ___ 512
53. An-Najm ___ 516

54. Al-Qamar __ 522
55. Ar-Raḥmān __ 528
56. Al-Wāqī'ah __ 535
57. Al-Ḥadīd __ 538
58. Al-Mujādalah __ 541
59. Al-Ḥasyr __ 543
60. Al-Mumtaḥanah __ 546
61. Aṣ-Ṣaff __ 549
62. Al-Jumu'ah __ 555
63. Al-Munāfiqūn __ 560
64. At-Tagābun __ 565
65. At-Ṭalāq __ 569
66. At-Taḥrīm __ 573
67. Al-Mulk __ 577
68. Al-Qalam __ 579
69. Al-Ḥāqqah __ 587
70. Al-Ma'ārij __ 592
71. Nūḥ __ 596
72. Al-Jinn __ 599
73. Al-Muzzammil __ 603
74. Al-Muddaṣṣir __ 607
75. Al-Qiyāmah __ 611
76. Al-Insān __ 614
77. Al-Mursalāt __ 619
78. An-Nabā' __ 624
79. An-Nāzi'āt __ 628
80. 'Abasa __ 632
81. At-Takwīr __ 635
82. Al-Infīṭār __ 638
83. Al-Muṭaffifīn __ 641
84. Al-Insyiqāq __ 648
85. Al-Burūj __ 651

86. Aṭ-Ṭāriq __ 654
 87. Al-A‘lā __ 657
 88. Al-Gāsyiyah __ 661
 89. Al-Fajr __ 663
 90. Al-Balad __ 666
 91. Asy-Syams __ 669
 92. Al-Lail __ 671
 93. Aḍ-Ḍuhā __ 677
 94. Asy-Syarḥ __ 682
 95. At-Ṭīn __ 686
 96. Al-‘Alaq __ 691
 97. Al-Qadr __ 695
 98. Al-Bayyinah __ 699
 99. Az-Zalzalah __ 703
 100. Al-‘Ādiyāt __ 712
 101. Al-Qāri‘ah __ 717
 102. At-Takāšūr __ 720
 103. Al-‘Aşr __ 725
 104. Al-Humazah __ 727
 105. Al-Fīl __ 729
 106. Quraisy __ 731
 107. Al-Mā‘ūn __ 734
 108. Al-Kauşar __ 736
 109. Al-Kāfirūn __ 743
 110. An-Naşr __ 746
 111. Al-Lahab __ 749
 112. Al-Ikhlāş __ 752
 113. Al-Falaq dan an-Nās __ 759
- Daftar Pustaka __ 765



SAMBUTAN
KEPALA BADAN LITBANG DAN DIKLAT
KEMENTERIAN AGAMA RI

Salah satu prioritas Kementerian Agama adalah meningkatkan pemahaman umat Islam terhadap Al-Qur'an. Hal ini ditujukan untuk meningkatkan kualitas pemahaman, penghayatan, dan pengamalan umat Islam terhadap kitab sucinya.

Memahami Al-Qur'an tidak bisa terlepas dari ilmu-ilmu yang terkait dengan Al-Qur'an. Ketika Al-Qur'an dipahami secara bebas dengan mengabaikan ilmu-ilmu Al-Qur'an, maka cenderung menghasilkan penafsiran yang jauh dari nilai-nilai kebenaran. Di antara sekian banyak aspek yang banyak memberikan peran dalam menggali dan memahami makna-makna ayat Al-Qur'an ialah mengetahui periode penurunannya. Oleh karena itu, selain menerbitkan Al-Qur'an dan tafsirnya dengan berbagai varian dan metode, Kementerian Agama, dalam hal ini Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an, Badan Litbang dan Diklat, menerbitkan buku *Makkiy dan Madaniy: Periodisasi Pewahyuan Al-Qur'an*.

Informasi utama untuk mengetahui apakah suatu surah atau ayat itu termasuk makkiyah atau madaniyah adalah riwayat dari para sahabat yang menyaksikan penurunan wahyu atau tabiin yang mendengarnya dari para sahabat. Riwayat tersebut bisa berupa

penjelasan mengenai surah apa saja yang termasuk makkiyah atau madaniyah, atau riwayat itu berupa *asbāb an-nuzūl* (penjelasan mengenai kronologi penurunan surah atau ayat Al-Qur'an). Sebagai penguat terhadap riwayat, ciri-ciri umum yang melekat pada satu surah atau ayat bisa juga dijadikan pertimbangan untuk penentuan kategori tersebut. Para ulama Al-Qur'an sudah menyusun ciri-ciri umum yang dimiliki oleh surah atau ayat makkiyah, dan begitu juga dengan madaniyah.

Penyusunan buku *Makkiy dan Madaniy: Periodisasi Pewahyuan Al-Qur'an* ini merupakan salah satu upaya untuk menjelaskan periode pewahyuan surah atau ayat Al-Qur'an berdasarkan pada riwayat-riwayat dari para sahabat dan tabiin serta ditambah dengan pengamatan terhadap ciri-ciri yang ada pada suatu surah atau ayat tersebut. Kehadiran buku ini diharapkan sebagai penjelas dan argumen akademik terhadap penetapan kategorisasi makkiyah dan madaniyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia.

Akhirnya, kami memberikan apresiasi kepada Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an atas terlaksananya penyusunan dan kajian buku *Makkiy dan Madaniy: Periodisasi Pewahyuan Al-Qur'an* ini. Penghargaan dan ucapan terima kasih kami sampaikan pula kepada semua pihak yang telah berpartisipasi, khususnya kepada para penulis, narasumber, dan semua pihak yang terlibat dalam penyusunan buku ini. Semoga amal usaha yang kita lakukan dicatat sebagai amal saleh dan karya yang dihasilkan dapat bermanfaat bagi umat Islam, khususnya masyarakat muslim Indonesia. Amin.

Jakarta, November 2017

Kepala Badan Litbang dan Diklat



Abd. Rahman Mas'ud



SAMBUTAN
KEPALA LAJNAH PENTASHIHAN
MUSHAF AL-QUR'AN
KEMENTERIAN AGAMA RI

Dalam rangka memberikan pemahaman yang benar kepada masyarakat akan Al-Qur'an, Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an Badan Litbang dan Diklat Kementerian Agama RI telah melaksanakan kegiatan penyusunan buku *Makkiy dan Madaniy: Periodisasi Pewahyuan Al-Qur'an*.

Al-Qur'an dalam proses penurunannya tidak diwahyukan sekaligus dalam satu waktu, namun turun secara berangsur-angsur dalam jangka waktu 23 tahun. Selama dalam jangka waktu itu Nabi Muhammad sebagai penerima wahyu mengalami dua periode kehidupan, yaitu berada di Mekah sebelum hijrah dan di Madinah setelah hijrah. Ketika berada di Mekah, surah atau ayat yang turun umumnya berbicara tentang tauhid dan penguatan keimanan. Sedangkan di Madinah, umumnya berisi aturan hukum dan norma kehidupan bermasyarakat. Hal ini menggambarkan bahwa ayat-ayat Al-Qur'an memiliki hubungan dialektis dengan fenomena sosiokultural masyarakat ketika itu. Dengan mengetahui periodisasi penurunan wahyu Al-Qur'an, akan membantu dalam mengungkap makna yang sebenarnya, hikmah di balik penetapan sebuah hukum serta upaya memahami pesan Al-Qur'an secara komprehensif dan

proporsional. Di sinilah letak urgensinya mengetahui ilmu tentang makkiyah dan madaniyah.

Penyusunan buku *Makkiy dan Madaniy: Periodisasi Pewahyuan Al-Qur'an* ini ditujukan sebagai argumen akademik terhadap penetapan kategorisasi surah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Buku ini, selain berisikan riwayat-riwayat tentang kategorisasi surah dan ayat Al-Qur'an berdasarkan periode pewahyuannya, juga memuat pembahasan tentang ilmu *al-makkiy wa al-madaniy* sehingga dapat dijadikan sumber rujukan akademik untuk memahami teori tentang makkiyah dan madaniyah.

Kami sampaikan ucapan terima kasih dan penghargaan yang setinggi-tingginya kepada anggota tim penulis, yaitu Jonni Syatri, MA., H. Imam Arif Purnawan, Lc., MA., H. Harits Fadlly, Lc., MA., Reflita, MA., Muhammad Fatichuddin, S.S.I., Bisri Mustofa, S.Ag., Hj. Khikmawati, Lc., Ali Massaid, MA., Nurkaib, S.S.I., Amanullah Halim, Lc., serta Dr. H. Shahabudin, MA., Dr. H. Saiful Bahri, Romli Syarqawi, MA. selaku narasumber dan H. Zarkasi, MA., yang memberikan saran dan masukan dalam penulisan naskah.

Kegiatan penerbitan buku ini dilaksanakan oleh sebuah tim di lingkungan Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an yang terdiri atas:

- | | |
|---|------------|
| 1. Kepala Badan Litbang dan Diklat | Pengarah |
| 2. Kepala Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an | Pengarah |
| 3. Dr. H. Muchlis M. Hanafi, M.A. | Ketua |
| 4. Arum Redninsih, M.AB. | Sekretaris |
| 5. Jonni Syatri, MA. | Anggota |
| 6. Muhammad Fatichuddin, S.S.I. | Anggota |
| 7. Reflita, MA. | Anggota |
| 8. Muhammad Musadad, S.Th.I | Anggota |
| 9. Ali Massaid, MA. | Anggota |

Kepada mereka kami sampaikan penghargaan yang setinggi-tingginya dan ucapan terima kasih yang mendalam. Terima kasih yang setulusnya kami haturkan kepada Menteri Agama dan Kepala Badan Litbang dan Diklat Kementerian Agama yang selalu mendukung seluruh kegiatan Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an,

termasuk penyusunan dan penerbitan buku *Makkiy dan Madaniy: Periodisasi Pewahyuan Al-Qur'an* ini. Semoga usaha ini menjadi amal saleh bagi kita semua dan karya yang dihasilkan dapat bermanfaat bagi umat Islam pada umumnya, dan masyarakat muslim Indonesia.

Jakarta, November 2017

Pgs. Kepala Lajnah Pentashihan
Mushaf Al-Qur'an,



Muchlis Muhammad Hanafi



KATA PENGANTAR

KETUA TIM PENYUSUN

Penyebutan nama surah Al-Qur'an dalam kitab-kitab tafsir selalu diikuti dengan penjelasan klasifikasi surah; makkiyah atau madaniyah. Begitu juga dalam *Al-Qur'an Mushaf Standar Indonesia* dan mushaf-mushaf lain. Setiap menyebutkan nama surah, klasifikasi surah juga dicantumkan. Hanya saja, dalam penetapan klasifikasi tersebut, bisa jadi terdapat perbedaan antara masing-masing mushaf, khususnya terkait surah-surah tertentu. Surah ar-Raḥmān misalnya, dalam *Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia* ditetapkan sebagai surah makkiyah, sedangkan dalam Mushaf Arab Saudi dan Mushaf Mesir disebutkan sebagai surah madaniyah. Kenapa sampai berbeda dan apa dasar penetapannya?

Al-Qur'an, dalam sejarah pewahyuannya tidak turun sekaligus. Ia turun secara berangsur-angsur (*tadarruj*) pada waktu dan tempat yang berbeda. Ada surah Al-Qur'an yang turun di Mekah dan ada yang turun di Madinah, ada yang turun sebelum hijrah dan ada yang sesudah hijrah. Bahkan, jarang satu surah diturunkan secara utuh di satu tempat atau satu periode. Adanya periodisasi dan perbedaan tempat turun ayat dan surah Al-Qur'an tersebut menjadi bahan kajian para ulama dan pakar Al-Qur'an. Mereka mencurahkan

perhatian yang sangat besar dengan meneliti Al-Qur'an surah demi surah, ayat demi ayat untuk mengetahui urutan turunnya, dengan memperhatikan waktu, tempat, dan kepada siapa ayat-ayat itu ditujukan. Makkiy dan madaniy menjadi tema penting dalam diskursus ilmu Al-Qur'an. Abū Ḥasan an-Naisaburiy dalam kitabnya "*at-Tanbīh*" mengemukakan, "Ilmu-ilmu Al-Qur'an yang paling mulia adalah ilmu waktu dan tempat diturunkannya." Munculnya beberapa kekeliruan dalam penafsiran disinyalir karena tidak menggunakan pijakan kronologi sejarah pewahyuan, baik yang terkait dengan *asbāb an-nuzūl*, *al-makkiy wa al-madaniy*, maupun *an-nāsikh wa al-mansūkh*.

Makkiy dan madaniy menunjukkan ketinggian balaghah dan uslub Al-Qur'an yang bisa dijadikan pendidikan dan pengarahan bagi para dai agar mereka menerapkan prinsip-prinsip Qur'ani di dalam dakwah mereka, baik menyangkut pemilihan uslub ataupun tahapan-tahapan bahan yang tepat, disesuaikan dengan audien dakwah mereka. Selain itu, adanya pembagian ayat dan surah Al-Qur'an ke dalam kelompok surah makkiyah dan madaniyah menampakkan hikmah pensyariatian hukum-hukum yang sangat sempurna. Hukum diturunkan secara bertahap sesuai dengan keadaan, kondisi, dan tuntutan *mukhaṭabīn* (umat manusia) serta kesiapan mereka untuk menerima dan melaksanakan hukum-hukum tersebut.

Ada tiga metode atau tolak ukur yang dijadikan pedoman bagi pakar Al-Qur'an dalam menentukan klasifikasi surah; *Pertama*, berdasarkan konteks tempat. Ayat/surah yang turun di Mekah dan sekitarnya sekalipun turun setelah hijrah dikategorikan sebagai surah makkiyah dan ayat/surah yang turun di Madinah dan sekitarnya sekalipun turun sebelum hijrah ditetapkan sebagai surah madaniyah. *Kedua*, berdasarkan konteks *khitāb*. Ayat/surah yang ditujukan kepada penduduk Mekah diklasifikasikan sebagai ayat/surah makkiyah, sedangkan ayat/surah yang ditujukan terhadap penduduk Madinah dikategorikan sebagai surah madaniyah. Dan *ketiga*, berdasarkan konteks waktu. Ulama yang menggunakan tolak ukur waktu mengkategorikan semua ayat yang turun sebelum hijrah, di

mana pun tempat turunnya sebagai surah makkiyah dan ayat yang turun setelah hijrah dikelompokkan madaniyah, sekalipun turun di Mekah. Metode ketiga inilah yang dipakai oleh mayoritas ulama, karena dipandang lebih fleksibel mencakup unit wahyu yang diturunkan. Karena yang dijadikan patokan adalah hijrah Nabi, bukan lagi tempat dan *khitāb*. Az-Zarqāniy mengatakan bahwa akan lebih tepat jika makkiy dan madaniy dibawa ke dalam konteks waktu, karena dengan ini tidak ada lagi kebingungan dalam pengelompokan unit wahyu yang diturunkan di berbagai tempat, kondisi, dan situasi.

Penetapan surah makkiyah dan madaniyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia

Konsep makkiyah dan madaniyah pada dasarnya dibangun atas dasar informasi (riwayat). Al-Qādi Abū Bakr al-Bāqilāniy mengemukakan bahwa untuk dapat mengetahui makkiy dan madaniy harus merujuk kepada riwayat sahabat Nabi *ṣallallāhu ‘alaihi wa sallam* dan tabiin. Sebab merekalah yang menyaksikan dan mengetahui di mana dan dalam kondisi apa suatu ayat/surah diturunkan. Sekalipun rasul tidak menekankan sahabatnya untuk mencermati tempat turun suatu ayat, namun para sahabat sangat menaruh perhatian terhadap bidang ini. Ibnu Mas‘ūd berkata, “Demi Allah yang tidak ada tuhan selainnya, tidak pernah diturunkan ayat dari Al-Qur’an kecuali aku mengetahui kepada siapa ayat tersebut ditujukan dan di mana diturunkan.” Hanya saja, tidak semua ayat Al-Qur’an memiliki sebab turun dan penjelasan tempat turunnya. Makanya, selain menggunakan riwayat, mengetahui surah makkiyah dan madaniyah juga berpedoman pada kandungan dan karakteristik surah.

Bila ditelisik, riwayat-riwayat seputar tempat dan waktu turun surah Al-Qur’an bervariasi. Tidak semuanya sama dalam menyebutkan jumlah surah-surah makkiyah dan madaniyah. Bahkan, dari satu sahabat bisa terdapat berbagai versi periwayatan. Ulama kemudian mengelompokkan surah-surah Al-Qur’an ke dalam tiga kelompok, yakni: *pertama*, surah-surah yang disepakati makkiyah;

kedua, surah-surah yang disepakati madaniyah; dan *ketiga*, surah-surah yang diperselisihkan ulama (*mukhtalaf*) klasifikasinya antara makkiyah dan madaniyah. Menurut as-Suyūṭiy, klasifikasi surah-surah makkiyah dan madaniyah yang paling cermat dilakukan oleh Abu al-Ḥasan al-Ḥaṣṣār dalam bukunya *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*. Al-Ḥaṣṣār menyimpulkan, surah-surah yang disepakati madaniyah berjumlah 20 surah, surah yang disepakati makkiyah 82 surah, dan yang diperselisihkan ulama antara makkiyah dan madaniyah jumlahnya adalah 12 surah.

Penetapan surah makkiyah dan madaniyah dalam *Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia* maupun *Al-Qur'an dan Terjemahnya* tidak berbeda dengan yang dikemukakan al-Ḥaṣṣār, baik dalam hal surah-surah yang disepakati sebagai makkiyah dan madaniyah maupun yang diperselisihkan. Dalam hal terakhir, tampak para ulama peletak klasifikasi tersebut melakukan upaya *tarjih* pendapat yang dipandang kuat. Namun, dari penetapan yang dilakukan ada dua hal yang perlu diperhatikan: *Pertama*, adanya ketidakjelasan standar penetapan, apakah berdasarkan waktu, sebelum atau sesudah hijrah seperti pandangan jumah ulama, atau tempat. *Kedua*, kurangnya referensi yang ada dalam penetapan surah makkiyah dan madaniyah. Penetapan surah makkiyah dan madaniyah dalam mushaf standar maupun terjemahan tidak dilengkapi dengan dalil-dalil yang digunakan.

Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia merupakan rujukan bagi penerbitan mushaf Al-Qur'an di Indonesia, tetapi ada beberapa surah dalam surah-surah makkiyah dan madaniyah yang masih diperdebatkan kategorinya. Untuk itu, diperlukan standar baku dalam penetapan surah makkiyah dan madaniyah dengan berpedoman pada dalil-dalil yang bisa dipegang. Buku *Makkiy dan Madaniy: Periodisasi Pewahyuan Al-Qur'an* yang disusun oleh Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an ini merupakan upaya dalam menghadirkan penjelasan seputar periodisasi turunnya surah-surah Al-Qur'an sebagai sumber rujukan dalam penetapan klasifikasi surah dalam *Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia*. Buku ini berisikan pendapat para mufasir

seputar status surah dan dalil-dalil yang dijadikan referensi atau dasar penetapan. Dengan kata lain, buku ini bisa disebut sebagai dasar akademik penetapan klasifikasi surah dalam *Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia*.

Dalam penyusunan buku ini, langkah-langkah yang ditempuh adalah sebagai berikut:

1. Menyebutkan status atau klasifikasi surah dalam *Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia* yang kemudian dibandingkan dengan mushaf-mushaf standar negara lain. Ada lima mushaf yang dijadikan bahan perbandingan yakni,
 - a. *Muṣḥaf al-Madīnah an-Nabawīyah* terbitan Mujamma' Malik Fahd, Kerajaan Arab Saudi.
 - b. *Muṣḥaf asy-Syarīf* terbitan Dār al-Kutub al-Miṣriyyah, Mesir
 - c. *Muṣḥaf al-Jamāhīriyyah* terbitan Jam'īyah ad-Da'wah al-Islāmiyyah al-'Ālamiyyah yang berada di Tripoli, Libya.
 - d. *Muṣḥaf al-Hasaniy al-Musabba* yang diterbitkan oleh Kementerian Wakaf dan Urusan Agama Islam, Kerajaan Maroko.
 - e. *Mushaf Al-Qur'an al-Karīm* terbitan Qudratullah co. yang berada di Urdu Bazar, Lahore, Pakistan.
2. Menghimpun pendapat para mufasir dan pakar ilmu Al-Qur'an seputar tempat dan waktu turunnya surah dengan langsung menelisik ke kitab-kitab tafsir, klasik maupun modern, dan buku-buku *'Ulūm al-Qur'ān*.
3. Standar atau tolok ukur yang digunakan dalam penetapan klasifikasi surah adalah standar waktu mengikuti pendapat jumhur ulama. Ayat dan surah yang turun sebelum hijrah dikategorikan makkiyah, sedangkan ayat dan surah yang turun setelah hijrah ditetapkan sebagai surah madaniyah.
4. Mencantumkan dalil yang dijadikan argumen dalam penetapan klasifikasi surah; dalil *naqliy* dan *ijtihadiy*. Dalil *naqliy* atau *samā'iy* dijadikan sebagai rujukan utama. Adapun dalil *ijtihadiy* atau *qiyāsiy* dijadikan sebagai pelengkap. Riwayat-riwayat seputar

tempat turun surah pada umumnya dikutip dari kitab *Fadā'il al-Qurān wa Ma'ālimuhū wa Adābuhū* karya Abū 'Ubaid al-Qāsim bin Salām (w. 224 H), *Fadā'il al-Qur'ān wa Mā Unzila min al-Qurān bi Makkah wa Mā Unzila bi Madīnah* karangan Abū 'Abdullāh Muḥammad bin Ayyūb bin Ḍurais (w. 294 H), *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* karya an-Naḥḥās (w. 338 H), *al-Bayān fi 'Add Āy Al-Qur'ān* karya Abū 'Amr ad-Dāniy (w. 444 H), *Dalā'il an-Nubuwwah* karya al-Baihaqiy (w. 458 H), dan lain-lain.

5. Mengingat riwayat-riwayat tentang klasifikasi surah-surah Al-Qur'an cukup panjang, dalam pembahasan hanya mengutip sebagian riwayat yang diperlukan. Riwayat lengkapnya dicantumkan dalam bab pendahuluan.
6. Kualitas riwayat juga dijelaskan pada bab pendahuluan. Dalam hal ini, tim berpedoman pada penilaian yang telah dilakukan ulama sebelumnya. Analisis riwayat dalam buku ini sebagian besar merujuk pada buku *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur'ān al-Karīm* karya 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad dan *al-Makkiy wa al-Madaniy min as-Suwar wa al-Āyāt* karya Muḥammad bin 'Abd al-'Azīz bin 'Abdullāh al-Fāliḥ.
7. Dalam mengutip riwayat, teks Arabnya dicantumkan dengan nama sahabat terakhir yang meriwayatkan disertai dengan terjemahan dalam Bahasa Indonesia.
8. Terkait surah-surah yang *mukhtalaf*, perbedaan ulama beserta dalil yang digunakan dicantumkan terlebih dahulu. Kemudian, dari perbedaan pendapat tersebut tim melakukan tarjih untuk mengetahui pendapat yang lebih kuat yang disesuaikan dengan penetapan surah dalam *Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia*.

Pada akhirnya, segala upaya untuk mendorong masyarakat agar dapat memahami kitab suci Al-Qur'an secara utuh dengan baik dan benar tentu perlu mendapat apresiasi. Saya berharap, buku ini dapat menjadi pelengkap bagi siapa pun yang ingin mengetahui dan mengkaji periodisasi pewahyuan surah-surah Al-Qur'an. Semoga Allah memasukkan karya ini ke dalam timbangan amal kebajikan penulis, penerbit dan siapa pun yang berkontribusi dalam menerbit-

kan dan memasyarakatkannya kepada khalayak luas. *Āmīn yā Rab-
bal ‘Ālamīn.*

Jakarta, November 2017

Ketua tim,



Muchlis Muhammad Hanafi



Makkiy dan Madaniy
dalam Diskursus
Ilmu Al-Qur'an





MAKKIY DAN MADANIY DALAM DISKURSUS ILMU AL-QUR'AN

A. Pendahuluan

Pada saat membuka lembaran-lembaran mushaf Al-Qur'an, kita mendapati halaman khusus daftar isi pada halaman-halaman pertama atau halaman akhir yang berisi nama-nama surah, jumlah ayat, dan identitas tiap surah: makkiyah atau madaniyah. Bahkan, di setiap permulaan awal surah, bersama lafal basmalah, juga termaktub nama, nomor surah, jumlah ayat, dan kategori surah: makkiyah atau madaniyah. Misalnya, surah al-Baqarah, madaniyah, 286 ayat, atau surah Āli 'Imrān, madaniyah, 200 ayat, dan seterusnya. Akan tetapi, hal ini tidak dijumpai pada mushaf-mushaf terbitan Mujamma' Malik Fahd, Madinah. Di sana tidak lagi dicantumkan penjelasan-penjelasan sebagaimana tersebut di awal setiap surah, melainkan cukup mencantumkannya pada halaman daftar isi.

Beberapa penerbit mushaf mencantumkan rujukannya dalam menetapkan kriteria madaniyah atau makkiyah bagi setiap surah. Misalnya, Mujamma' Malik Fahd menjadikan kitab *Bayān 'Adad Suwar al-Qur'ān wa Ma'rifah Āyātih wa Kalimātih wa Hurūfih wa Ajzā'ih wa Sabab Nuzūlih* karya 'Umar bin Muḥammad bin 'Abd al-Kāfi al-Muqriy sebagai rujukannya.

Namun demikian, banyak pilihan riwayat yang dilakukan oleh beberapa lembaga yang bertanggung jawab atas pengadaan dan penerbitan mushaf-mushaf Al-Qur'an yang dirasa kurang tepat atau mengutamakan riwayat yang tidak didukung oleh dalil-dalil yang kuat (*marjūh*) dan mengesampingkan riwayat yang didukung oleh dalil-dalil yang lebih kuat (*rājih*). Dugaan lain, boleh jadi tidak dilakukan kajian riwayat, baik dari aspek sanad atau matan, secara mendalam dengan merujuk kepada kitab-kitab tentang ilmu makkiy dan madaniy atau kitab-kitab 'Ulum al-Qur'an dan Tafsir yang mengkhususkan bab tertentu untuk mengulas tema makkiy-madaniy.

Dengan menitikberatkan kajian pada riwayat-riwayat tentang makkiy-madaniy, diharapkan diperoleh penjelasan yang meyakinkan tentang kriteria masing-masing ayat dalam Al-Qur'an, apakah termasuk dalam kelompok makkiy atau madaniy. Uraian sederhana dan ringkas ini secara umum ditujukan untuk mendekatkan tema makkiy-madaniy kepada para pembaca dan pengkaji Al-Qur'an sehingga akan meluaskan wawasan masyarakat muslim tentang Al-Qur'an.

B. Diskursus Seputar Makkiy dan Madaniy

1. Ragam makna makkiy dan madaniy

a. Makna Kebahasaan

Kata 'makkiy' terhubung dengan kata 'Mekah', kota suci, negeri para nabi dan tempat turunnya wahyu.¹ Allah menyebutnya dalam Al-Qur'an dengan nama Makkah, Bakkah, Baldah, dan Umm al-Qurā. Lihat misalnya firman Allah,

وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَאَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ
وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٤٤﴾

¹ Abū Sa'd 'Abd al-Karīm bin Muḥammad bin Maṣṣūr as-Sam'āniy (w. 562 H., selanjutnya: as-Sam'āniy), *al-Ansāb, taḥqīq* 'Abd ar-Raḥmān bin Yaḥyā al-Yamaniy, (Hyderabad: al-Fārūq al-Ḥadīṣah li aṭ-Ṭibā'ah wa an-Nasyr, 1977), jld. 12, hlm. 417.

Dan Dialah yang mencegah tangan mereka dari (membinasakan) kamu dan (mencegah) tangan kamu dari (membinasakan) mereka di tengah (kota) Mekah setelah Allah memenangkan kamu atas mereka. Dan Allah Maha Melihat apa yang kamu kerjakan. (al-Fath/48: 24)

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبْرَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾

Sesungguhnya rumah (ibadah) pertama yang dibangun untuk manusia, ialah (Baitullah) yang di Bakkah (Mekah) yang diberkahi dan menjadi petunjuk bagi seluruh alam. (Āli ‘Imrān/3: 96)

Adapun kata ‘madaniy’ terhubung dengan kata ‘Madinah’ dalam pengertian pada umumnya, yakni bumi hijrah dan kota Rasulullah.² Al-Qur’an menyebut antara lain dalam firman Allah,

وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ ﴿٥٧﴾

Dan di antara orang-orang Arab Badui yang (tinggal) di sekitarmu, ada orang-orang munafik. Dan di antara penduduk Madinah (ada juga orang-orang munafik). (at-Taubah/9: 101)

يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ﴿٥٨﴾

Mereka berkata, “Sungguh, jika kita kembali ke Madinah (kembali dari perang Bani Mustalik), pastilah orang yang kuat akan mengusir orang-orang yang lemah dari sana.” (al-Munāfiqūn/63: 8)

Kata ‘makkiy’ dan ‘madaniy’ adalah format *relational adjectiv* (nisbah qiyāsiyyah). Kedua kata tersebut telah dimasuki partikel huruf ya’ yang berfungsi sebagai format penghubung sehingga terbentuk bangun kata ‘makkiy’ atau ‘madaniy’. Secara harfiah *al-makkiy* atau *al-makkiyyah*—dengan partikel *ta’rīf*—berarti yang memiliki karakteristik Mekah atau yang berasal dari Mekah; sedangkan *al-madaniy* atau *al-madaniyyah* adalah yang memiliki karakteristik Madinah atau yang berasal dari Madinah.³

² As-Sam‘āniy, *al-Ansāb*, jld. 12, hlm. 152.

³ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur’ān al-Karīm, Dirāsah Ta’šīliyyah Naqḍiyyah li as-Suwar wa al-Āyāt*, (Kairo: Dār Ibni ‘Affān, cet. I, 1999), hlm. 37–38

b. *Makkiy-Madaniy dalam terminologi 'Ulūm Al-Qur'an*

1) Makkiy-Madaniy dalam pengertian umum

Berdasarkan objek kajiannya, ilmu tentang Al-Qur'an atau '*Ulūm al-Qur'an*' kurang lebih dapat dikelompokkan ke dalam dua kluster besar. *Pertama*, ilmu-ilmu yang terlahir atau bersumber langsung dari Al-Qur'an atau yang berhubungan secara langsung dengan Al-Qur'an, yang terdiri atas beberapa cabang, yakni:

- a) '*Ilm Nuzūl al-Qur'an*' (Ilmu tentang proses pewahyuan Al-Qur'an)
- b) '*Ilm al-Qirā'āt*' (Ilmu tentang bacaan Al-Qur'an)
- c) '*Ilm Jam' al-Qur'an wa Tadwīnuh*' (Sejarah Penghimpunan dan Pembukuan Al-Qur'an)
- d) '*Ilm ar-Rasm wa ad-Dabt*' (Ilmu Penulisan Al-Qur'an)
- e) '*Ilm 'Add al-Āy*' (Ilmu Penghitungan Ayat)
- f) '*Ilm Faḍa'il al-Qur'an*' (Ilmu tentang keutamaan Al-Qur'an)
- g) '*Ilm Khaṣa'is al-Qur'an*' (Ilmu tentang keistimewaan dan kekhususan Al-Qur'an)
- h) '*Ilm Mubhamāt al-Qur'an*' (Pengetahuan tentang hal-hal yang pelik dalam Al-Qur'an)
- i) '*Ilm Suwar wa Āyāt*' (Pengetahuan khusus tentang surah dan ayat)
- j) '*Ilm al-Waqf wa al-Ibtidā'*' (Pemberhentiaan dan Permulaan Bacaan Al-Qur'an)
- k) '*Ilm al-Makkiy wa al-Madaniy*' (Ilmu tentang klasifikasi surah: makkiyah dan madaniyah)
- l) '*Ilm Asbāb an-Nuzūl*' (Ilmu tentang sebab turun ayat-ayat Al-Qur'an)
- m) '*Ilm at-Tafsīr*' (Ilmu tentang penjelasan makna ayat Al-Qur'an)
- n) '*Ilm Amsal al-Qur'an*' (Pengetahuan tentang perumpamaan dalam Al-Qur'an).
- o) '*Ilm Aqsām*' (Pengetahuan tentang format sumpah dalam Al-Qur'an).
- p) '*Ilm al-Wujūh wa an-Nazā'ir*' (Pengetahuan tentang keserupaan dan kesamaan kata dan makna)

Kedua, ilmu yang memiliki objek kajian yang serupa dengan ilmu lain, terdiri atas dua kelompok, yakni:

- 1). Ilmu yang bertalian dengan Al-Qur'an dalam kedudukannya sebagai teks (*naṣ syar'iy*) yang menjadi sumber hukum, termasuk di dalamnya ilmu fikih, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, *‘Ām wa al-Khāṣ*, *al-Muṭlaq wa al-Muqayyad*, *Mujmal wa al-Mubayyan*, dan *al-Muḥkam wa al-Mutasyābih*.
- 2). Ilmu yang bertalian dengan Al-Qur'an dalam kedudukannya sebagai teks berbahasa Arab, meliputi ilmu *Ma‘ānī al-Qur‘ān*, *Mutasyābih al-Qur‘ān*, *I‘rāb al-Qur‘ān*, *Asālīb al-Qur‘ān* (Pengetahuan tentang retorika dan gaya bahasa Al-Qur'an), *Lugat al-Qur‘ān* atau *al-Mu‘arrab*, dan *Garīb al-Qur‘ān* (Kosakata Al-Qur'an).⁴

Pengertian umum makkiy dan madaniy tertuju pada kedudukan *al-Makkiy wa al-Madaniy* sebagai salah satu bagian dari *‘Ulūm al-Qur‘ān* atau pengetahuan tentang Al-Qur'an yang berdiri sendiri. Dalam konteks ini, Ilmu Makkiy-Madaniy kurang lebih dapat dimaknai sebagai:

عِلْمٌ يَبْحَثُ مَنَازِلَ الْقُرْآنِ الْمَكِّيِّ وَالْمَدَنِيِّ وَكُلِّ مَا يَتَعَلَّقُ بِدَلِكِ مِنْ مُلَابَسَاتِ الْأَحْوَالِ.

*Ilmu Makkiy dan Madaniy adalah ilmu yang membahas ihwal bagian Al-Qur'an mana yang disebut makkiy dan bagian mana yang disebut madaniy serta segala hal yang berhubungan dengan itu.*⁵

- 2) Pengertian makkiy dan madaniy sebagai objek kajian ilmu.

Para pakar Ilmu Makkiy-Madaniy berbeda sudut pandang dalam memberikan batasan yang dijadikan pedoman untuk membedakan antara Al-Qur'an makkiy dan Al-Qur'an madaniy. Ada tiga teori yang populer dalam diskursus Ilmu Makkiy-Madaniy sebagai pijakan untuk mendefinisikan makkiy-madaniy, sehingga kemudian melahirkan beberapa pengertian yang berbeda:

Pertama, teori yang mempertimbangkan aspek geografis atau apa yang dikenal sebagai *mulāḥazāt makān nuzūl*. Berdasarkan teori

⁴ Musā'id bin Sulaimān bin Nāṣir at-Tayyār, *al-Muḥarrar fi 'Ulūm al-Qur'ān*, (Jeddah: Markaz ad-Dirāsāt wa al-Ma'lūmāt al-Qur'āniyah, 2008), hlm. 24–25.

⁵ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 39.

ini, *al-makkiy* dimaknai sebagai identitas bagi ayat atau surah yang diturunkan di Mekah dan sekitarnya termasuk Mina, Arafat, atau Hu-daibiyah. Sedangkan *al-madaniy* menjadi identitas bagi ayat atau surah yang diturunkan di Madinah dan sekitarnya, antara lain Uhud, Badr, Jabal Sila' dan beberapa tempat lainnya.

Pendapat ini dinukil oleh as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* dari riwayat aṭ-Ṭabrāniy dalam *al-Musnad al-Kabīr* dari jalur periwayatan al-Walīd bin Muslim dari Abū Umāmah, dia menuturkan bahwa Rasulullah bersabda:

أُنزِلَ الْقُرْآنُ فِي ثَلَاثَةِ أُمَّكِنَةٍ: بِمَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ وَالشَّامِ.⁶

Al-Qur'an itu diturunkan di tiga tempat; Mekah, Madinah, dan Syam.

Al-Walīd bin Muslim mengatakan bahwa yang dimaksud adalah Baitul Maqdis. Sedangkan Ibnu Kaṣīr berpandangan bahwa menafsirkannya dengan Tabuk lebih tepat.⁷

Beberapa kelemahan definisi berdasarkan teori *mulāḥazāt makān nuzūl*:⁸

- a). Batasan ini melahirkan konsekuensi tidak tercakupnya banyak ayat, karena tidak seluruh Al-Qur'an turun di Mekah atau Madinah dan sekitar keduanya. Seperti surah dan ayat-ayat yang turun pada saat Rasulullah dalam perjalanan atau ketika beliau berada di tengah medan perang di luar kota Mekah atau Madinah.

Sebagai contoh, Ibnu Abī Ḥātim meriwayatkan dari aḍ-Ḍaḥḥāk bahwa ketika Rasulullah bertolak meninggalkan Mekah dan

⁶ Abū al-Qāsim Sulaimān bin Aḥmad aṭ-Ṭabrāniy (w. 360 H, selanjutnya disebut aṭ-Ṭabarāniy), *al-Mu'jam al-Kabīr*, (Beirut: Dārut-Iḥyā' at-Turās, t.th.), cet II, jld. 8, hlm. 171, ḥadīṡ nomor 7717. Lihat juga Jalāluddīn 'Abd ar-Raḥmān bin Abī Bakr as-Suyūṭiy (w. 911 H, selanjutnya disebut as-Suyūṭiy), *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, (Beirut: Mu'assasah ar-Risālah Nāsyirūn, 2008), hlm. 32.

⁷ Sebagaimana dikutip dari as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, hlm. 32.

⁸ Muḥammad bin 'Abd ar-Raḥmān asy-Syā'iy, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur'ān al-Karīm*, (Riyad: Universitas Islam Muḥammad bin Sa'ud, 1997), cet. I, hlm. 7–9. as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr fī at-Tafsīr bi al-Ma'sūr*, (Kairo: Markaz lil-Buhūs wad-Dirāsātīl-'Arabiyah al-Islāmiyah, 1424 H/2003 M), Jld. 6, hlm. 445.

tiba di Juhfah, beliau merasa sangat rindu dan ingin kembali ke Mekah. Allah lalu menurunkan firman-Nya:

إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ قُلِّ رَّبِّيَ أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ
بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨٥﴾⁹

Sesungguhnya (Allah) yang mewajibkan engkau (Muhammad) untuk (melaksanakan hukum-hukum) Al-Qur'an, benar-benar akan mengembalikanmu ke tempat kembali. Katakanlah (Muhammad), "Tuhanku mengetahui orang yang membawa petunjuk dan orang yang berada dalam kesesatan yang nyata." (al-Qaṣaṣ/28: 85)

Contoh lainnya adalah firman Allah surah at-Taubah/9 ayat 42 yang turun pada saat Rasulullah dalam perjalanan menuju medan perang di Tabuk:

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ
السُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ
أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٤٢﴾

Sekiranya (yang kamu serukan kepada mereka) ada keuntungan yang mudah diperoleh dan perjalanan yang tidak seberapa jauh, niscaya mereka mengikutimu, tetapi tempat yang dituju itu terasa sangat jauh bagi mereka. Mereka akan bersumpah dengan (nama) Allah, "Jikalau kami sanggup niscaya kami berangkat bersamamu." Mereka membinasakan diri sendiri dan Allah mengetahui bahwa mereka benar-benar orang-orang yang berdusta. (at-Taubah/9: 42)

Kedua ayat tersebut jelas tidak turun di Mekah sehingga bukan termasuk dalam kelompok makkiy, tetapi tidak bisa juga dimasukkan ke dalam kelompok madaniyah karena tidak turun di Madinah!

- b). Batasan ini dirasa tidak mencakup dan diperkirakan akan mengarah kepada paham bahwa dalam Al-Qur'an ada ayat atau surah yang bukan makkiy dan bukan pula madaniy.

⁹ Abū Muḥammad 'Abd ar-Raḥmān bin Abī Ḥātim ar-Rāziy (w. 237 H, selanjutnya: Ibnu Abī Ḥātim), *Tafsīr Al-Qur'ān al-'Aẓīm, taḥqīq*: As'ad Muḥammad at-Ṭayyib, (Riyād: Maktabah Nizār Muṣṭafā al-Bāz, 1998), jld. 9, hlm. 3026.

Kedua, Teori yang mempertimbangkan aspek mitra bicara atau sasaran *khiṭāb* (*al-mukhaṭab*). Berdasarkan teori ini dinyatakan bahwa makkiy adalah ayat atau surah yang mengarahkan wacana pembicaraannya (*khiṭāb*)-nya kepada penduduk Mekah, adapun madaniy adalah ayat atau surah mengarahkan *khiṭāb*-nya kepada penduduk Madinah.¹⁰

Pendapat ini didasarkan pada riwayat dari ‘Abdullāh bin Mas‘ūd yang dinukil al-Ḥākim dalam *al-Mustadrak*, al-Baihaqiy dalam *Dalā’il an-Nubuwwah*, dan al-Bazzar dalam *Musnad*-nya,

كُلُّ شَيْءٍ نَزَلَ فِيهِ {يَا أَيُّهَا النَّاسُ} فَهُوَ بِمَكَّةَ، وَكُلُّ شَيْءٍ نَزَلَ فِيهِ {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا} فَهُوَ بِالْمَدِينَةِ.¹¹

Setiap ayat dalam Al-Qur’an yang di dalamnya terdapat redaksi: “Wahai manusia”, maka ayat itu diturunkan di Mekah, dan setiap ayat yang di dalamnya terdapat redaksi: “Wahai orang-orang yang beriman”, maka ayat itu diturunkan di Madinah.”

Di samping itu, terdapat juga riwayat yang dinukil Abū ‘Ubaid dalam kitab *Faḍā’il al-Qur’ān*-nya yang bersumber dari Maimūn bin Mahrān,

¹⁰ Badruddīn Muḥammad bin ‘Abdullāh az-Zarkasyiy (w. 794 H., selanjutnya disebut az-Zarkasyiy), *al-Burhān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, (Arab Saudi, Riyasah Idarah al-Buḥūs wa al-Iftā’ wa ad-Da’wah wa al-Irsyād, 1980), cet. III, jld. 1, hlm. 187; As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, hlm. 32; Aḥmad bin Muṣṭafa (terkenal dengan nama: Ṭāsy Kubrā Zādah), *Miftah as-Sa’ādah wa Miṣbah as-Siyādah fi Mauḍū’at al-‘Ulūm*, (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1985), jld. 2, hlm. 345.

¹¹ Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin ‘Abdillāh al-Ḥākim an-Naisaburiy (w. 405 H, selanjutnya disebut al-Ḥākim), *al-Mustadrak ‘alā aṣ-Ṣaḥīḥain, taḥqīq: Muṣṭafā Abdul-Qādir ‘Aṭā’*, (Beirut: Dārul-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1990), *Kitāb al-Hijrah*, Jld. 3, hlm. 20, hadis nomor 4295; Abū Bakr Muḥammad bin Ḥusain al-Baihaqiy (w. 458 H, selanjutnya disebut al-Baihaqiy), *Dalā’il an-Nubuwwah wa Ma’rifah Aḥwāl Ṣaḥīb asy-Syari’ah*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1408 H/ 1988 M), Jld. 7, hlm. 144; Abū Bakr Aḥmad bin ‘Amr bin ‘Abd al-Khāliq bin Khalād bin ‘Ubaidillāh (w. 292 H, dikenal dengan nama al-Bazzār), *al-Baḥr az-Zakhkhār (Musnad al-Bazzār)*, (Madinah: al-Maktabah al-‘Ulūm wa al-Ḥikam, 2009), Jld. 4, hlm. 336, hadis nomor 1531. Abū ‘Ubaid juga menukil riwayat ini secara mursal dari ‘Alqamah. Lihat Abū ‘Ubaid al-Qāsim bin Sallām al-Harawiy (w. 217 H., selanjutnya disebut Abū ‘Ubaid), *Faḍā’il al-Qur’ān wa Ma’ālimuhū wa Ādābuhū*, (Beirut: Dār Ibni Kaṣīr, t.th.), hlm. 365.

مَا كَانَ فِي الْقُرْآنِ {يَا أَيُّهَا النَّاسُ} أَوْ {يَا بَنِي آدَمَ} فَإِنَّهُ مَكِّيٌّ، وَمَا كَانَ {يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا} فَإِنَّهُ مَدَنِيٌّ.¹²

Apabila dalam Al-Qur'an ada ayat atau surah dengan redaksi: 'Wahai manusia' atau "wahai anak cucu Adam", maka itu adalah makkiyy. Adapun apabila ayat atau surah itu menggunakan redaksi: 'Wahai orang-orang yang beriman' maka itu adalah madaniyy'.

Fakhruddīn ar-Rāziy juga menukil riwayat serupa yang bersumber dari 'Alqamah dan al-Ḥasan yang mengatakan,

كُلُّ شَيْءٍ فِي الْقُرْآنِ {يَا أَيُّهَا النَّاسُ} فَإِنَّهُ مَكِّيٌّ، وَمَا كَانَ {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا}
فَبِالْمَدِينَةِ.¹³

Semua (ayat atau surah) dalam Al-Qur'an dengan redaksi Wahai manusia maka ia adalah ayat atau surah makkiyy, sedangkan yang menggunakan redaksi Wahai orang-orang yang beriman maka ayat atau surah itu diturunkan di Madinah.

Dalam kitab *al-Mustadrak*, al-Ḥākim juga menyebut satu riwayat lain yang dinilainya *ṣahih* yang bersumber dari 'Abdullāh bin Mas'ūd bahwa dia berkata,

قَرَأْنَا الْمُفَصَّلَ بِمَكَّةَ حِجَابًا لَيْسَ فِيهِ {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا}.¹⁴

Kami membaca surah-surah mufaṣṣal beberapa musim haji di Mekah, dan tidak kami dapati di sana surah atau ayat dengan redaksi: 'wahai orang-orang yang beriman'.

'Abd al-Fattāḥ al-Qādiy meluaskan cakupan definisi ini dengan menitikberatkan pada tema surah atau ayat tanpa terikat dengan

¹² Abū 'Ubaid, *Faḍā'i al-Qur'ān*, hlm. 367. Riwayat ini juga dikutip oleh as-Suyutiy dalam *al-Itqān*-nya. Lihat as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, 48.

¹³ Muḥammad bin 'Umar bin Ḥusain ar-Rāziy (w. 604 H., selanjutnya disebut Fakhruddīn ar-Rāziy), *Maḥāṭib al-Gaib (Tafsīr al-Fakhr ar-Rāziy)*, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, t.th.), jld. 2, hlm. 82.

¹⁴ Al-Ḥākim, *al-Mustadrak 'alā aṣ-Ṣaḥīḥain, Kitāb at-Tafsīr*, Jld. 2, hlm. 244, hadis nomor 2888. Al-Ḥākim mengatakan, "Hadis ini ṣahih berdasarkan syarat al-Bukhāriy dan Muslim, namun keduanya tidak memasukkan ke dalam kitabnya masing-masing.

format tertentu dari *khiṭāb*. Menurutnnya, *al-makkiy* adalah ayat atau surah yang turun berkenaan dengan seluk-beluk kehidupan penduduk Mekah, baik yang turun di Mekah atau di tempat lain yang berada di sekitar kota Mekah atau yang diturunkan di Madinah atau dalam perjalanan, pada periode sebelum hijrah atau sesudahnya (tanpa mempertimbangan apakah diturunkan sebelum hijrah atau sesudahnya). Sedangkan *al-madaniy* adalah ayat atau surah yang tidak berbicara (temanya bukan) tentang ihwal orang-orang Mekah dan atau orang-orang yang sederajat dengan mereka dari kalangan para penyembah berhala. Berdasarkan batasan ini, aspek sasaran (*khiṭāb*) tampak sangat jelas.¹⁵

Batasan ini dirasa tidak cukup cermat, dengan alasan:¹⁶

- a) Sebuah batasan semestinya bisa mencakup seluruh individu yang berada dalam objek yang dibatasi. Akan tetapi, tidak demikian dengan batasan ini. Ada sekian banyak ayat dalam Al-Qur'an yang bukan dalam format kalimat langsung (*lam yarid fih khiṭāb*) sehingga dengan demikian tidak diketahui siapa yang menjadi obyek *khiṭāb* dan mitra bicara. Misalnya: surah asy-Syams, al-'Aṣr, atau surah-surah lain.
- b) Kemudian di sana juga ada ayat-ayat dan atau surah yang mengarahkan *khiṭāb*-nya khusus pada Rasulullah, seperti misalnya surah al-Kauṣar, al-Burūj, dan asy-Syarḥ.
- c) Batasan ini tidak menutup kemungkinan adanya banyak pengecualian. Sebagai contoh: Surah al-Baqarah disepakati sebagai surah dalam kelompok madaniyah, dan di sana banyak ditemukan ayat yang menggunakan format pemanggil 'Wahai manusia,' misalnya:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ

Wahai manusia! Sembahlah Tuhanmu. (al-Baqarah / 2: 21)

¹⁵ 'Abd al-Fattāh al-Qaḍiy, *al-Muṣṣhaf as-Syarīf, Abḥās fī Tārīkhīhī wa Ahkāmīhī*, hlm. 118, sebagaimana dinukil oleh asy-Syāyī, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur'an al-Karīm*, hlm. 11–12.

¹⁶ Asy-Syāyī, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur'an al-Karīm*, hlm. 11–12

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُؤُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا

Wahai manusia! Makanlah dari (makanan) yang halal dan baik yang terdapat di bumi. (al-Baqarah/2: 168)

Demikian pula halnya dengan surah an-Nisā', di mana kita juga menemukan format panggilan dengan redaksi 'wahai manusia,' seperti pada ayat berikut:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ

Wahai manusia! Bertakwalah kepada Tuhanmu. (an-Nisā' / 4: 1)

Terhadap pengecualian seperti itu, Ibnu Kaṣīr dalam *Faḍā'il*-nya mengatakan bahwa sebagian ulama berpendapat setiap surah yang menyebut 'wahai orang-orang yang beriman' adalah surah madaniyah, sedangkan surah yang menyebut 'wahai manusia' dimungkinkan untuk masuk dalam kelompok makkiy atau madaniy. Akan tetapi, sebagian besar surah-surah tersebut masuk dalam kelompok makkiy, dan beberapa di antaranya masuk dalam kelompok madaniy seperti surah al-Baqarah. Menjawab hal itu, Ibnu Kaṣīr berkata, "Yang benar dalam hal itu adalah apa yang ditunjukkan oleh dalil yang sah."¹⁷

Ketiga, teori yang berpijak pada aspek sejarah dengan mempertimbangkan periode turun Al-Qur'an (*mulāḥazāt zamān an-nuzūl*). Teori ini menjadikan peristiwa hijrah sebagai batas yang memisahkan antara masa turunnya surah dan ayat-ayat. Berdasarkan pertimbangan ini, pengertian *al-makkiy* adalah:

مَا نَزَلَ قَبْلَ الْهِجْرَةِ وَإِنْ كَانَ خَارِجَ مَكَّةَ.

Surah yang diturunkan sebelum hijrah, meskipun di luar Mekah.

Sedangkan *al-madaniy* adalah:

مَا نَزَلَ بَعْدَ الْهِجْرَةِ وَإِنْ كَانَ بِغَيْرِ الْمَدِينَةِ قَرِيبًا مِنْهَا أَوْ بَعِيدًا عَنْهَا، حَتَّىٰ وَإِنْ

¹⁷ Abū al-Fidā Ismā'il bin 'Umar bin Kaṣīr (w. 774 M, selanjutnya disebut Ibnu Kaṣīr), *Faḍā'il al-Qur'ān*, (Kairo, Maktabah Ibnī Taimiyah, 1416 H), hlm. 37.

Apa yang diturunkan sesudah hijrah meskipun di luar Madinah, atau di tempat lain yang dekat atau yang jauh dari Madinah, bahkan di Mekah sekalipun.

Berdasarkan definisi tersebut, maka firman Allah,

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا

Pada hari ini telah Aku sempurnakan agamamu untukmu, dan telah Aku cukupkan nikmat-Ku bagimu, dan telah Aku ridai Islam sebagai agamamu. (al-Mā'idah/ 5: 3)

dinilai sebagai ayat madaniyah meskipun ayat ini diturunkan di Mekah pada peristiwa haji wadak dan terjadi sesudah Nabi hijrah, sebagaimana diriwayatkan Imam Muslim dari Ṭāriq bin Syihāb,

قَالَتِ الْيَهُودُ لِعَمْرٍ: لَوْ عَلَيْنَا مَعْشَرُ يَهُودَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: {الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا} نَعْلَمُ الْيَوْمَ الَّذِي أَنْزَلَتْ فِيهِ، لَا نَتَّخِذُنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا، قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: فَقَدْ عَلِمْتُ الْيَوْمَ الَّذِي أَنْزَلَتْ فِيهِ وَالسَّاعَةَ وَأَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ نَزَلَتْ، نَزَلَتْ لَيْلَةَ جَمْعٍ وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَاتٍ.¹⁹

Seorang laki-laki Yahudi datang menghadap 'Umar bin al-Khaṭṭāb dan berkata, "Jika kepada kami, masyarakat Yahudi, diturunkan ayat al-yauma akmaltu lakum dīnakum wa atmamtu alaikum ni'matī wa

¹⁸ Az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 187-192; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi 'Ulūm al-Qur'ān*, hlm. 32; Muḥammad 'Abd al-'Azīm az-Zarqāniy (w. 1367 H, selanjutnya disebut az-Zarqāniy), *Manāhilul 'Irfān fi 'Ulūm al-Qur'ān*, (Damaskus: 'Isā al-Bābiy al-Halabiy, t.th.), jld. 1, hlm. 186-188; asy-Syāyī', *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur'ān al-Karīm*, hlm. 13-15.

¹⁹ Muslim bin al-Ḥajjāj bin Muslim bin Ward al-Qusyairiy an-Naisābūriy (206-261 H, selanjutnya disebut Muslim bin al-Ḥajjāj), *Ṣaḥīḥ Muslim*, Tahqiq: Muḥammad Fu'ād 'Abd al-Bāqiy, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1991), *Kitāb Tafsīr*, Jld. 4, hlm. 54, hadis nomor 3017.

rađitu lakumul-islāma dīna (Pada hari ini telah Aku sempurnakan agamamu untukmu, dan telah Aku cukupkan nikmat-Ku bagimu, dan telah Aku ridai Islam sebagai agamamu), dan kami mengetahui hari diturunkannya, tentu akan kami jadikan hari itu sebagi hari raya. ‘Umar bin al-Khaṭṭāb berkata, “Aku sungguh mengetahui hari dan tempat di mana ayat itu diturunkan serta dimana Rasulullah ketika itu. Ayat itu diturunkan kepada Rasulullah pada hari Jumat dan kami bersamanya ketika itu di Arafah.”

Contoh lain adalah firman Allah,

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا

Sungguh, Allah menyuruhmu menyampaikan amanat kepada yang berhak menerimanya. (an-Nisā’ / 4: 58)

Ayat ini juga diklasifikasikan sebagai kelompok ayat madaniyah, walaupun ayat tersebut diturunkan di Mekah, tepatnya di dalam Ka’bah, pada tahun pembebasan kota Mekah (*‘am al-fath*). Al-Qurṭubiy mengutip Ibnu Juraij yang menjelaskan makna ayat ini,

“Arah pembicaraan (*khiṭāb*) ayat ini tertuju kepada Nabi sehubungan dengan ihwal kunci Kakbah pada saat beliau mengambilnya dari ‘Usmān bin Abī Ṭalḥah al-Ḥajabiy al-‘Abdariy dari kabilah Bani ‘Abd ad-Dār dan dari anak pamannya, yakni Syaibah bin ‘Usmān bin Abī Ṭalḥah; sedangkan keduanya termasuk golongan orang kafir pada saat pembukaan Kakbah. Kemudian, al-‘Abbās bin ‘Abd al-Muṭṭalib meminta kunci Kakbah itu, sehingga dengan demikian dia akan memegang tanggung jawab *sidanah* (pelayanan kebutuhan Baitullah) di samping tanggung jawab *siqayah* (menyediakan air dan logistik bagi para tamu Allah). Lalu, Rasulullah memasuki Kakbah dan menghancurkan berhala-berhala yang ada di dalamnya dan memindahkan makam Ibrahim ke luar Kakbah. Pada saat itulah Malaikat Jibril turun dengan ayat tersebut. ‘Umar bin al-Khaṭṭāb menuturkan, ‘Rasulullah keluar dari Kakbah dengan membaca ayat itu dan aku tidak pernah mendengar beliau membaca ayat tersebut sebelumnya. Kemudian beliau memanggil ‘Usmān dan Syaibah lalu bersabda, ‘Ambillah (*kunci*) itu (dan simpanlah) untuk selamanya, dan tidak akan mengambilnya darimu kecuali orang zalim’.”²⁰

²⁰ Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin Aḥmad bin Abū Bakr al-Qurṭubiy (w. 671, selanjutnya disebut al-Qurṭubiy), *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur’ān*, (Beirut: Mu’assasah ar-Risālah, 2006 M), Jld. 6, hlm. 423.

Maka, setiap ayat atau surah yang turun sebelum peristiwa hijrah adalah surah atau ayat dalam kelompok makkiyah, baik yang diturunkan di kota Mekah atau wilayah di sekitar Mekah atau yang relatif jauh dari Mekah, semisal Arafah, Hudaibiyah, atau Taif. Demikian pula halnya dengan setiap ayat atau surah yang turun dalam perjalanan menuju bumi hijrah, termasuk dalam kategori makkiyah. Sedangkan ayat atau surah yang turun sesudah peristiwa hijrah berada dalam kelompok ayat atau surah-surah madaniyah, baik yang turun di kota Madinah atau di luar Madinah.

Dikutip dari Abū 'Amr ad-Dāniy bahwa Yahyā bin Salām (w. 200 H) mengatakan, "Ayat atau surah yang turun di kota Mekah dan dalam perjalanan hijrah Rasulullah sebelum beliau tiba di Madinah, termasuk dalam kelompok makkiyah. Sedangkan ayat atau surah yang turun dalam perjalanan beliau setelah berada di Madinah, termasuk dalam kelompok madaniyah. Apabila dalam Al-Qur'an didapati redaksi '*wahai orang-orang yang beriman*,' dia adalah madaniyah. Adapun apabila didapati kalimat dengan redaksi '*wahai manusia*,' sebagiannya termasuk makkiyah dan sebagian lain madaniyah, walaupun kebanyakannya makkiyah."²¹

As-Suyūṭiy mengatakan bahwa berdasarkan penjelasan tersebut disimpulkan bahwa apa yang turun dalam perjalanan hijrah Nabi Muhammad dikategorikan dalam kelompok makkiyah secara istilah. Dengan demikian, batasan ini juga mengakomodir aspek zaman, tempat, dan sasaran *khiṭāb* sekaligus.²² Sebagai contoh surah al-Muṭaffifin turun dalam perjalanan hijrah, di tempat antara Mekah dan Madinah.²³

Batasan ketiga tentang makkiyah dan madaniyah yang mempertimbangkan aspek masa adalah yang paling populer di kalangan

²¹ Abū 'Amr Usmān bin Sa'īd ad-Dāniy, (w. 444 H, selanjutnya disebut Abū 'Amr ad-Dāniy), *al-Bayān fī 'Add Āy al-Qur'ān*, (Kuwait: Markaz al-Makḥṭūṭāt wat-Turās wal-Wasā'iq, 1414 H/1994 M), *taḥqīq*: Gānim Qadūriy al-Hamd, hlm. 132; az-Zarkasyi, *al-Burhān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 188; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, hlm. 32.

²² As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, hlm. 32.

²³ Abu al-Qāsim Hibatullāh bin Salāmah al-Mufassir, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, (Kairo: Mustafā al-Bābiy al-Ḥalabiy, 1387 H), cet. 2, hlm. 99.

ulama Al-Qur'an. Berdasarkan batasan ini, tidak ada satu ayat atau surah pun yang dimungkinkan untuk tidak tercakup dalam definisi.

Ada dua hal yang perlu dicatat dalam hal ini. *Pertama*, Ada kalanya dalam satu ayat atau surah terhimpun ketiga aspek yang menjadi pertimbangan dalam mendefinisikan makkiyah dan madaniyah. Sebagai contoh:

- a). Surah al-Anbiya disepakati sebagai surah makkiyah. Surah ini diturunkan di Mekah, di masa sebelum hijrah dan dengan sasaran pembicaraan adalah penduduk Mekah karena secara umum berbicara tentang sikap penentangan kaum kafir Mekah terhadap dakwah Rasulullah.
- b). Surah at-Taubah, berdasarkan ketiga pertimbangan yang dijadikan pedoman untuk mendefinisikan makkiyah-madaniyah adalah surah madaniyah. Surah ini diturunkan di Madinah, pascahijrah dengan sasaran pembicaraan penduduk Madinah tentang rahasia kejahatan kaum munafik.²⁴

Kedua, kriteria makkiyah dan madaniyah dimaksudkan untuk menyifati sebagian besar ayat dalam surah, bukan seluruhnya. Dengan demikian, tidak menutup kemungkinan adanya pengecualian beberapa ayat dari surah makkiyah atau surah madaniyah yang berbeda dengan status surahnya.

Ibnu Hajar al-'Asqalāniy menjelaskan bahwa ada yang mengatakan bahwa surah an-Nisā' makkiyah dengan dalih bahwa ayat 58 diturunkan di Mekah,

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا

Sungguh, Allah menyuruhmu menyampaikan amanat kepada yang berhak menerimanya. (an-Nisā' / 4: 58)

Padahal, tidaklah bermakna demikian! Turunnya satu atau beberapa ayat dari satu surah yang panjang di Mekah bukan suatu ke-

²⁴ Asy-Syāyi', *al-Makkiyah wa al-Madaniyah fī al-Qur'an al-Karīm*, hlm. 16.

mestian bahwa surah tersebut makkiyah, jika sebagian besar ayat-ayatnya diturunkan di Madinah. Pendapat yang lebih mendekati kebenaran adalah bahwa seluruh ayat dan surah yang diturunkan sesudah hijrah dinilai sebagai ayat atau surah madaniyah.²⁵

2. Penyebab perbedaan ulama dalam menetapkan kriteria makkiyah atau madaniyah terhadap ayat dan surah

Ada banyak sebab yang mengarah kepada terjadinya perbedaan sudut pandang terkait penentuan makkiyah dan madaniyah dari surah dan ayat-ayat Al-Qur'an yang dapat disimpulkan dalam beberapa poin sebagai berikut:

Pertama, dibandingkan ilmu *Asbāb an-Nuzūl*, ilmu *al-Makkiyah wa al-Madaniyah* memiliki objek kajian yang relatif lebih luas. Objek kajian *Asbāb an-Nuzūl* berupa aspek-aspek tertentu terkait konteks menyangkut individu atau kelompok yang melatarbelakangi turunnya ayat atau surah tertentu. Dengan demikian, ilmu *Asbāb an-Nuzūl* tidak mencakup ayat-ayat yang diturunkan tanpa didahului oleh sebab-sebab khusus. Misalnya saja ayat-ayat yang bertutur tentang kisah umat di masa lalu atau ayat yang menjelaskan tentang gambaran peristiwa yang akan terjadi di hari kiamat atau tentang surga dan neraka. Dengan demikian, ada ayat-ayat dalam Al-Qur'an yang terhubung dengan *sabab nuzūl* dan ada ayat-ayat yang tidak terkait dengan *sabab nuzūl*. Bahkan, ayat-ayat yang diturunkan tanpa sebab khusus lebih banyak jumlahnya dari ayat-ayat yang turun dengan latar belakang peristiwa atau sebab-sebab tertentu.²⁶

Sedangkan ilmu *al-Makkiyah wa al-Madaniyah* tidak mungkin untuk tidak meliputi seluruh ayat dan surah dalam Al-Qur'an. Setiap surah pasti akan memiliki identitas sebagai surah makkiyah atau madaniyah, meskipun akan ada pengecualian terhadap sejumlah ayat dari surah-surah makkiyah atau sedikit pengecualian terhadap sejumlah

²⁵ Ahmad bin 'Aliy bin Muḥammad al-Kināniy al-'Asqalāniy, Abū al-Faḍl Syihābuddīn Ibnu Ḥajar (Ibnu Ḥajar al-'Asqalāniy), *Fath al-Bārī bi Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, taḥqīq*: 'Abd al-'Azīz bin 'Abdullāh bin Bāz, (Kairo: al-Maktabah as-Salafiyah, 1408 H), jld. 9, hlm. 40–41.

²⁶ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi 'Ulūm al-Qur'ān*, hlm. 71.

ayat dari surah-surah madaniyah. Demikian pula dengan ayat-ayat dalam Al-Qur'an, masing-masing memiliki identitas sendiri, apakah ia termasuk ayat makkiyah atau madaniyah.

Dalam kasus seperti ini, yakni ketika ada ayat-ayat makkiyah yang masuk dalam surah madaniyah atau ayat-ayat madaniyah yang masuk dalam surah-surah makkiyah, para ulama Ilmu Al-Qur'an, sejak awal telah meluruskan persoalan ini berdasarkan pada perangkat metodologis yang cermat dan dengan analisa yang kritis. Dengan demikian, didapat kepastian atau hampir dipastikan (*qat'iy*) bahwa ayat-ayat yang dimaksud terhubung dengan peristiwa-peristiwa yang berlangsung di Mekah atau Madinah.²⁷

Tema tentang makkiyah dan madaniyah membutuhkan analisa lebih kritis dan mendalam terhadap riwayat-riwayat dan kajian sejarah karena bersinggungan dengan konteks peristiwa dan dinamika sejarah Al-Qur'an. Hal ini juga terkait dengan bagaimana respon Al-Qur'an terhadap para mitra bicara (*mukhātabin*) di Mekah dan Madinah, di kota dan di pedalaman dengan melakukan pengamatan terhadap gaya bahasa Al-Qur'an ketika berbicara kepada orang-orang mukmin, orang-orang musyrik, atau ahli kitab.

Maka, ilmu *al-Makkiyah wa al-Madaniyah* berkepentingan untuk memberikan batasan masa, geografis, mitra bicara, sekaligus pendefinisian tema surah dan ayat-ayat dalam Al-Qur'an. Ragam objek bahasan ilmu *al-Makkiyah wa al-Madaniyah* itu boleh jadi menghadirkan kesan bahwa para ulama Al-Qur'an di masa lalu perpikir ulang untuk mengklasifikasikan ayat dan surah-surah Al-Qur'an dalam kategori makkiyah atau madaniyah; apakah berdasarkan pertimbangan geografis, masa, atau mitra bicara. Pertimbangan-pertimbangan ini kemudian menghadirkan ragam perbedaan sudut pandang dalam merumuskan batasan makkiyah-madaniyah.

Kedua, faktor lain yang menjadi sebab lahirnya perbedaan pendapat dalam menentukan ayat dan surah mana yang termasuk da-

²⁷ Ṣubḥī as-Sālih, *Mābahis fī 'Ulum al-Qur'ān*, (Beirut: Dar al-'Ilmi li al-Malāiyin, 1977), cet. 5, hlm. 167.

lam kelompok makkiyah atau madaniyah adalah tidak adanya penetapan langsung dari Rasulullah sebagai penerima wahyu bahwa ayat atau surah tertentu turun pada periode Mekah atau Madinah.

Rasulullah tidak melakukan hal itu karena kaum muslim di masa turunnya wahyu belum lagi membutuhkan penjelasan tentang makkiyah-madaniyah. Sebab, mereka adalah para saksi hidup wahyu sehingga dengan sendirinya mengetahui dengan pasti waktu, tempat, dan latar belakang turunnya ayat dan surah-surah Al-Qur'an.²⁸ Hal ini juga ditujukan agar umat mengetahui bahwa kajian makkiyah-madaniyah merupakan objek ijtihad. Ibnu al-'Arabi mengatakan, "Pengetahuan tentang makkiyah-madaniyah merupakan persoalan yang rumit, dan bahwa Allah berkehendak untuk menjadikannya demikian sehingga melahirkan banyak kemungkinan sebagai objek ijtihad."²⁹

Ketiga, tidak ada pemilahan yang kritis antara riwayat yang secara eksplisit (*ṣarīḥ*) menyatakan *sabab nuzūl* ayat dengan riwayat yang menyatakannya secara implisit (*gairu ṣarīḥ*). Bisa juga karena tidak ada pemilahan antara penuturan yang tegas dalam menyatakan *sabab nuzūl* ayat dan penuturan yang dimaksudkan sebagai penafsiran atau penjelasan makna ayat. Akibatnya, terjadi pengelompokan ayat-ayat yang sebenarnya adalah ayat-ayat makkiyah ke dalam surah madaniyah atau dikelompokkannya ayat-ayat madaniyah ke dalam surah makkiyah. Sebagai contoh adalah firman Allah:

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ

Janganlah engkau mengusir orang-orang yang menyeru Tuhannya pada pagi dan petang hari, mereka mengharap keridaan-Nya. (al-An'ām / 6: 52)

Sebagian ulama Al-Qur'an mengatakan bahwa firman Allah di atas diturunkan dalam kaitannya dengan kisah al-Aqra' bin Ḥābis

²⁸ Az-Zarqāniy, *Manāhilul 'Irḥān fī 'Ulūm al-Qurān*, jld. 1, hlm. 196.

²⁹ Abū Bakr Muḥammad bin 'Abdullāh bin al-'Arabi (w. 543, selanjutnya disebut Ibnu al-'Arabi), *an-Nāsikh wa al-Mansūkh fī al-Qur'an al-Karīm*, (t.tp.: Maktabah as-Ṣaqāfah ad-Dīniyyah, 1992), cet. 1, jld. 2, hlm. 9

at-Tamīmiy dan ‘Uyainah bin H̄iṣn al-Fazāriy yang diutus untuk menghadap Rasulullah di Madinah. Mereka mengesahkan peristiwa ini sebagai sabab nuzul, sebagaimana disebut oleh Ibnu Mājah dalam kitab *as-Sunan*-nya.³⁰ Kemudian berdasarkan anggapan itu, mereka menyimpulkan bahwa ayat ini masuk dalam kelompok ayat-ayat madaniyah.³¹

Keempat, adanya anggapan dari sebagian kalangan bahwa ketentuan umum atau kekhususan-kekhususan yang melekat pada ayat atau surah makkiyah atau madaniyah sebagai sesuatu yang bersifat *qaṭ‘iy* atau benar secara mutlak. Padahal, ketentuan-ketentuan umum dan karakteristik keduanya tidak lepas dari adanya beberapa pengecualian. Sebagai contoh, ada yang beranggapan bahwa awal surah an-Nisā’ adalah ayat makkiyah karena diawali dengan kalimat *yā ayyuhan-nās*,

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ

Wahai manusia! Bertakwalah kepada Tuhanmu yang telah menciptakan kamu dari diri yang satu (Adam). (an-Nisā’ / 4: 1)

Kelima, mengedepankan riwayat-riwayat berstatus lemah (*da‘if*) yang tidak layak untuk dijadikan dalil dengan mengesampingkan riwayat-riwayat lain yang sahih pada persoalan yang sama.³² Ibnu Taimiyah³³ mengatakan, “Dilarang menjadikan riwayat yang tidak diketahui kesahihannya sebagai dalil karena hal itu tercakup dalam larangan untuk mengatakan sesuatu tentang (agama) Allah tanpa

³⁰ Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin Yazīd bin Mājah al-Qazwīniy (w. 273 H, selanjutnya disebut Ibnu Mājah), *as-Sunan, taḥqīq*: Syu‘aib al-Arna’ūt, (Beirut: ar-Risālah al-‘Ālamiyah, 2009), *Kitāb Zuhd, Bāb Mujaḥalah al-Fuqarā’*, Jld. 5, hlm. 241, hadis nomor 4127.

³¹ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur‘ān al-Karīm*, jld. 2, hlm. 597.

³² ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur‘ān al-Karīm*, jld. 1, hlm. 130.

³³ Beliau adalah al-Imām Taqiyuddīn Abū al-‘Abbās Aḥmad bin Syihābuddīn ‘Abd al-Ḥalīm yang lebih terkenal dengan Ibnu Taimiyah Syaikh al-Islām. Lahir bulan Rabiul Awal tahun 661 H di Harrān dan wafat di Damaskus bulan Zulkaidah tahun 727 H. Lihat Syamsuddīn Muḥammad bin Aḥmad bin ‘Usmān az-Žahabiy (w. 748 H, selanjutnya disebut az-Žahabiy), *Taẓkirah al-Ḥuffāz*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.th), jld. 4, hlm. 1496.

dasar ilmu. Hukumnya adalah haram menurut Al-Qur'an, sunah, dan ijmak."³⁴

3. Relasi Makkiy dan Madaniy dengan Ilmu-ilmu Al-Qur'an

a. Relasi Makkiy dan Madaniy dengan Asbāb an-Nuzūl

Asbāb an-nuzūl sebagaimana didefinisikan oleh as-Suyūṭiy adalah sesuatu yang terjadi pada waktu atau masa tertentu yang melatarbelakangi turunnya ayat.³⁵ Bisa juga bermakna apa yang menjadi latar belakang turunnya Al-Qur'an, baik berupa peristiwa atau pertanyaan yang berlangsung pada masa tertentu.³⁶

Asbāb an-nuzūl memiliki keterikatan yang sangat erat dengan tema makkiy-madaniy, sebab dengan adanya pengetahuan tentang sebab dan latar belakang turunnya ayat, dapat diketahui apakah ayat atau surah itu turun pada periode Mekah atau Madinah. Lebih dari itu, banyaknya penilaian terhadap ayat atau surah apakah dalam kelompok makkiy atau madaniy, dipicu oleh ragam perbedaan pendapat dalam hal sebab nuzul.³⁷ Keterikatan antara keduanya akan menjadi lebih jelas dengan contoh berikut ini.

Surah an-Nisā' termasuk dalam kelompok surah madaniyah tanpa ada perbedaan pendapat di kalangan para ulama Al-Qur'an. Riwayat-riwayat yang sahih tentang sebab nuzul ayat memberikan penjelasan yang sangat penting bahwa surah an-Nisā' diturunkan pada periode Madinah, di antaranya:

- 1) Al-Bukhāriy meriwayatkan dari Zaid bin Šābit bahwa ketika para sahabat Rasulullah kembali dari Perang Uhud, mereka berselisih pendapat tentang orang-orang munafik sehingga terbagi dalam dua kelompok. Satu kelompok menginginkan agar

³⁴ Ibnu Taimiyah, *Minhaj as-Sunnah an-Nabawiyyah*, (t.tp.: Mu'assasa Qurṭubah, 1986), cet. 1, jld. 7, hlm. 168.

³⁵ As-Suyūṭiy, *al-Itqan fi 'Ulūm al-Qur'ān*, hlm. 71.

³⁶ Mannā' Khalīl al-Qaṭṭān, *Mabāhiis fi 'Ulūm al-Qur'ān*, (Kairo: Maktabah Wahbah, t.th.), cet. 7, hlm. 78.

³⁷ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur'ān al-Karīm*, jld. 1, hlm. 102.

orang-orang munafik dibinasakan, sedang kelompok kedua tidak menginginkannya. Maka, turunlah firman Allah:³⁸

فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ

Maka mengapa kamu (terpecah) menjadi dua golongan dalam (menghadapi) orang-orang munafik? (an-Nisā’ / 4: 88)

Sabab nuzul ayat ini mendefinisikan dengan jelas bahwa surah an-Nisā’ diturunkan pada periode Madinah karena perang Uhud berlangsung pada tahun kedua dari hijrah Nabi Muhammad ke Madinah.

- 2) Imam Muslim meriwayatkan dari ‘Umar bin al-Khaṭṭāb bahwa dia berkata, “Ketika Rasulullah menjauhi istri-istrinya, beliau berkata, ‘Aku masuk masjid dan aku mendapati orang-orang saling berkata, ‘Rasulullah telah menceraikan istri-istrinya!’ Peristiwa ini terjadi sebelum turunnya perintah berhijab. Kemudian, turunlah ayat yang memerintahkan para istri Rasulullah untuk memilih.”³⁹

عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكَ

Jika dia (Nabi) menceraikan kamu, boleh jadi Tuhan akan memberi ganti kepadanya dengan istri-istri yang lebih baik dari kamu. (at-Tahrīm / 66: 5)

Merupakan suatu hal yang dimaklumi bahwa peristiwa tersebut terjadi sesudah hijrah, sebab selama di Mekah istri Rasulullah hanyalah Khadijah dan Saudah.

Walaupun masing-masing dari makkiy-madaniy dan *asbāb an-nuzūl* menyanggah terminologi khusus dan membidangi objek kajian tersendiri, tetapi terdapat ada tema-tema khusus yang menjadi titik temu di antara kedua disiplin ilmu.

³⁸ Ibnu Hajar al-‘Asqalāniy, *Fath al-Bāriy, Kitāb at-Taḥsīn*, jld. 8, hlm. 104.

³⁹ Muslim bin al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim*, (Kairo: Dār Iḥyā’ al-Kutub al-‘Arabiyyah, 1955), cet. 1, *Kitāb at-Ṭalāq*, jld. 2, hlm. 1105, hadis nomor 1479.

Pertama, objek kajian dari makkiy-madaniy dan *asbāb an-nuzūl* pada hakikatnya adalah peristiwa sejarah. Maka, dari aspek ini keduanya tidak memberikan ruang bagi nalar. Sumber-sumber pengetahuan masing-masing tidak mungkin beranjak dari informasi sejarah yang disampaikan oleh saksi-saksi peristiwa sejarah turunnya wahyu melalui jalur periwayatan (*naql*). Dalam pengantar kitab *Asbāb an-Nuzūl*, al-Wāḥidiy⁴⁰ mengatakan, “Tidak dibenarkan bagi orang untuk mengatakan sesuatu tentang *asbāb an-nuzūl* ayat melainkan melalui riwayat dan pemberitaan dari orang-orang yang menyaksikan dan mengetahui sebab-sebab turunnya ayat.”⁴¹

Menjelaskan syarat periwayatan dalam ilmu makkiy-madaniy, an-Naḥḥās menyatakan bahwa ada kalanya satu surah turun di Mekah, kemudian turun ayat atau beberapa ayat di Madinah. Rasulullah lalu memerintahkan para sahabat terdekat beliau untuk menempatkannya sebagai bagian dari surah yang turun di Mekah itu. Hal ini tidak benar untuk dilakukan kecuali oleh Rasulullah sebagai penerima wahyu. Penyusunan Al-Qur’an merupakan aspek mukjizat yang sumbernya hanya dari Allah, Rasul-Nya, atau orang-orang terdekat dengan Rasulullah yang diyakini tidak melakukan kesalahan dan kepalsuan.⁴²

Kedua, Latar belakang peristiwa turunnya ayat atau sebab nuzul dimungkinkan untuk terjadi lebih dari sekali terkait pada ayat yang sama. Ada pula kemungkinan bahwa ayat yang sama turun dua kali di tempat dan dalam konteks peristiwa yang berbeda; mungkin di Mekah atau di Madinah. Dalam hal ini yang menjadi pedoman adalah sahih atau tidaknya riwayat. Contohnya adalah ayat-ayat yang berbicara tentang hukum *li’an* yang diawali dengan firman Allah dalam surah an-Nūr/24 ayat 6:

⁴⁰ Nama lengkapnya adalah ‘Aliy bin Aḥmad bin Muḥammad bin ‘Aliy Abū al-Ḥasan al-Wāḥidiy an-Naisāburiy. Wafat pada bulan Jumadil Akhir tahun 468 H. Lihat Aḥmad bin Muḥammad ad-Danrawiy, *Ṭabaqāt al-Mufaṣṣirīn*, (t.tp: t.p, t.th), hlm. 127.

⁴¹ Abū Ḥasan ‘Alī bin Aḥmad al-Wāḥidiy (selanjutnya disebut al-Wāḥidiy), *Asbāb an-Nuzūl*, (Dammam: Dār al-Iṣlāḥ, cet. II, 1992), hlm. 8

⁴² Abū Ja‘far Aḥmad bin Muḥammad bin Ismā‘īl an-Naḥḥās (w. 328 H, selanjutnya disebut an-Naḥḥās), *an-Nāsikh wa al-Mansūkh fī Kitābillāh ‘Azza wa Jall wa Ikhtilāf al-‘Ulamā’ fī Żālik*, (Beirut: Mu‘assasah ar-Risālah, 1412 H/1991 M), jld. 2, hlm. 481.

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ
بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ

Dan orang-orang yang menuduh istrinya (berzina), padahal mereka tidak mempunyai saksi-saksi selain diri mereka sendiri, maka kesaksian masing-masing orang itu ialah empat kali bersumpah dengan (nama) Allah, bahwa sesungguhnya dia termasuk orang yang berkata benar. (an-Nūr/24: 6)

Satu riwayat yang bersumber dari ‘Ikrimah dari Ibnu ‘Abbās menuturkan bahwa di hadapan Rasulullah, Hilāl bin Umayyah menuduh istrinya berbuat zina dengan Syuraik bin Saḥmā’. Rasulullah lalu bersabda, “Engkau harus mendatangkan bukti atau jika tidak, engkau (telah berdusta dengan tuduhan itu; dan hukumannya adalah) cambukan di atas punggungmu!” Hilāl bin Umayyah menyangkal dan mengatakan, “Wahai Rasulullah, jika seorang suami mendapati istrinya dengan lelaki lain, apakah dia harus mendatangkan bukti?” Rasulullah menjawab, “Engkau harus mendatangkan bukti atau jika tidak, engkau (telah berdusta dengan tuduhan itu; dan hukumannya adalah) cambukan di atas punggungmu!” Hilāl bin Umayyah mengatakan, “Aku bersumpah demi Allah yang mengutusmu dengan benar, aku benar-benar berharap jika Allah menurunkan wahyu yang membebaskan aku dari hukuman cambuk!” Maka, Jibril turun atas perintah Allah dengan membawa wahyu berupa firman-Nya surah an-Nūr/24 ayat 6 di atas.⁴³

Riwayat lain menuturkan bahwa ayat tersebut diwahyukan dalam satu peristiwa yang melibatkan ‘Uwaimir Al-Ajlāniy pada saat dirinya bertanya kepada Rasulullah, “Wahai Rasulullah, apa yang seharusnya dilakukan apabila seorang suami mendapati istrinya bersama laki-laki lain; apakah si suami boleh membunuh laki-laki itu, sehingga dia (si suami) akan dibunuh pula (sebagai *qiṣah*); atau apa yang harus dilakukan?” Rasulullah bersabda, “Allah telah menurunkan Al-Qur’an kepadamu dan kepada istrimu.” Kemudian be-

⁴³ Ibnu Ḥajar al-‘Asqalāniy, *Fatḥh al-Bāriy, Kitāb at-Tafsīr*, jld. 8, hlm. 303–304, hadis nomor 4747.

liau memerintahkan keduanya (suami istri) untuk bersumpah (*mulā‘anah*).”⁴⁴

Keduanya merupakan riwayat dalam kategori sahih tanpa ada alasan untuk mengedepankan salah satu di antara keduanya. Dengan demikian, tidak ada halangan untuk mengadopsi kedua peristiwa tersebut sebagai sabab nuzul ayat karena kedua peristiwa berlangsung dalam waktu yang relatif berdekatan. Peristiwa pertama menyangkut pertanyaan yang diajukan oleh Hilāl bin Umayyah kepada Rasulullah disusul kemudian oleh pertanyaan ‘Uwaimir sebelum pertanyaan Hilāl terjawab. Walhasil, ayat ke-6 surah an-Nūr diwahyukan sebagai jawaban atas dua pertanyaan tersebut sekaligus. Metode kompromi ini tentu lebih relevan. Mengabaikan keduanya tidak mungkin dilakukan, sebab masing-masing dalam kategori sahih dan tidak saling bertentangan. Demikian pula untuk mengedepankan salah satu di antara kedua riwayat dan mengabaikan riwayat yang lain pun tidak ada jalan, sebab hal itu akan dinilai sebagai upaya mengedepankan satu dalil atas dalil lain yang sama-sama kuat tanpa alasan.⁴⁵

Ketiga, Titik temu lainnya antara makkiy-madaniy dan *asbāb an-nuzūl* bahwa masing-masing saling memberi kontribusi dan nilai manfaat secara sinergis. Sebagai misal, kajian tentang makkiy madaniy yang terdapat dalam buku ini juga akan membawa kajian tentang situasi dan konteks yang berhubungan dengan turunnya ayat. Dengan demikian, kajian tentang makkiy-madaniy akan mengantar pada pengetahuan tentang asbabun nuzul. Di kesempatan lain, ketika kajian terhadap tema-tema *asbāb an-nuzūl* dilakukan, tentu harus pula melakukan kajian terhadap aspek lokus (tempat) dan masa atau di mana dan bilamana ayat-ayat Al-Qur’an diwahyukan.

⁴⁴ Ibnu Hajar al-‘Asqalāniy, *Fath̃ al-Bāriy, Kitāb at-Tafsīr*, jld. 8, hlm. 303, hadis nomor 4745; Muslim bin al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Li’an*, jld. 2, hlm. 1129, hadis nomor 1492.

⁴⁵ Az-Zarqāniy, *Manāhilul ‘Irfān fi ‘Ulūm al-Qurān*, Jld. 1, hlm. 85.

b. Relasi Makkiy dan Madaniy dengan *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*

Relasi antara makkiy-madaniy dengan *an-nāsikh wa al-mansūkh*, dalam kedudukan masing-masing sebagai disiplin ilmu Al-Qur'an, akan tampak jelas pada saat kita mengetahui bahwa pengetahuan tentang objek *nāsikh* dan *mansūkh* bertumpu pada pengetahuan tentang makkiy dan madaniy. Imam Muslim menukil satu riwayat dalam kitab *Ṣaḥīḥ*-nya dari Sa'īd bin Jubair bahwa dia berkata,

قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: أَلِمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا مِنْ تَوْبَةٍ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: فَتَلَوْتُ عَلَيْهِ هَذِهِ آيَةَ الَّتِي فِي الْفُرْقَانِ: {وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ} إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، قَالَ: هَذِهِ آيَةٌ مَكِّيَّةٌ نَسَخَتْهَا آيَةٌ مَدِينِيَّةٌ: {وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا}، وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ هَاشِمٍ: فَتَلَوْتُ عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ الَّتِي فِي الْفُرْقَانِ: {إِلَّا مَنْ تَابَ}⁴⁶

Aku bertanya kepada Ibnu 'Abbās, “Adakah seseorang yang melakukan tindak pembunuhan terhadap seorang mukmin itu berhak diberi kesempatan untuk bertaubat?” Ia menjawab, “Tidak.” Aku membacakan kepadanya ayat dalam surah *al-Furqān*, *wal-lazīna lā yad'ūna ma'allāhi ilāhan ākhara wa lā yaqtulūnan-nafsā-lati ḥarramallāhu illā bil-ḥaqq* (dan orang-orang yang tidak mempersekutukan Allah dengan sembahhan lain dan tidak membunuh orang yang diharamkan Allah kecuali dengan (alasan) yang benar) hingga akhir ayat. Ibnu 'Abbās lalu mengatakan, “Ini adalah ayat makkiyah yang dinasakh oleh ayat madaniyah (yakni firman Allah), *wa man yaqtul mu'minan muta'ammidan fa jazā'uḥū jahannamu khālidan ...* (Dan barang siapa membunuh seorang yang beriman dengan sengaja, maka balasannya ialah neraka Jahanam, dia kekal di dalamnya). Dalam riwayat Ibnu Hāsyim dikatakan bahwa Sa'īd bin Jubair berkata, “Aku membacakan kepadanya ayat yang ada dalam surah *al-Furqān*, *illā man tāba wa āmana wa 'amila 'amalan ṣāliḥan fa ulā'ika yubaddilullāhu sayyi'ātihim ḥasanāt, wa kānallāhu gafūrar raḥīmā* (kecuali orang-orang yang bertobat dan beriman dan mengerjakan kebajikan; maka kejahatan mereka diganti Allah dengan kebaikan. Allah Maha Pengampun, Maha Penyayang).

⁴⁶ Muslim bin al-Hajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim*, jld. 4, hlm. 2328, ḥadīṡ nomor 3023.

Di sini terlihat bagaimana Ibnu ‘Abbās menghubungkan tema *an-nāsikh wa al-mansūkh* dengan pengetahuan tentang makkiy dan madaniy. Pada saat yang sama, Ibnu ‘Abbās telah meletakkan dasar-dasar metodologis bagi ilmu *al-Makkiy wa al-Madaniy*, yakni bahwa yang madaniy bisa menihilkan yang makkiy, berbeda halnya makkiy yang tidak bisa menihilkan yang madaniy.⁴⁷

‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad menjelaskan bahwa siapa saja yang menelaah kitab-kitab ilmu *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* akan menemukan sangat banyak materi kajian tentang makkiy-madaniy di dalamnya. Bahkan, sebagian pengarang kitab *an-nāsikh wa al-mansūkh* mengawali uraiannya dengan tema makkiy-madaniy, sebelum mengulas tema-tema kajian tentang naskh. Hal itu tidak lain karena pengetahuan tentang nasikh-mansukh bertumpu pada pengetahuan tentang makkiy-madaniy.⁴⁸

Menegaskan kemestian untuk menguasai pengetahuan tentang makkiy-madaniy bagi siapa yang ingin mendalami ilmu *an-nāsikh wa al-mansūkh*, Makkiy bin Abī Ṭālib dalam kitabnya *al-Idāh li Naskh al-Qur’ān wa Mansūkhīhī* mengatakan, “Anda wajib mengetahui mana yang makkiy dan mana yang madaniy karena hal itu akan menguatkan pemahaman dan pengetahuan tentang *an-nāsikh wa al-mansūkh*.”⁴⁹

c. Relasi Makkiy dan Madaniy dengan *Faḍā’il Al-Qur’ān*

Ilmu *Faḍā’il Al-Qur’ān* adalah pengetahuan tentang metode belajar mengajar Al-Qur’ān secara umum atau tentang keutamaan dan pahala mempelajari ilmu Al-Qur’ān, baik yang dianugerahkan di kehidupan dunia maupun di akhirat, yang semuanya bersumber dari Nabi Muhammad.⁵⁰ Hubungan antara ilmu *al-Makkiy wa*

⁴⁷ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur’ān al-Karīm*, Jld. 1, hlm. 114.

⁴⁸ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur’ān al-Karīm*, Jld. 1, hlm. 115.

⁴⁹ Abū Muḥammad Makkiy bin Abī Ṭālib al-Qaisiy, *al-Idāh li Nāsikh al-Qur’ān wa Mansūkhīhī*, (Jeddah: Dār al-Manarah, cet. I, 1986), hlm. 113–114.

⁵⁰ Abū ‘Abd ar-Raḥmān Aḥmad bin Syu’aib an-Nasā’iy (w. 303 H, selanjutnya disebut

al-Madaniy dengan ilmu *Faḍā'il Al-Qur'ān* akan tidak mengemuka dengan terang seperti yang kita amati pada hubungan antara makkiy-madaniy dengan *an-nāsikh wa al-mansūkh* atau dengan *asbāb an-nuzūl*. Akan tetapi, hubungan itu ada dan erat.⁵¹

Adanya keterkaitan erat antara ilmu *Faḍā'il Al-Qur'ān* dengan ilmu *al-Makkiy wa al-Madaniy* tampak pada beberapa hal berikut.

- 1) Sejumlah besar kitab tentang *Faḍā'il Al-Qur'ān* pada umumnya dipenuhi banyak riwayat untuk menjadi dalil atas identitas ayat atau surah, apakah termasuk dalam kelompok makkiy atau madaniy. Berikut beberapa contoh di antaranya;
 - a) Dalam kitab *Faḍā'il Al-Qur'ān wa Ma'ālimuhū wa Adābuhū*, Abū 'Ubaid menyebut satu riwayat dari 'Abdullāh bin 'Abbās bahwa dia berkata, "Surah al-An'ām diturunkan di Mekah pada malam hari sekaligus, dikelilingi tujuh puluh ribu malaikat yang mengucapkan tasbih."⁵²
 - b) Abū 'Ubaid juga menyebut riwayat lain dalam kitab *Faḍā'il al-Qur'ān*-nya dari 'Abdullāh bin 'Abbās bahwa ia berkata, "Sesungguhnya surah Banī Isrā'īl, al-Kahf, Maryam, dan Ṭā-hā adalah surah-surah yang mula-mula diturunkan (yakni diturunkan pada periode Mekah).⁵³
 - c) Dalam kitab *Faḍā'il Al-Qur'ān wa Mā Unzila min Al-Qur'ān bi Makkah wa Mā Unzila bi al-Madīnah*, Ibnu aḍ-Ḍurais mencantumkan riwayat dari al-Ḥasan bahwa Ubay bin Ka'ab berkata, "Sesungguhnya ayat terakhir dari Al-Qur'an yang diturunkan Allah adalah dua ayat terakhir surah at-Taubah."⁵⁴

an-Nasā'iy), *Faḍā'il Al-Qur'ān*, (Beirut: Dār Iḥyā' al-'Ulūm, cet. II, 1992), hlm. 17.

⁵¹ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur'ān al-Karīm*, jld. 1, hlm. 120.

⁵² Abū 'Ubaid, *Faḍā'il Al-Qur'ān*, hlm. 221. Pada mata rantai periwayatannya ada perawi bernama 'Ali bin Zaid bin Jad'an yang diketahui sebagai perawi lemah.

⁵³ Abu 'Ubaid, *Faḍā'il Al-Qur'ān*, hlm. 221.

⁵⁴ Abū 'Abdillāh Muḥammad bin Ayyūb bin aḍ-Ḍurais (w. 294 H, selanjutnya disebut Ibnu aḍ-Ḍurais), *Faḍā'ilul-Qur'ān wa Mā Unzila bi Makkah wa Mā Unzila bi al-Madīnah*, (Damaskus: Dār al-Fikr, 1408 H/1987 M), hlm. 73.

- 2) Sebagian ulama yang mengarang kitab dalam ilmu *Faḍā'il Al-Qur'ān* menghususkan halaman yang cukup banyak untuk secara mengulas tema makkiy-madaniy. Sebagai contoh adalah kitab tentang ilmu *Faḍā'il Al-Qur'ān* karangan Ibnu aḍ-Ḍurais, yang diberi tajuk *Faḍā'il Al-Qur'ān wa mā Unzil min Al-Qur'ān bi Makkah wa mā Unzil bi al-Madīnah*. Judul kitab tersebut secara eksplisit menunjuk pada dua kelompok kajian; tentang keutamaan Al-Qur'an dan tentang Al-Qur'an yang diturunkan di Mekah dan yang diturunkan di Madinah.⁵⁵
- 3) Perhatian besar yang diberikan oleh para ulama pengarang kitab ilmu *Faḍā'il Al-Qur'ān* untuk mendiskusikan sejumlah objek bahasan makkiy-madaniy, antara lain tentang kaidah-kaidah makkiy-madaniy, ayat dan surah-surah makkiyah-madaniyah.⁵⁶

4. Perkembangan Ilmu dan Karya-karya tentang Makkiy-Madaniy

a. Sejarah Awal Ilmu *al-Makkiy wa al-Madaniy*

Perlu digarisbawahi terlebih dahulu bahwa sumber-sumber pengetahuan tentang makkiy-madaniy tidak secara langsung diperoleh dari pengajaran Rasulullah, melainkan dari khazanah ilmu-ilmu Al-Qur'an generasi sahabat kemudian tabiin. Semenjak masa hidup Rasulullah telah mengemuka sejumlah nama dari kalangan sahabat yang dianugerahi kekhususan ilmu Al-Qur'an. Mereka memiliki kelebihan pemahaman terhadap seluk-beluk persoalan yang melingkupi Al-Qur'an terkait makna, sejarah, tempat, masa, dan peristiwa yang menyertai turunnya surah dan ayat-ayat Al-Qur'an.

Dari generasi sahabat, tercatat nama-nama semisal 'Aliy bin Abī Ṭālib, 'Abdullāh bin Mas'ūd, 'Abdullāh bin al-'Abbās, Ubay bin Ka'b, 'Abdullāh bin az-Zubair, dan Sa'īd bin Jubair. Selain kedudukan mereka sebagai para murid yang menimba ilmu secara langsung ke-

⁵⁵ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur'ān al-Karīm*, jld. 1, hlm. 66–67 dan 125.

⁵⁶ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur'ān al-Karīm*, jld. 1, hlm. 125.

pada Rasulullah sebagai penerima wahyu, mereka adalah para saksi sejarah yang hadir sepanjang periode pewahyuan.

Al-Bukhāriy meriwayatkan dari Ibnu Mas'ūd bahwa dia berkata,

وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا وَأَنَا أَعْلَمُ أَيَّنَ أَنْزَلْتُ،
وَلَا أَنْزَلْتُ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا وَأَنَا أَعْلَمُ فِيمَ أَنْزَلْتُ، وَلَوْ أَعْلَمَ أَحَدًا أَعْلَمَ
مَنِّي بِكِتَابِ اللَّهِ تُبَلِّغُهُ الْإِبِلَ لَرَكِبْتُ إِلَيْهِ. (رواه البخاري)⁵⁷

Demi Allah Yang tidak ada Tuhan yang berhak disembah melainkan Dia! Tidak diturunkan satu ayat pun dari kitab Allah kecuali aku mengetahui dimana diturunkannya. Tidak diturunkan satu ayat pun dari kitab Allah kecuali aku mengetahui tentang siapa diturunkan. Jika seandainya aku mengetahui ada seseorang yang lebih tahu dariku tentang kitab Allah, aku pasti akan mendatangnya. (Riwayat al-Bukhāriy)

Ini menyiratkan perhatian luar biasa besar dari seorang 'Abdullāh bin Mas'ūd terhadap Al-Qur'an, meliputi aspek *asbāb an-nuzūl*, tempat, dan masa turun Al-Qur'an termasuk siapa yang menjadi objek *khiṭāb* dari setiap ayat yang turun. Di sisi lain, riwayat ini menunjukkan kedalaman ilmu dan kedudukan Ibnu Mas'ūd.

Ibnu Sa'd meriwayatkan dari 'Aliy bin Abī Ṭālib bahwa dia berkata,

وَاللَّهِ مَا نَزَلَتْ آيَةٌ إِلَّا وَقَدْ عَلِمْتُ فِيمَا نَزَلَتْ وَأَيَّنَ نَزَلَتْ وَعَلَى مَنْ نَزَلَتْ، إِنَّ
رَبِّي وَهَبَ لِي قَلْبًا عَقُولًا وَلِسَانًا طَلْقًا. (رواه ابن سعد)⁵⁸

Demi Allah, tidak ada satu ayat pun yang turun, kecuali aku mengetahui tentang apa diturunkan, dimana dan kepada siapa ayat itu ditujukan. Karena sesungguhnya Allah telah menganugerahkan kepadaku hati yang cerdas dan lisan yang luwes.

Kedua riwayat di atas menggambarkan bagaimana pemahaman an sahabat Nabi terhadap konteks pewahyuan ayat dan surah Al-

⁵⁷ Ibnu Ḥajar al-ʿAsqalāniy, *Fath al-Bārī, Kitāb Faḍā'il Al-Qur'an*, jld. 10, hlm. 49, hadis no. 5002.

⁵⁸ Muḥammad bin Sa'd bin Mūni' Abū 'Abdillāh az-Zuhriy (w. 220 H, selanjutnya disebut Ibnu Sa'd), *at-Ṭabaqāt al-Kubrā*, (Beirut: Dār Ṣādir, 1978), jld. 2, hlm. 338

Qur'an. Sahabat lainnya, 'Abdullāh bin 'Abbās, menjadi rujukan banyak riwayat dalam pengklasifikasian ayat dan surah Al-Qur'an ke dalam kelompok makkiy dan madaniy. Sebagai contoh, dalam kitab *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* Abū Ja'far an-Naḥḥās meriwayatkan dari Abū 'Amr bin al-'Alā' bahwa ia berkata, "Aku bertanya kepada Mujaḥid tentang ringkasan surah madaniy dari surah makkiy. Mujaḥid mengatakan kepadaku, 'Aku telah menanyakan hal itu kepada Ibnu 'Abbās, kemudian dia menjelaskan, 'Surah al-'An'ām turun di Mekkah sekaligus, maka dia adalah surah makkiyah, terkecuali tiga ayat yang masing-masing turun di Madinah, yaitu ayat: *Qul ta'ālaw atlu mā ḥarrama Rabbukum...* hingga lengkap 3 ayat (151–153)...." An-Naḥḥās menambahkan keterangan bahwa surah-surah sebelumnya adalah surah-surah madaniyah, yakni surah al-Baqarah, Āli 'Imrān, an-Nisā', dan al-Mā'idah.⁵⁹

Contoh lainnya, Ibnu 'Abd al-Kāfiy dalam *Bayān*-nya juga menyebutkan klasifikasi makkiy dan madaniy dengan sumber yang sama dengan an-Naḥḥās, yaitu dari Ibnu 'Abbās melalui jalur 'Uṣman bin 'Aṭā' al-Khurāsāniy, dari ayahnya.⁶⁰ Al-Baihaqiy dalam *Dalā'il*-nya juga menukil dua riwayat yang menjelaskan tentang pengelompokan surah dan ayat Al-Qur'an ke dalam makkiy dan madaniy. Salah satu riwayatnya juga berasal dari Ibnu 'Abbās.⁶¹ Hal yang sama juga dilakukan oleh Ibnu an-Nadīm dalam *al-Fihrist*-nya.⁶² Berdasarkan riwayat-riwayat ini kiranya dapat dikatakan bahwa ilmu *al-Makkiy wa al-Madaniy* telah lahir di masa kehidupan generasi sahabat.

Pada periode selanjutnya, barulah dimulai penelusuran secara sistematis tentang surah-surah dan ayat-ayat mana yang diklasifikasikan dalam kelompok makkiy dan mana yang dalam kelompok madaniy. Perkembangan ini terjadi pada generasi tabiin, yang di-

⁵⁹ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 167.

⁶⁰ Dikutip dari 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur'an al-Karīm*, jld. 1 hal 269-270. Riwayat dari jalur yang sama juga dinukil oleh Ibnu aḍ-Ḍurais dalam kitab *Faḍā'il*-nya. Lihat pula Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'an*, hal 73.

⁶¹ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

⁶² Muḥammad bin Ishāq an-Nadīm (w. 385 H., selanjutnya disebut Ibnu an-Nadīm), *al-Fihrist fī Akhbār al-'Ulamā' al-Muṣannifin min al-Qudamā' wa al-Muḥaddiṣin wa Asmā' Kutubihim*, (t.tp.: t.p., t.th), jld. 1, hlm. 28.

tandai dengan munculnya banyak ulama Al-Qur'an yang memberikan perhatian khusus terhadap ilmu *al-Makkiy wa al-Madaniy* dan lahirnya sekian banyak kitab.

Beberapa nama yang penting untuk dicatat dari generasi tabi'in adalah Qatādah, Mujāhid, Jābir bin Zaid, 'Ikrimah, al-Ḥasan al-Baṣriy, dan aḍ-Ḍahhāk bin Muzāḥim. Dari enam nama dari generasi tabi'in ini diperoleh klasifikasi seluruh surah dalam Al-Qur'an dalam kelompok makkiy dan madaniy. Namun demikian, klasifikasi ayat dari generasi tabi'in itu belum atau tidak dicantumkan dalam *mushaf 'Usmāniy*. Ini kurang lebih sebagai realisasi dari seruan para sahabat untuk memurnikan Al-Qur'an dari tulisan atau catatan lain selain wahyu. Baru pada perkembangan sesudahnya ada tambahan dalam *mushaf 'Usmāniy* antara lain pembagian surah-surah dalam *ḥizb*, tambahan nama-nama surah, dan tempat turunnya (makkiy atau madaniy). Berdasarkan sejumlah sumber, al-Ḥasan al-Baṣriy dan aḍ-Ḍahhāk bin Muzāḥim, para murid 'Abdullāh bin 'Abbās juga memiliki catatan tertulis tentang makkiy dan madaniy.

- b. Beberapa kitab yang membahas ilmu *al-Makkiy wa al-Madaniy* yang ditulis oleh para ulama terdahulu
- 1) Kitab *Nuzūl Al-Qur'ān* karya aḍ-Ḍahhāk bin Muzāḥim al-Hilaliy (w. 104 H). Kitab ini disebut oleh Ibnu an-Nadīm dalam kitab *al-Fihrist*.⁶³
 - 2) Kitab *Nuzūl Al-Qur'ān*, karangan 'Ikrimah, Abū 'Abdillāh al-Qurasiy al-Barbariy (w. 105 H), pelayan 'Abdullāh bin 'Abbās. Kitab ini disebut oleh Ibnu an-Nadīm dalam *al-Fihrist*.⁶⁴
 - 3) Kitab *Nuzūl Al-Qur'ān*, al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan al-Baṣriy (w. 110 H.). Disebut oleh Ibnu an-Nadīm dalam *al-Fihrist*.⁶⁵
 - 4) Kitab *Tanzīl Al-Qur'ān*, terhubung kepada Muḥammad bin Muslim bin Syihāb az-Zuhriy (w. 125 H.). Kitab ini mungkin bisa disebut sebagai kitab pertama dalam ilmu *al-Makkiy wa*

⁶³ Ibnu an-Nadīm, *al-Fihrist*, (Beirut: Dār al-Ma'rifah, 1994), cet. 1, hlm. 51.

⁶⁴ Ibnu an-Nadīm, *al-Fihrist*, hlm. 51.

⁶⁵ Ibnu an-Nadīm, *al-Fihrist*, hlm. 51.

- al-Madaniy* yang masih ada saat ini. Kitab kecil ini telah dipublikasikan dengan editing dari Ṣalahuddīn al-Munajjid.
- 5) Kitab *Tanzīl Al-Qur’ān*, dikarang oleh ‘Aṭa al-Khurāsāniy (w. 135 H.). Disebut oleh ad-Dāwūdiy dalam *Ṭabaqāt al-Mufasssīrīn*.⁶⁶
 - 6) Kitab *Faḍā’il Al-Qur’ān*, dikarang oleh ‘Aliy bin Ḥasan bin Faḍāl al-Kūfiy (w. 224 H.). Disebut oleh Ibnu an-Nadīm dalam *al-Fihrist* dan ad-Dāwūdiy dalam *Ṭabaqāt al-Mufasssīrīn*.⁶⁷
 - 7) Kitab *Faḍā’il al-Qur’ān wa Ma’ālimuh wa Ādābuh*, karya Abū ‘Ubaid al-Qāsīm bin Sallām (w. 224 H).
 - 8) Kitab *al-Muṣannaḥ fī al-Aḥādīs wa al-Āsār*, karya ‘Abdullāh bin Muḥammad bin Abī Syaibah (w. 235 H).
 - 9) Kitab *Fahm al-Qur’ān*, karya al-Ḥārīs bin Asad al-Muḥāsibiy (w. 243 H).
 - 10) Kitab *al-Fihrist fī Akhbār al-‘Ulamā’ al-Muṣannifīn min al-Qudamā’ wa al-Muḥaddīshīn wa Asmā’ Kutubihim*, karya Muḥammad bin Ishāq an-Nadīm (w. 385 H.).
 - 11) Kitab *Faḍā’il Al-Qur’ān wa Mā Unzila min Al-Qur’ān bi Makkah wa Mā Unzila bi al-Madīnah* karya Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin Ayyūb bin aḍ-Ḍurais al-Bajaliy (w. 294 H).
 - 12) Kitab *Bayān ‘Adad Suwar Al-Qur’ān wa Ayātih*, dikarang oleh Ibnu ‘Abd al-Kāfiy Abū al-Qāsīm ‘Umar bin Muḥammad (w. 400 H.)
 - 13) Kitab *Mā Nazal min Al-Qur’ān fī Ṣulb az-Zamān*, dikarang oleh Abū ‘Abdullāh al-Jauhariy Aḥmad bin Muḥammad bin ‘Ubaidillāh bin al-Ḥasan bin ‘Iyāsy (w. 401 H).
 - 14) Kitab *Tanzīl Al-Qur’ān*, dikarang oleh Abū Zur‘ah ‘Abd ar-Raḥman bin Muḥammad bin Zanjalah (w. 403 H).
 - 15) Kitab *at-Tanzīl wa Tartībuh*, karya Abū al-Qāsīm al-Ḥasan bin Muḥammad bin al-Ḥasan Ḥubaib an-Naisābūriy (w. 406 H).

⁶⁶ Muḥammad bin ‘Aliy bin Aḥmad ad-Dāwūdiy (w. 945 H., selanjutnya disebut ad-Dāwūdiy), *Ṭabaqāt al-Mufasssīrīn*, (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, cet. I, 1983), jld. 1, hlm. 385.

⁶⁷ Ibnu an-Nadīm, *al-Fihrist*, hlm. 55; ad-Dāwūdiy, *Ṭabaqāt al-Mufasssīrīn*, jld. 1, hlm. 403.

- 16) Kitab *al-Makkiy wa al-Madaniy*, ditulis oleh Makkiy bin Abī Ṭālib al-Qaisiy (w. 437 H.).
- 17) Kitab *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur’ān*, karya Abū ‘Amr ad-Dāniy (w. 444 H.).
- 18) Kitab *Dalā’il an-Nubuwwah wa Ma‘rifah Aḥwāl Ṣāhib asy-Syarī‘ah*, karya Abū Bakr Muḥammad bin Ḥusain al-Baihaqiy (w. 458 H.).
- 19) Kitab *Al-Makkiy wa al-Madaniy fī Al-Qur’ān wa Ikhtilaf al-Makkiy wa al-Madaniy fī Āyah*, ditulis oleh Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin Syuraiḥ bin Aḥmad al-Isybīliy (w. 476 H.).
- 20) Kitab *Funūn al-Afnān fī ‘Uyūn ‘Ulūm Al-Qur’ān*, karya Abū al-Faraj Jamāluddīn ‘Abd ar-Raḥmān bin ‘Aliy bin Muḥammad al-Jauziy al-Qurasyiy al-Bagdādiy (w. 597 H.).
- 21) Kitab *Yatīmah a-Durar fī an-Nuzūl wa Āyāt as-Suwar*, karya Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin Aḥmad bin Muḥammad al-Ḥanbaliy (w. 606 H.).
- 22) Kitab *Jamā al-Qurrā’ wa Kamāl al-Iqrā’* karya Abū al-Ḥasan ‘Aliy bin Muḥammad bin ‘Abd aṣ-Ṣamad bin ‘Aṭās ‘Ilmuddīn as-Sakhāwiyy (w. 643 H.).
- 23) Kitab *al-Makkiy wa al-Madaniy fī Al-Qur’ān*, dihubungkan ‘Abd al-‘Azīz bin Aḥmad Sa‘īd bin ‘Abdillāh asy-Syāfi‘iy atau yang dikenal dengan sebutan ad-Dairīniyy (w. 694 H.).
- 24) Kitab *al-Urjūzah al-Mutaḍammanah Ma‘rifah al-Makkiy wa al-Madaniy min Suwar Al-Qur’ān al-Karīm*, karya Muhammad bin Ayyub bin ‘Abd al-Qahir bin Barakat at-Tazifiyy (705 H.).
- 25) Kitab *Taqrīb al-Ma‘mul fī Tartīb an-Nuzūl*, karya Burhānuddīn Ibrāhīm bin ‘Umār bin Ibrāhīm al-Ja‘bariyy w. 732 H.).
- 26) Kitab *al-Mufrad fī Ma‘rifah al-‘Adad* atau *Ḥasan al-Madad fī Ma‘rifah al-‘Adad*, karya Burhānuddīn Ibrāhīm bin ‘Umār bin Ibrāhīm al-Ja‘bariyy w. 732 H.).
- 27) Kitab *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl asy-Syarī‘ah* karya Abū Ishāq Ibrāhīm bin Mūsā bin Muḥammad al-Lakḥmiyy (w. 790 H.).
- 28) Kitab *al-Burhān fī ‘Ulūmil-Qur’ān*, karya Badruddīn Muḥammad bin ‘Abdullāh az-Zarkasyiy (w. 794 H.).

- 29) Kitab *Kasyf al-Astār ‘an Zawā’id al-Bazzār ‘ala al-Kutub as-Sittah wa Musnad Aḥmad*, karya Nūruddīn ‘Alīy bin Abī Bakr al-Haiṣamiy (w. 807 H.).
- 30) Kitab *Baṣā’ir Żawā at-Tamyīz fī Laṭā’if al-Kitāb al-‘Azīz*, karya Muḥammad bin Ya‘qūb al-Fairūzābādiy (w. 817 H.).
- 31) Kitab *Maṣā’id an-Naẓr li ‘Isyrāfin ‘alā Maqāṣid al-Qur’ān*, karya Burhānuddīn Ibrāhīm bin ‘Umar al-Biqā’iy (w. 885 H.).
- 32) Kitab *al-Itqān fī ‘Ulūm Al-Qur’ān*, karya Jalāluddīn ‘Abd ar-Raḥmān bin Abī Bakr as-Suyūṭiy (w. 911 H.).
- 33) Kitab *al-Kalām ‘alā Amākin min at-Tanzīl*, karya Ibnu Abī Syarīf Burhān ad-Dīn Abī Ishāq Ibrāhīm bin Muḥammad bin Abī Bakr asy-Syāfi’iy (w. 923 H.).
- 34) Kitab *Risālah al-‘Aufiy fī al-Makkiy wa al-Madaniy wa an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, dikarang oleh Muḥammad bin Aḥmad al-‘Aufiy (wafat th. 1050).
- 35) Kitab *Urjūzah fī Al-Qur’ān al-Makkiy wa al-Madaniy wa Mā fī Ta’dādih min al-Khilāf*, karya Muḥammad bin Aḥmad Bawazān al-Khazāniy (w. 1216 H.).

c. Kitab dan Disertasi dalam ilmu *al-Makkiy wa al-Madaniy* yang ditulis oleh para penulis kontemporer

Pada perkembangan terkini dan dalam kajian-kajian kontemporer tentang ilmu *al-Makkiy wa al-Madaniy*, muncul sejumlah kitab dan disertasi di antaranya:⁶⁸

- 1) *Khaṣā’is as-Suwar al-Makkiyyah wa Maqāṣiduhā*, Dr. Aḥmad ‘Abbās al-Badawiy, disertasi Doktoral di Mesir tahun 1980.
- 2) *Khaṣā’is as-Suwar wa al-Āyāt al-Madaniyyah, Dawābiṭuhā wa Maqāṣiduhā*, oleh ‘Ādil Abū al-‘Alā (semula tesis magister dan telah dicetak dan dipublikasikan).
- 3) *Muqaddimah fī Khaṣā’is al-Khiṭāb Al-Qur’āniy baina al-‘Ahdain al-Makkiy wa al-Madaniy*, Sayyid ‘Abd al-Maqṣūd Ja’far.
- 4) *Al-Makkiy wa al-Madaniy fī Al-Qur’ān al-Karīm, Dirāsah Ta’ṣīliyyah Naqdiyyah li as-Suwar wa al-Āyāt, Min Awwal Al-Qur’ān*

⁶⁸ Asy-Syāfi’, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī Al-Qur’ān al-Karīm*, hlm. 25–27.

ilā Sūrah al-Isrā' (tesis), 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad (Dosen Universitas Imam Muḥammad bin Sa'ud Cabang Jibouti).

- 5) *Tahrīr al-Qaul fī as-Suwar wa al-Āyāt al-Makkiyyah wa al-Madaniyyah*, Min Awwal Sūrah al-Kahf ilā Sūrah an-Nās, Dr. Muḥammad Abdul 'Azīz al-Fāliḥ (Dekan Fakultas Al-Qur'an, Universitas Islam Madinah).
- 6) *Al-Makkiy wa al-Madaniy fī Al-Qur'an al-Karīm*, Dr. Muḥammad asy-Syāyi', (Guru Besar 'Ulūm Al-Qur'an, Universitas Muḥammad bin Sa'ud al-Islamiyyah, Riyad, Saudi Arabia).
- 7) *Ilm al-Makkiy wa al-Madaniy fī 'Uyūn al-Mustasyriqīn*, 'Arḍ wa Naqd, Dr. Zaid bin 'Umar al-Aiṣ.

C. Metode Penetapan Makkiy dan Madaniy

Untuk mengungkap, memilah, dan mengklasifikasikan surah dan ayat dalam Al-Qur'an sehingga diketahui mana yang termasuk dalam kelompok makkiy dan mana yang madaniyy, para ulama Al-Qur'an bersandar pada dua model pengungkapan; metode *samā'iy* atau periwayatan dan metode *qiyāsiy* atau berdasarkan ijtihad.⁶⁹

1. Metode *Samā'iy*

Yang dimaksud metode *samā'iy* adalah riwayat (*naql*) dari sumber-sumber yang ada di kalangan generasi sahabat dan tabiin dengan berpedoman pada *qarīnah* yang dapat dipahami dari pernyataan perawi yang mendefinisikan masa turunnya ayat atau surah.

Metode *samā'iy* bertumpu pada riwayat-riwayat dari para sahabat Rasulullah yang menjadi saksi hidup atas turunnya wahyu dan turunnya surah dan ayat-ayat Al-Qur'an atau dari generasi tabiin yang berguru kepada para sahabat dan mendengar dari mereka seluk-beluk pewahyuan Al-Qur'an, di mana, bilamana, dan bagaimana surah dan ayat-ayat diturunkan. Riwayat-riwayat ini dihimpun dalam kitab-kitab *tafsīr bi al-ma'sur*, *asbāb an-nuzūl*, dan *ulūm al-Qur'an*.⁷⁰

⁶⁹ Mannā' Khalīl al-Qaṭṭān, *Mabāḥiṣ fī 'Ulum Al-Qur'an*, hlm. 56; az-Zarkasyiy, *al-Burhān fī 'Ulūm Al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 189.

⁷⁰ Mannā' Khalīl al-Qaṭṭān, *Mabāḥiṣ fī 'Ulum Al-Qur'an*, hlm. 56.

Sebagaimana dimaklumi dari sumber-sumber riwayat yang ada bahwa sejauh ini tidak didapati catatan tentang adanya *qaul* atau penjelasan langsung dari Rasulullah bahwa ayat demikian turun di Mekah atau di Madinah atau di tempat lain. Oleh karena itu, Abū Bakr al-Bāqillāniy⁷¹ mengatakan bahwa informasi tentang masa dan tempat turunnya surah dan ayat-ayat kembali kepada catatan para sahabat dan tabiin. Pengetahuan tentang ihwal turunnya Al-Qur'an, sejauh ini tidak didapati adanya penjelasan langsung dari Nabi. Tidak pula ada riwayat yang menuturkan bahwa Nabi pernah bersabda bahwa surah-surah yang turun di Mekah berjumlah sekian dan memberikan perinciannya. Jika benar ada riwayat yang bersumber langsung dari Rasulullah tentu hal itu akan dimaklumi secara luas.⁷²

Al-Bāqillāniy menambahkan bahwa Rasulullah tidak memberikan penjelasan perihal turunnya ayat dan surah di Mekah atau di Madinah karena beliau tidak diperintahkan untuk itu. Hal itu berarti bahwa Allah tidak menjadikan pengetahuan tentang seluk-beluk tempat dan masa turunnya ayat di Mekah atau Madinah sebagai bagian dari kewajiban mereka. Kewajiban itu hanya atas para ahli ilmu untuk mengetahui sejarah nasikh dan mansukh, guna mengungkap ketetapan hukum darinya. Persoalan ini sangat mungkin diketahui walaupun tidak ada *naş* yang bersumber dari Rasulullah. Ayat yang pertama (*mansūkh*) mungkin saja dikenali sebagai makkiy, sedangkan yang kedua (*nāsikh*) adalah madaniy.⁷³

⁷¹ Nama lengkapnya adalah Muḥammad bin Ṭayyib bin Muḥammad, Abū Bakr al-Qadiy, dikenal dengan nama Ibnu al-Bāqillāniy atau al-Qadiy Abū Bakr. Ia adalah seorang *mutakallim* (ulama kalam) dari mazhab al-Asy'ariy yang berasal dari Basrah dan tinggal di Bagdad. Ia juga mengarang beberapa buku, di antaranya *I'jāz Al-Qur'ān* dan *al-Intiṣār li Al-Qur'ān*. Ia meninggal pada tahun 403 H. Lihat Abū Bakr Aḥmad bin 'Aliy bin Šābit al-Khatib al-Bagdādiy (w. 463 H, selanjutnya disebut al-Khatib al-Bagdādiy), *Tārīkh Madīnah as-Salām (Tārīkh Bagdādiy)*, taḥqīq: Basyār 'Awwād Ma'rūf, (Beirut: Dār al-Garb al-Islāmiy, 2001), jld. 3, hlm. 364-369.

⁷² Abū Bakr Muḥammad bin Ṭayyib al-Bāqillāniy (w. 403 H, selanjutnya disebut al-Bāqillāniy), *al-Intiṣār li Al-Qur'ān, taḥqīq: Muḥammad 'Iṣām al-Quḍāh*, (Beirut: Dār Ibn Ḥazm, 2001), h. 247. Pernyataan al-Bāqillāniy ini juga dikutip oleh az-Zarkasyiy. Lihat az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi 'Ulūm Al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 191-192.

⁷³ Al-Bāqillāniy, *al-Intiṣār li Al-Qur'ān*, h. 247. Lihat juga: az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi 'Ulūm Al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 191-192.

Masih menurut al-Bāqillāniy, bertolak dari penilaian bahwa penjelasan secara terinci tentang tema makkiy-madaniy bukan merupakan salah satu kewajiban yang sangat ditekankan dalam agama, atau merupakan suatu hal yang boleh diabaikan, generasi sahabat dan tabiin pun tidak menemukan alasan yang cukup kuat untuk melakukan pendalaman terhadap tema makkiy-madaniy. Dengan demikian, perbedaan sudut pandang dalam mengklasifikasikan ayat atau surah dalam Al-Qur'an; apakah termasuk dalam kelompok makkiy atau madaniy, menjadi hal yang lumrah karena pendapat yang dikemukakan dalam hal ini berdasarkan pada nalar dan ijtihad.

Oleh karenanya, tidak wajib hukumnya untuk meriwayatkan pandangan mereka tentang makkiy-madaniy. Sama halnya dengan orang-orang yang memeluk Islam sesudah periode hijrah untuk mengetahui ayat-ayat Al-Qur'an yang diturunkan sebelum itu, apakah makkiy atau madaniy. Dalam kondisi demikian, ia boleh untuk diam atau menggunakan praduga yang kuat untuk memilih salah satu di antara dua kemungkinan. Oleh alasan-alasan tersebut, gugurlah pendapat yang mengatakan adanya kewajiban untuk mentransmisikan riwayat-riwayat tersebut dan menyebarkannya pada khalayak, atau kewajiban untuk mengamalkan pengetahuan tentang itu atau tidak diperbolehkannya adanya ruang perbedaan pendapat.⁷⁴

Dari pernyataan al-Bāqillāniy dapat dicatat bahwa:⁷⁵

- a. Pengetahuan tentang makkiy-madaniy tidak secara langsung diperoleh dari pengajaran Rasulullah kepada para sahabat, melainkan bersumber dari pengetahuan generasi sahabat dan tabiin.
- b. Pengetahuan tentang makkiy-madaniy termasuk dalam kategori ilmu yang dibangun atas dasar nalar dan ijtihad, sehingga para ulama berhak untuk menetapkan kesimpulan hukum tentang makkiy-adaniy melalui mekanisme ijtihad masing-masing.

⁷⁴ Al-Bāqillāniy, *al-Intiṣār li Al-Qur'an*, h. 247–248. Lihat juga: az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi 'Ulūm Al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 191–192.

⁷⁵ Asy-Syāyi', *al-Makkiy wa al-Madaniy fi Al-Qur'an al-Karīm*, hlm. 20.

Mempelajari pengetahuan tentang makkiy-madaniy hukumnya fardu kifayah; bukan wajib atas setiap muslim. Akan tetapi, bagi para ulama atau sebagian ulama merupakan suatu keharusan. Dengan demikian, mereka memiliki pengetahuan yang memadai terkait materi sejarah penetapan hukum Islam, nasikh-mansukh, dan periodisasi penetapan hukum dan *taklif*.

Namun penting untuk dicatat bahwa urgensi dan kedudukan pengetahuan tentang makkiy dan madaniy tidak menyusut akibat pernyataan al-Bāqillāniy ini. Pengetahuan tentang yang dahulu turun dan yang turun kemudian dari ayat-ayat Al-Qur'an (makkiy dan madaniy) berdasarkan definisi yang berorientasi pada pertimbangan unsur waktu mengandung kemanfaatan yang besar dalam banyak aspek, antara lain aspek hukum, secara khusus berkaitan dengan tema nasikh dan mansukh. Inilah yang diungkapkan oleh an-Naḥḥās dalam *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, "Kami mengulas tentang Al-Qur'an yang diturunkan di Mekah, mengingat adanya urgensi besar yang tidak dapat diabaikan sehubungan dengan tema *nāsikh* dan *mansūkh*. Karena ayat yang memuat materi hukum dan diturunkan di Mekah, kemudian ada ayat lain yang turun di Madinah dan memuat hukum yang berbeda dengan ayat yang turun di Mekah terkait persoalan yang sama, maka dimaklumi bahwa ayat yang turun di Madinah menghapus hukum dari ayat yang turun di Mekah."⁷⁶

Jadi, maksud dari metode *samā'iy* adalah riwayat-riwayat yang bersumber pada generasi sahabat yang hidup sepanjang periode pewahyuan dan menjadi saksi berbagai peristiwa sejarah turunnya Al-Qur'an. Dengan demikian, mereka adalah generasi yang paling mengetahui seluk-beluk masa dan tempat ayat-ayat Al-Qur'an diturunkan. Sejumlah nama sahabat dapat dicatat sebagai referensi antara lain 'Aliy bin Abī Ṭālib, 'Abdullāh bin Mas'ūd, Ubay bin Ka'b, dan 'Abdullāh bin 'Abbās. Tidak ada halangan bagi siapa pun yang ingin memperoleh riwayat-riwayat yang bersumber dari mereka tentang penjelasan ayat mengenai tempat dan waktu turunnya, serta latar belakang pewahyuannya.

⁷⁶ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 214.

Kedalaman pengetahuan Aliy bin Abī Ṭālib tentang masa dan tempat pewahyuan ayat-ayat Al-Qur'an serta konteks yang melatarbelakanginya tercermin dari riwayat yang disampaikan oleh Ibnu Sa'd dalam kitabnya *aṭ-Ṭabaqāt al-Kubrā*,⁷⁷ sebagaimana sudah disebutkan di bagian terdahulu (Lihat Subbab B poin 4). Demikian juga dengan keluasan pengetahuan Ibnu Mas'ūd tentang hal ini tergambar melalui riwayat yang berasal dari al-Bukhāriy bahwa Ibnu Mas'ūd mengetahui di mana, kapan, dan terkait siapa atau apa ayat Al-Qur'an diturunkan.⁷⁸

Luasnya pengetahuan 'Abdullāh bin 'Abbās tentang makkiy dan madaniy serta nasikh dan mansukh disampaikan oleh Muslim dalam satu riwayat dari Sa'īd bin Jubair. Dalam riwayat itu dijelaskan bahwa Ibnu 'Abbās berkata, "(Ayat) ini (al-Furqān/25: 68) ayat makkiyah yang dinasakh oleh ayat madaniyah dalam surah an-Nisā'/4: 93."⁷⁹

Riwayat lain yang menjelaskan pengetahuan Ibnu 'Abbās terhadap konteks penurunan ayat dapat dilihat dari riwayat yang berasal dari al-Bukhāriy dan Muslim berikut ini:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: {وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا} قَالَ: نَزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخْتَفٍ بِمَكَّةَ، كَانَ إِذَا صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ، فَإِذَا سَمِعَهُ الْمُشْرِكُونَ سَبُّوا الْقُرْآنَ وَمَنْ أَنْزَلَهُ وَمَنْ جَاءَ بِهِ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: {وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ} أَيْ بِقِرَاءَتِكَ فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ فَيَسُبُّوا الْقُرْآنَ {وَلَا تُخَافُتْ بِهَا} عَنْ أَصْحَابِكَ فَلَا تُسْمِعُهُمْ {وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا}.⁸⁰

⁷⁷ Ibnu Sa'd, *aṭ-Ṭabaqāt al-Kubrā*, jld. 2, hlm. 338. Riwayat lengkapnya bisa dilihat di Subbab B poin 4.

⁷⁸ Ibnu Ḥajar al-'Asqalaniy, *Fath al-Bāriy, Kitāb Faḍā'il Al-Qur'an*, jld. 10, hlm. 49, hadis no. 5002. Riwayat lengkapnya bisa dilihat pada Subbab B poin 4.

⁷⁹ Muslim bin al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim*, jld. 4, hlm. 2328, hadis no. 3023. Riwayat lengkapnya bisa dilihat pada Subbab B poin 3.

⁸⁰ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, dalam *Kitāb at-Tafsīr, Bāb Walā Tajhar Biṣalātika wa lā Tukhāfit Bihā*, hlm. 1172, hadis no. 4722; Muslim bin al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Kitāb aṣ-Ṣalāh, Bāb at-Tawaṣṣut fi al-Qirā'ah fi aṣ-Ṣalāh al-Jahriyyah*, hlm. 329, hadis no. 446.

Mengisahkan sebab turunnya ayat *wa lā tajhar biṣalātika walā tukhāfit bihā*, Ibnu ‘Abbās berkata, “Ayat ini turun ketika Rasulullah ṣallallāhu ‘alaihi wasallam berdakwah secara sembunyi-sembunyi di Mekah. Pada saat itu, tiap kali salat bersama para sahabat, beliau selalu membaca Al-Qur’an dengan suara lantang. Begitu mendengar bacaan Al-Qur’an, orang-orang musyrik mencemooh Al-Qur’an, Tuhan yang menurunkannya, dan orang yang menyampaikannya (yakni: Nabi Muhammad). Allah lalu berfirman, *wa lā tajhar biṣalātika*; jangan lantangkan suaramu dalam membaca Al-Qur’an. Jangan sampai kaum musyrik mendengarnya supaya mereka tidak mencemoohnya, *wa lā tukhāfit bihā*; jangan pula engkau membaca terlampau lirih sehingga para sahabat tidak dapat mendengar suaramu, *wabtagi baina zālika sabīlā*; usahakanlah jalan tengah di antara keduanya.”

Riwayat ini menjelaskan tentang sebab nuzul ayat 100 dari surah al-Isrā’ / 17. Di dalamnya diterangkan bahwa Ibnu ‘Abbās memberi penjelasan konteks pewahyuan ayat ini dan makna dari setiap untaian kalimatnya. Hal ini mencerminkan pengetahuannya yang cukup baik mengenai latar belakang penurunan ayat-ayat Al-Qur’an serta tempat dan waktu turunnya.

2. Metode Qiyāsiy

Cara kedua untuk mengungkap identitas ayat dan surah dalam Al-Qur’an, apakah termasuk dalam kriteria madaniy atau makkiy adalah melalui metode *qiyāsiy* yang bersandar pada penghimpunan kekhususan masing-masing surah yang dilakukan oleh para ulama. Melalui proses analisa dan pengamatan, mereka menyimpulkan adanya beberapa kekhususan tertentu yang melekat pada masing-masing surah, yang kemudian dijadikan parameter untuk memilah surah dan ayat mana yang makkiy dan madaniy.⁸¹

Apabila ada ayat dalam surah makkiyah yang menyandang kekhususan-kekhususan ayat madaniy atau menyinggung satu peristiwa sejarah di Madinah, mereka mengklasifikasikannya sebagai ayat madaniy. Apabila ada ayat dalam surah madaniyah yang menyandang karakteristik ayat makkiyah atau menyinggung satu peristiwa

⁸¹ Asy-Syāyi’, *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur’ān al-Karīm*, hlm. 21.

sejarah di Mekah, mereka mengklasifikasikannya sebagai ayat makkiyah. Apabila dalam satu surah ditemukan kekhususan bagi surah yang disepakati sebelumnya sebagai surah makkiyah, surah tersebut diklasifikasikan dalam kelompok makkiy. Lalu, apabila dalam satu surah ditemukan kekhususan bagi surah yang disepakati sebelumnya sebagai surah madaniyah, maka surah tersebut diklasifikasikan dalam kelompok madaniy.⁸²

Metode ini diterapkan jika tidak didapati riwayat yang dekat dengan sumber sejarah pewahyuan Al-Qur'an yang memberikan justifikasi tentang status ayat atau surah dalam kedudukannya sebagai ayat atau surah makkiy atau madaniy. Selain itu, metode ini juga dapat digunakan untuk menguatkan metode *samā'iy* sebelumnya. Apabila metode *samā'iy* bertumpu pada transmisi riwayat (*naql*), metode *qiyāsiy* bertumpu pada nalar (*'aql*). Masing-masing dari mekanisme periwayatan dan nalar merupakan piranti yang benar untuk mencapai pengetahuan dan kebenaran yang objektif.⁸³

3. Karakteristik surah dan ayat makkiyah dan madaniyah

Penerapan metode induktif (*istiqrā'iy*) yang dilakukan oleh para ulama Al-Qur'an melahirkan kekhususan dan karakteristik dari masing-masing ayat dan surah-surah makkiyah dan madaniyah. Karakteristik itu dapat diklasifikasikan ke dalam tiga kelompok, yaitu berdasarkan aspek ujaran (lafal), tema, dan retorika serta gaya bahasa.

a. Karakteristik makkiy-madaniy dari aspek ujaran (lafal)

Beberapa kekhususan yang dapat dijadikan pedoman umum untuk membedakan antara surah dan ayat-ayat makkiyah dan madaniyah dari aspek lafal adalah sebagai berikut:

1) Karakteristik surah dan ayat-ayat makkiyah:

a) Setiap surah di mana terdapat kata *kallā* (كَلَّا) adalah makkiy.⁸⁴

⁸² Mannā' Khalil al-Qaṭṭān, *Mabāḥiṣ fi 'Ulum Al-Qur'an*, hlm. 56–57.

⁸³ Mannā' Khalil al-Qaṭṭān, *Mabāḥiṣ fi 'Ulum Al-Qur'an*, hlm. 57.

⁸⁴ As-Suyūṭiy, *al-Itqan fi 'Ulūm al-Qur'an*, hlm. 48; az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi 'Ulūm al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 188.

Lafal ini disebut dalam lima belas surah, mulai dari surah Maryam hingga al-Humazah, yang kesemuanya adalah surah-surah makkiyah. Lafal ini muncul sebanyak tiga puluh tiga kali, dan seluruhnya berada di paruh kedua urutan mushaf Al-Qur'an.⁸⁵ As-Suyūṭiy mengemukakan bahwa ad-Dairīniy berkata, "Sepatutnya kau ketahui yang padanya ada 'kallā' tidak diturunkan di Yasrib, dan tidaklah ada kata itu dalam Al-Qur'an pada paruh pertamanya."⁸⁶

Al-Ḥasan bin 'Aliy an-Ummāniy⁸⁷ menyebutkan bahwa hikmah dari keberadaan kata *kallā* pada paruh kedua mushaf Al-Qur'an adalah bahwa surah dan ayat-ayat paruh kedua Al-Qur'an itu sebagian besar diturunkan di Mekah, negeri para tiran. Maka pengulangan kata tersebut dimaksudkan sebagai ancaman, kecaman, dan pengingkaran terhadap mereka. Berbeda dengan ayat dan surah-surah pada paruh pertama Al-Qur'an, yang apabila didapati *khiṭāb* (wacana pembicaraan) yang diarahkan kepada orang-orang Yahudi di Madinah, ujaran-ujaran itu tidak lagi dipergunakan, mengingat keadaan kaum Yahudi di Madinah yang lemah.⁸⁸

b) Setiap surah dimana ada redaksi 'yā ayyuhan-nās' (يَا أَيُّهَا النَّاسُ)–tanpa ada redaksi 'yā ayyuhal-lazīna āmanū' (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا)–adalah surah makkiyah.⁸⁹

Sebagaimana disinggung pada ulasan tentang definisi makkiy dan madaniy, para ulama Al-Qur'an tidak seluruhnya sepakat menerima ketentuan ini. Al-Qurṭubiy mengatakan, "Adapun yang berpendapat bahwa firman-firman Allah yang menggunakan redaksi 'yā ayyuhan-nās' sebagai ayat makkiyah di manapun adanya dalam Al-Qur'an, maka pendapat itu tidak sepenuhnya benar. Sebagai con-

⁸⁵ Fuād 'Abd al-Baqiy, *al-Mu'jam al-Mufahras li Alfāz al-Qur'an al-Karīm*, (Beirut: Dār al-Andalus, t.th.), hlm. 619.

⁸⁶ As-Suyūṭiy, *al-Itqan fi 'Ulūm al-Qur'an*, hlm. 48.

⁸⁷ Abū Muḥammad al-Ḥasan bin 'Aliy bin Sa'īd al-'Ummāniy, pemuka para *Qurra'*, menulis beberapa kitab di antaranya *al-Mugniy fi Ma'rifah Waqf Al-Qur'an* dan *al-Mursyid fi Ma'nā al-Waqf*, wafat th 500 H.

⁸⁸ As-Suyūṭiy, *al-Itqan fi 'Ulūm Al-Qur'an*, hlm. 48.

⁸⁹ Abū 'Ubaid, *Faḍā'il Al-Qur'an*, hlm. 222; az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi 'Ulūm Al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 189.

toh, surah al-Baqarah termasuk dalam kelompok madaniy, namun di sana ditemukan redaksi ‘*yā ayyuhan-nās*’ di dua tempat.⁹⁰

Ibnu Taimiyah mengatakan, “Kenyataannya, pada sejumlah surah madaniyah ditemukan redaksi ‘*yā ayyuhan-nās*’, seperti dalam surah an-Nisā’ dan surah al-Ḥajj, yang mana keduanya adalah surah-surah madaniyah. Demikian pula dalam surah al-Baqarah.”⁹¹

Az-Zarkasyiy memiliki argumen menarik saat menyinggung adanya masalah dalam ketentuan ini. Setelah me-nyebut riwayat yang terhubung kepada Ibnu Mas‘ūd sebagai dasar perumusan ketentuan ini, az-Zarkasyiy mengatakan, “Pendapat ini jika diterapkan secara umum, maka perlu dipertanyakan, karena surah al-Baqarah termasuk dalam kelompok madaniy tetapi di dalam-nya terdapat ayat,

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ

Wahai manusia! Sembahlah Tuhanmu. (al-Baqarah/2: 21)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا

Wahai manusia! Makanlah dari (makanan) yang halal dan baik yang terdapat di bumi. (al-Baqarah/2: 168)

Demikian pula surah an-Nisā’; di sana ada format panggilan dengan redaksi ‘wahai manusia’, seperti pada ayat berikut:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ

Wahai manusia! Bertakwalah kepada Tuhanmu. (an-Nisā’/4: 1)

Adapun surah al-Ḥajj yang disepakati sebagai surah makkiyah,⁹² di sana didapati redaksi ‘wahai orang mukmin’, seperti ayat berikut,

⁹⁰ Dua tempat yang dimaksud adalah ayat ke-21 dan ayat ke-168 surah al-Baqarah/2. Lihat: Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 6, hlm. 5.

⁹¹ Ibnu Taimiyah, *Majmū’ al-Fatāwā*, (Arab Saudi: ar-Riyasah al-‘Ammah li Syu’ūn al-Haramain), jld. 15., hlm. 160.

⁹² Surah al-Ḥajj termasuk yang diperdebatkan makkiyah atau madaniyahnya. Hasil kajian dalam buku ini menyimpulkan bahwa surah al-Ḥajj termasuk surah madaniyah, sesuai dengan penentapan dalam mushaf-mushaf perbandingan, seperti mushaf terbitan Mesir, Arab Saudi, Maroko, Libya dan Pakistan. Lihat Bab 22. Surah al-Ḥajj.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا

Wahai orang-orang yang beriman! Rukuk dan sujudlah. (al-Ḥajj/ 22: 77)

Akan tetapi, apabila yang dimaksud adalah bahwa mayoritas ayat-ayat makkiyah mempergunakan redaksi ‘yā ayyuhan-nās’ boleh jadi itu benar.”⁹³

Jika dilihat lebih lanjut, pernyataan yang ingin diutarakan adalah bahwa setiap surah yang hanya terdapat di dalamnya redaksi ‘yā ayyuhan-nās’, tanpa ada redaksi ‘yā ayyuhal-lazīna āmanū’, surah itu dikategorikan surah makkiyah. Hal ini sesuai dengan riwayat yang diutarakan ‘Alqamah dari ‘Abdullah bin Mas‘ūd mengenai karakteristik surah-surah makkiyah,

كُلُّ سُورَةٍ فِيهَا { يَا أَيُّهَا النَّاسُ } فَقَطْ ... فَهِيَ مَكِّيَّةٌ.⁹⁴

Setiap surah yang terdapat di dalamnya (redaksi) ‘yā ayyuhan-nās’ saja ... tergolong (surah) makkiyah.

Maka, dengan ketentuan ini surah al-Baqarah, an-Nisa’, dan al-Ḥajj dikategorikan sebagai surah madaniyah karena kedua redaksi itu ada di dalamnya. Terkait surah al-Ḥajj, para ulama berbeda pendapat mengenai statusnya. Bagi yang berpendapat bahwa ia madaniyah, maka ketentuan ini semakin menguatkan pendapat mereka.

c) Setiap surah yang memuat ayat *sajdah* adalah surah makkiyah.

Dalam Al-Qur’an ada lima belas tempat yang menyebut ayat *sajdah*; bermula dari akhir surah al-A’rāf dan berakhir di surah al-‘Alaq. Contoh ayat *sajdah* dalam surah makkiyah adalah firman Allah,

أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا
وَبُكْيًا

⁹³ Az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi ‘Ulūm Al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 190.

⁹⁴ Az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi ‘Ulūm Al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 189.

Mereka itulah orang yang telah diberi nikmat oleh Allah, yaitu dari (golongan) para nabi dari keturunan Adam, dan dari orang yang Kami bawa (dalam kapal) bersama Nuh, dan dari keturunan Ibrahim dan Israil (Yakub) dan dari orang yang telah Kami beri petunjuk dan telah Kami pilih. Apabila dibacakan ayat-ayat Allah Yang Maha Pengasih kepada mereka, maka mereka tunduk sujud dan menangis. (Maryam / 19: 58)

- d) Setiap surah yang diawali dengan huruf-huruf *tahajjiy* adalah makkiy, selain surah al-Baqarah dan surah Āli ‘Imrān. Adapun surah ar-Ra‘d, para ulama berselisih paham tentangnya, apakah dalam kelompok makkiy atau madaniy.⁹⁵

Dalam Al-Qur’an terdapat dua puluh sembilan surah yang diawali dengan huruf-huruf *tahajjiy*. Jika dari surah-surah itu dikecualikan al-Baqarah, Āli ‘Imrān, dan ar-Ra‘d, maka jumlah surah makkiyah yang dibuka dengan huruf-huruf *tahajjiy* sebanyak dua puluh enam surah.

- e) Setiap surah *mufaṣṣal* (surah-surah pendek) adalah makkiyah.

Aṭ-Ṭabrāniy meriwayatkan dari ‘Abdullāh bin Mas‘ūd bahwa dia berkata,

نَزَلَ الْمُفَصَّلُ بِمَكَّةَ، فَمَكَّنَّا حِجَّاجًا نَقَرُوهُ، لَا يَنْزِلُ عَلَيْهِ.⁹⁶

“Surah-surah *mufaṣṣal* turun di Mekah, kami tinggal di sana beberapa musim haji dan membacanya, tetapi tidak ada yang turun selain itu.”

Seperti halnya yang terdahulu, karakteristik ini tidak terlepas dari pengecualian, sebab ada sejumlah surah *mufaṣṣal* yang diyakini turun pada periode Madinah, misalnya surah an-Naṣr yang termasuk di antara beberapa surah yang terakhir turun.⁹⁷

⁹⁵ Az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi ‘Ulūm Al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 188; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm Al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 53.

⁹⁶ Aṭ-Ṭabrāniy (w. 360 H, selanjutnya disebut aṭ-Ṭabrāniy), *al-Mu‘jam al-Ausāt*, taḥqīq: Maḥmūd Ṭahān, (Riyad: Maktabah al-Ma‘ārif, 1416 H), jld. 7, hlm. 182.

⁹⁷ Az-Zarqāniy, *Manāhil al-‘Irfān fi ‘Ulūm Al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 197.

- f) Setiap surah yang bertutur tentang kisah Nabi Adam dan Iblis adalah surah makkiyah, kecuali surah al-Baqarah.

Ada lima ayat dalam surah-surah makkiyah yang bertutur tentang kisah Nabi Adam dan Iblis; empat di antaranya dalam surah al-A'raf, dan satu dalam surah Yāsīn, yakni firman Allah:

الْمَ أَعَاهَدَ إِلَيْكُمْ يَبْنَى أَدَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٦٠﴾

Bukankah Aku telah memerintahkan kepadamu wahai anak cucu Adam agar kamu tidak menyembah setan? Sungguh, setan itu musuh yang nyata bagi kamu. (Yāsīn/36: 60)

2) Karakteristik surah dan ayat madaniyah

- a) Setiap surah yang di dalamnya ada redaksi *yā ayyuhal-lazīna āmanū* (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) adalah surah madaniyah.⁹⁸

Karakteristik ini menjadi objek perbedaan pendapat para ulama Al-Qur'an. Sebagian ulama memandang bahwa ketentuan ini berlaku pada seluruh surah madaniyah. Ibnu Taimiyah mengatakan, "Ketika Rasulullah hijrah ke Madinah, golongan mukmin menjadi kuat, dan di sana ada golongan ahli kitab. Masing-masing menerima *khiṭāb* (tujuan pembicaraan) Al-Qur'an. Golongan mukmin diseru dengan 'wahai orang-orang yang beriman', sedangkan ahli kitab diseru dengan 'wahai ahli kitab' atau 'wahai Bani Israil'. Adapun ketika di Makkah, tidak satu ayat pun turun dengan redaksi seperti itu."⁹⁹

Sedikit berbeda dengan Ibnu Taimiyah, Makkiy¹⁰⁰ dan Ibnu al-Hasṣār berpendapat bahwa ketentuan ini tidak meliputi seluruh surah Madaniy. Makkiy, sebagaimana dikutip oleh az-Zarkasyiy, mengatakan, "Ketentuan ini hanya berlaku pada sebagian besar

⁹⁸ Abū 'Ubaid, *Faḍā'il Al-Qur'ān*, hlm. 222; az-Zarkasyiy, *al-Burhān fī 'Ulūm Al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 189.

⁹⁹ Ibnu Taimiyah, *Majmū' al-Fatāwā*, jld. 15, hlm. 160.

¹⁰⁰ Ia adalah Makkiy bin Ḥamūsy bin Muḥammad bin Mukhtār al-Qīsiy al-Muqri' (w. 437 H). Lihat az-Zarkasyiy, *al-Burhān fī 'Ulūm Al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 190, catatan kaki no. 11.

surah-surah madaniyah, bukan keseluruhan. Dalam banyak surah makkiyah pun didapati redaksi ‘*wahai orang-orang yang beriman.*’¹⁰¹ Sedangkan Ibnu al-Ḥaṣṣār mengatakan bahwa redaksi ‘*yā ayyuhal-lazīna āmanū*’ (wahai orang-orang beriman) tidak hanya terdapat dalam surah-surah madaniyah karena redaksi ini juga terdapat dalam surah al-Ḥajj yang menurut sebagian ulama adalah surah makkiyah.¹⁰²

Pendapat Ibnu Taimiyah lebih mendekati kebenaran. Sesuai penelusuran yang dilakukan melalui *al-Mu‘jam al-Mufahras li Alfāz al-Qur‘ān al-Karīm*, redaksi ‘*yā ayyuhal-lazīna āmanū*’ (wahai orang-orang beriman) hanya terdapat dalam surah-surah yang berkategori surah madaniyah.¹⁰³ Kalau yang dimaksud oleh Makkiy adalah redaksi ‘*al-lazīna āmanū*’ (orang-orang yang beriman) (tanpa ‘*yā ayyu-hā*’), pernyataannya ini bisa dibenarkan karena redaksi seperti ini banyak terdapat dalam surah-surah makkiyah. Adapun pendapat Ibnu al-Ḥaṣṣār bisa dibenarkan jika mengikuti pendapat yang mengatakan bahwa surah al-Ḥajj makkiyah. Jika mengikuti pendapat yang mengatakan surah ini madaniyah, sesuai hasil kajian dalam buku ini, maka apa yang disampaikan oleh Ibnu al-Ḥaṣṣār tidak dapat diterima.

b) Setiap surah yang menyebut kaum munafik adalah surah madaniyah, kecuali surah al-‘Ankabūt.¹⁰⁴

Ibnu Taimiyah mengatakan, “Ada yang berpendapat bahwa surah al-Ḥadīd makkiyah. Pendapat ini lemah karena surah tersebut menyebut golongan munafik (yakni pada ayat 13) dan menyebut pula Ahlulkitab (ayat 29). Itu tidak terjadi kecuali dalam surah-surah madaniyah.”¹⁰⁵

c) Setiap surah yang menyebut kata *ḥadd* (حدّ) atau *farīdah* (فريضة) adalah surah madaniyah.

¹⁰¹ Az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi ‘Ulūm Al-Qur‘ān*, jld. 1, hlm. 190–191; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm Al-Qur‘ān*, hlm. 48.

¹⁰² As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm Al-Qur‘ān*, hlm. 48.

¹⁰³ Fu‘ād ‘Abdul Baqiy, *al-Mu‘jam al-Mufahras li Alfāz al-Qur‘ān al-Karīm*, hlm. 85–86.

¹⁰⁴ Az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi ‘Ulūm Al-Qur‘ān*, jld. 1, hlm. 188; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm Al-Qur‘ān*, hlm. 48.

¹⁰⁵ Ibnu Taimiyah, *Majmū‘ al-Fatāwā*, jld. 17, hlm. 193.

Ibnu Taimiyah mengatakan bahwa surah-surah yang diturunkan pada periode Madinah di dalamnya ada *khiṭāb* yang diarahkan kepada siapa yang beriman kepada ajaran tentang kerasulan seperti orang-orang dari golongan ahli kitab—yang beriman kepada sebagian rasul dan ingkar terhadap sebagian—dan orang-orang mukmin—yang beriman kepada kitab-kitab Allah dan kepada para rasul-Nya. Oleh sebab itu, pada periode ini Al-Qur’an menetapkan hukum-hukum syariat yang dengannya Allah menyempurnakan agama-Nya, di antaranya penetapan hukum tentang kiblat, ibadah haji, puasa, iktikaf, jihad, dan hukum nikah-talak. Termasuk juga dalam hal ini penetapan hukum tentang harta benda dan kepemilikannya secara adil antara lain melalui transaksi jual beli dan sedekah, serta larangan praktik riba dan sebagainya.¹⁰⁶

b. Karakteristik makkiy-madaniy dari aspek tema

Secara sederhana, jika mungkin diungkapkan demikian, tema besar yang menjadi gagasan masing-masing dari surah dan ayat-ayat makkiyah maupun madaniyah, dapat dikatakan bahwa tema besar surah dan ayat-ayat makkiyah adalah akidah, sedangkan tema besar surah dan ayat-ayat madaniyah adalah syariah.

Secara terperinci, karakteristik surah dan ayat makkiyah dan madaniyah dapat diuraikan sebagaimana berikut ini.

- 1) Karakteristik surah dan ayat makkiyah
 - a) Sebagian besar surah dan ayat Al-Qur’an yang diturunkan pada periode Mekah mempermaklumkan tiga makna dalam satu kesatuan yaitu seruan untuk menyembah Allah: *Pertama*, permakluman tentang kemahaesaan Allah (*waḥdānīyah*) sebagai Khaliq yang sesungguhnya; *kedua*, permakluman tentang kerasulan Muḥammad sebagai utusan Allah yang terakhir untuk seluruh umat manusia; *ketiga*, pengukuhan tentang perkara kebangkitan sesudah mati dan kehidupan akhirat.¹⁰⁷

¹⁰⁶ Ibnu Taimiyah, *Majmū‘ al-Fatāwā*, jld. 15, hlm. 160.

¹⁰⁷ Ibrāhīm bin Mūsā al-Lakḥmiy asy-Syāṭibiy (w. 790 H, selanjutnya: as-Syāṭibiy), *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl asy-Syarī‘ah*, (Mesir: al-Maktabah at-Tijāriyah, t.th.), jld. 3 hlm. 416.

Ketiga makna inilah yang menjadi gagasan pokok Al-Qur'an makkiy secara umum. Apabila pada saat membaca surah-surah makkiyah diperoleh kesan ada ayat-ayat yang berada di luar tiga gagasan pokok tersebut, hakikatnya tidak demikian. Sebab jika didalami, ayat-ayat tersebut akan bermuara kepada tiga gagasan pokok itu. Termasuk dalam hal ini *targīb* (penyampaian kabar gembira) dan ancaman (*tarhīb*), perumpamaan, rangkaian kisah, pemberitaan tentang surga dan neraka, penjelasan tentang hari kiamat, dan tema-tema lain yang terkait.¹⁰⁸

Perhatikan misalnya gagasan tentang iman pada Allah dan ajaran tauhid yang terdapat dalam surah al-Qaṣaṣ yang disepakati sebagai surah dalam kelompok makkiy.

وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٦٦﴾ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ
 الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ
 عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَفَلَا
 تَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
 مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونٌ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٢﴾ وَمِنْ رَحْمَتِهِ
 جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ
 تَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾

Dan Tuhanmu mengetahui apa yang disembunyikan dalam dada mereka dan apa yang mereka nyatakan. Dan Dialah Allah, tidak ada tuhan (yang berhak disembah) selain Dia, segala puji bagi-Nya di dunia dan di akhirat, dan bagi-Nya segala penentuan dan kepada-Nya kamu dikembalikan. Katakanlah (Muhammad), “Bagaimana pendapatmu, jika Allah menjadikan untukmu malam itu terus-menerus sampai hari kiamat. Siapakah tuhan selain Allah yang akan mendatangkan sinar terang kepadamu? Apakah kamu tidak mendengar?” Katakanlah (Muhammad), “Bagaimana pendapatmu, jika Allah menjadikan untukmu siang itu terus-menerus sampai hari kiamat. Siapakah tuhan selain Allah yang akan mendatangkan malam kepadamu sebagai waktu istirahatmu? Apakah kamu tidak

¹⁰⁸ Asy-Syaṭibiy, *al-Muwāfaqāt fi Uṣūl asy-Syarī'ah*, jld. 3 hlm. 416.

memperhatikan?” Dan adalah karena rahmat-Nya, Dia jadikan untukmu malam dan siang, agar kamu beristirahat pada malam hari dan agar kamu mencari sebagian karunia-Nya (pada siang hari) dan agar kamu bersyukur kepada-Nya. (al-Qaṣaṣ/ 28: 69–73)

Perhatikan pula surah Ibrāhīm yang bertutur tentang detail peristiwa hari kiamat,

فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلَّفَ وَعْدِهِ رَسُولَهُ ۚ إِنَّ رَبَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ عَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿٤٨﴾ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٤٩﴾ سَرَابِلُهُمْ مِّنْ قِطْرَانٍ وَتَعْشَىٰ وُجُوهُهُمُ النَّارَ ﴿٥٠﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٥١﴾ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ الْوَاحِدُ وَلِيَذَّكَّرُوا أُولَئِكَ الْأَبَابُ ﴿٥٢﴾

Maka karena itu jangan sekali-kali kamu mengira bahwa Allah mengingkari janji-Nya kepada rasul-rasul-Nya. Sungguh, Allah Mahaperkasa dan mempunyai pembalasan. (Yaitu) pada hari (ketika) bumi diganti dengan bumi yang lain dan (demikian pula) langit, dan mereka (manusia) berkumpul (di Padang Mahsyar) menghadap Allah Yang Maha Esa, Mahaperkasa. Dan pada hari itu engkau akan melihat orang yang berdosa bersama-sama diikat dengan belunggu. Pakaian mereka dari cairan aspal, dan wajah mereka ditutup oleh api neraka, agar Allah memberi balasan kepada setiap orang terhadap apa yang dia usahakan. Sungguh, Allah Mahacepat perhitungannya. Dan (Al-Qur'an) ini adalah penjelasan (yang sempurna) bagi manusia, agar mereka diberi peringatan dengannya, agar mereka mengetahui bahwa Dia adalah Tuhan Yang Maha Esa dan agar orang yang berakal mengambil pelajaran. (Ibrāhīm/ 14: 47–52)

Hati manusia akan menjadi tenteram dalam keyakinan pada kehidupan akhirat pada saat membaca ayat-ayat dalam surah Qāf berikut ini.

أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبَصَّرَةٌ

وَذَكَرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴿٨﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ
 الْحَصِيدِ ﴿٩﴾ وَالنَّخْلَ بَسُفْتٍ لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ ﴿١٠﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَّيْتًا
 كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴿١١﴾

Maka tidakkah mereka memperhatikan langit yang ada di atas mereka, bagaimana cara Kami membangunnya dan menghiasinya dan tidak terdapat retak-retak sedikit pun? Dan bumi yang Kami hamparkan dan Kami pancangkan di atasnya gunung-gunung yang kokoh dan Kami tumbuhkan di atasnya tanam-tanaman yang indah untuk menjadi pelajaran dan peringatan bagi setiap hamba yang kembali (tunduk kepada Allah). Dan dari langit Kami turunkan air yang memberi berkah lalu Kami tumbuhkan dengan (air) itu pepohonan yang rindang dan biji-bijian yang dapat dipanen. Dan pohon kurma yang tinggi-tinggi yang mempunyai mayang yang bersusun-susun (sebagai) rezeki bagi hamba-hamba (Kami), dan Kami hidupan dengan (air) itu negeri yang mati (tandus). Seperti itulah terjadinya kebangkitan (dari kubur). (Qāf/ 50: 6–11)

Rangkaian ayat terakhir dari surah al-Qiyāmah berikut adalah argumetasi rasional yang tidak terbantahkan tentang kekuasaan Allah untuk menghidupkan makhluk yang sudah mati.

أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴿٣٦﴾ أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُُمْتَىٰ ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةً
 فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ ﴿٣٨﴾ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ﴿٣٩﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِرٍ
 عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ ﴿٤٠﴾

Apakah manusia mengira, dia akan dibiarkan begitu saja (tanpa pertanggungjawaban)? Bukankah dia mulanya hanya setetes mani yang ditumpahkan (ke dalam rahim), kemudian (mani itu) menjadi sesuatu yang melekat, lalu Allah menciptakannya dan menyempurnakannya, lalu Dia menjadikan darinya sepasang laki-laki dan perempuan. Bukankah (Allah yang berbuat) demikian berkuasa (pula) menghidupkan orang mati? (Al-Qiyāmah/ 75: 36–40)

- b) Sebagian besar ayat makkiyah mengandung gagasan-gagasan untuk memerangi kemusyrikan dan keberhalaan, ateisme, dan paham *dahriyyah*—tidak ada pencipta selain waktu yang akan membinasakan alam semesta dan isinya—dan menghadirkan

argumentasi-argumentasi yang tidak terbantahkan atas kepal-
suan paham kepercayaan tersebut dan keburukannya.

Mari kita perhatikan rangkaian ayat-ayat dalam surah al-Hajj
berikut.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ ۗ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ۗ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ
مِنْهُ ۗ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴿٧٦﴾ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ
عَزِيزٌ ﴿٧٧﴾

Wahai manusia! Telah dibuat suatu perumpamaan. Maka dengarkanlah! Sesungguhnya segala yang kamu seru selain Allah tidak dapat menciptakan seekor lalat pun, walaupun mereka bersatu untuk menciptakannya. Dan jika lalat itu merampas sesuatu dari mereka, mereka tidak akan dapat merebutnya kembali dari lalat itu. Sama lemahnya yang menyembah dan yang disembah. Mereka tidak mengagungkan Allah dengan sebenar-benarnya. Sungguh, Allah Mahakuat, Mahaperkasa. (al-Hajj / 22: 73–74)

Perhatikan salah satu ayat dari surah makkiyah berikut.

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ۗ إِتَّخَذَتْ
بَيْتًا ۗ وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾

Perumpamaan orang-orang yang mengambil pelindung selain Allah adalah seperti laba-laba yang membuat rumah. Dan sesungguhnya rumah yang paling lemah ialah rumah laba-laba, sekiranya mereka mengetahui. (al-Ankabūt / 29: 41)

Mempertimbangkan bahwa tradisi *taklid* merupakan salah satu penyebab orang menjadi sesat, dan bahwa sebagian besar kaum musyrik hanya memiliki alasan tradisional dalam hal kepercayaan, maka Al-Qur'an mendorong manusia untuk meluaskan cakrawala pemikiran untuk berpikir dan bertafakur. Di lain pihak, Al-Qur'an makkiy mengecam sikap mengekor terhadap tradisi buruk nenek moyang dan para pengikut paham kepercayaan sesat. Firman Allah dalam dua surah makkiyah berikut menjelaskan hal tersebut.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أُولَئِكَ
الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾

Dan apabila dikatakan kepada mereka, "Ikutilah apa yang diturunkan Allah!" Mereka menjawab, "(Tidak), tetapi kami (hanya) mengikuti kebiasaan yang kami dapati dari nenek moyang kami." Apakah mereka (akan mengikuti nenek moyang mereka) walaupun sebenarnya setan menyeru mereka ke dalam azab api yang menyala-nyala (neraka)? (Luq-mān/31: 21)

بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴿١٢﴾ وَكَذَلِكَ
مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ
وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّمْتَدُونَ ﴿١٣﴾ قُلْ أُولَئِكَ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ
آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٤﴾ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظَرْنَا كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١٥﴾

Bahkan mereka berkata, "Sesungguhnya kami mendapati nenek moyang kami menganut suatu agama, dan kami mendapat petunjuk untuk mengikuti jejak mereka." Dan demikian juga ketika Kami mengutus seorang pemberi peringatan sebelum engkau (Muhammad) dalam suatu negeri, orang-orang yang hidup mewah (di negeri itu) selalu berkata, "Sesungguhnya kami mendapati nenek moyang kami menganut suatu (agama) dan sesungguhnya kami sekedar pengikut jejak-jejak mereka." (Rasul itu) berkata, "Apakah (kamu akan mengikutinya juga) sekalipun aku membawa untukmu (agama) yang lebih baik daripada apa yang kamu peroleh dari (agama) yang dianut nenek moyangmu." Mereka menjawab, "Sesungguhnya kami mengingkari (agama) yang kamu diperintahkan untuk menyampaikannya." Lalu Kami binasakan mereka, maka perhatikanlah bagaimana kesudahan orang-orang yang mendustakan (kebenaran). (az-Zukhruf/43: 22–25)

- c) Pada umumnya surah dan ayat makkiyah banyak menghadirkan argumentasi logika ilmiah untuk membuktikan kebesaran dan kekuasaan Allah, menegaskan kewajiban untuk tunduk dan taat kepada-Nya, kebenaran ajaran tauhid, serta keniscayaan hari kiamat dan kebangkitan sesudah mati.

Ayat-ayat tersebut bahkan menjelma menjadi kekuatan ilmiah yang menundukkan (*i'jaz ilmi*), karena dalam surah dan ayat-ayat tersebut tersimpan fakta-fakta ilmiah tentang alam semesta, manusia, dan fenomena kehidupan, serta hukum Allah yang berlaku di jagad raya. Perhatikan beberapa ayat dari surah makkiyah berikut.

الَّذِينَ تَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَاَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً
وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي الْاِلٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدٰى وَلَا كِتٰبٍ مُّثَبِّرٍ ﴿٣٠﴾

Tidaklah kamu memperhatikan bahwa Allah telah menundukkan apa yang ada di langit dan apa yang ada di bumi untuk (kepentingan)mu dan menyempurnakan nikmat-Nya untukmu lahir dan batin. Tetapi di antara manusia ada yang membantah tentang (keesaan) Allah tanpa ilmu atau petunjuk dan tanpa Kitab yang memberi penerangan. (Luqmān/ 31: 20)

Kemudian pada ayat-ayat berikutnya,

وَالَّذِينَ سَأَلْتَهُم مِّنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَيَقُولُنَّ اَللّٰهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ بَلْ اَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْلَمُوْنَ ﴿٤٥﴾ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَزِيْزُ الْحَمِيْدُ ﴿٦٦﴾ وَلَوْ اَنَّ مَا
فِي الْاَرْضِ مِنْ شَجَرٍ وَّ اَقْلَامٍ وَّ الْبَحْرِ يَمْدُءُ مِنْۢ بَعْدِهِ سَبْعَةَ اَبْحُرٍ مَّا نَفَدَتْ
كَلِمٰتُ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ ﴿٧٧﴾ مَا خَلَقَكُمْ وَاَلْبَعَثَكُمْ اِلَّا كَنَفْسٍ وَّ اَحَدَةٍ
اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ بَصِيْرٌ ﴿٧٨﴾

Dan sungguh, jika engkau (Muhammad) tanyakan kepada mereka, “Siapakah yang menciptakan langit dan bumi?” Tentu mereka akan menjawab, “Allah.” Katakanlah, “Segala puji bagi Allah,” tetapi kebanyakan mereka tidak mengetahui. Milik Allah-lah apa yang di langit dan di bumi. Sesungguhnya Allah, Dialah Yang Mahakaya, Maha Terpuji. Dan seandainya pohon-pohon di bumi menjadi pena dan lautan (menjadi tinta), ditambahkan kepadanya tujuh lautan (lagi) setelah (kering)nya, niscaya tidak akan habis-habisnya (dituliskan) kalimat-kalimat Allah.) Sesungguhnya Allah Mahaperkasa, Mahabijaksana. Menciptakan dan membangkitkan kamu (bagi Allah) hanyalah seperti (menciptakan dan membangkitkan) satu jiwa saja (mudah). Sesungguhnya Allah Maha Mendengar, Maha Melihat. (Luqmān/ 31: 25–28)

- d) Kekhususan lain dari surah-surah Al-Qur'an yang diturunkan pada periode Mekah adalah gagasannya tentang kisah para nabi bersama kaum mereka. Kalaupun ada surah-surah madaniyah yang mengusung tema kisah para nabi dan kaumnya, itupun hanya ada dalam surah al-Baqarah dan al-Mā'idah yang bertutur sekelumit kisah Nabi Musa dan Bani Israil kemudian dalam surah Āli 'Imrān dan as-Şaff tentang kisah Nabi Isa dan Nabi Musa.

Hikmah dari penuangan gagasan kisah para nabi bersama kaumnya di masa lalu pada banyak surah makkiyah adalah mengukuhkan jiwa Nabi Muhammad dan kaum muslimin terhadap aneka cobaan hidup yang datang silih berganti dalam perjuangan menegakkan agama Allah di bumi. Di sisi lain, rangkaian kisah itu menghadirkan pesan bagi orang-orang yang durhaka dan menentang ajaran Ilahi akan datangnya kesudahan yang buruk dan menistakan sebagaimana yang dialami para pendahulu mereka di masa lalu. Perhatikan misalnya sekelumit kisah Nabi Musa bersama Firaun sebagaimana dipaparkan oleh surah Gāfir berikut.

فَوَقَّهٖ اللّٰهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوْا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوْءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ اَدْخِلُوْا آلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾ وَاذْ يَتَحَاجُّوْنَ فِي النَّارِ فَيَقُوْلُ الضُّعْفُوْا لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ اَنْتُمْ مُّعْتَدُوْنَ عَنَّا نَصِيْبًا مِّنَ النَّارِ ﴿٤٧﴾ قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ اَنْتُمْ مُّعْتَدُوْنَ عَنَّا نَصِيْبًا مِّنَ النَّارِ ﴿٤٨﴾ وَقَالَ الَّذِيْنَ فِي النَّارِ لِيٰخٰزِنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوْا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿٤٩﴾ قَالُوْا اَوْلَمْ تَكُنْ تَاْتِيْكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنٰتِ قَالُوْا بَلٰى قَالُوْا فَادْعُوْا وَمَا دُعَاؤُ الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ﴿٥٠﴾ اِنَّا لَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْاَشْهَادُ ﴿٥١﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِيْنَ مَعٰذِرُهُمْ وَلَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سُوْءُ الدَّارِ ﴿٥٢﴾

Maka Allah memeliharanya dari kejahatan tipu daya mereka, sedangkan Fir'aun beserta kaumnya dikepung oleh azab yang sangat buruk. Kepada mereka diperlihatkan neraka, pada pagi dan petang, dan pada hari terjadinya Kiamat. (Lalu kepada malaikat diperintahkan), "Masukkanlah Fir'aun dan kaumnya ke dalam azab yang sangat keras!" Dan (Ingatlah), ketika mereka berbantah-bantahan dalam neraka, maka orang yang lemah berkata kepada orang-orang yang menyombongkan diri, "Sesungguhnya kami dahulu adalah pengikut-pengikutmu, maka dapatkah kamu melepaskan sebagian (azab) api neraka yang menimpa kami?" Orang-orang yang menyombongkan diri menjawab, "Sesungguhnya kita semua sama-sama dalam neraka karena Allah telah menetapkan keputusan antara hamba-hamba-(Nya)." Dan orang-orang yang berada dalam neraka berkata kepada penjaga-penjaga neraka Jahanam, "Mohonkanlah kepada Tuhanmu agar Dia meringankan azab atas kami sehari saja." Maka (penjaga-penjaga Jahanam) berkata, "Apakah rasul-rasul belum datang kepadamu dengan membawa bukti-bukti yang nyata?" Mereka menjawab, "Benar, sudah datang." (Penjaga-penjaga Jahanam) berkata, "Berdoalah kamu (sendiri!)" Namun doa orang-orang kafir itu sia-sia belaka. Sesungguhnya Kami akan menolong rasul-rasul Kami dan orang-orang yang beriman dalam kehidupan dunia dan pada hari tampilnya para saksi (hari Kiamat), (yaitu hari ketika permintaan maaf tidak berguna bagi orang-orang zalim dan mereka mendapat laknat dan tempat tinggal yang buruk. (Gāfir/40: 45–52)

- e) Ciri khusus lain dari surah dan ayat yang diturunkan pada periode Mekah adalah gagasannya tentang pokok-pokok ajaran moral, budi pekerti, dan norma kehidupan bermasyarakat yang akan menjadi pilar dasar kehidupan kemanusiaan, seperti ajaran tentang kejujuran, kebajikan, silaturahmi, bakti pada orangtua, menghormati tetangga, kesucian hati dan lisan, serta ajaran-ajaran moral lainnya.

Perhatikan misalnya ayat dalam surah al-Isrā' yang berisi sepuluh wasiat berisi ajaran akhlak dan norma kehidupan bermasyarakat sebagai berikut.

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۗ إِنَّمَا يُبَلِّغُنَّكَ عَنكَ الْكَبِيرَ
 أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا فَلَا تَقُولَ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿١٣﴾
 وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا ۙ

﴿٢٤﴾ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ۚ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ
 غَفُورًا ﴿٢٥﴾ وَأَبِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَالْإِنْسَانِ السَّبِيلِ وَلَا بُدْرَ تَبْدِيرًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ
 الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ ۗ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٧﴾ وَأَمَّا تَعْرِضَنَّ
 عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ﴿٢٨﴾ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً
 إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴿٢٩﴾ إِنَّ رَبَّكَ بِبَسْطِ الرِّزْقِ
 لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۗ إِنَّهُ كَانَ يَعْبَادِهِ خَيْرًا بَصِيرًا ﴿٣٠﴾ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ ۗ
 نَحْنُ نَرِزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ ۗ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا ﴿٣١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ
 فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۗ وَمَن
 قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ ۗ إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا ﴿٣٣﴾ وَلَا
 تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۗ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۗ إِنَّ الْعَهْدَ
 كَانَ مَسْئُولًا ﴿٣٤﴾ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ۗ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ
 تَأْوِيلًا ﴿٣٥﴾ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۗ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ
 عِنْدَهُ مَسْئُولًا ﴿٣٦﴾ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ۗ إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ
 طُولًا ﴿٣٧﴾ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿٣٨﴾ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ
 الْحِكْمَةِ ۗ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَأْتِيَ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿٣٩﴾

Dan Tuhanmu telah memerintahkan agar kamu jangan menyembah selain Dia dan hendaklah berbuat baik kepada ibu bapak. Jika salah seorang di antara keduanya atau kedua-duanya sampai berusia lanjut dalam pemeliharaanmu, maka sekali-kali janganlah engkau mengatakan kepada keduanya perkataan “ah” dan janganlah engkau membentak keduanya, dan ucapkanlah kepada keduanya perkataan yang baik. Dan rendahkanlah dirimu terhadap keduanya dengan penuh kasih sayang dan ucapkanlah, “Wahai Tuhanku! Sayangilah keduanya sebagaimana mereka berdua telah mendidik aku pada waktu kecil.” Tuhanmu lebih mengetahui apa yang ada dalam hatimu; jika kamu orang yang baik, maka sungguh, Dia Maha Pengampun kepada orang yang bertobat. Dan berikanlah haknya kepada kerabat dekat, juga kepada orang miskin dan orang yang dalam perjalanan; dan janganlah kamu menghambur-hamburkan (hartamu) se-

cara boros. Sesungguhnya orang-orang yang pemboros itu adalah saudara setan dan setan itu sangat ingkar kepada Tuhannya. Dan jika engkau berpaling dari mereka untuk memperoleh rahmat dari Tuhanmu yang engkau harapkan, maka katakanlah kepada mereka ucapan yang lemah lembut. Dan janganlah engkau jadikan tanganmu terbelenggu pada lehermu dan jangan (pula) engkau terlalu mengulurkannya (sangat pemurah) nanti kamu menjadi tercela dan menyesal. Sungguh, Tuhanmu melapangkan rezeki bagi siapa yang Dia kehendaki dan membatasi (bagi siapa yang Dia kehendaki); sungguh, Dia Maha Mengetahui, Maha Melihat hamba-hamba-Nya. Dan janganlah kamu membunuh anak-anakmu karena takut miskin. Kamilah yang memberi rezeki kepada mereka dan kepadamu. Membunuh mereka itu sungguh suatu dosa yang besar. Dan janganlah kamu mendekati zina; (zina) itu sungguh suatu perbuatan keji, dan suatu jalan yang buruk. Dan janganlah kamu membunuh orang yang diharamkan Allah (membunuhnya), kecuali dengan suatu (alasan) yang benar. Dan barang siapa dibunuh secara zalim, maka sungguh, Kami telah memberi kekuasaan kepada walinya, tetapi janganlah walinya itu melampaui batas dalam pembunuhan. Sesungguhnya dia adalah orang yang mendapat pertolongan. Dan janganlah kamu mendekati harta anak yatim, kecuali dengan cara yang lebih baik (bermanfaat) sampai dia dewasa, dan penuhilah janji, karena janji itu pasti diminta pertanggungjawabannya. Dan sempurnakanlah takaran apabila kamu menakar, dan timbanglah dengan timbangan yang benar. Itulah yang lebih utama (bagimu) dan lebih baik akibatnya. Dan janganlah kamu mengikuti sesuatu yang tidak kamu ketahui. Karena pendengaran, penglihatan dan hati nurani, semua itu akan diminta pertanggungjawabannya. Dan janganlah engkau berjalan di bumi ini dengan sombong, karena sesungguhnya engkau tidak akan dapat menembus bumi dan tidak akan mampu menjangkau setinggi gunung. Semua itu kejahatannya sangat dibenci di sisi Tuhanmu. Itulah sebagian hikmah yang diwahyukan Tuhan kepadamu (Muhammad). Dan janganlah engkau mengadakan tuhan yang lain di samping Allah, nanti engkau dilemparkan ke dalam neraka dalam keadaan tercela dan dijauhkan (dari rahmat Allah). (al-Isrā' / 17: 23–39)

2) Karakteristik surah dan ayat madaniyah

Kekhususan surah dan ayat madaniyah dari aspek tema dan gagasan di antaranya adalah:

- a) Ulasan tentang hukum-hukum syariat secara terperinci, tuntunan ibadah, dan berbagai ketentuan praktis dalam bidang mua-

malah. Sebagai contoh di antaranya adalah ketentuan hukum salat, ibadah puasa, zakat, hukum kisas (*qiṣās*), hukum nikah dan talak, hukum jual beli, hutang piutang, hukum riba, hukum pidana pembunuhan, zina, pencurian, ketetapan hukum kafarat, meliputi kafarat atas pembunuhan secara tidak sengaja, hukum zihar, hukum perencanaan dan pengaturan kelahiran, serta hukum waris dan wasiat. Ketetapan-ketetapan hukum dalam bidang ibadah dan muamalat tersebut dapat dilihat khususnya pada surah al-Baqarah, an-Nisā', al-Mā'idah, dan an-Nūr.

- b) Banyak terdapat tema dialog dan perdebatan dengan ahli kitab (para pengikut ajaran Yahudi dan Nasrani). Tujuannya untuk memberikan penjelasan tentang kepalsuan ajaran mereka khususnya paham trinitas, inkarnasi, ketuhanan anak, dan penebusan dosa, untuk kemudian mengajak mereka beriman kepada Islam sebagai agama yang telah diberitakan oleh rasul masing-masing. Selain itu, surah dan ayat madaniyah juga mengecam dan mengutuk perilaku buruk ahli kitab terhadap para nabi, termasuk tindakan membunuh sebagian mereka, memalsukan kitab suci, manipulasi pemberitaan kedatangan rasul terakhir dan pengubahan hukum-hukum Tuhan yang tidak sejalan dengan kepentingan dan hawa nafsu mereka. Ini dapat kita baca pada sejumlah ayat antara lain dalam surah al-Baqarah, Āli 'Imrān, al-Mā'idah, an-Nisā', dan at-Taubah.¹⁰⁹
- c) Pembicaraan tentang golongan munafik, pengungkapan kejahatan mereka, dan sekaligus peringatan bagi kaum muslimin untuk selalu waspada terhadap musuh yang tidak kasat mata itu. Gagasan ini sangat rasional mengingat bahwa fenomena, perilaku, dan watak nifak itu sangat berbahaya bagi kelangsungan perjuangan dakwah menegakkan ajaran Islam. Inilah kurang lebih alasannya mengapa dalam Al-Qur'an ada satu surah dengan sebutan surah al-Munāfiqūn.¹¹⁰

¹⁰⁹ Muḥammad bin Muḥammad bin Suwailim Abū Syuhbah, *al-Madkhal li Dirāsah al-Qur'ān al-Karīm*, (Kairo: Maktabah as-Sunnah, 1992), cet. 1, hlm. 231–232.

¹¹⁰ Nūr ad-Dīn Muḥammad 'Itr al-Ḥalabiy, *'Ulūm Al-Qur'ān al-Karīm*, Damaskus: aṣ-Ṣabah Printing, 1993) cet. 1, hlm. 66 dan seterusnya.

Ayat-ayat madaniyah memiliki kekhususan ini, sementara tidak didapati satu pun ayat makkiyah yang menyinggung kaum munafik. Fakta menunjukkan bahwa musuh kaum muslim di Mekah tampak jelas dan tidak tersembunyi identitas serta jati diri mereka, berbeda dari musuh di Madinah. Perilaku buruk dan kejahatan-kejahatan tersembunyi kaum munafik yang sangat membahayakan eksistensi umat Islam diungkapkan antara lain oleh surah al-Baqarah, at-Taubah, dan al-Munāfiqūn.¹¹¹

- d) Uraian tentang hukum dan aturan hubungan antara umat Islam dengan umat di negeri lain, yang dapat disebut sebagai penetapan hukum yang pertama kali dirumuskan dalam sejarah bangsa-bangsa yang mengatur hubungan antarnegara. Ketetapan hukum itu meliputi hukum yang mengatur hubungan antarnegara dalam situasi perang dan damai, perjanjian damai antarnegara, dan ketentuan hukum mengenai rampasan perang dan tawanan, sebagaimana diuraikan antara lain dalam surah al-Baqarah, al-Anfāl, at-Taubah, al-Fath, dan al-Ḥasyr.¹¹²

c. *Karakteristik Al-Qur'an makkiy dan madaniy dari aspek gaya bahasa*

Surah dan ayat yang diturunkan pada periode Mekah memiliki kekhususan yang tidak dimiliki oleh surah dan ayat yang diturunkan pada periode Madinah dilihat dari aspek gaya penuturan, makna, pesan, dan kesan. Pada masa itu, Mekah adalah negeri kaum jahiliah penyembah berhala dan orang-orang musyrik yang mengingkari wahyu dan mendustakan hari kebangkitan. Peningkaran itu mereka nyatakan secara terang-terangan dengan mengatakan,

قَالُوا إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ءَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٨٢﴾

Mereka berkata, “Apakah betul, apabila kami telah mati dan telah menjadi tanah dan tulang belulang, kami benar-benar akan dibangkitkan kembali?” (al-Mu'minūn/ 23: 82)

¹¹¹ 'Ādil Muḥammad Ṣāliḥ Abū al-'Alā, *Khaṣā'iṣ as-Suwar wa al-Āyāt al-Madaniyyah wa Maqāṣiduhā*, Tesis Magister pada Fakultas Syariah dan Dirasah Islamiyah, Universitas Umm al-Qurā, Mekah, Arab Saudi, 1984 (tidak diterbitkan), hlm. 26

¹¹² Nūr ad-Dīn Muḥammad 'Itr al-Ḥalabiyy, *Ulūm Al-Qur'ān al-Karīm*, hlm. 66.

Pernyataan ini bukan redaksi pertanyaan dari seorang yang tidak tahu untuk mencari kebenaran, melainkan sebagai ungkapan ketidakpercayaan yang disertai penistaan dan sikap takabbur. Hal itu dapat dipahami dari pernyataan mereka:

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ

Dan mereka berkata, “Kehidupan ini tidak lain hanyalah kehidupan di dunia saja, kita mati dan kita hidup, dan tidak ada yang membinasakan kita selain masa.” (al-Jāsiyah / 45: 24)

Terlihat dari ungkapan di atas bahwa mereka adalah manusia-manusia yang keras kepala, tidak mudah menerima kebenaran, piawai berdebat untuk mempertahankan paham. Selama yang dihadapi adalah manusia dengan watak membatu seperti itu, maka wahyu diturunkan dalam gaya bahasa yang keras, kuat, menggetarkan, mengancam dengan membawa argumentasi-argumentasi tidak terbantahkan, untuk meruntuhkan arogansi dan kerusakan moral, merendahkan angan-angan, mengukuhkan bukti-bukti kenabian, memaparkan permisalan tentang kehidupan akhirat, surga, dan neraka, serta untuk meruntuhkan paham keberhalaan dan menyeru mereka kepada tauhid uluhiah dan rububiah.

Maka, apabila kita menemukan ayat-ayat atau surah-surah yang relatif pendek, dengan gaya bahasa yang menggetarkan, tegas, dan keras, sebagai respon atau pembelaan atas serangan terhadap Rasulullah atau yang memberi kesan ancaman terhadap para pengingkar, itu adalah ayat-ayat makkiyah.¹¹³

Kepada mereka, Al-Qur’an memaparkan kisah-kisah para pendusta di masa lalu sebagai pelajaran dan renungan. Maka dalam Al-Qur’an makkiy, kita akan menemukan ungkapan-ungkapan yang sangat menggetarkan pendengaran, ujaran-ujaran yang mampu mengantarkan ancaman ke dalam relung hati. Dalam Al-Qur’an makkiy kita acapkali menemukan redaksi *kallā* (كَلَّا) yang mence-

¹¹³ ‘Abd al-Mun’im an-Namir, *Kitāb ‘Ulūm Al-Qur’ān*, (t.tp.: Dār al-Kitāb al-Miṣri al-Lubnani, t.th.), hlm. 61.

gah dan menghalangi, kita temukan di sana lafal *aş-şākhkhah* (الصَّخَّةُ) yang berarti hari kiamat yang suaranya memekakkan pendengaran, ada lafal *al-qāri'ah* (الْقَارِعَةُ) yang berarti kiamat yang mengguncangkan, *al-gāsyiah* (الْغَاشِيَةُ) yang bermakna hari kiamat yang menghadirkan pembalasan dan *al-wāqi'ah* (الْوَاقِعَةُ) dalam arti kiamat yang pasti terjadi. Ada huruf-huruf hijaiyah di awal surah, ada ayat-ayat yang berisi tantangan di tengahnya, ada kesudahan hidup umat-umat terdahulu, dan ada argumentasi-argumentasi nalar dan bukti-bukti ilmiah yang tidak terbantahkan. Semua itu kita dapati dalam surah dan ayat-ayat makkiyah.

Surah dan ayat-ayat Al-Qur'an yang diturunkan pada periode Mekah sebelum hijrah memiliki kekhususan pada kalimat-kalimat yang pendek dan ringkas.¹¹⁴ Perhatikan misalnya surah-surah yang dikelompokkan dalam juz 29 dan 30 dari Al-Qur'an. Sebagian besar surahnya adalah makkiyah dan tersusun dari surah-surah pendek serta ayat-ayat yang ringkas.

Contoh ayat-ayat dalam surah makkiyah,

كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ﴿٣١﴾ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ﴿٣٢﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٣٣﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٣٤﴾
 وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ ﴿٣٥﴾ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ﴿٣٦﴾ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴿٣٧﴾ وَقِيلَ
 مَنْ رَاقٍ ﴿٣٨﴾ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ﴿٣٩﴾ وَالتَّفَقَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ﴿٤٠﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ﴿٤١﴾
 فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّىٰ ﴿٤٢﴾ وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿٤٣﴾ ثُمَّ دَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَمْتَطِي ﴿٤٤﴾ أَوْلَىٰ لَكَ
 فَأَوْلَىٰ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ ﴿٤٦﴾ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴿٤٧﴾ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ نُطْقِهِ مَنْ
 مَنِّي يُمْنِي ﴿٤٨﴾ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ فَاخَلَقَ فَسَوَّىٰ ﴿٤٩﴾ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ
 وَالْأُنثَىٰ ﴿٥٠﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدْرِ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ ﴿٥١﴾

Tidak! Bahkan kamu mencintai kehidupan dunia, dan mengabaikan (kehidupan) akhirat. Wajah-wajah (orang mukmin) pada hari itu berseri-seri, memandang Tuhannya. Dan wajah-wajah (orang kafir) pada hari itu mu-

¹¹⁴ 'Ādil Muhammad Ṣāliḥ Abū al-'Alā, *Khaṣā'is as-Suwar wa al-Āyāt al-Madaniyyah wa Maqāṣiduhā*, hlm. 18.

ram, mereka yakin bahwa akan ditimpakan kepadanya malapetaka yang sangat dahsyat. Tidak! Apabila (nyawa) telah sampai ke kerongkongan, dan dikatakan (kepadanya), “Siapa yang dapat menyembuhkan?” Dan dia yakin bahwa itulah waktu perpisahan (dengan dunia), dan bertaut betis (kiri) dengan betis (kanan), kepada Tuhanmulah pada hari itu kamu dihalau. Karena dia (dahulu) tidak mau membenarkan (Al-Qur’an dan Rasul) dan tidak mau melaksanakan salat, tetapi justru dia mendustakan (Rasul) dan berpaling (dari kebenaran), kemudian dia pergi kepada keluarganya dengan sombong. Celakalah kamu! Maka celakalah! Sekali lagi, celakalah kamu (manusia)! Maka celakalah! Apakah manusia mengira, dia akan dibiarkan begitu saja (tanpa pertanggungjawaban)? Bukankah dia mulanya hanya setetes mani yang ditumpahkan (ke dalam rahim), kemudian (mani itu) menjadi sesuatu yang melekat, lalu Allah menciptakannya dan menyempurnakannya, lalu Dia menjadikan darinya sepasang laki-laki dan perempuan. Bukankah (Allah yang berbuat) demikian berkuasa (pula) menghidupkan orang mati? (al-Qiyāmah/75: 2-40)

كَلَّا لَوْ نَعْلَمُونَ عَالِمِ الْيَقِينِ ﴿٥٦﴾ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴿٥٧﴾ ثُمَّ لَتَرَوْهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴿٥٨﴾ ثُمَّ لَتَسْأَلَنَّ
يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴿٥٩﴾

Sekali-kali tidak! Sekiranya kamu mengetahui dengan pasti, niscaya kamu benar-benar akan melihat neraka Jahim, kemudian kamu benar-benar akan melihatnya dengan mata kepala sendiri, kemudian kamu benar-benar akan ditanya pada hari itu tentang kenikmatan (yang megah di dunia itu). (at-Takāsur/102: 5-8)

Ayat-ayat makkiyah banyak mempergunakan kosa kata yang pelik, berbeda dengan ayat-ayat madaniyah, sehingga yang membacanya perlu merujuk kitab-kitab tafsir atau para ahli untuk memahami maknanya. Sebagai contoh, firman Allah dalam surah al-Wāqī‘ah/56: 69,

ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾

Kamukah yang menurunkannya dari awan ataukah Kami yang menurunkan?

Kata *al-muzn* dalam ayat di atas bermakna awan, demikian penjelasan Ibnu Kašīr dari ‘Abdullāh bin ‘Abbās dan Mujāhid.¹¹⁵

Contoh lain adalah firman Allah dalam surah al-Wāqī‘ah/56: 81,

أَفِيْهَذَا الْحَدِيْثِ أَنْتُمْ مَّدْهُوْنَ ۗ

Apakah kamu menganggap remeh berita ini (Al-Qur’an)?

Al-‘Aufiy,¹¹⁶ sebagaimana dikutip Ibnu Kašīr, menuturkan dari ‘Abdullāh bin ‘Abbās bahwa kata *mudhinūn* mengandung makna para pendusta dan yang tidak membenarkan kebenaran.¹¹⁷

Contoh berikutnya adalah kosakata dalam firman Allah,

عُتِلَّ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيْمٌ ۗ

(Orang) yang bertabiat kasar, selain itu juga terkenal kejahatannya. (al-Qalam/68: 13).

Ibnu Kašīr menjelaskan bahwa kata *‘utull* bermakna orang yang berwatak keras, kasar, dan enggan berbuat baik. Sedangkan kata *zanīm* menurut ‘Abdullāh bin ‘Abbās berarti yang berperilaku jahat, buruk, dan hina.¹¹⁸

Adapun surah dan ayat Al-Qur’an yang diturunkan sepanjang periode Madinah (pascahijrah) pada umumnya mengetengahkan gaya bahasa yang relatif tenang dan retorika yang lembut serta tertuang dalam kalimat-kalimat yang relatif panjang. Hikmah di balik itu kurang lebih adalah bahwa surah dan ayat-ayat yang turun pada

¹¹⁵ Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm (Tafsīr Ibni Kašīr)*, (Kairo: Mu’assasah Qurṭubah, 1421 H/2000 M), jld. 13, hlm. 385.

¹¹⁶ Al-‘Aufiy bernama lengkap ‘Aṭīyyah bin Sa’d al-Kūfī al-‘Aufiy. Oleh banyak ulama hadis, al-‘Aufiy dianggap perawi yang daif, terkenal karena *tadlīs*-nya. Bahkan Ibnu Ḥibbān setelah menyebut kebiasaan al-‘Aufiy ber-*tadlīs*, menulis, “Karenanya, tidak halal bagi kita menjadikan hadis-hadisnya sebagai dalil, begitupun menulis hadisnya, kecuali atas alasan takjub.” Ia juga dituduh sebagai salah satu pengikut Syiah di Kufah. Lihat: Ibnu Ḥajar al-‘Asqalāniy, *Tahẓīb at-Tahẓīb*, (Beirut: Mu’assasah ar-Risalah, t.th.), jld. 3, hlm. 114; al-Ḥāfiẓ Jamāl ad-Dīn Abī al-Ḥajjāj Yūsuf al-Mizzīy (selanjutnya: Yūsuf al-Mizzīy), *Tahẓīb al-Kamāl fī Asmā’ ar-Rijāl*, (Beirut: Mu’assasah ar-Risalah, 1992), cet. I, jld. 20, hlm. 147–148.

¹¹⁷ Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm (Tafsīr Ibni Kašīr)*, jld. 13, hlm. 392.

¹¹⁸ Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm (Tafsīr Ibni Kašīr)*, jld. 14, hlm. 92.

periode Madinah terikat dengan gagasan-gagasan yang menghendaki penjelasan mendetail dan uraian yang lebih terperinci. Selain itu bahwa arah pembicaraan (*khiṭāb*) dalam Al-Qur'an madaniy teruju pada mitra bicara yang mayoritas adalah orang-orang beriman.¹¹⁹

Surah dan ayat Al-Qur'an yang mempergunakan kalimat yang relatif panjang tampak jelas pada surah al-Baqarah dan Āli 'Imrān. Sebagai contoh adalah ayat yang berbicara tentang hutang piutang (*āyah al-mudāyanah*) dalam surah al-Baqarah:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَإِلْيَ الْكَاتِبِ وَالَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلِيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِن كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُعْمَلَ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِن لَّمْ يَكُوتَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتٌ مِّمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّاهِدَاءِ أَن تَضِلَّ أَحَدُهُمَا فَتَذَكَّرْ أَحَدُهُمَا الْأُخْرَىٰ وَلَا يَأْبَ الشَّاهِدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَن تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَفْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَن تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِن تَفَعَّلُوا فإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾

Wahai orang-orang yang beriman! Apabila kamu melakukan utang piutang untuk waktu yang ditentukan, hendaklah kamu menuliskannya. Dan hendaklah seorang penulis di antara kamu menuliskannya dengan benar. Janganlah penulis menolak untuk menuliskannya sebagaimana Allah telah mengajarkan kepadanya, maka hendaklah dia menuliskan. Dan hendaklah orang yang berutang itu mendiktekan, dan hendaklah dia bertakwa kepada Allah, Tuhannya, dan janganlah dia mengurangi sedikit pun daripadanya. Jika yang berutang itu orang yang kurang akalnya

¹¹⁹ Nūr ad-Dīn Muḥammad 'Itr al-Halabiy, 'Ulūm Al-Qur'an al-Karīm, hlm. 68.

atau lemah (keadaannya), atau tidak mampu mendiktekan sendiri, maka hendaklah walinya mendiktekannya dengan benar. Dan persaksikanlah dengan dua orang saksi laki-laki di antara kamu. Jika tidak ada (saksi) dua orang laki-laki, maka (boleh) seorang laki-laki dan dua orang perempuan di antara orang-orang yang kamu sukai dari para saksi (yang ada), agar jika yang seorang lupa, maka yang seorang lagi mengingatkannya. Dan janganlah saksi-saksi itu menolak apabila dipanggil. Dan janganlah kamu bosan menuliskannya, untuk batas waktunya baik (utang itu) kecil maupun besar. Yang demikian itu, lebih adil di sisi Allah, lebih dapat menguatkan kesaksian, dan lebih mendekatkan kamu kepada ketidakraguan, kecuali jika hal itu merupakan perdagangan tunai yang kamu jalankan di antara kamu, maka tidak ada dosa bagi kamu jika kamu tidak menuliskannya. Dan ambillah saksi apabila kamu berjual beli, dan janganlah penulis dipersulit dan begitu juga saksi. Jika kamu lakukan (yang demikian), maka sungguh, hal itu suatu kefasikan pada kamu. Dan bertakwalah kepada Allah, Allah memberikan pengajaran kepadamu, dan Allah Maha Mengetahui segala sesuatu. (al-Baqarah / 2: 282)

Surah dan ayat madaniyah tidak banyak mengandung ungkapan dan kosa kata yang membutuhkan kerja keras untuk memahaminya, karena mayoritas ayat dalam Al-Qur'an madaniy berkepentingan untuk menjelaskan hukum-hukum syariat, cara berdialog dengan kaum Yahudi, dan mengkritik dan mengecam perilaku golongan munafik serta menyingkap kejahatan mereka yang tersembunyi. Dengan demikian, Al-Qur'an madaniy membutuhkan konstruk kata dan kalimat yang terang dan gaya bahasa yang bersahaja yang dapat dipahami oleh setiap yang membacanya.¹²⁰ Contohnya adalah ayat yang mengulas tentang wanita-wanita yang haram dinikahi dalam surah an-Nisā':

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ
 وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ
 وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ الَّتِي فِي
 حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ ۖ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ

¹²⁰ 'Ādil Muhammad Ṣāliḥ Abū al-'Alā, *Khaṣā'is as-Suwar wa al-Āyāt al-Madaniyyah wa Maqāsiduhā*, hlm. 20.

بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ
وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢٣﴾

Diharamkan atas kamu (menikahi) ibu-ibumu, anak-anakmu yang perempuan, saudara-saudaramu yang perempuan, saudara-saudara ayahmu yang perempuan, saudara-saudara ibumu yang perempuan, anak-anak perempuan dari saudara-saudaramu yang laki-laki, anak-anak perempuan dari saudara-saudaramu yang perempuan, ibu-ibumu yang menyusui kamu, saudara-saudara perempuanmu sesusuan, ibu-ibu istrimu (mertua), anak-anak perempuan dari istrimu (anak tiri) yang dalam pemeliharaanmu dari istri yang telah kamu campuri, tetapi jika kamu belum campur dengan istrimu itu (dan sudah kamu ceraikan), maka tidak berdosa kamu (menikahnya), (dan diharamkan bagimu) istri-istri anak kandungmu (menantu), dan (diharamkan) mengumpulkan (dalam pernikahan) dua perempuan yang bersaudara, kecuali yang telah terjadi pada masa lampau. Sungguh, Allah Maha Pengampun, Maha Penyayang. (an-Nisā' / 4: 23)

D. Riwayat-riwayat seputar Makkij-Madaniy dan Kualitasnya

Mendahului uraian tentang surah-surah dalam Al-Qur'an dan kriteria masing-masing sebagai surah madaniyah atau makkiyah, akan dipaparkan terlebih dahulu kajian tentang mata rantai periywayatan (*sanad*) dari riwayat-riwayat yang bertutur tentang makkiy-madaniy. Sejumlah riwayat yang bersumber dari para sahabat Rasul atau tabi'in memberi catatan tentang surah-surah mana yang diklasifikasikan dalam kategori makki dan yang dikelompokkan ke dalam kategori madani. Uraian berikut mengetengahkan riwayat-riwayat yang dimaksud dan mengurai aspek kekuatan serta kelelahan masing-masing.

1. Riwayat Abū 'Ubaid dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah

Dalam kitab *Faḍā'il al Qur'an*, Abū 'Ubaid menuturkan,

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، قَالَ:
نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالْأَنْفَالِ وَالنَّبَا وَالنَّازِعَاتِ وَالنَّازِعَاتِ وَالنَّازِعَاتِ

وَالْحَجِّ وَالثَّوْرِ وَالْأَحْزَابِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالْفَتْحِ وَالْحَدِيدِ وَالْمُجَادَلَةَ وَالْحُشْرِ
وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالْحَوَارِيُونَ يُرِيدُ الصَّفِّ وَالتَّعَابِينَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ وَيَا أَيُّهَا
النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَالْفَجْرِ وَاللَّيْلِ وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ وَإِذَا زُلْزِلَتْ
وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.¹²¹

‘Abdullāh bin Šāliḥ berkata kepada kami, dari Mu‘āwiyah bin Šāliḥ, dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah. Dia (‘Aliy) berkata, “Di Madinah turun surah-surah berikut: *al-Baqarah*, *Āli ‘Imrān*, *an-Nisā’*, *al-Mā’idah*, *al-Anfāl*, *at-Taubah*, *al-Ḥajj*, *an-Nūr*, *al-Aḥzāb*, *Allazīma Kafarū* (yakni: surah Muḥammad), *al-Fath*, *al-Ḥadīd*, *al-Mujādalah*, *al-Ḥasyr*, *al-Mumtaḥanah*, *al-Ḥawāriyyūn* (yakni: *as-Ṣaff*), *at-Tagābun*, *Yā Ayyuhan-Nabiyyu Izā Ṭallaqtum* (yakni: *at-Ṭalāq*), *Ya Ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim* (yakni: *at-Taḥrīm*), *al-Fajr*, *Wal-laili izā Yagsyā* (yakni: *al-Lail*), *Innā Anzalnāhu fī Lailatil-Qadr* (yakni: *al-Qadr*), *Lam Yakun* (yakni: *al-Bayyinah*), *Izā Zulzilāt* (yakni: *az-Zalzalah*), dan *Izā Jā’a Naṣrullāh* (yakni: *an-Naṣr*). Sedangkan surah-surah selain itu diturunkan di Mekah.”

a. Para Perawi

- 1) Abū ‘Ubaid. Ia adalah al-Qāsim bin Sallām al-Harawiy. Ia meriwayatkan hadis dari banyak guru, di antaranya al-Kisā’iy, ‘Abdullāh bin al-Mubārak, Ibnu ‘Uyainah, Abū ‘Ubaidah, asy-Syāfi’iy, dan Aḥmad bin Ḥanbal. Ia mengarang beberapa kitab, seperti *al-Amwāl*, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, *Faḍā’il al-Qur’ān*, dan *Garīb al-Ḥadīṣ*. Ia wafat pada 224 H.¹²² Ia adalah perawi yang dapat dipercaya (*ṣiḡah*), berkedudukan tinggi (*fāḍil*) dan pengarang banyak kitab.¹²³
- 2) ‘Abdullāh bin Šāliḥ. Ia bernama lengkap ‘Abdullāh bin Šāliḥ bin Muḥammad bin Muslim al-Juhaniy, juru tulis Laiṣ bin Sa’d (w.

¹²¹ Abū ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’ān*, jld. 2, hlm. 200.

¹²² *Az-Zahabiy, Siyar A’lām an-Nubalā’*, (Beirut: Mu’assasah ar-Risālah, cet. IX, 1413 H), jld. 10, hlm. 490–509; al-Jazariy, *Gāyah an-Nihāyah*, jld. 2, hlm. 17–18; Muḥammad bin ‘Aliy bin Aḥmad ad-Dāwūdīy, *Ṭabaqāt al-Mufasssīrīn*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, cet. I, 1403 H), jld. 2, hlm. 38–42.

¹²³ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 450.

222 H).¹²⁴ An-Nasā'iy menilainya sebagai perawi yang tidak dapat dipercaya (*gair siqah*), sedangkan Ibnu Ḥibbān menyebutnya *munkar al-ḥadīṣ jiddan*, hadis-hadis yang diriwayatkannya termasuk kategori sangat lemah.¹²⁵ Dalam mukaddimah *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy* disimpulkan bahwa hadis-hadis yang diriwayatkan 'Abdullāh bin Ṣāliḥ yang bersumber dari para perawi yang dipercaya (*siqah*), seperti Yaḥya bin Ma'īn, al-Bukhāriy, Abū Zur'ah, dan Abū Ḥatim dapat dikategorikan sebagai riwayat yang sahih, sedangkan yang tidak bersumber dari mereka perlu dikaji ulang dan belum dapat disebut sahih.¹²⁶

- 3) Mu'āwiyah bin Ṣāliḥ. Nama lengkapnya Mu'āwiyah bin Ṣāliḥ bin Ḥudair al-Ḥaḍramiy al-Ḥimṣiy (w. 158 H).¹²⁷ Ia adalah perawi tepercaya (*siqah*). Ia meriwayatkan hadis-hadis hasan dan menuliskan hadis-hadis yang diriwayatkannya itu.¹²⁸
- 4) 'Aliy bin Abī Ṭalḥah. Nama lengkapnya Abū al-Ḥasan 'Aliy bin Abī Ṭalḥah (Sālim bin al-Mukhāriq) al-Hāsyimiy (w. 143 H).¹²⁹ Abū Dāwūd mengatakan, "Dalam bidang hadis dia tergolong perawi yang lurus, tetapi banyak paham dan pemikirannya yang tidak lurus."¹³⁰ Sementara itu, Ibnu Ḥibbān mengelompokkan-

¹²⁴ Az-Žahabiy, *Siyar A'lām an-Nubalā'*, jld. 10, hlm. 405–416; az-Žahabiy, *Mizān al-Ṭidāl fī Naqd ar-Rijāl*, jld. 2, hlm. 440–445; Ibnu Ḥajar, *Tahzīb at-Tahzīb*, (India: Majlis Dā'irah al-Ma'ārif, 1325 H), cet. I, jld. 5, hlm. 256–261.

¹²⁵ An-Nasā'iy, *Kitāb aḍ-Ḍu'afā' wa al-Matrūkīn*, (Beirut: Mu'assasah al-Kutub as-Ṣaḳāfiyah, 1987), cet. III, hlm. 149; Abū Ḥatim Muḥammad bin Ḥibbān bin Aḥmad bin Abī Ḥatim at-Tamīmiy al-Bustiy (w. 354 H, selanjutnya: Ibnu Ḥibbān), *Kitāb al-Majrūḥīn min al-Muḥaddīṣin wa aḍ-Ḍu'afā' wa al-Matrūkīn*, (Beirut: Dār al-Ma'rifah, t.th.), jld. 2, hlm. 40.

¹²⁶ Ibnu Ḥajar, *Ḥadiy as-Sārī Muqaddimah Faḥ al-Bārī bi Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Imām Abī 'Abdillāh Muḥammad bin Ismā'il al-Bukhāriy*, (t.tp.: al-Maṭba'ah as-Salafiyah, t.t.h.), hlm. 414.

¹²⁷ Ibnu Abī Ḥatim, *al-Jarḥ wa at-Ta'dīl*, (Hyderabad: Majlis Dā'irah al-Ma'ārif al-'Uṣmāniyah, 1372 H), cet. I, jld. 8, hlm. 382–383; az-Žahabiy, *Siyar A'lām an-Nubalā'*, jld. 7, hlm. 158–163; Ibnu Ḥajar, *Tahzīb at-Tahzīb*, hlm. 209–212.

¹²⁸ Ibnu Abī Ḥatim, *al-Jarḥ wa at-Ta'dīl*, jld. 7, hlm. 383.

¹²⁹ Ibnu Abī Ḥatim, *al-Jarḥ wa at-Ta'dīl*, jld 6, hlm. 188; al-Khaṭīb al-Bagḍādiy, *Tārīkh Bagḍād*, (Beirut: Dār al-Fikr, t.th.), jld. 11, hlm. 438–429; Ibnu Ḥajar, *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 7, hlm. 339–341.

¹³⁰ Abū 'Ubaid al-Ājuriy (w. 275 H.), *Su'alāt Abī 'Ubaid al-Ājuriy Abā Dāwūd Sulaimān bin Asy'as as-Sajistāniy fī Ma'rifah ar-Rijāl wa Jarḥihim wa Ta'dilihim*, (Beirut: Mu'assasah ar-Rayyān, cet. I, 1997), jld. 2, hlm. 265.

nya ke dalam golongan perawi yang dapat dipercaya (*ṣiqāt*).¹³¹ Ibnu Ḥajar mengatakan bahwa ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah adalah perawi yang jujur, tetapi acapkali melakukan kesalahan.¹³²

b. *Derajat riwayat*

Berpijak pada pendapat Ibnu Ḥajar bahwa riwayat ‘Abdullāh bin Šāliḥ dapat diterima bila disampaikan oleh muridnya yang tepercaya (*ṣiqah*), maka sanad riwayat ini sah hingga ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah. Hal itu karena penyampai riwayat dari ‘Abdullāh adalah Abū Ubaid, seorang perawi tepercaya dan imam yang masyhur.¹³³ Ibnu Kaṣir, usai mengutip riwayat ini, mengatakan, “Ini adalah sanad yang sah dan masyhur dari Ibnu Abī Ṭalḥah. Ia adalah salah satu orang yang meriwayatkan tafsir dari Ibnu ‘Abbās.”¹³⁴

Memang, pada sanad riwayat ini terdapat keterputusan, di mana ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah tidak mendengar langsung dari Ibnu ‘Abbās. Namun, menurut aṭ-Ṭaḥāwiy, penuturan ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah besar kemungkinan bersumber dari Ibnu ‘Abbās, meskipun dia memang tidak pernah bertemu langsung dengan Ibnu ‘Abbās, sebab berdasarkan pertimbangan para ahli sanad, ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah berpedoman pada kitab yang berisi hadis-hadis dan bersumber dari Mujāhid dan ‘Ikrimah—dua murid Ibnu ‘Abbās.¹³⁵

Abū ‘Amr ad-Dāniy memberi catatan bahwa dalam riwayat ini ada 25 surah yang masuk kategori madaniyah. Akan tetapi, ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah tidak menyebut tiga surah yang disepakati melalui ijmak sebagai surah madaniyah, yaitu al-Ḥujurāt, al-Jumu‘ah, dan al-Munāfiqūn.¹³⁶

¹³¹ Ibnu Ḥibbān, *Kitāb as-Ṣiqāt*, (Hyderabad: Dā‘irah al-Ma‘ārif al-‘Uṣmāniyah, 1971), cet. I, jld. 7, hlm. 211.

¹³² Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 402.

¹³³ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 255–261.

¹³⁴ Ismā‘īl bin ‘Umar bin Kaṣir al-Qurasyiy (w. 774 H. selanjutnya: Ibnu Kaṣir), *Tuhfah at-Ṭālib bi Ma‘rifah Mukhtaṣar Ibni Ḥājib*, (Beirut: Dār Ibni Ḥazm, cet. II, 1996), hlm. 328.

¹³⁵ Abū Ja‘far Aḥmad bin Muḥammad bin Salamah aṭ-Ṭaḥāwiy, (w. 321 H, selanjutnya: aṭ-Ṭaḥāwiy), *Syarḥ Musykil al-Āṣār*, (Beirut: Mu‘assasah ar-Risālah, cet. I, 1415 H), jld. 6, hlm. 283.

¹³⁶ Ad-Dāniy, *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur‘ān*, hlm. 135.

2. Riwayat Ibnu ad-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

Dalam kitab *Faḍā’il al-Qur’ān wa Mā Unzil min al-Qur’ān bi Mak-kah wa Mā Unzil bi al-Madīnah*, Ibnu ad-Ḍurais menuturkan,

أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ الرَّازِيِّ، قَالَ: قَالَ عُمَرُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَطَاءٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ، الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، فَكَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةٍ بِمَكَّةَ فَكُتِبَتْ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ: افْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ثُمَّ ن وَالْقَلَمِ ثُمَّ يَا أَيُّهَا الْمُرْمَلُ ثُمَّ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ثُمَّ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ثُمَّ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ثُمَّ سَبَّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ثُمَّ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ثُمَّ وَالْفَجْرِ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ثُمَّ وَالصُّحَى ثُمَّ أَلَمْ نَشْرَحْ ثُمَّ وَالْعَصْرِ ثُمَّ وَالْعَادِيَاتِ ثُمَّ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ثُمَّ أَلْهَاكُمُ الشَّكَاكِرُ ثُمَّ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ ثُمَّ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ثُمَّ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ ثُمَّ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ثُمَّ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ وَالتَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ثُمَّ عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ ثُمَّ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ثُمَّ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ثُمَّ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ثُمَّ وَالتِّينِ وَالتَّيْنُونَ ثُمَّ لِإِيلَافِ فُرَيْثٍ ثُمَّ الْقَارِعَةِ ثُمَّ لَا أُفْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ وَيْلٌ لِّكُلِّ هَمَزَةٍ ثُمَّ وَالْمُرْسَلَاتِ ثُمَّ ق وَالْقُرْآنِ ثُمَّ لَا أُفْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ثُمَّ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ثُمَّ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ثُمَّ ص وَالْقُرْآنِ ثُمَّ الْأَعْرَافِ ثُمَّ قُلْ أَوْحِيَ ثُمَّ يَس وَالْقُرْآنِ ثُمَّ الْفُرْقَانَ ثُمَّ الْمَلَائِكَةَ ثُمَّ كَهَيْعِصِ ثُمَّ طه ثُمَّ الْوَاقِعَةَ ثُمَّ طسم الشُّعْرَاءِ ثُمَّ طس التَّمَلِ ثُمَّ الْقَصَصِ ثُمَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ ثُمَّ يُؤْنَسُ ثُمَّ هُودٌ ثُمَّ يُوسُفَ ثُمَّ الْحِجْرُ ثُمَّ الْأَنْعَامِ ثُمَّ الصَّافَاتِ ثُمَّ لُقْمَانَ ثُمَّ سَبَأَ ثُمَّ الزُّمَرِ ثُمَّ حم الْمُؤْمِنِ ثُمَّ حم السَّجْدَةِ ثُمَّ حم عسق ثُمَّ الزُّخْرَفِ ثُمَّ الدُّخَانَ ثُمَّ الْجَانِيَةَ ثُمَّ الْأَحْقَافِ ثُمَّ الدَّارِيَاتِ ثُمَّ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ ثُمَّ الْكَهْفِ ثُمَّ التَّحْلِ ثُمَّ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا ثُمَّ سُورَةَ إِبْرَاهِيمَ ثُمَّ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْمُؤْمِنُونَ ثُمَّ تَنْزِيلَ السَّجْدَةِ ثُمَّ

الضُّورَ ثُمَّ تَبَارَكَ الْمَلِكُ ثُمَّ الْحَاقَّةَ ثُمَّ سَأَلَ سَائِلٌ ثُمَّ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ثُمَّ التَّارِغَاتِ
ثُمَّ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ثُمَّ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ثُمَّ الرُّومَ ثُمَّ العَنكَبُوتَ ثُمَّ وَيْلٌ
لِلْمُطَفِّفِينَ. فَهَذَا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَّةَ، وَهِيَ سِتٌّ وَثَمَانُونَ سُورَةً. ثُمَّ
أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةَ البَقْرَةِ ثُمَّ الأنْفَالِ ثُمَّ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ الأَحْزَابِ ثُمَّ الْمُتَحَنِّةِ
ثُمَّ النَّسَاءِ ثُمَّ إِذَا زُلْزِلَتْ ثُمَّ الحَدِيدِ ثُمَّ سُورَةَ مُحَمَّدٍ ثُمَّ الرَّعْدِ ثُمَّ سُورَةَ الرَّحْمَنِ
ثُمَّ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ثُمَّ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ الحِثْرُ ثُمَّ
إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ثُمَّ التُّورِ ثُمَّ الحِجِّ ثُمَّ المُنَافِقُونَ ثُمَّ المُجَادَلَةِ ثُمَّ الحُجْرَاتِ
ثُمَّ لِمَ تَحْرَمُونَ ثُمَّ الجُمُعَةِ ثُمَّ التَّغَابُنِ ثُمَّ الحَوَارِيُّونَ ثُمَّ الفَتْحِ ثُمَّ المَائِدَةِ ثُمَّ التَّوْبَةِ،
فَذَلِكَ ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ سُورَةً.¹³⁷

Muhammad bin ‘Abdillāh bin Abī Ja’far ar-Rāziy mengatakan bahwa ‘Umar bin Hārūn berkata bahwa ‘Usmān bin ‘Aṭā’ menuturkan kepadanya, dari ayahnya, dari Ibnu ‘Abbās, bahwa dia (Ibnu ‘Abbās) berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur’an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq (al-‘Alaq), Nūn wal-Qalam, Yā Ayyuhal-Muzzammnil, Yā Ayyuhal-Muddaṣṣir, Tabbat Yadā Abī Lahab, Izasy-Syamsu Kuwwirat, Sabbihisma-Rabbikal-A’lā, wal-Laili Izā Yagsyā, wal-Fajr wa-Layālin ‘Asyr, waḍ-Ḍuḥā, Alam Naṣyrah, wal-‘Aṣr, wal-‘Ādiyāt, Innā A’ṭainākal-Kausar, Alhākumut-Takāsur, Ara’aital-Lazī Yukazżibu (al-Mā’ūn), Qul Yā Ayyuhal-Kāfirūn, Alam Tara Kaifa Fa’ala Rabbuka (al-Fīl), A’ūzu bi-Rabbil-Falaq, A’ūzu bi-Rabbil-Nās, Qul Huwallāhu Aḥad, wan-Najm izā Hawā, ‘Abasa wa-Tawallā, Innā Anzalnāhu fī Lailatil-Qadr, wasy-Syamsi wa Ḍuḥāhā, was-Samā’i zātil-Burūj, wat-Tīni waz-Zaitūn, Li’lāfi Quraisy, al-Qāri’ah, Lā Uqsimu bi-Yaumil-Qiyāmah, Wailul-Likulli Humazah, wal-Mursalāt, Qāf wal-Qur’ān, Lā Uqsimu bi-Hāzal-Balad, was-Samā’i waṭ-Ṭāriq, Iqtarabatis-Sā’ah (al-Qamar), Ṣād wal-Qur’ān, al-A’rāf, Qul Uḥiya (al-Jinn), Yāsīn wal-Qur’ān, al-Furqān, al-Malā’ikah (Fāṭir), Kāf Hā Yā ‘Ain

¹³⁷ Ibnu aḍ-Ḍurais, Faḍā’il al-Qur’ān, hlm. 33–35.

Ṣād (Maryam), Ṭā Hā, al-Wāqī‘ah, Ṭā Sīn Mīm asy-Syu‘arā’, Ṭā Sīn an-Naml, al-Qaṣaṣ, Banī Isrā‘īl, Yūnus, Hūd, Yūsuf, al-Ḥijr, al-An‘ām, aṣ-Ṣāffāt, Luqmān, Saba’, az-Zumar, Ḥā Mīm al-Mu‘min (Gāfir), Ḥā Mīm as-Sajdah, Ḥā Mīm ‘Aīn Sīn Qāf (asy-Syūrā), az-Zukhruf, ad-Dukhān, al-Jāsiyah, al-Aḥqāf, az-Zāriyāt, Hal Atāka Ḥadīsul-Gāsiyyah, al-Kahf, an-Nahl, Innā Arsalnā Nūḥan, Ibrāhīm, al-Anbiyā’, al-Mu‘minūn, Tanzīl as-Sajdah, at-Ṭūr, Tabārak al-Mulk, al-Ḥāqqah, Sa‘ala Sā‘il (al-Ma‘ārij), ‘Ammā Yatasā‘alūn (an-Naba’), an-Nāzi‘āt, iżas-Samā’un-Faṭarat, iżas-Samā’un-Syaqqat, ar-Rūm, al-‘Ankabūt, kemudian Wailul-lil-Muṭaffifīn. Inilah surah-surah yang Allah turunkan di Mekah, jumlahnya 86 surah. Allah kemudian menurunkan (secara berurutan) di Madinah surah al-Baqarah, al-Anfāl, Āli ‘Imrān, al-Aḥzāb, al-Mumtaḥanah, an-Nisā’, Izā Zulzilāt, al-Ḥadīd, Muḥammad, ar-Ra‘d, ar-Raḥmān, Hal Atā ‘alal-Insān, Yā Ayyuhan-Nabiyyu iżā Ṭallaqtum, Lam Yakun, al-Ḥasyr, iżā Jā‘a Naṣrullāh, an-Nūr, al-Ḥajj, al-Munāfiqūn, al-Mujādalah, al-Ḥujurat, Lima Tuharrim, al-Jumu‘ah, at-Tagābun, al-Hawāriyyūn, al-Faṭḥ, al-Mā‘idah, kemudian at-Taubah. Semuanya 28 surah.

a. Para perawi

- 1) Ibnu aḍ-Ḍurais. Nama lengkapnya Muḥammad bin Ayyūb bin Yaḥyā bin aḍ-Ḍurais al-Bajaliy ar-Rāziy (w. 294 H).¹³⁸
- 2) Muḥammad bin ‘Abdillāh bin Abī Ja‘far ar-Rāziy.¹³⁹ Ibnu Ḥajar menyebutnya sebagai perawi yang jujur (*ṣadūq*).¹⁴⁰
- 3) ‘Umar bin Hārūn, bin Yazīd bin Jābir Abū Ḥafṣ aṣ-Ṣaqafiy. Ia wafat pada tahun 194 H.¹⁴¹ Ibnu Ḥajar menilainya sebagai perawi yang *matrūk* (riwayatnya ditinggalkan).¹⁴²
- 4) ‘Usmān bin ‘Atā’, bin ‘Atā’ bin Abī Muslim al-Khurāsāniy Abū Mas‘ūd al-Maqdisiy (w. 155 H).¹⁴³ Ibnu Ḥajar menilainya sebagai perawi yang lemah (*ḍa‘īf*).¹⁴⁴

¹³⁸ Az-Zahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 13, hlm. 449–452; ad-Dāwūdīy, *Ṭabaqāt al-Mufasssīrīn*, jld. 2, hlm. 109.

¹³⁹ Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta‘dīl*, jld. 7, hlm. 302; Yūsuf al-Mizziy, *Tahzīb al-Kamāl fī Asmā’ ar-Rijāl*, jld. 26, hlm. 461.

¹⁴⁰ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 487.

¹⁴¹ Az-Zahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 9, hlm. 267–276; al-Jazariy, *Gāyah an-Nihāyah*, jld. 1, hlm. 598–699; Ibnu Ḥajar, *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 7, hlm. 501–505.

¹⁴² Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 417.

¹⁴³ Ibnu Ḥajar, *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 7, hlm. 138–139.

¹⁴⁴ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 385.

- 5) 'Aṭā' bin Abī Muslim (ayah 'Uṣmān). 'Aṭā' bin Abī Muslim Abū 'Uṣmān al-Khurāsāniy. Ia wafat pada tahun 135 H. Ia adalah perawi yang dinilai banyak meriwayatkan hadis-hadis *mursal*.¹⁴⁵ Ibnu Ḥajar menyebutnya sebagai perawi yang jujur (*ṣadūq*) namun banyak meriwayatkan hadis *mursal* dan melakukan *tadlis*. Selain itu, ia juga tidak mendengar riwayat secara langsung dari Ibnu 'Abbās.¹⁴⁶

b. *Derajat riwayat*

Riwayat ini dinilai sangat lemah (*ḍa'īf jiddan*), demikian dikatakan oleh tim dari Markaz ad-Dirāsāt al-Qur'āniyyah yang men-tahqīq kitab *al-Itqān*.¹⁴⁷ Kelemahan sanad riwayat di atas disebabkan keberadaan salah satu perawi yang *matrūk* (ditinggalkan, riwayatnya tidak dapat diterima), yaitu 'Umar bin Hārūn bin Yazīd as-Ṣāqafiy. Penilaian yang sama juga dikemukakan oleh 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad. Dia bahkan menambahkan dua alasan lain yang makin melemahkan kualitas sanad riwayat ini, selain yang sudah disebutkan sebelumnya. Keduanya adalah: (1) keterputusan sanad antara 'Aṭā' bin Abū Muslim al-Khurāsāniy dengan Ibnu 'Abbās, dan (2) daifnya putra 'Aṭā' bin Abū Muslim al-Khurāsāniy, yakni 'Uṣmān.¹⁴⁸

3. Riwayat Abū Ja'far an-Naḥḥās dari Ibnu 'Abbās

Abū Ja'far an-Naḥḥās dalam kitabnya, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh fi Kitābillāh 'Azza wa Jalla Wakhtilāf al-'Ulamā' fi Żālik*, menuturkan riwayat tentang makkiy dan madaniy secara terpisah di setiap awal surah atau kelompok surah. Penukilan dimulai dari surah al-An'ām dengan juga menyebut surah-surah sebelumnya. Riwayat ini di-

¹⁴⁵ Aḏ-Ḍahabiy, *Siyar A'lām an-Nubalā'*, jld. 6, hlm. 140–143; Ibnu Ḥajar, *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 7, hlm. 212–215; ad-Dāwūdiy, *Ṭabaqāt al-Mufasssīrīn*, jld. 1, hlm. 385.

¹⁴⁶ Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta'dīl*, jld. 6, hlm. 334; Yūsuf al-Mizziy, *Tahzīb al-Kamāl*, jld. 20, hlm. 107; Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 392.

¹⁴⁷ Lihat: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi 'Ulūm al-Qur'an, taḥqīq* Markaz ad-Dirāsāt al-Qur'āniyyah, (Madinah: Mujamma' Malik Fahd, t.th.), jld. 1, hlm. 54.

¹⁴⁸ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 263–264. Lihat pula: Yūsuf al-Mizziy, *Tahzīb al-Kamāl*, jld. 20, hlm. 109; Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta'dīl*, jld. 6, hlm. 334.

kumpulkan oleh as-Suyūṭiy di dalam kitab *al-Itqān*-nya menjadi satu rangkaian pada bab makkiy madaniy, walaupun ada sedikit perbedaan dengan versi yang terdapat dalam kitab *an-Nāsikh wa al-Man-sūkh* an-Nahhās.¹⁴⁹ Riwayat an-Nahhās berikut ini dikutip dari kitab *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān* karya as-Suyūṭiy tersebut.

حَدَّثَنِي يَمُوتُ بْنُ الْمُزَرَعِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو حَاتِمٍ سَهْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّجِسْتَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى التَّمِيمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ حُبَيْبٍ، قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَمْرٍو بْنَ الْعَلَاءِ يَقُولُ: سَأَلْتُ مُجَاهِدًا عَنْ تَلْخِيصِ آيِ الْقُرْآنِ الْمَدَنِيِّ مِنَ الْمَكِّيِّ، فَقَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: سُورَةُ الْأَنْعَامِ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ جُمْلَةً وَاحِدَةً فَهِيَ مَكِّيَّةٌ إِلَّا ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْهَا نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ: قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ إِلَى تَمَامِ الْآيَاتِ الثَّلَاثِ، وَمَا تَقَدَّمَ مِنَ السُّورِ مَدَنِيَّاتٍ. وَنَزَلَتْ بِمَكَّةَ سُورَةُ الْأَعْرَافِ وَيُونُسَ وَهُودٍ وَيُوسُفَ وَالرَّعْدِ وَإِبْرَاهِيمَ وَالْحُجُرِ وَالنَّحْلِ، سِوَى ثَلَاثِ آيَاتٍ مِنْ آخِرِهَا، فَإِنَّهُنَّ نَزَلْنَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فِي مُنْصَرَفِهِ مِنْ أُحُدٍ، وَسُورَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالْكَهْفِ وَمَرْيَمَ وَطهَ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالْحُجِّ، سِوَى ثَلَاثِ آيَاتٍ: هَذَانِ خَصْمَانِ إِلَى تَمَامِ الْآيَاتِ الثَّلَاثِ، فَإِنَّهُنَّ نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ، وَسُورَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْفِرْقَانِ وَسُورَةُ الشُّعَرَاءِ، سِوَى خَمْسِ آيَاتٍ مِنْ آخِرِهَا نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ: وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ إِلَى آخِرِهَا، وَسُورَةُ التَّمْلِ وَالْقَصَصِ وَالْعَنْكَبُوتِ وَالرُّومِ وَلُقْمَانَ، سِوَى ثَلَاثِ آيَاتٍ مِنْهَا نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ: وَلَوْ أَنَّهَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ إِلَى تَمَامِ الْآيَاتِ، وَسُورَةُ السَّجْدَةِ سِوَى ثَلَاثِ آيَاتٍ: أَقْمَنُ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا إِلَى تَمَامِ الْآيَاتِ الثَّلَاثِ، وَسُورَةُ سَبَأٍ وَقَاطِرٍ وَيَسَ وَالصَّافَّاتِ وَص وَالزُّمَرِ، سِوَى ثَلَاثِ آيَاتٍ نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ فِي وَحْشِيٍّ قَاتِلِ حَمْرَةَ: قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا إِلَى تَمَامِ ثَلَاثِ آيَاتٍ، وَالْحُومِيمِ السَّبْعِ وَقِ وَالذَّارِيَاتِ وَالطُّورِ وَالنَّجْمِ وَالْقَمَرِ وَالرَّحْمَنُ وَالْوَاقِعَةُ وَالصُّفِّ وَالنَّعَابِينَ إِلَّا آيَاتٍ مِنْ آخِرِهَا نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ، وَالْمُلْكِ وَنَ وَالْحَاقَّةُ وَسَأَلَ وَسُورَةُ نُوحٍ وَالْحِجْنَ

¹⁴⁹ Lihat: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, h. 34; an-Nahhās, *an-Nāsikh wa al-Man-sūkh*, jld. 3, hlm. 153.

وَالْمُرْمَلِ، إِلَّا آيَتَيْنِ: إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ وَالْمُدَّتَّرِ إِلَى آخِرِ الْقُرْآنِ، إِلَّا إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْقَلْقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، فَإِنَّهُنَّ مَدَنِيَّاتٌ. وَنَزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْأَنْقَالِ وَبَرَاءَةِ وَالتَّوْرِ وَالْأَحْزَابِ وَسُورَةُ مُحَمَّدٍ وَالْفَتْحِ وَالْحُجْرَاتِ وَالْحَدِيدِ وَمَا بَعْدَهَا إِلَى التَّحْرِيمِ.¹⁵⁰

Yamūt bin al-Muzarra' mengabari kami bahwa *Abū Ḥatim Sahl bin Muḥammad as-Sijistaniy* berkata bahwa *Abū 'Ubaidah Ma'mar bin al-Musannā at-Taimiy* berkata bahwa *Yūnus bin Ḥubaib* mengatakan bahwa dia mendengar *Abū 'Amr bin al-'Alā'* mengatakan, "Aku bertanya kepada *Mujāhid* tentang ringkasan ayat madaniy dari ayat makkiy. *Mujāhid* mengatakan kepadaku, 'Aku telah menanyakan hal itu kepada *Ibnu 'Abbās*, kemudian dia menjelaskan, 'Surah *al-An'ām* turun di Mekah sekaligus. Maka, *al-An'ām* adalah surah makkiyah selain tiga ayatnya yang turun di Madinah, yaitu ayat 'qul ta'ālu atlu mā ḥarrama rab-bukum 'alaikum' beserta dua ayat sesudahnya. Surah-surah sebelum *al-An'ām* (*al-Baqarah*, *Āli 'Imrān*, *an-Nisā'*, dan *al-Mā'idah*) juga madaniyah. Di Mekah, turun pula surah *al-A'rāf*, *Yūnus*, *Hūd*, *Yūsuf*, *ar-Ra'd*, *Ibrāhīm*, *al-Ḥijr*, *an-Naḥl* kecuali 3 ayat terakhirnya yang turun di antara Mekah dan Madinah, tepatnya pada saat kepulangan Nabi dari perang *Uhud*; surah *Banī Isrā'īl*, *al-Kahf*, *Maryam*, *Ṭāhā*, *al-Anbiyā'*, *al-Ḥajj* selain 3 ayat 'hāzāni khaṣmāni' beserta 2 ayat setelahnya yang turun di Madinah; surah *al-Mu'minūn*, *al-Furqān*, *asy-Syu'arā'* selain 5 ayat terakhirnya yang turun di Madinah, yakni dari ayat 'wasy-Syu'arā'u yattabi'uhumul-gāwūn' hingga akhir surah; surah *an-Naml*, *al-Qaṣaṣ*, *al-'Ankabūt*, *ar-Rūm*, *Luqmān* selain 3 ayatnya yang turun di Madinah, yakni ayat 'walau anna mā fil-arḍi min syajaratin aqlāmun' beserta 2 ayat berikutnya; surah *as-Sajdah* selain 3 ayat, yakni firman Allah 'afaman kāna mu'minan kaman kāna fāsiqā' beserta 2 ayat setelahnya, surah *Saba'*, *Fātir*, *Yāsīn*, *aṣ-Ṣāffāt*, *Ṣād*, *az-Zumar* selain 3 ayatnya yang turun di Madinah terkait *Waḥsiy* sang pembunuh *Ḥamzah*, yakni firman Allah 'qul yā 'ibādiyal-lazīna asrafū' beserta 2 ayat berikutnya; lalu tujuh

¹⁵⁰ *As-Suyūṭiy, al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, h. 33-34. Dalam riwayat ini, *as-Suyūṭiy* menyebutkan bahwa surah *al-Qadr* dan *al-Bayyinah* termasuk surah makkiyah. Hal ini, menurut *Sulaimān bin Ibrāhīm al-Lāḥim* (pentahqiq buku *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* karya *an-Naḥḥās*), tidak sesuai dengan riwayat yang berasal dari *Yamūt bin al-Muzarra'*, tetapi mengikuti riwayat yang dinukil *Kuraib* dari *Ibnu 'Abbās* yang juga tercantum dalam buku *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* tersebut. Lihat *an-Naḥḥās, an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 153, catatan kaki no. 4.

surah yang diawali *Hā Mīm, Qāf, az-Zāriyāt, at-Tūr, an-Najm, al-Qamar, ar-Rahmān, al-Wāqī'ah, aṣ-Ṣaff, at-Tagābun* selain beberapa ayat terakhirnya yang turun di Madinah; *al-Mulk, Nūn, al-Hāqqah, Sa'ala Sā'il (al-Ma'ārij), Nūh, al-Jinn, al-Muzzammil* selain 2 ayat yang dimulai dari *'inna rabbaka ya'lamu annaka taqūmu'*; lalu *al-Muddaṣṣir* hingga akhir *Al-Qur'an*, kecuali *Izā Zulzilat, Izā Jā'a Naṣrullāh, Qul Huwallāhu Aḥad, Qul A'ūzu bi Rabbil-Falaq, dan Qul A'ūzu bi Rabbin-Nās* yang kesemuanya adalah surah-surah madaniyah. Adapun surah yang turun di Madinah adalah *an-Anfāl, Barā'ah, an-Nūr, al-Aḥzāb, Muḥammad, al-Fath, al-Ḥujurāt, al-Ḥadīd, dan semua surah setelahnya hingga surah at-Tahrīm.*

a. Para Perawi

- 1) Abū Ja'far an-Naḥḥas. Nama lengkapnya Aḥmad bin Muḥammad bin Ismā'il al-Miṣriy an-Naḥwiyy, dikenal sebagai an-Naḥḥas. Ia menulis banyak kitab dan wafat pada tahun 338 H.¹⁵¹
- 2) Yamūt bin al-Muzarra'. Ia bernama lengkap Yamūt bin al-Muzarra' bin Yamūt Abū Bakr al-'Abdiy. Ia wafat pada tahun 304 H.¹⁵² Az-Zāhābiy menyebutnya sebagai perawi yang tidak memiliki catatan buruk (*lā ba'sa bih*).¹⁵³
- 3) Abū Ḥatim Sahl bin Muḥammad as-Sijistāniyy. Nama lengkapnya Sahl bin Muḥammad bin Uṣman Abū Ḥatim as-Sijistāniyy al-Baṣriyy al-Muqri' an-Naḥwiyy. Ia wafat pada tahun 255 H.¹⁵⁴ Ibnu Ḥibbān menyebutnya sebagai perawi yang lurus,¹⁵⁵ sedangkan Ibnu Ḥajar menilainya jujur (*ṣadūq*), namun suka berkelakar.¹⁵⁶
- 4) Abū 'Ubaidah Ma'mar bin al-Muṣannā at-Taimiy. Ia adalah Ma'mar bin al-Muṣannā at-Taimiy Abū 'Ubaidah al-Baṣriyy an-

¹⁵¹ Az-Zāhābiyy, *Siyar A'lām an-Nubalā'*, jld. 15, hlm. 401–402; ad-Dāwūdīy, *Ṭabaqāt al-Mufasssīrīn*, jld. 1, hlm. 68–70.

¹⁵² Al-Khaṭīb al-Bagdādiyy, *Tārīkh Bagdād*, jld. 3, hlm. 308; al-Jazariyy, *Gāyah an-Nihāyah*, jld. 2, hlm. 392.

¹⁵³ Az-Zāhābiyy, *Siyar A'lām an-Nubalā'*, jld. 14, hlm. 248.

¹⁵⁴ Az-Zāhābiyy, *Siyar A'lām an-Nubalā'*, jld. 12, hlm. 268–270; al-Jazariyy, *Gāyah an-Nihāyah*, jld. 1, hlm. 320–321; Ibnu Ḥajar, *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 4, hlm. 257–258.

¹⁵⁵ Ibnu Ḥibbān, *Kitāb as-Ṣiqāt*, jld. 8, hlm. 293.

¹⁵⁶ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 258.

Naḥwiy (w. 209 H).¹⁵⁷ Ibnu Ḥajar menyebutnya sebagai perawi yang jujur (*ṣadūq*) dalam meriwayatkan hadis, tetapi didakwa condong kepada paham Khawarij.¹⁵⁸ Karena dakwaan ini pula, az-Ẓahabiy menilai Abū ‘Ubaidah sebagai perawi yang lemah (*da‘īf*).¹⁵⁹

- 5) Yūnus bin Ḥubaib. Nama lengkapnya Yūnus bin Ḥubaib Abū ‘Abd ar-Raḥmān al-Baṣriy an-Naḥwiy. Ia wafat pada tahun 183 H.¹⁶⁰ Ibnu Abi Ḥatim menyebut nama ini dalam kitabnya, tetapi ia tidak memberikan penilaian apa pun terhadapnya.¹⁶¹
- 6) Abū ‘Amr bin al-‘Alā’. Ia adalah Abū ‘Amr Zayyān bin al-‘Alā’ bin ‘Ammār al-Māziniy an-Naḥwiy al-Baṣriy. Ia adalah satu dari tujuh imam dalam disiplin qiraah, atau lazim disebut *al-Qurrā’ as-Sab‘ah*. Ia wafat pada tahun 154 H.¹⁶² Ibnu Ḥajar menyebutnya sebagai perawi yang dapat dipercaya (*ṣiqah*).¹⁶³
- 7) Mujāhid. Ia adalah Mujāhid bin Jabr al-Makkiy Abū al-Hajjāj al-Muqriy (w. 103 H). Ibnu Ḥajar menyebutnya sebagai pemuka ulama tafsir dan perawi yang dapat dipercaya (*ṣiqah*).¹⁶⁴

b. Derajat riwayat

Sanad riwayat an-Naḥḥās ini masih diperdebatkan antara daif atau hasan. Usai mengutip riwayat ini, as-Suyūṭiy mengatakan, “Sanad riwayat ini *jayyid* (baik). Para perawinya *ṣiqah* (tepercaya);

¹⁵⁷ Al-Khaṭīb al-Bagdādiy, *Tārīkh Bagdād*, jld 13, hlm. 252–258; Az-Ẓahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 9, hlm. 445–447; Ibnu Ḥajar, *Tahẓīb at-Tahẓīb*, jld. 10, hlm. 246–248.

¹⁵⁸ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahẓīb*, hlm. 541.

¹⁵⁹ Az-Ẓahabiy, *Dīwān aḍ-Ḍu‘afā’ wa al-Matrūkīn wa Khalq min al-Majhūlīn wa Ṣiqāt fihim Līn*, (Mekah: Maktabah an-Naḥḍah al-Ḥadiṣah, cet. I, 1968), hlm. 395, no. 4206. Ad-Dāruquṭniy, sebagaimana dikutip oleh az-Ẓahabiy mengatakan, “Tidak ada cacat pada diri Abū ‘Ubaidah, namun ia dituduh condong pada paham Khawarij. Lihat: az-Ẓahabiy, *al-Muḡnī fī aḍ-Ḍu‘afā’*, (Qatar: Idārah Iḥyā’ at-Turās al-Islāmiy, t.th.), jld. 2, hlm. 317, no. 6370.

¹⁶⁰ Az-Ẓahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 8, hlm. 191–192; al-Jazariy, *Gāyah an-Nihāyah*, jld. 2, hlm. 406.

¹⁶¹ Ibnu Abī Ḥatim, *al-Jarḥ wa at-Ta‘ḍīl*, jld. 9, hlm. 237.

¹⁶² Al-Jazariy, *Gāyah an-Nihāyah*, jld. 1, hlm. 288–292; Ibnu Ḥajar, *Tahẓīb at-Tahẓīb*, jld. 12, hlm. 178–180.

¹⁶³ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahẓīb*, hlm. 660.

¹⁶⁴ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahẓīb*, hlm. 520.

mereka adalah pakar-pakar bahasa Arab yang masyhur.” Sedikit berbeda dari as-Suyūṭiy, tim dari Markaz ad-Dirāsāt al-Qur’āniyyah yang men-tahqīq kitab *al-Itqān* mengatakan bahwa ada dari perawi riwayat ini yang hanya masuk ke kategori *ṣadūq* (jujur) dan tidak mencapai derajat *ṣiqah*. Karena itu, menurut mereka, kualitas sanad riwayat ini tidak kurang dari derajat hasan.¹⁶⁵ Penilaian berbeda diberikan oleh ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad. Menurutnya, sanad riwayat ini daif karena Abū ‘Ubaidah adalah perawi daif, Abū Ḥatim masih dipermasalahkan, sedangkan Yūnus bin Ḥubaib adalah perawi yang tidak ada ulama yang menilainya *ṣiqah*.¹⁶⁶

4. Riwayat Ibnu ‘Abd al-Kāfiy dari Ibnu ‘Abbās

Ibnu ‘Abd al-Kāfi dalam *Bayān ‘Adad Suwar al-Qur’ān wa Ma‘rifah Āyātih wa Kalimātih wa Ḥurūfih wa Talkhīṣ Makkiyyih min Madaniyyih* menuturkan,

سَمِعْتُ الْإِمَامَ أَبَا الْحُسَيْنِ الْفَارِسِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ الْإِمَامَ أَبَا بَكْرٍ أَحْمَدَ
 بِنَ الْحُسَيْنِ أَنَّهُ قَالَ: رُوِيَ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ عُثْمَانَ بْنِ
 عَظَاءِ الْخُرَّاسَانِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: فَذَكَرَ السُّورَ الْمَكِّيَّةَ وَالْمَدَنِيَّةَ مَعًا.¹⁶⁷

Aku mendengar Imam Abū al-Ḥasan al-Fārisiy bahwa ia mendengar Imam Abū Bakr Aḥmad bin al-Ḥusain mengatakan bahwa diriwayatkan dari ‘Abdullāh bin ‘Umair dari ayahnya dari ‘Usmān bin ‘Aṭā’ al-Khurāsāniy dari ayahnya dari Ibnu ‘Abbās ... lalu dan ia menyebut surah-surah makkiyah dan madaniyah secara bersama-sama.

Ini adalah riwayat yang sama dengan riwayat yang dinukil Ibnu aḍ-Ḍurais dalam *Faḍā’il al-Qur’ān*, hanya saja jalur periwayatannya berbeda setelah ‘Usmān bin ‘Aṭā’ al-Khurāsāniy.¹⁶⁸

¹⁶⁵ Lihat: as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, jld. 1, hlm. 48.

¹⁶⁶ ‘Abd Ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 268–269.

¹⁶⁷ Dikutip dari ‘Abd Ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 269. Tidak ditemukan perincian surah-surah yang tergolong makkiyah atau madaniyah dalam riwayat ini, namun diduga riwayat ini sama dengan yang dinukil oleh Ibnu aḍ-Ḍurais karena jalur periwayatan keduanya bertemu pada ‘Usmān bin ‘Aṭā’.

¹⁶⁸ Lihat pula: Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33–34.

a. Para perawi

- 1) Ibnu ‘Abd al-Kāfi. Nama lengkapnya ‘Umar bin Muḥammad bin ‘Abd al-Kāfi al-Muqrī Ibnu al-Jazariy. Ia adalah salah seorang murid Abu al-Ḥasan al-Fārisiy, murid ‘Abdullāh bin Mahrān.¹⁶⁹
- 2) Abū al-Ḥasan al-Fārisiy. Ia adalah ‘Aliy bin ‘Abdillāh Abū al-Ḥasan al-Fārisiy, pensyarah kitab *al-Gāyah* karya ‘Abdullāh bin Mahrān. Tidak ada penjelasan tentang *jarḥ* atau *ta’dīl* atasnya.¹⁷⁰
- 3) Abū Bakr Aḥmad bin al-Ḥusain. Ia adalah Abū Bakr Aḥmad bin al-Ḥusain bin Mahrān al-Iṣfahāniy an-Naisābūriy. Ia adalah seorang qari, wafat pada 381 H.¹⁷¹ Al-Ḥakim menyebutnya sebagai imam qurra pada zamannya, bahkan imam qurra yang paling tekun beribadah yang pernah dilihatnya.¹⁷²
- 4) ‘Abdullāh bin ‘Umair. Ia adalah Abū Muḥammad ‘Abdullāh bin ‘Umair, pelayan Ummu al-Faḍl, ibunda Ibnu ‘Abbās. Ia wafat pada 117 H.¹⁷³ Ibnu Ḥajar menyebutnya sebagai perawi yang dapat dipercaya (*ṣiqah*).¹⁷⁴
- 5) ‘Umair bin ‘Abdillāh al-Hilāliy (ayah ‘Abdullāh), Abū Abdillāh al-Madaniy. Ia wafat pada 104 H.¹⁷⁵ Ibnu Ḥajar menyebutnya sebagai perawi yang dapat dipercaya (*ṣiqah*).¹⁷⁶
- 6) ‘Uṣmān bin ‘Aṭā’ al-Khurāsāniy dan ayahnya telah dijelaskan sebelumnya.

b. Derajat riwayat

Sanad riwayat ini dinilai lemah karena tiga alasan. *Pertama*, keterputusan (*inqiṭā’*) antara Aḥmad bin al-Ḥusain bin Mahrān dengan

¹⁶⁹ Al-Jazariy, *Gāyah an-Nihāyah*, jld. 1, hlm. 556.

¹⁷⁰ Al-Jazariy, *Gāyah an-Nihāyah*, jld. 1, hlm. 556.

¹⁷¹ Aḥ-Ḥabibiy, *Siyar A’lām an-Nubalā’*, jld. 16, hlm. 348; al-Jazariy, *Gāyah an-Nihāyah*, jld. 1, hlm. 49–50.

¹⁷² Aḥ-Ḥabibiy, *Ma’rifah al-Qurrā’ al-Kibār ‘alā aṭ-Ṭabaqāt wa al-Āṣār*, (Istambul: Silsilah ‘Uyūn at-Turās al-Islāmiy, 1995), jld. 1, hlm. 348.

¹⁷³ Ibnu Sa’d, *aṭ-Ṭabaqāt al-Kubrā*, jld. 5, hlm. 287.

¹⁷⁴ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 533.

¹⁷⁵ Ibnu Sa’d, *aṭ-Ṭabaqāt al-Kubrā*, jld. 5, hlm. 287.

¹⁷⁶ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 431.

'Abdullāh bin 'Umair. *Kedua*, keterputusan sanad antara 'Aṭā' al-Khurāsāniy dengan Ibnu 'Abbās. *Ketiga*, 'Usmān bin 'Aṭā' al-Khurāsāniy adalah perawi yang lemah (*da'if*).¹⁷⁷

5. Riwayat al-Baihaqiy

Dalam *Dalā'il an-Nubuwwah wa Ma'rifah Aḥwāl Šāhib asy-Syarī'ah* al-Baihaqiy menyebutkan beberapa riwayat yang bertutur tentang urutan surah-surah Al-Qur'an berdasarkan periode turunnya melalui dua jalur sanad. Yang satu berpangkal kepada dari Ibnu 'Abbās dan yang lain kepada 'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan, atau yang lebih dikenal dengan sebutan al-Ḥasan al-Bašriy.

a. Riwayat dari Ibnu 'Abbās

Riwayat yang bersumber dari Ibnu 'Abbās menguraikan urutan surah-surah makkiyah secara khusus. Riwayat yang pertama ini menyebutkan beberapa surah yang luput disebutkan pada riwayat kedua. Adapun riwayat kedua menyebutkan surah-surah dalam kelompok makkiy dan madaniy sekaligus.

أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّقَّارِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ جَابِرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُرَّارَةَ الرَّقِّيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا خُصَيْفٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ: إِنَّ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْقُرْآنِ: أَقْرَأْ بِسْمِ رَبِّكَ ...، فَذَكَرَ مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ، وَذَكَرَ السُّورَةَ الَّتِي سَقَطَتْ مِنَ الرَّوَايَةِ الْأُولَى فِي ذِكْرِ مَا نَزَلَ بِمَكَّةَ.¹⁷⁸

¹⁷⁷ Muḥammad bin 'Abd al-'Azīz bin 'Abdillāh al-Fāliḥ, *al-Makkiy wa al-Madaniy min as-Suwar min Awwal Sūrah al-Kahf ilā Ākhir Sūrah an-Nās*, (t.tp.: Dār at-Tadmuriyyah, 2012), hlm. 72.

¹⁷⁸ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144. Dalam kitab *Dalā'il*-nya, al-Baihaqiy menyebutkan riwayat ini diurutan kedua setelah riwayat dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Bašriy. Perincian nama-nama surahnya tidak dicantumkan kembali karena keduanya sama.

‘Aliy bin Aḥmad bin ‘Abdān mengabarkan kepada kami bahwa Aḥmad bin ‘Ubaid as-Ṣaffār mengabarkan kepadanya bahwa Muḥammad bin al-Faḍl bin Jābir mengabarkan kepadanya bahwa Ismā‘īl bin ‘Abdullāh bin Zurārah ar-Raqqiy mengabarkan kepadanya bahwa ‘Abd al-‘Azīz bin ‘Abd ar-Raḥmān al-Qurasyi mengabarkan bahwa Khuṣaif telah meriwayatkan dari Mujāhid dari Ibnu ‘Abbās. Ia berkata, “Surah-surah Al-Qur’an yang pertama-tama Allah turunkan kepada Nabi-Nya adalah Iqra’ bismi Rabbikal-laẓī Khalaq ... Ia lalu menuturkan hadis yang sama dengan riwayat yang disebutkan sebelumnya (dalam buku ini, riwayat tersebut disebut setelah riwayat ini) dan menambahkan beberapa surah yang turun di Mekah dan luput disebutkan pada riwayat itu.

1) Para perawi

- a) ‘Aliy bin Aḥmad bin ‘Abdān, Abū al-Ḥasan asy-Syīrāziy al-Aḥwaẓiy. Az-Ḍahabiy menyebutnya sebagai perawi yang dapat dipercaya (*ṣiqah*), masyhur, dan memiliki jalur periwiyatan yang tinggi kedudukannya. Ia wafat pada 415 H.¹⁷⁹
- b) Aḥmad bin ‘Ubaid as-Ṣaffār, Abū al-Ḥasan al-Baṣriy, pengarang kitab *as-Sunan*. Az-Ḍahabiy menyebutnya sebagai perawi *ṣiqah*. Ia wafat pada 341 H.¹⁸⁰
- c) Muḥammad bin al-Faḍl bin Jābir as-Saqṭiy, salah seorang murid Ismā‘īl bin ‘Abdullāh bin Zurārah.¹⁸¹
- d) Ismā‘īl bin ‘Abdullāh bin Zurārah ar-Raqqiy. Ia wafat pada 229 H.¹⁸² Ibnu Ḥibbān menyebutnya sebagai perawi yang *ṣiqah*, tetapi Abū al-Faṭḥ al-Azdiy mengatakan bahwa Ismā‘īl adalah perawi yang hadis-hadis riwayatnya *munkar*.¹⁸³
- e) ‘Abd al-‘Azīz bin ‘Abd ar-Raḥmān al-Qurasyiy al-Bālisiy. ‘Abdullāh bin Aḥmad bertanya kepada ayahnya tentang ‘Abd al-‘Azīz; sang ayah berkata, “‘Abd al-‘Azīz meriwayatkan hadis dari Khuṣaif,

¹⁷⁹ Az-Ḍahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 17, hlm. 397–398.

¹⁸⁰ Al-Khaṭīb al-Bagdādiy, *Tārīkh Bagdād*, jld. 4, hlm. 261; Az-Ḍahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 15, hlm. 438–440.

¹⁸¹ Yūsuf Al-Mizziy, *Tahẓīb al-Kamāl*, jld. 3, hlm. 120.

¹⁸² Az-Ḍahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 12, hlm. 129–133; Al-Khaṭīb al-Bagdādiy, *Tārīkh Bagdād*, jld. 6, hlm. 261–262.

¹⁸³ Ibnu Ḥibbān, *Kitāb as-Ṣiqāt*, jld. 8, hlm. 100; Az-Ḍahabiy, *Mizān al-Itidāl fī Naqd ar-Rijāl*, (Beirut: Dār al-Ma‘rifah, t.th.), jld. 1, hlm. 236.

memutarbalikkan hadis-hadisnya sehingga hadisnya menjadi bohong atau palsu.” An-Nasā’iy dan ad-Dāruquṭniy pun menilainya sebagai perawi yang lemah.¹⁸⁴

- f) Khuṣaif bin ‘Abd ar-Raḥmān al-Jazariy, Abū ‘Aun al-Ḥaḍramiy. Ia wafat pada 137 H.¹⁸⁵ Ibnu Ḥajar menilainya sebagai perawi yang jujur (*ṣadūq*), tetapi daya ingatnya buruk dan pada masanya mencampuradukkan satu hadis dengan hadis lain. Ia juga dituduh mengikuti paham Murji‘ah.¹⁸⁶
- g) Mujāhid, telah dijelaskan sebelumnya.

2) Derajat riwayat

Sanad ini dinilai lemah sekali (*da‘īf jiddan*) karena beberapa alasan. *Pertama*, Muḥammad bin Faḍl tidak diketahui jati dirinya. *Kedua*, Ismā‘īl bin ‘Abdullāh bin Zurārah ar-Raqḥiy adalah perawi yang hadis-hadis riwayatnya *munkar*. *Ketiga*, ‘Abd al-‘Azīz bin ‘Abd ar-Raḥmān al-Qurasyiy adalah perawi yang hadis-hadisnya *matrūk* (ditinggalkan). *Keempat*, Khuṣaif mempunyai daya ingat yang lemah.¹⁸⁷

b. Riwayat dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

Riwayat al-Baihaqiy yang terhubung hingga ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy adalah sebagai berikut.

أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْخَافِظُ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ الْعَدْلُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدُّورِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ نَصْرِ بْنِ مَالِكِ الْخَزَاعِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ النَّحْوِيُّ، عَنْ عِكْرَمَةَ وَالْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ وَنَ وَالْقَلَمِ وَالْمُرْمَلِ وَالْمُدَّتَّرِ

¹⁸⁴ Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta‘dīl*, jld. 5, hlm. 388.

¹⁸⁵ Muḥammad bin Sa‘d, *aṭ-Ṭabaqāt al-Kubrā*, jld. 7, hlm. 482 Az-Zahabiy, *Siyar A‘lam an-Nubalā’*, jld. 6, hlm. 145.

¹⁸⁶ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 193.

¹⁸⁷ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 284.

وَتَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَسَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالْفَجْرِ وَالضُّحَى وَالْإِنشِرَاحَ أَلَمْ نَشْرَحْ وَالْعَصْرِ وَالْعَادِيَاتِ وَالْكَوْثَرَ وَالْهَاجِمِ وَأَرَأَيْتَ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَأَصْحَابِ الْفِيلِ وَالْفَلَقَ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَاللَّحْمِ وَعَبَسَ وَقَوْلَى وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ وَالتِّينِ وَالتَّيْتُونَ وَإِلْيَافٍ فُرْيِشٍ وَالْقَارِعَةَ وَلَا أُفْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالْهُمَزَةَ وَالْمُرْسَلَاتِ وَق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَلَا أُفْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ وَأَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَص وَالْقُرْآنِ وَالْحِجْنَ وَيَس وَالْفُرْقَانَ وَالْمَلَائِكَةَ وَطه وَالْوَاقِعَةَ وَطسم وَطس وَطسم وَبني إِسْرَائِيلَ وَالتَّاسِعَةَ وَهُودَ وَيُوسُفَ وَأَصْحَابِ الْحِجْرِ وَالْأَنْعَامَ وَالصَّافَاتِ وَلُقْمَانَ وَسَبَّأَ وَالزُّمَرَ وَحَمِ الْمُؤْمِنِ وَحَمِ الدُّخَانَ وَحَمِ السَّجْدَةَ وَحَمِ عَسَقِ وَحَمِ الزُّخْرِفِ وَالْحَاجِثِيَّةِ وَالْأَحْقَافِ وَالذَّارِيَاتِ وَالْعَاشِيَةَ وَأَصْحَابِ الْكُهْفِ وَالتَّحَلِّ وَنُوحَ وَإِبْرَاهِيمَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمِ السَّجْدَةَ وَالطُّورِ وَتَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَالْحَاقَّةَ وَسَأَلَ سَائِلٌ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ وَالتَّازِعَاتِ وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَإِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَالرُّومَ وَالْعَنَكُبُوتَ. وَمَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ: وَيَلُ لِلْمُطَفِّفِينَ وَالبَقْرَةَ وَأَلْ عِمْرَانَ وَالْأَنْفَالَ وَالْأَحْزَابَ وَالمَائِدَةَ وَالمُنْتَحِنَةَ وَالنِّسَاءَ وَإِذَا زُلْزِلَتْ وَالحَدِيدَ وَمُحَمَّدٌ وَالرَّعْدُ وَالرَّحْمَنُ وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ وَالطَّلَاقُ وَلَمْ يَكُنِ وَالحِشْرُ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالتُّورُ وَالحُجُّ وَالمُنَافِقُونَ وَالمُجَادَلَةُ وَالحُجْرَاتُ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَالصَّفِّ وَالجُمُعَةَ وَالتَّعَابِينَ وَالفَتْحُ وَبَرَاءَةٌ. قَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَالتَّاسِعَةَ يُرِيدُ سُورَةَ يُوسُفَ. قُلْتُ: وَقَدْ سَقَطَ مِنْ هَذِهِ الرَّوَايَةِ ذِكْرُ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَالأَعْرَافِ وَكِهِيْصَ فِيْمَا نَزَلَ بِمَكَّةَ.¹⁸⁸

¹⁸⁸ Al-Baihaqiy, *Dala'il an-Nubuwwah*, jilid 7, h. 142. Lihat juga: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi 'Ulūm al-Qur'an*, hlm. 34.

Abū ‘Abdillāh al-Ḥāfiẓ menyampaikan kepada kami bahwa Abū Muḥammad bin Ziyād al-‘Adl mengabarkan bahwa Muḥammad bin Ishāq mengabarkan bahwa Ya‘qūb bin Ibrāhīm ad-Dauraqiy mengabarkan bahwa Aḥmad bin Naṣr bin Mālik al-Khuzā‘iy mengabarkan bahwa ‘Aliy bin al-Ḥusain bin Wāqid telah berkata dari ayahnya bahwa dia mengabarkan bahwa Yazīd an-Naḥwiy telah meriwayatkan dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan bahwa keduanya berkata, “Allah menurunkan (surah-surah) Al-Qur’an di Mekah: Iqra’ bismi Rabbikal-Lazī Khalaq, Nūn wa al-Qalam, al-Muzzammil, al-Muddaṣṣir, Tabbat Yadā Abī Lahab, Izāsy-Syamsu Kuwwirat, Sabbihisma Rabbikal A‘lā, Wal-Laili Izā Yagsyā, al-Fajr, aḍ-Ḍuḥā, al-Insyirāḥ: Alam Nasyrah, al-‘Aṣr, al-‘Ādiyāt, al-Kausar, Alhākum, Ara’aita, Qul Yā Ayyuhal-Kāfirūn, Aṣḥābul-Fil, al-Falaq, Qul A‘ūzu bi Rabbīn-Nās, Qul Huwallāhu Aḥad, an-Najm, ‘Abasa wa Tawallā, Innā Anzalnāhu, wasy-Syamsi wa Ḍuḥāḥā, was-Samā’i Zātil-Burūj, wat-Tīni waz-Zaitūn, Li‘lāfi Quraisy, al-Qāri‘ah, Lā Uqsimu bi Yaumil-Qiyāmah, al-Humazah, al-Mursalāt, Qāf wal-Qur’ānil-Majīd, Lā Uqsimu bi Hāzal-Balad, was-Samā’i waṭ-Ṭāriq, Iqtarabatis-Sā‘ah, Ṣād wal-Qur’ān, al-Jinn, Yāsīn, al-Furqān, al-Malā’ikah, Ṭāhā, al-Wāqī‘ah, Ṭā Sīn Mīm, Ṭā Sīn, Ṭā Sīn Mīm, Banī Isrā‘īl, at-Tāsi‘ah, Hūd, Yūsuf, Aṣḥābul-Ḥijr, al-An‘ām, aṣ-Ṣāffāt, Luqmān, Saba’, az-Zumar, Ḥā Mīm al-Mu‘min, Ḥā Mīm ad-Dukhān, Ḥā Mīm as-Sajdah, Ḥā Mīm Aīn Sīn Qāf, Ḥā Mīm az-Zukhruf, al-Jāsiyah, al-Aḥqāf, az-Zāriyāt, al-Gāsiyah, Aṣḥābul-Kahf, an-Naḥl, Nūḥ, Ibrāhīm, al-Anbiyā’, al-Mu‘minūn, Alif Lām Mīm as-Sajdah, aṭ-Ṭūr, Tabārakal-Lazī bi Yadihil-Mulk, al-Hāqqah, Sa’ala Sā’il, ‘Amma Yatasā’alūn, an-Nāzi‘āt, Izas-Samā’un-Syaqqat, Izas-Samā’un-Faṭarat, ar-Rūm, dan al-Ankābūt. Adapun yang turun di Madinah adalah Wailun lil-Muṭaffifīn, al-Baqarah, Āli ‘Imrān, al-Anfāl, al-Aḥzāb, al-Mā’idah, al-Mumtaḥanah, an-Nisā’, Izā Zulzilāt, al-Ḥadīd, Muḥammad, ar-Ra’d, ar-Raḥmān, Hal Atā ‘alal-Insān, aṭ-Ṭalāq, Lam Yakun, al-Ḥasyr, Izā Jā’a Naṣrullāh, an-Nūr, al-Ḥajj, al-Munāfiqūn, al-Mujādalah, al-Ḥujurāt, Ya Ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim, as-Ṣaff, al-Jumu‘ah, at-Tagābun, al-Faṭḥ, dan Barā’ah.” Abū Bakr berkata, “Yang dimaksud surah at-Tāsi‘ah adalah surah Yūnus.” Al-Baihaqiy menjelaskan, “Riwayat ini meliputi penyebutan beberapa surah yang turun di Mekah, yaitu al-Fātiḥah, al-A‘rāf, dan Kaf Ḥā Yā ‘Aīn Ṣād.”

a) Para perawi

- 1) Abū ‘Abdillāh al-Ḥāfiẓ, Muḥammad bin ‘Abdullāh bin Muḥammad bin Ḥamdawaih bin al-Bayyi’, atau dikenal luas dengan sebutan al-Ḥākim an-Naisābūriy. Ia adalah perawi tepercaya dan

- berpengetahuan luas. Ia wafat pada tahun 504 H.¹⁸⁹
- 2) Abū Muḥammad bin Ziyād al-‘Adl. Ia adalah perawi tepercaya sebagaimana disebutkan oleh aẓ-Ẓahabiy. Ia wafat pada tahun 338 H.¹⁹⁰
 - 3) Muḥammad bin Ishāq. Ada kemungkinan yang dimaksud adalah Muḥammad bin Ishāq bin Ḥuzaimah al-Ḥāfiẓ, pemuka ahli hadis,¹⁹¹ atau Muḥammad bin Ishāq aṣ-Ṣagāniy¹⁹², perawi tepercaya (*ṣiqah*) dan sangat cermat (*ṣabt*),¹⁹³ atau Muḥammad bin Ishāq aṣ-Ṣaqafiy as-Sarrāj, pemuka ahli hadis yang *ḥāfiẓ* dan *ṣiqah*.¹⁹⁴
 - 4) Ya‘qūb bin Ibrāhīm ad-Dauraqiy. Ia adalah Ya‘qūb bin Ibrāhīm bin Kaṣīr Abū Yūsuf al-Bagdādiy.¹⁹⁵ Ibnu Ḥajar menyebutnya sebagai perawi tepercaya (*ṣiqah*).¹⁹⁶
 - 5) Aḥmad bin Naṣr bin Mālīk al-Khuzā‘iy. Ia adalah Aḥmad bin Naṣr bin Malik bin al-Haiṣam Abū ‘Abdillāh. Ia wafat pada tahun 231 H.¹⁹⁷ Ibnu Ḥajar menyebutnya sebagai perawi yang tepercaya (*ṣiqah*).¹⁹⁸
 - 6) ‘Aliy bin al-Ḥusain bin Wāqid al-Marwaziyy. Ia wafat pada tahun 211 H.¹⁹⁹ Ibnu Abī Ḥatim menyebutnya sebagai perawi yang lemah hadisnya (*ḍa‘īf al-ḥadiṣ*).²⁰⁰ Namun, menurut Ibnu Ḥibbān, ia adalah perawi yang tepercaya.²⁰¹ Di antara keduanya, Ibnu Ḥajar menilainya sebagai perawi yang jujur (*ṣadūq*), namun terkadang salah mengingat.²⁰²

¹⁸⁹ Aẓ-Ẓahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 17, hlm. 162–167; Al-Khaṭīb al-Bagdādiy, *Tārīkh Bagdād*, jld. 5, hlm. 473–474.

¹⁹⁰ Aẓ-Ẓahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 16, hlm. 398–400.

¹⁹¹ Aẓ-Ẓahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 4, hlm. 365–382.

¹⁹² Aẓ-Ẓahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 12, hlm. 592–594.

¹⁹³ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahẓīb*, hlm. 467.

¹⁹⁴ Aẓ-Ẓahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 14, hlm. 388–389.

¹⁹⁵ Al-Khaṭīb al-Bagdādiy, *Tārīkh Bagdād*, jld. 14, hlm. 277–280.

¹⁹⁶ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahẓīb*, hlm. 607.

¹⁹⁷ Al-Khaṭīb al-Bagdādiy, *Tārīkh Bagdād*, jld. 5, hlm. 173–180.

¹⁹⁸ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahẓīb*, hlm. 85.

¹⁹⁹ Aẓ-Ẓahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 10, hlm. 211–212.

²⁰⁰ Ibnu Abī Ḥatim, *al-Jarḥ wa at-Ta‘ḍīl*, jld. 6, hlm. 179.

²⁰¹ Ibnu Ḥibbān, *Kitāb as-Ṣiqāt*, jld. 8, hlm. 460.

²⁰² Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahẓīb*, hlm. 400.

- 7) Al-Ḥusain bin Wāqid al-Marwaziy Abū ‘Abdillāh. Ia wafat pada tahun 159 H.²⁰³ Ibnu Ḥajar menyebutnya sebagai perawi tepercaya, tetapi seringkali salah mengingat.²⁰⁴
- 8) Yazīd an-Naḥwiy. Nama lengkapnya Abū al-Ḥasan Yazīd bin Abī Sa‘īd an-Naḥwiy al-Qurasyiy al-Marwaziy. Ia wafat pada tahun 131 H. Ibnu Ḥajar menyebutnya sebagai perawi yang *ṣiqah*.²⁰⁵
- 9) ‘Ikrimah, Abū ‘Abdillāh al-Barbariy al-Madaniy. Ia adalah pelayan Ibnu ‘Abbās. Ia wafat pada tahun 104 H.²⁰⁶ Ia dinilai sebagai perawi yang tepercaya (*ṣiqah*) dan cermat dalam mencatat dan menghafal hadis.²⁰⁷
- 10) Al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan Yasār al-Baṣriy al-Anṣariy. Ia wafat pada tahun 110 H.²⁰⁸ Menurut Ibnu Ḥajar, ia adalah pribadi yang *ṣiqah*, ahli fikih, mulia, dan masyhur. Akan tetapi, ia juga sering meriwayatkan hadis secara mursal dan ber-*tadlīs*.²⁰⁹ Mengenai hal terakhir ini, ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad mengatakan bahwa *tadlīs*-nya dalam taraf dimaafkan.²¹⁰

b) *Derajat riwayat*

Menurut penilaian al-Baihaqiy, sanad riwayat ini sahih.²¹¹ Sementara itu, dalam pandangan ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, sanad riwayat ini hasan sampai ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy. Penilaian paling ketat diberikan oleh Muḥammad bin ‘Abd al-‘Azīz bin ‘Abdillāh al-Fāliḥ. Menurutnnya, sanad riwayat ini daif karena ia tidak menemukan biografi Abū Muḥammad bin Ziyād al-‘Adl dan status al-Ḥusain bin Waqid al-Marwaziy Abū ‘Abdillāh masih diperdebatkan.²¹²

²⁰³ Az-Ḥababiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 7, hlm. 104–105.

²⁰⁴ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 169.

²⁰⁵ Ibnu Ḥajar, *Tahzīb at-Tahzīb*, hlm. 601.

²⁰⁶ Az-Ḥababiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 5, hlm. 12–36,

²⁰⁷ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 397.

²⁰⁸ Muḥammad bin Sa‘d, *aṭ-Ṭabaqāt al-Kubrā*, jld. 7, hlm. 157–178.

²⁰⁹ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 160.

²¹⁰ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 282.

²¹¹ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144.

²¹² Muḥammad bin ‘Abd al-‘Azīz bin ‘Abdillāh al-Fāliḥ, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm.

6. Riwayat al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy dari Qatādah

Dalam *al-ʿAql wa Fahm al-Qurʿān*, al-Ḥārīs bin Asad al-Muḥāsibiy menukil dua riwayat yang sama-sama berasal dari Qatādah, namun beda jalur periwiyatan.

a. Riwayat dari Qatādah melalui Maʿmar bin Rasyīd al-Azdiy

حَدَّثَنَا سُرَيْجٌ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: السُّورُ الْمَدِينِيَّةُ الْبَقْرَةُ وَأَلْ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ وَالْأَنْفَالَ وَالتَّوْبَةَ وَالرَّعْدَ وَالْحُجُرُ وَالنَّحْلَ وَالتَّوْرَ وَالْأَحْزَابَ وَسُورَةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْفَتْحَ وَالْحُجْرَاتِ وَالْحَدِيدُ وَالْمَجَادَلَةَ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالصَّفَّ وَالْجُمُعَةَ وَالْمُنَافِقُونَ وَالتَّعَابِينَ وَالنِّسَاءَ الْقُصْرَى وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَلَمْ يَكُنْ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، وَهُوَ يَشْكُ فِي آرَأَيْتَ.²¹³

Suraij mengabari kami bahwa Sufyān mengabarinya dari Maʿmar dari Qatādah, bahwa ia berkata, “Surah-surah madaniyah adalah al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, at-Taubah, ar-Ra’d, al-Ḥijr, an-Nahl, an-Nūr, al-Aḥzab, Muḥammad, al-Fath, al-Hujurat, al-Ḥadīd, al-Mujadalah, al-Mumtahanah, aṣ-Ṣaff, al-Jumu’ah, al-Mānafiqūn, at-Tagābun, an-Nisā’ al-Quṣrā (at-Ṭalāq), Yā ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim, Lam Yakun, Izā Jā’a Naṣrullāh wal-Fath, Qul Huwallāhu Aḥad, dan Ara’aita, tetapi dia ragu tentang surah Ara’aita.”

1) Para perawi

- a) Al-Ḥārīs bin Asad al-Muḥāsibiy al-Bagdādiy Abū ‘Abdillāh (w. 243 H).²¹⁴ Ibnu Ḥajar menilainya perawi yang *maqbul* (diterima).²¹⁵
- b) Suraij, bin Yūnus bin Ibrāhīm al-Bagdādiy Abū al-Ḥārīs (w. 335 H). Ia dinilai sebagai perawi yang *ṣiqah* dan ahli ibadah.²¹⁶

²¹³ Al-Ḥārīs bin Asad al-Muḥāsibiy (165-243 H), *al-ʿAql wa Fahm al Qurʿān*, (Beirut: Dār al-Fikr, cet. I, 1971), hlm. 395.

²¹⁴ Al-Khaṭīb al-Bagdādiy, *Tārīkh Bagdād*, jld. 8, hlm. 211–216 Az-Ḍahabiy, *Mizān al-Iʿtidāl*, jld. 1, hlm. 430–431.

²¹⁵ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 145.

²¹⁶ Al-Khaṭīb al-Bagdādiy, *Tārīkh Bagdād*, jld. 9, hlm. 219–221; Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 229.

- c) Sufyān, yakni Sufyān bin ‘Uyainah bin Abī ‘Imrān Abū Muḥammad al-Kūfiy al-Makkiy (w. 198 H). Ia adalah perawi tepercaya (*ṣiqah*), *ḥafīz*, *faqīh*, imam, *ḥujjah*. Hanya saja, di usia senjanya hafalannya banyak terganggu, kadangkala pula ia ber-*tadlīs*.²¹⁷
- d) Ma‘mar, yaitu Ma‘mar bin Rasyīd al-Azdiy Abū ‘Urwah al-Baṣriy (w. 153 H). Ia adalah perawi yang tepercaya dan cermat.²¹⁸
- e) Qatādah, yaitu Qatādah bin Di‘āmah as-Sadūsiy Abū al-Khaṭṭāb al-Baṣriy (w. 117 H). Ia adalah perawi yang *ṣiqah* dan sangat cermat.²¹⁹

2) Derajat riwayat

Sanad riwayat ini dinilai sahih, akan tetapi terhenti pada Qatādah (*mauquf*), atau dengan kata lain disebut sebagai *mursal ṣaḥīḥ*.²²⁰

b. Riwayat dari Qatādah melalui Sa‘d

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: إِنَّ الَّذِي أُنْزِلَ بِالْمَدِينَةِ الْبَقْرَةَ وَالْإِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ وَآيَةَ مِنَ الْأَعْرَافِ {وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ}، وَالْأَنْفَالَ وَبَرَاءَةَ وَالرَّعْدَ غَيْرَ آيَةٍ مِنْهَا مَكِّيَّةٍ {وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ ... إِلَى آخِرِ الْآيَةِ}، وَمِنْ إِبْرَاهِيمَ إِلَى قَوْلِهِ {أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا ... إِلَى آخِرِ الْآيَةِ}، وَالْحُجَّ عَيْرَ أَرْبَعِ آيَاتٍ مِنْهَا مَكِّيَّةٍ، أَوْلَهُنَّ {وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَتَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ... إِلَى: عَذَابُ يَوْمِ عَقِيمٍ}، وَالنُّورَ وَعَشْرُ آيَاتٍ مِنَ الْعَنْكَبُوتِ وَالْأَحْزَابِ وَسُورَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْفَتْحَ وَالْحُجْرَاتِ

²¹⁷ Az-Zahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 8, hlm. 454–475, Ibnu Hajar, *Tahzīb at-Tahzīb*, hlm. 245.

²¹⁸ Ibnu Hajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 541.

²¹⁹ Muḥammad bin Sa‘d, *aṭ-Ṭabaqāt al-Kubrā*, jld. 7, hlm. 229–231; Az-Zahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 5, hlm. 269–273.

²²⁰ Muḥammad bin ‘Abd al-‘Azīz bin ‘Abdillāh al-Fāliḥ, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 65; Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 262.

وَالرَّحْمَنُ وَالْمُجَادِلَةُ وَالْحَشْرُ وَالْمُمْتَحِنَةُ وَالصَّفُّ وَالْجُمُعَةُ وَالْمُنَافِقُونَ وَيَا أَيُّهَا
 النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَلَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
 أَهْلِ الْكِتَابِ وَإِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَبَقِيَّةُ السُّورِ مَكِّيٍّ.²²¹

‘Abdullāh bin Bakr mengabari kami bahwa Sa‘īd mengabarinya, dari Qatādah. Ia (Qatādah) berkata, “Sesungguhnya yang diturunkan di Madinah adalah surah al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, satu ayat dari al-A‘raf yakni was’alhum ‘anil-qaryatil-latī kānat ḥādiratal-baḥr (ayat 163), al-Anfāl, Barā’ah, ar-Ra’d selain satu ayat yang makkiyah, yakni walau anna qur’ānan suyyirat bihil-jibālu ... hingga akhir ayat (ayat 31), Ibrāhīm dari permulaannya hingga firman Allah alam tara ilal-lazīna baddalū ni‘matallāhi kufran ... sampai akhir ayat (ayat 28), al-Ḥajj selain empat ayat yang makkiyah, mulai dari firman Allah wa mā arsalnā min qablīka min rasūlin walā nabīyyin illā izā tamannā alqasy-syaiṭānu fī umniyyatih ... hingga ‘azābu yaumin ‘aqīm (ayat 52–55), an-Nūr, sepuluh ayat dari al-Ankabūt, al-Aḥzāb, Muḥammad, al-Fath, al-Hujurāt, ar-Raḥmān, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtaḥanah, aṣ-Ṣaff, al-Jumu‘ah, al-Munāfiqūn, Yā Ayyuhan-Nabīyyu izā Ṭallaqtumun-Nisā’ (at-Ṭalāq), Yā Ayyuhan-Nabīyyu Lima Tuḥarrim (at-Tahrīm), Lam Yakunil-lazīna Kafarū min Ahlil-Kitāb (al-Bayyinah), Izā Zulzilāt, dan Izā Ja’a Naṣrullāh. Adapun surah-surah lainnya tergolong makkiyah.

1) Para perawi

- a) ‘Abdullāh bin Bakr. Ia adalah Abū Wahb ‘Abdullāh bin Bakr bin Ḥabīb as-Sahmiy al-Bāhiliy (w. 208 H). Menurut Aḥmad bin Ḥanbal, Ibnu Ma‘īn, dan al-‘Ajaliy, ia adalah perawi yang tepercaya (ṣiqah). Ibnu Sa‘īd as-Sahmiy juga menilai ‘Abdullah perawi yang tepercaya dan jujur (ṣiqah ṣadūq). Abū Ḥātim pun menilainya sebagai perawi yang saleh.²²² Dalam Siyar A‘lām an-Nubalā’, az-Žahabiy mengutip perkataan ‘Abdullāh bahwa dirinya mengambil riwayat dari Sa‘īd bin Abī ‘Arūbah tahun 141 atau 142 H. Artinya, ia mengambil riwayat dari Sa‘īd sebelum hafalan hadis

²²¹ Al-Ḥāris al-Muḥāsibiy, *al-‘Aql wa Fahm al-Qur’ān*, hlm. 395–396.

²²² Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarīh wa at-Ta’dīl*, jld. 5, hlm. 16; Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 297; *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 5, hlm. 162.

Sa'īd mulai terganggu.²²³ Dengan demikian, riwayat 'Abdullāh dari Sa'īd dinilai sahih.

- b) Sa'īd, yang dimaksud adalah Sa'īd bin Abī 'Arūbah bin Mahrān al-Yasykuriy. Ia adalah perawi tepercaya (*ṣiqah*), *ḥāfiẓ*, dan pengarang banyak kitab, tetapi acapkali melalukan *tadlīs* dan hafalannya tercampur.²²⁴
- c) Qatādah, yaitu Qatādah bin Di'āmah as-Sadūsiy Abū al-Khattāb al-Baṣriy (w. 117 H). Ia adalah perawi yang *ṣiqah* dan cermat.²²⁵

2) Derajat riwayat

Sanad riwayat ini juga dinilai sahih dan *mauqūf*, sebagaimana sanad riwayat sebelumnya.²²⁶

7. Riwayat Ibnu al-Anbāriy dari Qatādah

Riwayat ini dicantumkan Ibnu al-Anbāriy dalam *ar-Radd 'Alā man Khālaḥa Muṣḥaf 'Uṣmān*, namun kitab ini sudah tidak ditemukan. Riwayat ini dinukil oleh al-Qurtubiy dalam *Muqaddimah* kitab tafsirnya, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*.

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَاقَ الْقَاضِي حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ
عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ مِنَ الْقُرْآنِ الْبَقْرَةَ وَأَلْ عُمَرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ
وَالْأَنْفَالَ وَبَرَاءَةَ وَالرَّعْدَ وَالنَّحْلَ وَالْحُجُّجَ وَالنُّورَ وَالْأَحْزَابَ وَمُحَمَّدَ وَالْفَتْحَ
وَالْحُجْرَاتِ وَالرَّحْمَنُ وَالْحَدِيدُ وَالْمُجَادَلَةَ وَالْحَشْرُ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالصَّفَّ وَالْجُمُعَةَ
وَالْمَنَافِقُونَ وَالْتَّعَابِينَ وَالطَّلَاقُ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ إِلَى رَأْسِ الْعَشْرِ، وَإِذَا
زُلْزِلَتْ، وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، هَؤُلَاءِ السُّورُ نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ، وَسَائِرُ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ.²²⁷

²²³ Az-Zahabiy, *Siyar A'lām an-Nubalā'*, jld. 9, hlm. 450.

²²⁴ Ibnu Hajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 302.

²²⁵ Muḥammad bin Sa'd, *aṭ-Ṭabaqāt al-Kubrā*, jld. 7, hlm. 229–231; Az-Zahabiy, *Siyar A'lām an-Nubalā'*, jld. 5, hlm. 269–273.

²²⁶ Muḥammad bin 'Abd al-'Azīz bin 'Abdillāh al-Fāliḥ, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 65; 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 262.

²²⁷ Dinukil dari Al-Qurtubiy, *Muqaddimah al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 61-62;

Ismā'īl bin Ishāq al-Qādiy mengabarkan kepada kami bahwa Ḥajjaj bin Minhāl mengabarkan kepadanya bahwa Hammām mengabarkan kepadanya dari Qatādah bahwa ia berkata, “Surah-surah Al-Qur’an yang turun di Madinah adalah al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, Barā’ah, ar-Ra’d, an-Naḥl, al-Ḥajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Muḥammad, al-Fath, al-Ḥujurāt, ar-Raḥmān, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtahanah, aṣ-Ṣaff, al-Jumu‘ah, al-Munāfiqūn, at-Tagābun, at-Ta-lāq, Ya Ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim hingga sepuluh ayat pertama, Izā Zulzilāt, dan Izā Jā’a Naṣrullāh. Surah-surah ini turun di Madinah, sedangkan surah-surah lainnya turun di Mekah.”

a) Para perawi

- 1) Ibnu al-Anbāriy. Ia adalah Muḥammad bin al-Qāsim bin Bisyr, Abū Bakr bin al-Anbāriy al-Muqrī an-Naḥwiyy (w. 328 H).²²⁸
- 2) Ismā'īl bin Ishāq al-Qāḍī, yakni Ismā'īl bin Ishāq bin Ismā'īl bin Hammād bin Zaid Abū Ishāq al-Qaḍī (w. 282 H). Ia adalah seorang yang alim, terhormat, dan pakar dalam bidang fikih.²²⁹
- 3) Ḥajjaj bin Minhāl al-Anmāṭiy Abū Muḥammad as-Sulamīy al-Baṣriyy (w. 218 H). Ia adalah perawi tepercaya dan mulia (*fāḍil*).²³⁰
- 4) Hammām bin Yaḥyā bin Dīnār Abū ‘Abdillāh al-Baṣriyy (w. 164 H). Ia adalah perawi yang tepercaya, meski sesekali keliru.²³¹
- 5) Qatādah (sudah dijelaskan pada bagian terdahulu).

b) Derajat riwayat

Sanad riwayat ini dinilai sahih hingga Qatādah, namun statusnya terhenti (*mauqūf*) hingga Qatādah saja, atau dengan kata lain disebut sebagai *mursal ṣaḥīḥ*.²³²

Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayan*, hlm. 133 dari jalur Yazīd bin Zurai’ dari Sa’d bin Abī ‘Arūbah dari Qatādah; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 36.

²²⁸ Az-Zahabiy, *Ma’rifah al-Qurrā’ al-Kibār ‘alā at-Ṭabaqāt wa al-A’sār*, jld. 1, hlm. 280–282.

²²⁹ Al-Khaṭīb al-Bagdādiy, *Tārīkh Bagdād*, jilid. VI, hal. 284.

²³⁰ Az-Zahabiy, *Siyar A’lām an-Nubalā’*, jld. 10, hlm. 352–354; Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 153.

²³¹ Muḥammad bin Sa’d, *at-Ṭabaqāt al-Kubrā*, jld. 7, hlm. 282; Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 574.

²³² Muḥammad bin ‘Abd al-‘Azīz bin ‘Abdillāh al-Fāliḥ, *al-Makkiyy wa al-Madaniyy*, hlm. 70; ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiyy wa al-Madaniyy*, hlm. 265.

8. Riwayat Abū ‘Amr ad-Dāniy

Dalam *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, Abū ‘Amr ad-Dāniy menuturkan lima jalur sanad terkait tema makkiy-madaniy.

a. Riwayat dari Qatādah

أَخْبَرَنَا فَارِسُ بْنُ أَحْمَدَ قَالَ أَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ قَالَ أَنَا الْفَضْلُ بْنُ شَادَانَ قَالَ أَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ قَالَ أَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: الْمَدَنِيُّ الْبَقْرَةُ وَالْأَنْفَالُ وَالنِّسَاءُ وَالْمَائِدَةُ وَالْأَنْفَالُ وَبَرَاءَةٌ وَالرَّعْدُ وَالْحُجُّ وَالنُّورُ وَالْأَحْزَابُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَإِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْمُسَبِّحَاتُ مِنْ سُورَةِ الْحَدِيدِ إِلَى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَلَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ مَدِينًا، وَمَا بَقِيَ مَكِّيًّا.²³³

Fāris bin Aḥmad mengabari kami, ia berkata bahwa Aḥmad bin Muḥammad mengabarinya, ia berkata bahwa Aḥmad bin ‘Uṣmān mengabarinya, ia berkata bahwa al-Faḍl bin Syāzān mengabarinya, ia berkata bahwa Ibrāhīm bin Mūsā mengabarinya, ia berkata bahwa Yazīd bin Zurai’ mengabarinya, ia berkata bahwa Sa‘īd mengabarinya, dari Qatādah; ia berkata, “Surah-surah madaniyah adalah al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, Barā’ah, ar-Ra’d, al-Ḥajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Allāzina Kafarū, Innā Fatahnā laka Fathān Mubīnā, Yā Ayyuhal-lāzina Āmanu la Tuqaddimu baina Yadayillāhi wa Rasūlih, al-Mūsābbiḥat dari surah al-Ḥadīd hingga Yā Ayyuhan-Nabiyyu Izā Ṭallaqtum, Yā Ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim, Lam Yakunil-lāzina Kafarū, Izā Zulzilāt, dan Izā Jā’a Naṣrullāh. Selebihnya adalah surah-surah makkiyah.

1) Para perawi

- a) Abū ‘Amr ad-Dāniy. Ia adalah ‘Uṣmān bin Sa‘īd bin ‘Uṣmān al-Andalusiy al-Qurṭubiy ad-Dāniy, dikenal juga dengan sebutan Ibnu aṣ-Ṣairafiy (w. 444 H).²³⁴

²³³ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 133-134. Riwayat ini juga disebut oleh al-Anbāriy melalui jalur Humām bin Yaḥyā dari Qatādah. Lihat: al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Aḥkām al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 100.

²³⁴ Az-Zahabiy, *Ma’rifah al-Qurrā’*, jld. 1, hlm. 406-409.

- b) Fāris bin Aḥmad. Ia adalah Fāris bin Aḥmad bin Mūsā bin ‘Imrān Abū al-Fath al-Ḥimṣiy al-Muqrī aḍ-Ḍarīr (w. 401 H). Ad-Dāniy mengatakan, “Aku tidak pernah bertemu seseorang yang kekuat-an hafalan dan kecermatan mencatatnya melebihi dirinya.”²³⁵
- c) Aḥmad bin Muḥammad. Ia adalah Aḥmad bin Muḥammad bin Ismā‘īl bin al-Muhandis (w. 385 H). Ia adalah seorang perawi tepercaya (*ṣiqah*), sangat baik dan kuat agamanya.²³⁶
- d) Aḥmad bin ‘Uṣmān . Ia adalah Aḥmad Muḥammad bin ‘Uṣmān bin Syaib Abū Bakr ar-Rāziy (w. 312). Menurut Az-Ḍahabiy, ia adalah salah satu imam qiraah terkemuka.²³⁷
- e) Al-Faḍl bin Syāzān. Ia adalah al-Faḍl bin Syāzān bin ‘Īsā, Abū al-‘Abbās ar-Rāziy al-Muqrī (w. 290 H). Ia adalah guru qiraah di Rey, Iran. Abū Ḥātim ar-Rāziy menilainya sebagai perawi yang tepercaya.²³⁸
- f) Ibrāhīm bin Mūsā. Ia adalah Ibrāhīm bin Mūsā bin Yazīd at-Tamīmiy ar-Rāziy Abū Ishāq. Ia dikenal juga dengan sebutan al-Farrā’ aṣ-Ṣagīr (w. 220 H). Ia seorang *ḥāfiẓ* dan perawi yang *ṣiqah*.²³⁹
- g) Yazīd bin Zurai’. Ia adalah Yazīd bin Zurai’ Abū Mu‘āwiyah al-Baṣriy (w. 182 H). Ia adalah perawi tepercaya dan cermat.²⁴⁰
- h) Sa‘īd. Yang dimaksud adalah Sa‘īd bin Abī ‘Arūbah bin Mahrān al-Yasykuriy. Ia adalah perawi tepercaya (*ṣiqah*), *ḥāfiẓ*, dan pe-ngarang banyak kitab, tetapi acapkali melakukan *tadlīs* dan ha-falannya tercampur.²⁴¹
- i) Qatādah (sudah dijelaskan pada bagian terdahulu).

²³⁵ Az-Ḍahabiy, *Ma‘rifah al-Qurrā’*, jld. 1, hlm. 379.

²³⁶ Az-Ḍahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 16, hlm. 462.

²³⁷ Az-Ḍahabiy, *Ma‘rifah al-Qurrā’*, jld. 1, hlm. 269

²³⁸ Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta‘ḍīl*, jld. 7, hlm. 63.

²³⁹ Az-Ḍahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 11, hlm. 140–141; Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 94.

²⁴⁰ Az-Ḍahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 8, hlm. 296–299; Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 601.

²⁴¹ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 302.

2) *Derajat riwayat*

Sanad riwayat ini *ṣahih* hingga Qatādah. Memang Sa'īd bin Abī 'Arūbah acapkali melakukan *tadlīs*, akan tetapi *tadlīs*-nya masih dapat dimaafkan, demikian kata Ibnu Ḥajar, sebagaimana dikutip oleh 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad. 'Abd ar-Razzāq juga mengatakan, mengutip dari Ibnu Ḥibbān, bahwa riwayat Yazīd bin Zurai' dari Sa'īd bin Abī 'Arūbah tidak terpengaruh tercampurnya hafalan Sa'īd karena Yazīd menerima riwayat-riwayat dari Sa'īd sebelum tercampurnya hafalan Sa'īd.²⁴²

b. *Riwayat dari Jābir bin Zaid*

أَخْبَرَنَا فَارِسُ بْنُ أَحْمَدَ، قَالَ: أَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: أَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ، قَالَ: أَنَا الْفَضْلُ، قَالَ: أَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَزِيدَ، قَالَ: أَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ، قَالَ: أَنَا حَسَّانُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: أَنَا أُمَيَّةُ الْأَزْدِيُّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: أَنْزَلَ عَلَيَّ التَّيِّبِي مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ثُمَّ ن وَالْقَلَمِ ثُمَّ يَا أَيُّهَا الْمَرْمُلُ ثُمَّ يَا أَيُّهَا الْمُدَيِّرُ ثُمَّ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ثُمَّ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ثُمَّ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ثُمَّ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ثُمَّ وَالْفَجْرِ ثُمَّ وَالضُّحَى ثُمَّ أَلَمْ نَشْرَحْ ثُمَّ وَالْعَصْرِ ثُمَّ وَالْعَادِيَاتِ ثُمَّ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ثُمَّ أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ ثُمَّ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّينِ ثُمَّ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ثُمَّ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ ثُمَّ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ثُمَّ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ثُمَّ عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ ثُمَّ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ثُمَّ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ثُمَّ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ثُمَّ وَالتِّينِ ثُمَّ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ثُمَّ الْقَارِعَةَ ثُمَّ لَا أُفْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ وَئِيلَ لِكُلِّ هُمْرَةٍ ثُمَّ وَالْمُرْسَلَاتِ ثُمَّ ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ثُمَّ لَا أُفْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ثُمَّ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ثُمَّ أَفْتَرَبَتِ السَّاعَةَ ثُمَّ ص وَالْقُرْآنِ ثُمَّ الْأَعْرَافِ ثُمَّ الْحِجْنُ ثُمَّ يَسْ ثُمَّ الْفُرْقَانُ ثُمَّ الْمَلَائِكَةَ ثُمَّ مَرِيْمَ ثُمَّ طه ثُمَّ

²⁴² 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 275.

الْوَاقِعَةُ ثُمَّ طَسَمَ الشُّعْرَاءُ ثُمَّ طَسَمَ النَّمْلُ ثُمَّ طَسَمَ الْقَصَصُ ثُمَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ ثُمَّ
التَّاسِعَةُ يَعْنِي يُوسُفَ ثُمَّ هُودَ ثُمَّ يُوسُفَ ثُمَّ الْحِجْرُ ثُمَّ الْأَنْعَامُ ثُمَّ الصَّافَاتُ ثُمَّ
لُقْمَانَ ثُمَّ سَبَأٌ ثُمَّ الزَّمُرُ ثُمَّ حَمَّ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ حَمَّ السَّجْدَةِ ثُمَّ حَمَّ الرَّحْرِفِ ثُمَّ حَمَّ
الدُّخَانِ ثُمَّ الْجَانِيَةِ ثُمَّ الْأَحْقَافَ ثُمَّ وَالذَّارِيَاتِ ثُمَّ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ ثُمَّ
الْكَهْفِ ثُمَّ حَمَّ عَسَقِ ثُمَّ إِبْرَاهِيمَ ثُمَّ الْأَنْبِيَاءَ ثُمَّ النَّحْلَ أَرْبَعِينَ آيَةً وَبَقِيَّتُهَا
بِالْمَدِينَةِ ثُمَّ تَنْزِيلَ السَّجْدَةِ ثُمَّ إِنَّا أَرْسَلْنَا ثُمَّ وَالطُّورِ ثُمَّ الْمُؤْمِنُونَ ثُمَّ تَبَارَكَ
الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ ثُمَّ الْحَاقَّةُ ثُمَّ سَأَلَ سَائِلٌ ثُمَّ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ثُمَّ وَالنَّازِعَاتِ ثُمَّ
إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ثُمَّ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ثُمَّ الرُّومُ ثُمَّ الْعَنْكَبُوتُ ثُمَّ وَيْلٌ
لِلْمُطَفِّفِينَ. فَذَلِكَ مَا أُنزِلَ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ خَمْسَ وَثَمَانُونَ سُورَةً، إِلَّا مِنْ سُورَةِ
التَّحْلِ فَإِنَّهُ أُنزِلَ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ أَرْبَعُونَ آيَةً وَبَقِيَّتُهَا بِالْمَدِينَةِ. وَمَا أُنزِلَ بِالْمَدِينَةِ
ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ سُورَةً، سِوَى سُورَةِ التَّحْلِ فَإِنَّهُ أُنزِلَ بِمَكَّةَ مِنْ سُورَةِ التَّحْلِ
أَرْبَعُونَ آيَةً وَبَقِيَّتُهَا بِالْمَدِينَةِ. وَأُنزِلَ عَلَيْهِ بَعْدَ مَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ سُورَةُ الْبَقَرَةِ ثُمَّ
أَلْ عِمْرَانَ ثُمَّ الْأَنْفَالَ ثُمَّ الْأَحْزَابُ ثُمَّ الْمَائِدَةُ ثُمَّ الْمُتَحَنُّنُ ثُمَّ النَّسَاءُ ثُمَّ إِذَا
زُلْزِلَتْ ثُمَّ الْحَدِيدُ ثُمَّ سُورَةُ مُحَمَّدٍ ثُمَّ الرَّعْدُ ثُمَّ الرَّحْمَنُ ثُمَّ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ
ثُمَّ سُورَةُ النَّسَاءِ الْقُصْرَى ثُمَّ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ الْحُشْرُ ثُمَّ إِذَا جَاءَ
نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ثُمَّ الثُّورُ ثُمَّ الْحُجُّ ثُمَّ الْمَنَافِقُونَ ثُمَّ الْمُجَادَلَةُ ثُمَّ الْحُجْرَاتُ ثُمَّ
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ ثُمَّ الْجُمُعَةُ ثُمَّ التَّعَابِينُ ثُمَّ سَبَّحَ الْحَوَارِيُّونَ ثُمَّ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ
فَتْحًا ثُمَّ التَّوْبَةُ ثُمَّ خَاتِمَةُ الْفُرْقَانِ، فَذَلِكَ ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ سُورَةً.²⁴³

Fāris bin Aḥmad mengabari kami bahwa Aḥmad bin Muḥammad mengabarinya bahwa Aḥmad bin ‘Uṣmān mengabarinya bahwa al-Faḍl mengabarinya bahwa Aḥmad bin Yazīd mengabarinya bahwa Abū Kāmil Fuḍail bin Ḥusain mengabarinya bahwa Ḥassān bin Ibrāhīm mengabarinya bahwa Umayyah al-Azdiy meriwayatkan dari Jābir bin Zaid. Ia (Jābir) berkata, “Surah-surah yang pertama-tama diturunkan kepada Nabi di

²⁴³ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Ay al-Qur’ān*, hlm. 135–137.

Mekah adalah Iqra' Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq, kemudian Nūn wal-Qalam, Yā Ayyuhal-Muzzammil, Ya Ayyuhal-Muddaṣṣir, Tabbat Yādā Abī Lahab, Izasy-Syamsu Kuwwirat, Sabbihisma Rabbikal-A'la, wal-Laili izā Yagsyā, al-Fajr, aḍ-Ḍuhā, Alam Nasyrah, al-'Aṣr, al-'Ādiyāt, Innā A'tainākal-Kausar, Alhākumut-Takāsur, Ara'aital-Lazī Yukazzuibu bid-Dīn, Qul Yā Ayyuhal-Kāfirūn, Alam Tara Kaifa Fa'ala Rabbuk, Qul A'ūzu bi-Rabbil-Falaq, Qul A'ūzu bi-Rabbīn-Nās, Qul Huwallāhu Aḥad, wan-Najmi izā Hawā, 'Abasa wa Tawallā, Innā Anzalnāhu, wasy-Syamsi wa-Ḍuhāha, was-Samā'i zātil-Burūj, at-Tīn, Li'īlāfi Quraisy, al-Qāri'ah, Lā Uqsimu bi-Yaumil-Qiyāmah, Wailun li-Kulli Humazah, al-Mursalāt, Qāf wal-Qur'ānil-Majīd, Lā Uqsimu bi-hāzal-Balad, was-Samā'i waṭ-Ṭāriq, Iqtarabatis-Sā'ah (al-Qamar), Ṣād wal-Qur'ān, al-A'rāf, al-Jinn, Yā Sīn, al-Furqān, al-Malā'ikah (Fāṭir), Maryam, Ṭāhā, al-Wāqī'ah, Ṭā Sīn Mīm asy-Syu'arā', Ṭā Sīn an-Naml, Ṭā Sīn Mīm al-Qaṣaṣ, Banī Isrā'īl, at-Tāsi'ah (Yūnus), Hūd, Yūsuf, al-Ḥijr, al-An'am, aṣ-Ṣāffāt, Luqmān, Saba', az-Zumar, Hā Mīm al-Mu'min(Gāfir), Hā Mīm as-Sajdah (Fuṣṣilat), Hā Mīm az-Zukhruf, Hā Mīm ad-Dukhān, al-Jāsiyah, al-Aḥqāf, az-Zāriyāt, Hal Atāka Ḥadīsul-Gāsiyah, al-Kahf, Hā Mīm 'Aīn Sīn Qāf (as-Syūrā), Ibrāhīm, al-Anbiyā', an-Naḥl (40 ayat, sedangkan sisanya turun di Madinah), Tanzīl as-Sajdah, Innā Arsalnā (Nūḥ), at-Ṭūr, al-Mu'minūn, Tabārakal-lazī bi-Yadihil-Mulk (al-Mulk), al-Hāqqah, Sa'ala Sā'il (al-Ma'ārij), 'Amma Yatasā'alūn (an-Naba'), an-Nāzi'āt, izas-Samā'un-Faṭarat (al-Infīṭār), izas-Samā'un-Syaqqat (al-Insyiqāq), ar-Rūm, al-'Ankabūt, kemudian Wailun lil-Muṭaffifīn. Itulah surah-surah yang diturunkan di Mekah, (jumlahnya) 85 surah, kecuali surah an-Naḥl. Surah ini diturunkan di Mekah sejumlah 40 ayat, sedangkan sisanya di Madinah. Adapun surah-surah yang diturunkan di Madinah berjumlah 28, selain surah an-Naḥl. Surah ini diturunkan di Mekah sejumlah 40 ayat, sedangkan sisanya di Madinah. Adapun surah-surah yang diturunkan kepada Nabi setibanya di Madinah adalah al-Baqarah, Āli 'Imrān, al-Anfāl, al-Aḥzāb, al-Mā'idah, al-Mumtahanah, an-Nisā', Izā Zulzilāt, al-Ḥadīd, Muḥammad, ar-Ra'd, ar-Raḥmān, Hal Atā 'alal-Insān, an-Nisā' al-Quṣrā, Lam Yakunil-lazīna Kafarū, al-Ḥasyr, Izā Jā'a Naṣrullāhi wal-Faṭḥ, an-Nūr, al-Ḥajj, al-Munāfiqūn, al-Mujādalah, al-Ḥujurāt, Yā Ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim, al-Jumu'ah, at-Tagābun, Sabbāḥa al-Hawāriyyūn (aṣ-Ṣāf), Innā Fataḥnā laka Faṭḥan (al-Faṭḥ), at-Taubah, kemudian penutup al-Furqān. Semuanya 28 surah.

1) Para Perawi

- a) Fāris bin Aḥmad, Aḥmad bin Muḥammad, Aḥmad bin 'Uṣmān, dan al-Faḍl bin Syāzān telah dijelaskan pada riwayat sebelumnya.

- b) Aḥmad bin Yazīd, al-Ḥulwāniy Abū al-Ḥasan al-Muqri' (w. 250 H). Ia adalah salah satu tokoh terkenal dalam ilmu qiraah. Ia belajar ilmu qiraah misalnya dari Qālūn dan Khalaf al-Bazzār. Namun, Abū Zur'ah dan Abū Ḥātim ar-Rāziy sama-sama enggan meriwayatkan hadis darinya.²⁴⁴
- c) Abū Kāmil Fuḍail bin Ḥusain (w. 237). Namanya Fuḍail bin Ḥusain bin Ṭalḥah al-Baṣriy. Menurut Ibnu Ḥajar, ia adalah seorang perawi bergelar *al-ḥāfiẓ* dan tepercaya (*ṣiqah*).²⁴⁵
- d) Ḥassān bin Ibrāhīm bin 'Abdillāh al-Kirmāniy (w. 186 H). Menurut Ibnu Ḥajar, ia adalah perawi yang jujur, tetapi terkadang salah dalam meriwayatkan hadis (*ṣadūq yukhṭi'*).²⁴⁶
- e) Umayyah al-Azdiy. Nama lengkapnya Umayyah bin Zaid al-Baṣriy al-Azdiy. Ibnu Ḥibbān memasukkannya ke dalam kategori perawi tepercaya (*ṣiqah*), sedangkan menurut Ibnu Ḥajar, ia adalah perawi yang diterima riwayatnya (*maqbul*).²⁴⁷
- f) Jābir bin Zaid, Abū asy-Sya'sā' al-Baṣriy (w. 93 H). Menurut Ibnu Ḥajar, ia adalah perawi tepercaya dan pakar dalam bidang fikih.²⁴⁸

2) Derajat riwayat

Menurut 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, sanad riwayat ini *ḥasan* hingga Jābir bin Zaid. Namun, menurut Muḥammad bin 'Abd al-'Azīz bin 'Abdillāh al-Fāliḥ, sanad riwayat ini daif, di antaranya karena keberadaan Aḥmad bin Yazīd al-Ḥulwāniy yang hadisnya enggan diriwayatkan oleh Abū Zur'ah dan Abū Ḥātim ar-Rāziy.²⁴⁹

²⁴⁴ Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta'dīl*, jld. 2, hlm. 80; Ibnu Ḥajar, *Lisān al-Mizān*, jld. 1, hlm. 325; az-Zahabiy, *Mizān al-Itidāl*, jld. 1, hlm. 164; *Ma'rifaḥ al-Qurrā' al-Kibār*, jld. 1, hlm. 222-223.

²⁴⁵ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahẓīb*, hlm. 447; *Tahẓīb at-Tahẓīb*, jld. 8, hlm. 290; az-Zahabiy, *Siyar A'lām an-Nubalā'*, jld. 11, hlm. 111.

²⁴⁶ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahẓīb*, hlm. 157; *Tahẓīb at-Tahẓīb*, jld. 2, hlm. 245; Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta'dīl*, jld. 3, hlm. 238; az-Zahabiy, *Siyar A'lām an-Nubalā'*, jld. 9, hlm. 40.

²⁴⁷ Ibnu Ḥibbān, *Kitāb as-Ṣiqāt*, jld. 6, hlm. 70; Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahẓīb*, hlm. 114; *Tahẓīb at-Tahẓīb*, jld. 1, hlm. 371)

²⁴⁸ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahẓīb*, hlm. 136; *Tahẓīb at-Tahẓīb*, jld. 2, hlm 38; az-Zahabiy, *Siyar A'lām an-Nubalā'*, jld. 4, hlm. 481.

²⁴⁹ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 273; Muḥammad

c. Riwayat dari 'Aṭā' bin Yasār

قَالَ الْحَافِظُ: وَكُلُّ مَا أَدْرُكُ فِي كِتَابِي هَذَا مِنْ مَكِّيِّ السُّورِ وَمَدَنِيَّهَا وَعَدَدِ حُرُوفِهَا وَكَلِمِهَا فَهُوَ مَا حَدَّثَنِي بِهِ فَارِسُ بْنُ أَحْمَدَ الْمُقْرِي، قَالَ: أَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: أَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ، قَالَ: أَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُقْرِي، قَالَ: أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ، قَالَ: أَنَا سَلَمَةُ بْنُ الْفَضْلِ عَنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ بَعْضِ أَصْحَابِهِ عَنِ عَطَاءِ بْنِ يَسَارِ الْمَدَنِيِّ.²⁵⁰

Al-Hāfiẓ (*ad-Dānī*) berkata, “Semua yang aku sebutkan dalam bukuku ini perihal status makki-madani surah-surah Al-Qur’an, jumlah hurufnya, dan jumlah katanya, adalah apa yang diceritakan kepadaku oleh Fāris bin Aḥmad. Ia berkata bahwa Aḥmad bin Muḥammad mengabarinya bahwa Aḥmad bin ‘Uṣmān mengabarinya bahwa Abū al-‘Abbās al-Muqri’ mengabarinya bahwa Muḥammad bin Ḥumaid mengabarinya bahwa Salamah bin al-Faḍl mengabarinya, dari Muḥammad bin Ishāq, dari beberapa sahabatnya, dari Aṭā’ bin Yasār.”

1) Para perawi

- a) Fāris bin Aḥmad, Aḥmad bin Muḥammad, Aḥmad bin ‘Uṣmān, dan Abū al-‘Abbās al-Muqri’ (yakni: al-Faḍl bin Syāzān) telah dijelaskan pada riwayat sebelumnya.
- b) Muḥammad bin Ḥumaid bin Ḥayyān, Abū ‘Abdillāh ar-Rāziy (w. 248 H). Al-Bukhāriy mengatakan bahwa riwayat Muḥammad perlu diteliti lagi. Az-Zahabiy juga mengatakan bahwa meskipun Muḥammad adalah perawi yang diingkari hadisnya (*munkar al-ḥadīṣ*). Ibnu Ḥajar pun menyebutnya sebagai perawi yang *ḥāfiẓ*, namun daif.²⁵¹
- c) Salamah bin al-Faḍl, al-Abrasy Abū ‘Abdillāh al-Azraq (w. 191 H). Ia memang dianggap perawi tepercaya oleh Ibnu Ma‘īn, namun

bin ‘Abd al-‘Azīz bin ‘Abdillāh al-Fāliḥ, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 76.

²⁵⁰ Ad-Dāniy, *al-Bayān fī ‘Add Ay al-Qur’ān*, hlm. 138.

²⁵¹ Al-Bukhāriy, *at-Tārīkh al-Kabīr*, (Hyderabad: Dā’irah al-Ma‘ārif al-‘Uṣmāniyah, t.th.), jld. 1, hlm. 69; Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 475; az-Zahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 11, hlm. 503.

al-Bukhāriy menilainya daif karena mempunyai banyak hadis munkar. Baik Abū Ḥātim maupun an-Nasā'iy juga menilainya daif. Hampir senada dengan itu, Ibnu Ḥajar menganggapnya sebagai perawi yang jujur, namun banyak melakukan kesalahan dalam riwayat.²⁵²

- d) Muḥammad bin Ishāq bin Yasār Abū Bakr al-Maṭlabiy (w. 150 H). Menurut Ibnu Ḥajar, ia adalah perawi yang jujur, namun suka ber-*tadlis*. Ia juga dituduh condong pada paham Syiah dan Qadariah.²⁵³
- e) 'Aṭā' bin Yasār, Abū Muḥammad al-Madaniy (w. 94 H). Menurut Ibnu Ḥajar, ia adalah perawi tepercaya dan terhormat.²⁵⁴

2) *Derajat riwayat*

Sanad riwayat ini daif karena setidaknya empat alasan, demikian kata 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad. *Pertama*, daifnya Muḥammad bin Ḥumaid. *Kedua*, daifnya Salamah bin al-Faḍl. *Ketiga*, Muḥammad bin Ishāq terkenal sebagai ahli *tadlis*. *Keempat*, ia tidak menyebut dari siapa ia menerima riwayat tersebut.²⁵⁵

d. *Riwayat dari Yaḥyā bin Salām al-Baṣriy dari imam-imamnya*

حَدَّثَنَا بِالْمَكِّيِّ وَالْمَدَنِيِّ سُورَةَ سُورَةَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرِّيُّ، قَالَ: أَنَا أَبِي، قَالَ:
أَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ، قَالَ: أَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُوسَى، قَالَ: أَنَا يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ الْبَصْرِيُّ
عَنْ أَيْمَتِهِ.²⁵⁶

²⁵² Abū Zakariyā Yaḥyā bin Ma'īn al-Bagdādiy (w. 233 H; selanjutnya: Ibnu Ma'īn), *Ma'rifah ar-Rijāl 'an Yaḥyā bin Ma'īn* (selanjutnya: *Tārīkh Ibnī Ma'īn*), (Damaskus: Majma' al-Lughah al-'Arabiyah, cet. I, 1405 H), jld. 1, hlm. 83; Al-Bukhāriy, *at-Tārīkh al-Kabīr*, jld. 4, hlm. 84; Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta'dīl*, jld. 4, hlm. 168; an-Nasā'iy, *Kitāb ad-Du'afā' wa al-Matrūkīn*, (Aleppo: Dār al-Wa'y, cet. I, 1396 H), hlm. 118; Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 248.

²⁵³ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 467.

²⁵⁴ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 392.

²⁵⁵ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 278.

²⁵⁶ Ad-Dāniy, *al-Bayān fī 'Add Ay al-Qur'an*, hlm. 138.

(*Ad-Dānī* berkata,) “Muḥammad bin ‘Abdullāh al-Murriy mengabariku tentang status makki-madani surah per surah. Ia berkata bahwa ayahnya mengabarinya bahwa ‘Aliy bin al-Ḥasan mengabarinya bahwa Aḥmad bin Mūsā mengabarinya bahwa Yaḥyā bin Salām al-Baṣriy mengabarinya hal tersebut dari imam-imamnya.”

1) Para perawi

- a) Muḥammad bin ‘Abdullāh al-Murriy, Abū ‘Abdillāh al-Andalusiy, lebih dikenal dengan sebutan Ibnu Abī Zamanīn (w. 399 H). Ia adalah perawi yang sangat dalam ilmunya. Ia termasuk ahli hadis dan fikih terkemuka.²⁵⁷
- b) ‘Abdullāh al-Murriy bin ‘Īsā bin Abī Zamanīn. Menurut ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, ia tidak menemukan ulama hadis yang menilai *siqah* terhadap ‘Abdullāh.
- c) ‘Aliy bin al-Ḥasan, Abū al-Ḥasan al-Murriy. ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad tidak menemukan ulama yang menilainya *siqah*.
- d) Aḥmad bin Mūsā. Perawi ini tidak dijumpai biografinya dalam kitab-kitab tentang daftar nama perawi.²⁵⁸
- e) Yaḥyā bin Salām al-Baṣriy bin Abī Ṣa‘labah, Abū Zakariyā. Menurut Abū Zur‘ah, Yaḥyā adalah perawi yang tidak bermasalah, namun terkadang salah dalam meriwayatkan hadis. Menurut Abū Ḥātim, ia adalah perawi yang jujur. Adapun Ibnu ‘Adiy menjelaskan bahwa hadis riwayat Yaḥyā layak ditulis, meskipun ia sendiri perawi yang lemah (*ḍa‘īf*).²⁵⁹

2) Derajat riwayat

Sanad riwayat ini sangat daif karena beberapa perawinya tidak dikenal dan sanadnya pun terputus karena hanya berakhir pada Yaḥyā bin Salām.

²⁵⁷ *Az-Zahabiy, Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 17, hlm. 188.

²⁵⁸ Tentang penilaian atas ketiga perawi ini, lihat: ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 278–279.

²⁵⁹ Abū Zur‘ah ar-Rāziy, *aḍ-Ḍu‘afā’ li Abī Zur‘ah fī Ajwibatih ‘alā al-Baṣra‘iy*, (Disertasi pada Universitas Islam Madinah, 1982), jld. 2, hlm. 339; Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta‘ḍīl*, jld. 9, hlm. 155; Abū Aḥmad bin ‘Adiy al-Jurjāniy (w. 365, selanjutnya: Ibnu ‘Adiy), *al-Kāmil fī Ḍu‘afā’ ar-Rijāl*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyah, cet. I, 1997), jld. 9, hlm. 124.

e. Riwayat dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah

أَخْبَرَنَا خَلْفُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: أَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَكِّيُّ، قَالَ: أَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: أَنَا الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ، قَالَ: أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالْإِنشَاءِ وَالْمَائِدَةِ وَالْأَنْفَالِ وَبَرَاءَةَ وَالْحَجَّ وَالْثُورِ وَالْأَحْزَابِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالْفَتْحِ وَالْحَدِيدِ وَالْمُجَادَلَةَ وَالْحُشْرِ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالْحَوَارِيُونَ وَالْتَّعَابِينَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَالْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ. قَالَ الْحَافِظُ: وَلَمْ يُذْكَرْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ فِي الْمَدَنِيِّ وَالْحُجْرَاتِ وَالْجُمُعَةِ وَالْمَنَافِقِينَ، وَهُنَّ ثَلَاثُهُنَّ مَدَنِيَّاتٌ بِإِجْمَاعٍ.²⁶⁰

Khalaf bin Ibrāhīm mengabari kami bahwa Aḥmad bin Muḥammad al-Makkiy mengabarinya bahwa 'Aliy bin 'Abd al-Azīz mengabarinya bahwa al-Qāsim bin Sallām mengabarinya bahwa 'Abdullāh bin Ṣāliḥ meriwayatkan dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah, bahwa ia berkata, "Di Madinah turun surah al-Baqarah, Āli 'Imrān, an-Nisā', al-Mā'idah, al-Anfāl, Barā'ah, al-Ḥajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Allazīna Kafarū, al-Fath, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtaḥanah, al-Ḥawāriyyūn, at-Tagābun, Yā Ayyuhan-Nabiyyu Izā Tallaqtumun-Nisā', Yā Ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim, al-Fajr, Wallaili izā Yagsyā, Innā Anzalnāhu fī Lailatil-Qadr, Lam Yakun, Izā Zulzilāt, dan Izā Jā'a Naṣrullāh. Adapun surah-surah lainnya turun di Mekah." Ad-Dānī berkata, "Tidak diriwayatkan dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah bahwa ia menyebut al-Ḥujurāt, al-Jumu'ah, dan al-Munāfiqūn di antara surah-surah madaniyah, padahal ketiganya dipekatkan para ulama sebagai surah madaniyah."

1) Para perawi

a) Khalaf bin Ibrāhīm. Nama lengkapnya Khalaf bin Ibrāhīm bin Muḥammad bin Ja'far bin Ḥamdān bin Khāqān, Abū al-Qāsim al-Miṣriy (w. 402 H). Ia adalah salah satu pakar qiraah Imam

²⁶⁰ Ad-Dāniy, *al-Bayān fī 'Add Ay al-Qur'an*, hlm. 134.

Warsy. Ad-Dānī mengatakan, “Khalaf sangat menguasai qiraah Warsy. Ia banyak menghafal riwayat. Aku mencatat darinya banyak qiraah, hadis, dan fikih.”²⁶¹

- b) Aḥmad bin Muḥammad. Ia adalah Aḥmad bin Muḥammad bin Abī al-Maut al-Makkiy (w. 351). Menurut aẓ-Ẓahabiy, Aḥmad adalah perawi yang agak daif. Ibnu Ḥajar pun mempunyai penilaian yang sama, namun ia tidak menemukan ulama hadis yang jelas-jelas menyebut kecacatan Aḥmad dalam meriwayatkan hadis. Aḥmad termasuk ulama yang banyak meriwayatkan hadis pada zamannya.²⁶²
- c) ‘Aliy bin ‘Abd al-‘Azīz. Yang dimaksud adalah ‘Aliy bin ‘Abd al-‘Azīz bin al-Marzubān bin Syābūr, Abū al-Ḥasan al-Bagawiy (w. 286/287 H). Ia termasuk ulama hadis yang digelari *al-ḥāfiẓ* dan menulis kitab *al-Musnad*. Statusnya sendiri masih diperdebatkan. Ad-Dāruquṭniy menilainya tepercaya (*ṣiqah ma’mūn*), sedangkan Ibnu Abī Ḥātim dan aẓ-Ẓahabiy mengatakan bahwa ‘Aliy adalah perawi yang jujur (*ṣadūq*, hadisnya berstatus hasan). Sementara itu, an-Nasā’iy disebutkan mencela ‘Aliy dan enggan mengambil riwayatnya karena ‘Aliy pernah menolak menyampaikan hadis kepada salah satu muridnya kecuali ia diberi upah.²⁶³
- d) Al-Qāsim bin Sallām (Abū ‘Ubaid al-Harawiy), Abū Ṣāliḥ ‘Abdul-lāh bin Ṣāliḥ bin Muḥammad bin Muslim al-Juhaniy, dan Abū al-Ḥasan ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah sudah disebutkan sebelumnya.

2) Derajat riwayat

Pada dasarnya riwayat ini adalah riwayat yang sama dengan riwayat oleh Abū ‘Ubaid yang disebutkan pada awal bahasan ini. Ha-

²⁶¹ Aẓ-Ẓahabiy, *Ma‘rifah al-Qurrā’ al-Kibār*, jld. 1, hlm. 364; Syams ad-Dīn Abū al-Khair Muḥammad bin Muḥammad bin Muḥammad bin al-Jazariy (w. 833, selanjutnya: Ibnu al-Jazariy), *Gāyah an-Nihāyah Ṭabaqāt al-Qurrā’*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyah, cet. I, 2006), jld. 1, hlm. 245.

²⁶² Aẓ-Ẓahabiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 16, hlm. 25; Ibnu Ḥajar, *Lisān al-Mizān*, jld. 1, hlm. 652; aẓ-Ẓahabiy, *Mizān al-I’tidāl*, jld. 1, hlm. 152.

²⁶³ Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta’dīl*, jld. 6, hlm. 196; aẓ-Ẓahabiy, *Taẓkirah al-Ḥuffāẓ*, jld. 2, hlm. 147; *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, jld. 13, hlm. 348; as-Suyūṭiy, *Ṭabaqāt al-Ḥuffāẓ*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyah, cet. I, 1403 H), hlm. 278.

nya saja, riwayat di atas memiliki jalur periwayatan yang lebih panjang. Secara lahir, sanad riwayat ini daif. Setidaknya ada dua alasan yang mendasarinya. *Pertama*, Aḥmad bin Muḥammad al-Makkiy adalah perawi yang agak daif. *Kedua*, dijumpai keterputusan pada sanad riwayat di atas, di mana Abū Ṣāliḥ ‘Abdullāh bin Ṣāliḥ tidak mengambilmnya dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah, melainkan dari Mu‘āwiyah bin Ṣāliḥ. Hal ini dapat diketahui dari perbandingan antara kedua sanad. Namun, karena dikukuhkan oleh riwayat Abū ‘Ubaid, riwayat di atas naik derajatnya menjadi hasan. Sebagaimana dijelaskan sebelumnya, riwayat Abū ‘Ubaid dinilai sahih hingga ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah, dengan pertimbangan-pertimbangan yang telah lalu.

9. Riwayat dari az-Zuhriy

Riwayat ini disebut oleh az-Zuhriy dalam kitab *Tanzīl al-Qur‘ān bi Makkah wa al-Madīnah*.

قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدِ السَّلْمِيِّ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ الْهَمْدَانِيِّ، حَدَّثَنَا أَبُو يَزِيدَ الْهَدَلِيُّ ثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُوقِرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ الزُّهْرِيُّ قَالَ: هَذَا كِتَابُ تَنْزِيلِ الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَعْلَمَ النَّاسُ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ. فَأَوَّلُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِمَكَّةَ إِفْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ثُمَّ سُورَةُ نُونٍ ثُمَّ يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ ثُمَّ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ثُمَّ سُورَةُ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ثُمَّ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ثُمَّ سُورَةُ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ ثُمَّ سُورَةُ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ثُمَّ سُورَةُ وَالْفَجْرِ ثُمَّ سُورَةُ وَالصُّحُفِ ثُمَّ سُورَةُ أَلَمْ نَشْرَحْ ثُمَّ سُورَةُ وَالْعَادِيَاتِ ثُمَّ سُورَةُ وَالْعَصْرِ ثُمَّ سُورَةُ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ثُمَّ سُورَةُ الْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ ثُمَّ سُورَةُ أَرَأَيْتَ ثُمَّ سُورَةُ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ثُمَّ سُورَةُ الْفِيلِ ثُمَّ سُورَةُ الْفَلَقِ ثُمَّ سُورَةُ النَّاسِ ثُمَّ سُورَةُ الْإِخْلَاصِ ثُمَّ سُورَةُ وَالتَّجْمِ ثُمَّ سُورَةُ عَبَسَ ثُمَّ سُورَةُ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ثُمَّ سُورَةُ وَالشَّمْسِ وَضَحَاها ثُمَّ سُورَةُ الْبُرُوجِ ثُمَّ سُورَةُ وَالتِّينِ وَالتَّيْتُونَ ثُمَّ سُورَةُ لِإِيلَافِ ثُمَّ سُورَةُ الْقَارِعَةِ ثُمَّ سُورَةُ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ سُورَةُ وَالْمُرْسَلَاتِ ثُمَّ سُورَةُ ق وَالْقُرْآنِ

الْمَجِيدِ ثُمَّ سُورَةُ الْهُمَزَةِ ثُمَّ سُورَةُ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ثُمَّ سُورَةُ لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ
 ثُمَّ سُورَةُ الطَّارِقِ ثُمَّ سُورَةُ صَادِ ثُمَّ سُورَةُ الْمَصِّ ثُمَّ سُورَةُ الْحِنِّ ثُمَّ سُورَةُ يُسُ ثُمَّ
 سُورَةُ الْفُرْقَانِ ثُمَّ سُورَةُ فَاطِرٍ ثُمَّ سُورَةُ كَهْيَعِ ثُمَّ سُورَةُ طه ثُمَّ سُورَةُ الْوَاقِعَةِ
 ثُمَّ سُورَةُ الشُّعَرَاءِ ثُمَّ سُورَةُ التَّمْلِ ثُمَّ سُورَةُ الْقَصَصِ ثُمَّ سُورَةُ بَنِي إِسْرَائِيلِ ثُمَّ
 سُورَةُ يُوسُفَ ثُمَّ سُورَةُ هُودٍ ثُمَّ سُورَةُ يُوسُفَ ثُمَّ سُورَةُ الْحَجْرِ ثُمَّ سُورَةُ الْأَنْعَامِ
 ثُمَّ سُورَةُ وَالصَّافَاتِ ثُمَّ سُورَةُ لُقْمَانَ ثُمَّ سُورَةُ سَبَأٍ ثُمَّ سُورَةُ الزُّمَرِ ثُمَّ سُورَةُ حَم
 الْمُؤْمِنِ ثُمَّ حَمِ السَّجْدَةِ ثُمَّ حَمِ عَسَقٍ ثُمَّ حَمِ الزُّخْرِفِ ثُمَّ حَمِ الدُّخَانِ ثُمَّ حَمِ
 الْجَاثِيَةِ ثُمَّ حَمِ الْأَحْقَافِ ثُمَّ وَالذَّارِيَاتِ ثُمَّ الْعَاشِيَةِ ثُمَّ سُورَةُ الْكَهْفِ ثُمَّ التَّحْلِ
 ثُمَّ سُورَةُ نُوحٍ ثُمَّ سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ ثُمَّ سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ ثُمَّ سُورَةُ
 تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ ثُمَّ سُورَةُ الطُّورِ ثُمَّ سُورَةُ الْمُلِكِ ثُمَّ سُورَةُ الْحَاقَّةِ ثُمَّ سُورَةُ سَأَلَ
 سَائِلٌ ثُمَّ سُورَةُ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ثُمَّ سُورَةُ النَّازِعَاتِ ثُمَّ سُورَةُ الْإِنْفِطَارِ ثُمَّ سُورَةُ
 الْإِنْشِقَاقِ ثُمَّ سُورَةُ الرُّومِ ثُمَّ سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ ثُمَّ سُورَةُ الْمُطَفِّفِينَ. ثُمَّ يَأْتِي
 مَا أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ. فَعَدَدُ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ حَمْسٌ وَثَمَانُونَ سُورَةً، وَعَدَدُ مَا أَنْزَلَ
 بِالْمَدِينَةِ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ سُورَةً. وَهِيَ هَذِهِ: فَأَوَّلُ مَا أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ الْفَاتِحَةَ ثُمَّ
 سُورَةُ الْبَقَرَةِ ثُمَّ سُورَةُ الْأَنْفَالِ ثُمَّ سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ سُورَةُ الْأَحْزَابِ ثُمَّ سُورَةُ
 الْمُمتَحِنَةِ ثُمَّ سُورَةُ النَّسَاءِ ثُمَّ سُورَةُ إِذَا زُلْزِلَتْ ثُمَّ سُورَةُ الْحَدِيدِ ثُمَّ سُورَةُ مُحَمَّدٍ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سُورَةُ الرَّعْدِ ثُمَّ سُورَةُ الرَّحْمَنِ ثُمَّ سُورَةُ هَلْ أَتَى عَلَى
 الْإِنْسَانِ ثُمَّ سُورَةُ الطَّلَاقِ ثُمَّ سُورَةُ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ سُورَةُ الْحَشْرِ ثُمَّ سُورَةُ النَّصْرِ
 ثُمَّ سُورَةُ التَّوْرِ ثُمَّ سُورَةُ الْحَجِّ ثُمَّ سُورَةُ إِذَا جَاءَكَ الْمُتَافِقُونَ ثُمَّ سُورَةُ الْمُجَادَلَةِ
 ثُمَّ سُورَةُ الْحُجْرَاتِ ثُمَّ سُورَةُ التَّحْرِيمِ ثُمَّ سُورَةُ الْجُمُعَةِ ثُمَّ سُورَةُ التَّعَابِينِ ثُمَّ
 سُورَةُ الصَّفِّ ثُمَّ سُورَةُ الْفَتْحِ ثُمَّ سُورَةُ الْمَائِدَةِ ثُمَّ سُورَةُ التَّوْبَةِ، وَهِيَ آخِرُ مَا
 نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ.

264

²⁶⁴ Abū Bakr Muḥammad bin Muslim bin 'Ubaidillāh bin 'Abdullāh bin Syihāb al-Qurasyiy az-Zuhriy (selanjutnya: az-Zuhriy), *Tanzil al-Qur'an bi Makkah wa al-Madīnah*,

Abū 'Abdirrahmān Muḥammad bin al-Ḥusain bin Muḥammad as-Sulamīy berkata bahwa Ibrāhīm bin al-Ḥusain bin 'Aliy al-Hamāzānīy mengabarinya bahwa Abū Yazīd al-Ḥuzālīy mengabarinya bahwa al-Walīd bin Muḥammad al-Muwaqqirīy mengabarinya bahwa Muḥammad bin Muslim az-Zuhriy berkata, "Ini adalah kitab Tanzīl al-Qur'an; tentang surah-surah yang Allah kehendaki untuk mengajarkan kepada manusia apa yang diturunkan di Mekah dan yang diturunkan di Madīnah. Surah yang pertama Allah turunkan di Mekah adalah Iqra' bismi Rabbikal-Laẓī Khalaq, lalu surah Nūn, Yā Ayyuhal-Muzzammīl, Yā Ayyuhal-Muddasīr, surah Tabbat Yadā Abī Lahab, Izāsy-Syamsu Kuwwirat, surah Sabbihisma-Rabbika, surah wal-Laili Izā Yagsyā, surah wal-Fajr, surah waḍ-Ḍuḥā, surah Alam Nasyrah, surah wal-'Ādiyāt, surah wal-'Aṣr, surah Innā A'tainākal-Kausar, surah Alhākumut-Takāsūr, surah Ara'aīta, surah Qul Yā Ayyuhal-Kāfirūn, surah al-Fīl, surah al-Falaq, surah an-Nās, surah al-Ikhlās, surah wan-Najm, surah 'Abasa, surah Innā Anzalnāhu, surah wasy-Syamsi wa Ḍuḥāhā, surah al-Burūj, surah wat-Tīni waz-Zaitūn, surah Li'īlāfi, surah al-Qārī'ah, surah Lā Uqsimu bi-Yaumil-Qiyāmah, surah wal-Mursalāt, surah Qāf wal-Qur'ānil-Majīd, surah al-Humazah, surah Iqtarabatis-Sā'ah (al-Qamar), surah Lā Uqsimu bi-Hāzal-Balad, surah at-Tāriq, surah Ṣād, surah Alif Lām Mīm Ṣād (al-A'rāf), surah al-Jinn, surah Yāsīn, surah al-Furqān, surah Fāṭir, surah Kāf Hā Yā 'Ain Ṣād (Maryam), surah Tā Hā, surah al-Wāqī'ah, surah asy-Syu'arā', surah an-Naml, surah al-Qaṣaṣ, surah Banī Isrā'īl, surah Yūnus, surah Hūd, surah Yūsuf, surah al-Ḥijr, surah al-An'am, surah waṣ-Ṣaffāt, surah Luqmān, surah Saba', surah az-Zumar, surah Hā Mīm al-Mu'mīn, Hā Mīm as-Sajdah, Hā Mīm 'Aīn Sīn Qāf, Hā Mīm az-Zukhruf, Hā Mīm ad-Dukhān, Hā Mīm al-Jāsiyah, Hā Mīm al-Aḥqāf, az-Zāriyāt, al-Gāsiyah, surah al-Kahf, an-Naḥl, surah Nūh, surah Ibrāhīm, surah al-Anbiyā', surah al-Mu'mīnūn, surah Tanzīl as-Sajdah, surah at-Tūr, surah al-Mulk, surah al-Ḥāqqah, surah Sa'ala Sā'il, surah 'Amma Yatasā'alūn, surah an-Nāzi'āt, surah al-Infīṭār, surah al-Insyiqāq, surah ar-Rūm, surah al-'Ankabūt, kemudian Wailul-lil-Muṭaffifīn. Kemudian datanglah setelah itu surah-surah yang diturunkan di Madīnah. Surah-surah yang diturunkan di Mekah berjumlah 85. Adapun yang diturunkan di Madīnah 29, yaitu al-Fāṭihah, al-Baqarah, al-Anfāl surah Āli 'Imrān, surah al-Aḥzāb, surah al-Mumtaḥanah, surah an-Nisā', surah Izā Zulzilāt, surah al-Ḥadīd, surah Muḥammad ṣallallāhu 'alaihi wa sallam, surah ar-Ra'd, surah ar-Raḥmān, surah Hal Atā 'alal-Insān, surah at-Ṭalāq, surah Lam Yakun, surah al-Ḥasyr, surah an-Naṣr, surah an-Nūr, surah al-Ḥajj, surah izā Jā'akal-Munāfiqūn, surah al-Mujādalah, surah

(Beirut: Muassasah ar-Risālah, 1998), cet. III, hlm. 37–40.

al-Hujurāt, surah at-Taḥrīm, surah al-Jumu‘ah, surah at-Tagābun, surah aṣ-Ṣāf, surah al-Fath, surah al-Mā‘idah, lalu surah at-Taubah. Inilah surah Al-Qur‘an yang terakhir turun.

1) Para perawi

- a) Abū ‘Abdirraḥmān Muḥammad bin al-Ḥusain bin Muḥammad as-Sulamīy. Ia adalah pemuka kaum sufi (w. 412 H). Dalam kitab-kitab karyanya didapati banyak hadis-hadis palsu (*mauḍū‘*).²⁶⁵
- b) Ibrāhīm bin al-Ḥusain bin ‘Aliy al-Hamaẓāniy. Ia adalah Ibrāhīm bin al-Ḥusain bin ‘Aliy bin Mahrān al-Kisā‘iy al-Hamaẓāniy (w. 281 H). Ia adalah perawi tepercaya dan amanah.²⁶⁶
- c) Abū Yazīd al-Huẓaliy. Namanya adalah ‘Abdullāh bin Muḥammad. Ia merupakan perawi yang tidak dikenal (*majhūl*).²⁶⁷
- d) Al-Walīd bin Muḥammad al-Muwaqqiriyy, Abū Bisyr al-Balqāwiyy. Ia adalah pelayan Bani Umayyah dan dinilai sebagai perawi yang *matrūk*.²⁶⁸
- e) Muḥammad bin Muslim az-Zuhriyy. Ia adalah Abū Muḥammad bin Muslim bin ‘Ubaidillāh bin ‘Abdillāh bin Syihāb al-Qurasyiy az-Zuhriyy (w. 125 H). Ia disepakati oleh para ahli hadis sebagai perawi yang cermat dan agung.²⁶⁹

2) Derajat riwayat

Sanad riwayat ini dinilai lemah sekali (*ḍa‘īf jiddan*) karena keberadaan al-Walīd bin Muḥammad al-Muwaqqiriyy, seorang perawi yang *matrūk*. Selain itu, pada sanad ini juga dijumpai keterputusan, di mana Abū ‘Abdirraḥmān as-Sulamīy tidak pernah bertemu dengan Ibrāhīm bin al-Ḥusain al-Hamaẓāniyy.²⁷⁰

²⁶⁵ Al-Khaṭīb al-Bagdādiyy, *Tārīkh Bagdād*, jld. 2, hlm. 248–249; Az-Ḥababiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā‘*, jld. 17, hlm. 252.

²⁶⁶ Az-Ḥababiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā‘*, jld. 13, hlm. 184–192; al-Jazariyy, *Gāyah an-Nihāyah*, jld. 1, hlm. 11–12.

²⁶⁷ Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta‘ḍīl*, jld. 5, hlm. 156.

²⁶⁸ Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahẓīb*, hlm. 583.

²⁶⁹ Ibnu Ḥajar, *Tahẓīb at-Tahẓīb*, jld. 9, hlm. 445–451; Az-Ḥababiy, *Siyar A‘lām an-Nubalā‘*, jld. 5, hlm. 326–350.

²⁷⁰ Muḥammad bin ‘Abd al-‘Azīz bin ‘Abdillāh al-Fāliḥ, *al-Makkiyy wa al-Madaniyy*, hlm.

Selain riwayat-riwayat di atas, ada pula sejumlah pendapat dari para ulama sehubungan dengan pengelompokan surah ke dalam kategori makkiyah atau madaniyah.

- a) Pandangan Abū al-Hasan bin al-Ḥaṣṣār dalam *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* bahwa surah-surah yang disepakati kemadaniyahannya ada 20 surah, sedangkan yang diperselisihkan berjumlah 12 surah, dan selain itu adalah surah-surah makkiyah. Kedua puluh surah yang disepakati madaniyah menurutnya adalah al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, at-Taubah, an-Nūr, al-Aḥzāb, Muḥammad, al-Fath, al-Ḥujurāt, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtaḥanah, al-Munāfiqūn, al-Jumu‘ah, at-Ṭalāq, at-Taḥrīm, dan an-Naṣr. Adapun kedua belas surah yang diperselisihkan adalah al-Fātiḥah, ar-Ra‘d, ar-Raḥmān, aṣ-Ṣaff, at-Tagābun, al-Muṭaffifin, al-Qadr, al-Bayyinah, az-Zalzalah, al-Ikhlāṣ, al-Falaq, dan an-Nās. Selain surah-surah ini merupakan surah-surah makkiyah.²⁷¹
- b) Pendapat Hibatullāh bin Salamah al-Bagdādiy²⁷² dalam *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*.²⁷³ Menurutnya, surah-surah yang disepakati kemadaniyahannya berjumlah 21, yakni al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, at-Taubah, an-Nūr, al-Aḥzāb, al-Fath, al-Ḥujurāt, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtaḥanah, aṣ-Ṣaff, al-Jumu‘ah, al-Munāfiqūn, at-Tagābun, at-Ṭalāq, at-Taḥrīm, al-Qadr, dan al-Infikāk (al-Bayyinah). Adapun surah-surah yang diperselisihkan statusnya berjumlah 17, yaitu al-Fātiḥah, ar-Ra‘d, an-Naḥl, al-Ḥajj, al-‘Ankabūt, Muḥammad, ar-Raḥmān, al-Ḥadīd, al-Insān, ‘Abasa, al-Muṭaffifin, al-Lail, az-Zalzalah, an-Naṣr, al-Ikhlāṣ, al-Falaq, dan an-Nās. Selebihnya adalah surah-surah makkiyah.

58; ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makki wa al-Madaniy*, hlm. 255.

²⁷¹ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld 1, hlm. 11.

²⁷² Nama lengkapnya adalah Hibatullāh bin Salamah bin Naṣr bin ‘Aliy Abū al-Qāsim al-Bagdādiy (w. 410 H), dikenal juga dengan nama Hibatullāh al-Mufasssir. Ia menulis banyak karya, di antaranya *an-Nāsikh wa al-Mansūkh fi al-Qur’ān* dan *an-Nāsikh wa al-Mansūkh fi al-Ḥadis*. Lihat: az-Zirikli, *al-A‘lam*, jld 7, hlm. 72.

²⁷³ Hibatullāh al-Mufasssir, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*. Pandangan ini dikemukakannya dalam penjabaran tentang nasikh-mansukh pada tiap-tiap surah Al-Qur’an.

- c) Az-Zarkasyiy dalam *al-Burhān* menyebut 28 surah madaniyah berdasarkan urutan turunnya, yakni al-Baqarah, al-Anfāl, Āli ‘Imrān, al-Aḥzāb, al-Mumtaḥanah, an-Nisā’, Izā Zulzilāt, al-Ḥādīd, Muḥammad, ar-Ra’d, ar-Raḥmān, Hal Atā, at-Ṭalāq, Lam Yakun, al-Ḥasyr, Izā Jā’a Naṣrullāh, an-Nūr, al-Ḥajj, al-Munafiqūn, al-Mujādalah, al-Fath, at-Taubah, dan al-Mā’idah.²⁷⁴ □

²⁷⁴ Az-Zarkasyiy, *al-Burhān*, jld. 1, hlm. 194.

**TABEL SANAD PERIWAYATAN
SURAH-SURAH MAKKIYAH DAN MADANIYAH**

NO	PERAWI	SANAD (ATAS KE BAWAH)	PENILAIAN
1	Abū Ubaid al-Qāsim bin Sallām	<ol style="list-style-type: none"> 1. ...* 2. ... 3. 'Aliy bin Abī Ṭalḥah 4. Mu'āwiyah bin Ṣāliḥ 5. 'Abdullāh bin Ṣāliḥ 6. Abū Ubaid al-Qāsim bin Sallām 	Sahih hingga 'Aliy bin Abī Ṭalḥah
2	Ibnu aḍ-Ḍurais	<ol style="list-style-type: none"> 1. Ibnu 'Abbās 2. ... 3. 'Aṭā' bin Abī Muslim al-Khurāsāniy 4. 'Uṣmān bin 'Aṭā' al-Khurāsāniy 5. 'Umar bin Hārūn 6. Muḥammad bin 'Abdillāh bin Abī Ja'far ar-Rāziy 7. Ibnu aḍ-Ḍurais 	Daif sekali
3	Abū Ja'far an-Naḥḥas	<ol style="list-style-type: none"> 1. Ibnu 'Abbās 2. Mujāhid 3. Abū 'Amr bin al-'Alā' 4. Yūnus bin Ḥubaib 5. Abū 'Ubaidah Ma'mar bin al-Muṣannā at-Taimiy 6. Abū Ḥatim Sahl bin Muḥammad as-Sijistaniy 7. Yamūt bin al-Muzarra' 8. Abū Ja'far an-Naḥḥas 	Masih diperdebatkan antara Hasan atau Daif
4	Ibnu 'Abd al-Kāfi	<ol style="list-style-type: none"> 1. Ibnu 'Abbās 2. ... 3. 'Aṭā' bin Abī Muslim al-Khurāsāniy 4. 'Uṣmān bin 'Aṭā' al-Khurāsāniy 5. 'Umair bin 'Abdillāh al-Hilāliy 6. Abdullāh bin 'Umair 7. ... 8. Aḥmad bin al-Ḥusain 9. Abū al-Ḥasan al-Fārisiy 10. Ibnu 'Abd al-Kāfi 	Daif

NO	PERAWI	SANAD (ATAS KE BAWAH)	PENILAIAN
5	Al-Baihaqiy (1)	<ol style="list-style-type: none"> 1. Ibnu 'Abbās 2. Mujāhid 3. Khuṣaif 4. 'Abdul 'Azīz bin 'Abdirrahmān al-Qurasyi 5. Ismā'īl bin 'Abdullāh bin Zurārah ar-Raqqiy 6. Muḥammad bin al-Faḍl bin Jābir 7. Aḥmad bin 'Ubaid aṣ-Ṣaffār 8. 'Aliy bin Aḥmad bin 'Abdān 9. Al-Baihaqiy 	Daif sekali
6	Al-Baihaqiy (2)	<ol style="list-style-type: none"> 1. ... 2. 'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan al-Baṣriy 3. Yazīd an-Nahwiyy 4. Al-Ḥusain bin Wāqid 5. 'Aliy bin al-Ḥusain bin Wāqid 6. Aḥmad bin Naṣr bin Mālik al-Khuzā'iy 7. Ya'qūb bin Ibrāhīm ad-Dauraqiy 8. Muḥammad bin Ishāq 9. Abū Muḥammad bin Ziyād al-'Adl 10. Abū 'Abdillāh al-Ḥāfiẓ 11. Al-Baihaqiy 	<p>Sahih: al-Baihaqiy</p> <p>Hasan: 'Abd ar-Razzāq</p> <p>Daif: Muḥammad al-Fāliḥ</p>
7	Al-Ḥariṣ al-Muḥāsibiy (1)	<ol style="list-style-type: none"> 1. ... 2. Qatādah as-Sadūsiy 3. Ma'mar bin Rasyīd al-Azdiy 4. Sufyān bin 'Uyainah 5. Suraij bin Yūnus al-Bagḍādiy 6. Al-Ḥariṣ al-Muḥāsibiy 	Sahih Mursal
8	Al-Ḥariṣ al-Muḥāsibiy (2)	<ol style="list-style-type: none"> 1. ... 2. Qatādah as-Sadūsiy 3. Sa'īd bin Abī 'Urūbah bin Mah-rān 4. 'Abdullah bin Bakr bin Ḥabīb as-Sahmiy 5. Al-Ḥariṣ al-Muḥāsibiy 	Sahih Mursal

NO	PERAWI	SANAD (ATAS KE BAWAH)	PENILAIAN
9	Ibnu al-Anbāriy	<ol style="list-style-type: none"> 1. ... 2. Qatādah as-Sadūsiy 3. Hammām bin Yaḥyā al-Baṣriy 4. Ḥajjaj bin Minhāl al-Anmāṭiy 5. Ismā'īl bin Ishāq al-Qāḍiy 6. Ibnu al-Anbāriy 	Sahih Mursal
10	Abū 'Amr ad-Dāniy (1)	<ol style="list-style-type: none"> 1. ... 2. Qatādah as-Sadūsiy 3. Sa'īd bin Abī 'Arūbah 4. Yazīd bin Zurai' al-Baṣriy 5. Ibrāhīm bin Mūsā at-Tamīmiy 6. Al-Faḍl bin Syāzān ar-Rāziy al-Muqri 7. Aḥmad bin 'Usmān ar-Rāziy 8. Aḥmad bin Muḥammad bin Ismā'īl 9. Fāris bin Aḥmad aḍ-Ḍarīr 10. Abū 'Amr ad-Dāniy 	Sahih Mursal
11	Abū 'Amr ad-Dāniy (2)	<ol style="list-style-type: none"> 1. ... 2. Jābir bin Zaid 3. Umayyah al-Azdiy 4. Ḥassān bin Ibrāhīm 5. Abū Kāmil Fuḍail bin Ḥusain 6. Aḥmad bin Yazīd 7. al-Faḍl bin Syāzān Aḥmad bin 'Usmān 8. Aḥmad bin Muḥammad 9. Fāris bin Aḥmad 10. Abū 'Amr ad-Dāniy 	Hasan: 'Abd ar-Razzāq Daif: Muḥammad al-Fāliḥ
12	Abū 'Amr ad-Dāniy (3)	<ol style="list-style-type: none"> 1. ... 2. 'Aṭā' bin Yasār 3. Beberapa sahabat Muḥammad bin Ishāq 4. Muḥammad bin Ishāq 5. Salamah bin al-Faḍl 6. Muḥammad bin Ḥumaid 7. Abū al-'Abbās al-Muqri' 8. Aḥmad bin 'Usmān 9. Aḥmad bin Muḥammad 10. Fāris bin Aḥmad 11. Abū 'Amr ad-Dāniy 	Daif

NO	PERAWI	SANAD (ATAS KE BAWAH)	PENILAIAN
13	Abū 'Amr ad-Dāniy (4)	<ol style="list-style-type: none"> 1. ... 2. ... 3. Imam-imam Yaḥyā bin Salām 4. Yaḥyā bin Salām al-Baṣriy 5. Aḥmad bin Mūsā 6. 'Aliy bin al-Ḥasan 7. 'Abdullāh al-Murriy bin 'Īsā bin Abī Zamanīn 8. Muḥammad bin 'Abdullāh al-Murriy 9. Abū 'Amr ad-Dāniy 	Daif sekali
14	Abū 'Amr ad-Dāniy (5)	<ol style="list-style-type: none"> 1. ... 2. ... 3. 'Aliy bin Abī Talḥah 4. 'Abdullāh bin Ṣāliḥ 5. Abū 'Ubaid al-Qāsim bin Sallām 6. 'Aliy bin 'Abd al-'Azīz 7. Aḥmad bin Muḥammad al-Makkiy 8. Khalaf bin Ibrāhīm 9. Abū 'Amr ad-Dāniy 	Hasan <i>li gairih</i>
15	Az-Zuhriy	<ol style="list-style-type: none"> 1. ... 2. ... 3. Muḥammad bin Muslim az-Zuhriy 4. Al-Walīd bin Muḥammad al-Muwaqqiriyy 5. Abū Yazīd al-Ḥuḏaliy 6. Ibrāhīm bin al-Ḥusain bin 'Aliy al-Hamaẓāniy 7. ... 8. Muḥammad bin al-Ḥusain bin Muḥammad as-Sulamiy 	Daif sekali

* Tanda (...) mengindikasikan adanya perawi yang seharusnya muncul dalam sanad, tetapi namanya tidak disebut oleh perawi di bawahnya.

E. Surah-surah yang *Muttafaq* dan *Mukhtalaf*

1. Surah-surah yang disepakati dan diperselisihkan

Al-Qur'an terdiri atas seratus empat belas surah berdasarkan ijmak tanpa ada silang pendapat. Dalam upaya memberikan batasan terhadap surah dan ayat-ayat Al-Qur'an, apakah termasuk dalam kelompok makkiy atau madaniy, didapati ada surah-surah yang disepakati sebagai surah makkiyah atau madaniyah dan ada pula yang diperdebatkan kemakkiyahan atau kemadaniyahannya.

Bahasan ini akan mengulas secara singkat surah-surah mana yang disepakati makkiyah, yang disepakati madaniyah, dan yang diperdebatkan serta pendapat mana yang dinilai kuat. Dengan demikian, akan terkelompokkan secara sistematis dan ilmiah mana surah yang termasuk kelompok makkiy dan mana yang termasuk kelompok madaniy.

**TABEL RINGKASAN RIWAYAT DAN PENDAPAT
TENTANG JUMLAH SURAH-SURAH MAKKIYAH DAN MADANIYAH
DAN SURAH-SURAH YANG DIPERSELISIHKAN**

No	Sumber Riwayat	Jumlah Surah		Yang Diperselisihkan
		Makkiy	Madaniy	
1.	Abū 'Ubaid dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah	89	25	Tidak disebut
2.	Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās (Berdasarkan penjelasan as-Suyūṭiy)	86	28	Tidak disebut
3.	An-Naḥḥās dari Ibnu 'Abbās	89	25	Tidak disebut
4.	Ibnu 'Abd al-Kāfiy dari Ibnu 'Abbās	86	28	Tidak disebut
5.	Al-Baihaqiy dari 'Abbās	85	29	Tidak disebut
6.	Al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy	82 + 3	29	Tidak disebut
7.	Al-Ḥaris al-Muḥāsibiy dari Qatādah melalui Ma'mar bin Rasyid al-Azdiy	87	27	Tidak disebut
8.	Al-Ḥaris al-Muḥāsibiy dari Qatādah melalui Sa'īd	90	24	Tidak disebut
9.	Ibnu al-Anbāriy dari Qatādah	87	27	Tidak disebut
10.	Abū 'Amr ad-Dāniy dari Qatādah	89	25	Tidak disebut

11.	Abū 'Amr ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid	84	29	Tidak disebut
12.	Abū 'Amr ad-Dāniy dari 'Aṭā' bin Yasār	88	26	Tidak disebut
13.	Abū 'Amr ad-Dāniy dari Yahyā bin Salām dari imam-imamnya	-	-	-
14.	Abū 'Amr ad-Dāniy dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah	86	28	Tidak disebut
15.	Az-Zuhriy	85	29	Tidak disebut
16.	Abu al-Hasan bin al-Ḥaṣṣār	82	20	12
17.	Hibatullāh bin Salamah	76	21	17
18.	Az-Zarkasyiy	86	28	Tidak disebut

Dari tabel ini dapat dijelaskan bahwa riwayat-riwayat yang bertutur tentang makkiy-madaniy (15 riwayat pertama) hanya membagi surah-surah ke dalam kelompok makkiy atau madaniy, tanpa menyebut ada atau tidaknya surah atau ayat yang diperselisihkan. Kemudian, jika kita perhatikan, perbedaan jumlah surah pada masing-masing kategori pada riwayat-riwayat ini hanya dalam kisaran satu hingga empat surah, bahkan ada yang sama persis.

Sementara itu, az-Zarkasyiy menyebut surah-surah dari masing-masing kelompok secara berurutan berdasarkan kronologi tu-runnya. Adapun surah yang diperselisihkan, menurutnya, hanya dua, yakni al-Fātiḥah dan al-Muṭaffifin.²⁷⁵ Akan halnya as-Suyūṭiy, yang mengandalkan metode kalkulasi-statistik dan keinginan untuk melakukan kajian menyeluruh dan komprehensif, ia menghitung surah-surah yang diperselisihkan status makkiy madaniynya sejumlah 32 surah. Dari hasil kajian para ulama Al-Qur'an terdahulu dan para pengkaji makkiy-madaniy kontemporer, surah-surah yang diperselisihkan statusnya dapat dikonklusikan sebagai berikut.

²⁷⁵ Az-Zarkasyiy, *al-Burhān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 194.

SURAH-SURAH YANG DIPERSELISIHKAN				
Ibn al-Ḥaṣṣār	Hibatullāh	As-Suyūṭiy	Abū al-‘Alā’	‘Abd al-Maqṣūd
Al-Fātiḥah	Al-Fātiḥah	Al-Fātiḥah	Al-Fātiḥah	Al-Fātiḥah
		An-Nisā’		
		Yūnus		
Ar-Ra’d	Ar-Ra’d	Ar-Ra’d	Ar-Ra’d	Ar-Ra’d
	An-Naḥl		An-Naḥl	
	Al-Ḥajj	Al-Ḥajj	Al-Ḥajj	Al-Ḥajj
	Al-‘Ankabūt		Al-‘Ankabūt	
		al-Furqān		
		Yāsīn		
		Ṣād		
	Muḥammad	Muḥammad	Muḥammad	
		Al-Ḥujurāt		
Ar-Raḥmān	Ar-Raḥmān	Ar-Raḥmān	Ar-Raḥmān	Ar-Raḥmān
	Al-Ḥadīd	Al-Ḥadīd		
Aṣ-Ṣaff		Aṣ-Ṣaff	Aṣ-Ṣaff	
		Al-Jumu‘ah		
At-Tagābun		At-Tagābun	At-Tagābun	At-Tagābun
		Al-Mulk		
	Al-Insān	Al-Insān	Al-Insān	Al-Insān
	‘Abasa		‘Abasa	
Al-Muṭaffifin	Al-Muṭaffifin	Al-Muṭaffifin	Al-Muṭaffifin	Al-Muṭaffifin
		Al-A‘lā		
		Al-Fajr	Al-Fajr	
		Al-Balad		
	al-Lail	Al-Lail	Al-Lail	
Al-Qadr		Al-Qadr	Al-Qadr	
Al-Bayyinah		Al-Bayyinah	Al-Bayyinah	Al-Bayyinah
Az-Zalzalah	Az-Zalzalah	Az-Zalzalah	Az-Zalzalah	Az-Zalzalah
	An-Naṣr		An-Naṣr	
		Al-‘Ādiyāt		Al-‘Ādiyāt
		At-Takāsur		
		Al-Mā‘ūn		
		Al-Kauṣar		

Al-Ikhlāṣ	Al-Ikhlāṣ	Al-Ikhlāṣ	Al-Ikhlāṣ	Al-Ikhlāṣ
Al-Falaq	Al-Falaq	Al-Falaq	Al-Falaq	Al-Falaq
An-Nās	An-Nās	An-Nās	An-Nās	An-Nās
JUMLAH MASING-MASING				
12 surah	17 surah	32 surah	21 surah	13 surah

Dari tabel di atas terlihat bahwa surah-surah yang disepakati oleh kelima ulama tersebut sebagai surah-surah yang diperselisihkan status kemakkiyahan atau kemadaniyahannya hanya berjumlah delapan, yaitu al-Fātiḥah, ar-Ra'd, ar-Raḥmān, al-Muṭaffifīn, az-Zalzalah, al-Ikhlāṣ, al-Falaq, dan an-Nās. Sementara itu, empat dari lima ulama di atas menyepakati empat surah lainnya sebagai surah-surah yang diperselisihkan, yakni al-Ḥajj, at-Tagābun, al-Insān, dan al-Bayyinah. Hanya Hibatullāh dan Abū al-A'lā yang menambahkan empat surah yang tidak disebut oleh as-Suyūṭīy, yakni an-Naḥl, al-'Ankabūt, 'Abasa, dan an-Naṣr. Dengan demikian, jumlah terbanyak surah-surah yang diperselisihkan adalah tiga puluh enam surah, atau hampir sepertiga jumlah surah Al-Qur'an, di mana sebagian besar dari jumlah surah yang diperselisihkan itu bersumber dari as-Suyūṭīy.

Berikut uraian singkat tentang pendapat yang kuat (*rājih*) dari beberapa pendapat yang memperdebatkan beberapa surah; apakah termasuk dalam kelompok makkiy atau madaniy.

1. Surah al-Fātiḥah

Para ulama Al-Qur'an semenjak generasi sahabat telah berbeda pendapat tentang surah al-Fātiḥah; apakah ia diturunkan pada periode Mekah atau Madinah. Ibnu 'Abbās, Qatādah, dan Abū al-'Āliyah berpendapat bahwa surah al-Fātiḥah makkiyah. Sementara itu, Abū Hurairah, Mujāhid, 'Aṭā' bin Yasar, dan az-Zuhriy meyakini al-Fātiḥah madaniyah. Adapun Abu Laiṣ Naṣr bin Muḥammad bin Ibrāhīm as-Samarqandiy berpendapat sebagian ayat dalam surah al-Fātiḥah diturunkan di Mekah dan sebagian yang lainnya di Madinah.²⁷⁶

²⁷⁶ Abū al-'Alā', *Khaṣā'iṣ as-Suwar wa al-Āyāt al-Madaniyyah wa Maqāṣiduhā*, hlm. 41.

Berdasarkan pertimbangan-pertimbangan berikut dapat dinyatakan bahwa pendapat yang kuat dan mendekati kebenaran adalah bahwa al-Fātiḥah adalah surah makkiyah. *Pertama*, perintah salat diturunkan di Mekah, bertepatan dengan peristiwa Isra dan Mikraj Rasulullah. *Kedua*, salat tidak sah tanpa disertai bacaan al-Fātiḥah dan sejauh ini dalam ajaran Islam tidak diketahui ada ibadah salat yang tidak disertai bacaan al-Fātiḥah. Dengan demikian, tentu tidak dapat diterima bila al-Fātiḥah diturunkan pada masa ketika ibadah salat telah diperintahkan. *Ketiga*, al-Fātiḥah adalah *as-sab‘ al-masānī* atau tujuh ayat yang diulang-ulang pembacaannya, sebagaimana firman Allah,

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴿٨٧﴾

Dan sungguh, Kami telah memberikan kepadamu tujuh (ayat) yang (dibaca) berulang-ulang dan Al-Qur’an yang agung. (al-Hijr/ 15: 87)

Sebagaimana dimaklumi, al-Hijr adalah surah makkiyah dan sangat tidak mungkin Allah berfirman bahwa Dia telah mendatangkan surah tertentu kepada Rasulullah sebelum surah itu diturunkan kepada beliau melalui wahyu. *Keempat*, al-Fātiḥah diawali dengan pujian, yang itu merupakan salah satu kekhususan surah-surah makkiyah.²⁷⁷

2. Surah an-Nisā’

Pendapat yang mengatakan bahwa surah an-Nisā’ turun sebelum hijrah dinilai sebagai pendapat yang lemah dari aspek dalil (*marjūh*). Yang benar adalah surah an-Nisā’ diturunkan pada periode Madinah, dengan berpedoman pada ijmak para Qurra’ yang menyatakan surah an-Nisā’ turun di Madinah.²⁷⁸ Dalam riwayat sahih dinyatakan,

²⁷⁷ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, jld. 1, hlm. 37–38; Abū al-‘Alā’, *Khaṣā’iṣ as-Suwar*, hlm. 43.

²⁷⁸ Muḥammad bin Ya‘qūb al-Fairūzābādiy (w. 817 H.), *Baṣā’ir Ḍawī at-Tamyīz fī Laṭā’if al-Kitābil-‘Azīz*, (Beirut: Dārul-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.th.), jld. 1, hlm. 339; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, jld. 1, hlm. 38.

وَمَا نَزَّلَتْ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالنِّسَاءِ إِلَّا وَأَنَا عِنْدَهُ. (رواه البخاري عن عائشة)²⁷⁹

Surah al-Baqarah dan an-Nisā' tidak diturunkan kecuali saat aku telah bersama Rasulullah. (Riwayat al-Bukhāriy dari 'Āisyah)

Seperti diketahui, Nabi menikahi 'Āisyah pada saat beliau tinggal di Madinah.²⁸⁰

3. Surah Yūnus

Apabila ada pendapat lain tentang surah Yūnus, yang benar adalah bahwa surah ini diturunkan pada periode Mekah. Hal ini bahkan telah menjadi ijmak para ulama Al-Qur'an.²⁸¹

4. Surah ar-Ra'd

Perbedaan pendapat tentang status surah ar-Ra'd bermuara pada riwayat-riwayat makkiy-madaniy yang telah diuraikan sebelumnya. Riwayat dari Qatādah, riwayat dari 'Ikrimah, dan al-Ḥasan al-Baṣriy, dan salah satu riwayat dari Ibnu 'Abbās menyebut bahwa surah ar-Ra'd madaniyah. Adapun riwayat lain dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah tidak menyebut surah ar-Ra'd dalam kelompok madaniyah. Dengan mencermati surah ar-Ra'd dari segi gaya bahasa, tema surah, dan ketentuan umum surah, didapati beberapa simpulan berikut. *Pertama*, surah ar-Ra'd diawali dengan huruf-huruf *tahajjiy* (Alif Lām Mīm Rā), yang itu merupakan salah satu kekhususan surah-surah makkiyah. *Kedua*, gagasan utama surah ar-Ra'd adalah tentang akidah yang benar, bukti-bukti keesaan Allah, dan paparan tentang perumpamaan-perumpamaan untuk mengukuhkan akidah (misalnya ayat 2, 3, 4, 12, 16, 17 dan 35). *Ketiga*, surah ar-Ra'd juga menyinggung tema-tewa wahyu dan risalah (misalnya ayat 1, 7, 30, dan 43). *Keempat*, surah ar-Ra'd juga berbicara tentang kehidupan akhirat yang menyenangkan dan yang menyengsarakan. Gagasan

²⁷⁹ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, dalam *Bāb Ta'tif al-Qur'an*, hadis no. 4993.

²⁸⁰ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, jld. 1, hlm. 38.

²⁸¹ Al-Fairūzābādiy, *Baṣā'ir Zawā' at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 238; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, jld. 1, hlm. 38.

dan tema-tema utama surah seperti tersebut mengindikasikan secara kuat bahwa ar-Ra'd adalah surah makkiyah.²⁸²

5. Surah an-Naḥl

Ada satu riwayat yang menegaskan bahwa surah an-Naḥl diturunkan di Madinah, yakni riwayat al-Ḥariṣ al-Muḥāsibiy dari Qatādah. Hal ini berbeda dari riwayat-riwayat lain yang bersumber dari al-Ḥasan, 'Ikrimah, dan Jabir, yang menjelaskan bahwa surah ini makkiyah. Ibnu 'Abbās mengatakan, "An-Naḥl adalah surah makkiyah, dengan catatan ada beberapa ayatnya yang diturunkan di Madinah, yaitu ayat 95 dan 96."²⁸³

Pendapat yang lebih mendekati kebenaran (*rājiḥ*) adalah bahwa surah an-Naḥl termasuk surah makkiyah mengingat bahwa tema-tema yang dikemukakan pada surah ini lebih dekat dengan tema-tema surah makkiyah. Misalnya, surah ini dibuka dengan pembicaraan tentang kebangkitan sesudah mati, lalu disusul dengan uraian tentang fenomena penciptaan langit dan bumi, kemudian tentang kehidupan bumi dan kehidupan alam langit.²⁸⁴

6. Surah al-Ḥajj

Al-Ḥajj merupakan salah satu surah yang mengundang silang pendapat terkait status makkiyah atau madaniyahnya.²⁸⁵ Sekelompok ulama menyebutnya makkiyah, sedangkan aḍ-Ḍaḥḥāk dan Ibnu az-Zubair menegaskan bahwa seluruh surah al-Ḥajj diturunkan pada periode Madinah.²⁸⁶ Adapun Al-Qurṭubiy berpendapat bahwa sebagian ayatnya makkiyah dan sebagian yang lain madaniyah.

Di antara yang mengindikasikan kemakkiyahan surah ini adalah hal-hal berikut. *Pertama*, surah al-Ḥajj diawali dengan *khiṭāb 'yā ayyuhan-nās'*. *Khiṭāb* seperti ini lazim dijumpai pada surah-surah

²⁸² Abū al-'Alā', *Khaṣā'is as-Suwar*, hlm. 45.

²⁸³ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 10, hlm. 65.

²⁸⁴ Az-Zarqāniy, *Manahil al-'Irfān*, jld. 1, hlm. 192.

²⁸⁵ Ja'far 'Abd al-Maqṣūd, *Muqāddimah fi Khaṣā'is al-Khiṭāb al-Qur'aniy*, hlm. 349.

²⁸⁶ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 39.

makkiyah. Dari sini dapat diduga bahwa surah al-Ḥajj adalah makkiyah. *Kedua*, tema-tema tauhid, kebangkitan sesudah mati, dan risalah menjadi gagasan yang dominan dalam surah ini.²⁸⁷ *Ketiga*, adanya dua ayat sajdah dalam surah ini, yakni pada ayat 18 dan 77. Sebagaimana dimaklumi, keberadaan ayat sajdah menjadi salah satu kekhasan surah-surah makkiyah.²⁸⁸

Namun, dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia, demikian pula beberapa mushaf yang dicetak di negara semisal Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko, surah al-Ḥajj ditetapkan sebagai surah madaniyah. Pilihan dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ini didasari beberapa pertimbangan berikut.

Pertama, dari sisi dalil *naqliy*, riwayat-riwayat yang mengatakan surah ini madaniyah disampaikan melalui lebih banyak jalur sehingga lebih kuat, berbeda dengan riwayat yang mengatakan makkiyah yang diriwayatkan hanya melalui satu jalur sanad. Beberapa riwayat sebab nuzul dan kisah-kisah di balik turunnya ayat juga mendukung hipotesis bahwa surah ini turun setelah hijrah, seperti sebab nuzul ayat 19, 39–40, dan 60. Kendati demikian, memang ada beberapa ayat dari surah ini yang diyakini turun di Mekah, yakni ayat 52–55.

Kedua, dari sisi dalil *'aqliy*, alasan-alasan yang memunculkan dugaan surah ini makkiyah tidak lepas dari kekurangan. Ayat yang diawali "*yā ayyuḥan-nās*", misalnya, tidak selalu turun di Mekah. Sementara itu, ayat sajdah memang diyakini sebagai ayat makkiyah, namun hal ini tidak menjamin surah ini juga berstatus makkiyah karena bisa jadi kedua ayat tersebut adalah ayat-ayat yang dikecualikan dari status madaniyah surahnya.

Ketiga, dari sisi konten, banyak ayat dalam surah ini yang kuat nuansa madaniyahnya. Di sana ada penyebutan Yahudi, Nasrani, dan Majusi, perihal pengusiran kaum kafir terhadap Rasulullah dan kaum mukmin dari Mekah, perihal hijrah dan kaum mukmin yang terbunuh dalam peperangan, persoalan adu tanding antara sekelompok pasukan mukmin dan pasukan kafir (yang menurut riwayat ter-

²⁸⁷ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 50.

²⁸⁸ Abū al-'Alā', *Khaṣā'is as-Suwar*, hlm. 50

jadi para Perang Badar), demikian juga perihal pemberian izin berperang oleh Allah kepada kaum mukmin yang diperangi secara zalim (ayat 39–40).

7. Surah al-Furqān

Ada riwayat dari aḍ-Ḍahhāk yang menyebut surah al-Furqān termasuk surah madaniyah. Namun demikian, mayoritas ulama Al-Qur'an menyepakati bahwa surah al-Furqān diturunkan pada periode Mekah.²⁸⁹

8. Surah al-'Ankabūt

Riwayat-riwayat tentang makkiy-madaniy sebagaimana diuraikan pada bab sebelumnya tidak satu pun memasukkan surah al-'Ankabūt dalam kelompok madaniy. Namun demikian, Hibatullāh al-Mufassir menyebut adanya perbedaan pendapat dalam hal ini. Sementara itu, al-Fairūzābādiy menuturkan adanya ijmak bahwa surah al-'Ankabūt turun sebelum hijrah ditinjau dari format awal surah dan tema-tema surah.²⁹⁰

9. Surah Yāsīn

Pendapat yang *rājih* memasukkan surah Yāsīn ke dalam kelompok makkiyah. Al-Fairūzābādiy menuturkan adanya ijmak para ulama bahwa surah Yāsīn termasuk makkiyah. Adapun pendapat yang menyatakan surah Yāsīn turun setelah hijrah bersumber dari Abū Sulaimān ad-Dimasyqiyy, namun ini bukan pendapat yang masyhur.²⁹¹

10. Surah Šād

Pendapat yang *rājih* menyatakan bahwa surah Šād termasuk surah makkiyah. Bahkan, menurut al-Fairūz Ābādiy, hal itu sudah disepakati para ulama melalui ijmak.²⁹²

²⁸⁹ Al-Fairūzābādiy, *Bašā'ir Żawā' at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 340; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 39.

²⁹⁰ Abū al-'Alā', *Khašā'is as-Suwar*, hlm. 70.

²⁹¹ Al-Fairūzābādiy, *Bašā'ir Żawā' at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 390; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 39.

²⁹² Al-Fairūzābādiy, *Bašā'ir Żawā' at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 399; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 39.

11. Surah Muḥammad

Mengelompokkan surah Muḥammad ke dalam golongan madaniyah adalah pendapat yang *rājih*. Surah ini berbicara antara lain tentang jihad dan tentang kemunafikan yang merupakan bagian dari gagasan-gagasan utama surah madaniyah. Pendapat yang menyebut surah Muḥammad makkiyah bersumber dari an-Nasafiy, di mana pendapat ini dinilai ganjil (*garīb*).²⁹³

12. Surah al-Ḥujurāt

Pada dasarnya surah al-Ḥujurāt disepakati sebagai surah madaniyah, namun as-Suyūṭiy mengklasifikasikannya sebagai salah satu surah yang diperselisihkan karena ia menyebut ada pendapat yang menyatakan bahwa surah ini makkiyah.²⁹⁴

13. Surah ar-Raḥmān

Pendapat yang *rājih* menyatakan bahwa surah ar-Raḥmān berstatus makkiyah. Hal ini merupakan pendapat mayoritas ulama, demikian kata as-Suyūṭiy. Pendapat ini didukung oleh sejumlah karakteristik umum surah makkiyah yang terdapat pada surah ar-Raḥmān, di antaranya: (a) surah ar-Raḥmān berbicara tentang perintah untuk mengingat nikmat-nikmat Allah dan menjelaskan kemahakuasaan-Nya; (b) karakteristik gaya bahasanya yang khas surah makkiyah; dan (3) karakteristik ayat-ayatnya yang singkat.²⁹⁵

14. Surah al-Ḥadīd

Pendapat mayoritas ulama menyatakan bahwa surah al-Ḥadīd berstatus madaniyah.²⁹⁶

15. Surah aṣ-Ṣaff

Riwayat-riwayat tentang makkiy-madaniy seluruhnya menyatakan bahwa surah aṣ-Ṣaff berstatus madaniyah, kecuali pendapat

²⁹³ Al-Fairūzābādīy, *Baṣā'ir Ḥawā'ir at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 430; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 39.

²⁹⁴ Al-Fairūzābādīy, *Baṣā'ir Ḥawā'ir at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 435; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 39.

²⁹⁵ Al-Fairūzābādīy, *Baṣā'ir Ḥawā'ir at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 447; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 39.

²⁹⁶ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 39.

Ibnu al-Ḥaṣṣār yang menyebut surah aṣ-Ṣaff sebagai salah satu surah yang diperselisihkan. Ada pula pendapat lain yang dihubungkan dengan 'Ikrimah, al-Ḥasan, dan Qatādah yang menyatakan bahwa surah aṣ-Ṣaff berstatus makkiyah.

Jumhur ulama memasukkan surah aṣ-Ṣaff ke dalam kelompok surah madaniyah. Hal ini dikuatkan oleh tema-tema surah dimaksud dan ciri-ciri khasnya, di antaranya pembicaraan tentang jihad, Ahlulkitab, dan redaksi panggilan “*yā ayyuhal-laẓīna āmanū*” pada tiga ayat. Ketiga hal ini merupakan karakteristik surah-surah madaniyah.²⁹⁷

16. Surah al-Jumu'ah

Pendapat bahwa surah al-Jumu'ah turun di Madinah diyakini sebagai pendapat yang kuat mengingat surah ini berbicara tentang kaum Yahudi dan seruan kepada orang-orang mukmin untuk menghadiri salat Jumat dan mendengarkan khotbah.²⁹⁸

17. Surah at-Tagābun

Delapan riwayat yang bertutur tentang makkiy-madaniy menyepakati surah at-Tagābun sebagai surah madaniyah, kecuali pendapat Ibnu al-Ḥaṣṣār yang menyatakan ada khilaf dalam hal ini. Menurut al-Qurṭubiy, mayoritas ulama menilai surah at-Tagābun madaniyah, sedangkan aḍ-Ḍahhāk berpendapat sebaliknya.²⁹⁹ Namun, pandangan aḍ-Ḍahhāk ini dinilai lemah (*marjūh*) karena tidak didukung oleh dalil yang kuat.³⁰⁰

18. Surah al-Mulk

Pendapat yang diyakini benar oleh mayoritas ulama adalah bahwa surah al-Mulk berstatus makkiyah. Hanya saja, as-Suyūṭiy

²⁹⁷ Al-Fairūzābādiy, *Baṣā'ir Ḍawī at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 462; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 40; Abū al-'Alā', *Khaṣā'iṣ as-Suwar*, hlm. 65.

²⁹⁸ Al-Fairūzābādiy, *Baṣā'ir Ḍawī at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 464; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 40.

²⁹⁹ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkāmī-l-Qur'an*, jilid 21, h. 5.

³⁰⁰ Abū al-'Alā', *Khaṣā'iṣ as-Suwar*, hlm. 64.

mengklasifikasikan surah ini sebagai salah satu yang diperselisihkan karena ada pendapat yang menyatakan bahwa surah ini madaniyah, walaupun akhirnya pendapat ini dinilainya ganjil (*garīb*).³⁰¹

19. Surah al-Insān

Surah al-Insān diperselisihkan oleh sebab perbedaan riwayat yang menuturkan tentang identitasnya sebagai makkiyah atau madaniyah. Riwayat Abū ‘Ubaid dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah, al-Ḥariṣ al-Muḥāsibiy dari Qatādah, dan Abū ‘Amr ad-Dānī dari Qatādah, demikian juga pendapat Ibnu al-Ḥaṣṣār, tidak menyebut surah al-Insān sebagai salah satu surah madaniyah.

Sayyid Quṭb dalam Tafsirnya mengatakan, “Dalam beberapa riwayat surah al-Insān dimasukkan ke kelompok surah madaniyah, tetapi sesungguhnya ia adalah makkiyah. Karakteristiknya sebagai surah yang diturunkan pada periode Mekah tampak jelas dari aspek tema, konteks, dan gaya bahasa. Bahkan, kami menilai surah al-Insān termasuk surah-surah yang pertama kali diturunkan.”³⁰² Inilah pendapat yang dinilai *rājih*.³⁰³

Namun demikian, dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia, demikian pula mushaf-mushaf yang beredar luas di negara-negara lain, seperti Arab Saudi, Mesir, Maroko, Libya, dan Pakistan, surah ini dikategorikan madaniyah. Penetapan dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia didasarkan pada pertimbangan bahwa riwayat yang menyatakan madaniyah lebih banyak daripada riwayat yang menyebutkan makkiyah. Riwayat yang menyatakan makkiyah hanya bersumber dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah, sedangkan riwayat yang menyatakan madaniyah bersumber dari tiga jalur sanad. Dengan banyaknya riwayat ini, sekalipun kualitasnya lemah, bisa terangkat menjadi *ḥasan li gairih*. Terlebih lagi, salah satu dalil yang menyatakan madaniyah adalah sebab turun ayat yang dipandang ulama sebagai dalil yang paling kuat (lebih lengkap, lihat bahasan surah al-Insān).

³⁰¹ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 40.

³⁰² Sayyid Quṭb Ibrāhīm Ḥusain asy-Syāribiy (w. 1385 H, selanjutnya: Sayyid Quṭb), *Fi Zilāl al-Qur’an*, (Kairo: Dārasy-Syurūq, 2003 M.), jld. 6, hlm. 3777.

³⁰³ Al-Fairūzabādiy, *Baṣā’ir Zawā’ir at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 493.

20. Surah 'Abasa

Pendapat yang dinilai *rājih* mengatakan bahwa surah 'Abasa diturunkan sebelum hijrah.³⁰⁴ Hal ini dikuatkan oleh sebab turun surah ini. Dalam sebuah riwayat disebutkan,

أُنزِلَ {عَبَسَ وَتَوَلَّى} فِي ابْنِ أُمِّ مَكْتُومِ الْأَعْمَى، أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ يَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَشِدْنِي. وَعِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ مِنْ عُظَمَاءِ الْمُشْرِكِينَ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْرِضُ عَنْهُ وَيُقْبِلُ عَلَى الْآخَرِ، وَيَقُولُ: أَتَرَى بِمَا أَقُولُ بَأْسًا؟ فَيَقُولُ: لَا. فَنِي هَذَا أُنزِلَ. (رواه الترمذي والحاكم وابن حبان عن عائشة)³⁰⁵

'Abasa wa Tawallā (Surah 'Abasa) turun berkenaan dengan Ibnu Ummi Maktūm, seorang pria buta. Ia menghadap Rasulullah ṣallallāhu 'alaihi wasallam dan berkata, "Wahai Rasulullah, ajarilah aku agama!" Kebetulan saat itu Nabi sedang menjamu seorang pembesar kaum musyrik. Rasulullah pun berpaling dari Ibnu Ummi Maktūm dan memusatkan perhatiannya kepada pembesar musyrik itu. Karena Nabi tidak segera menjawab, Ibnu Ummi Maktūm bertanya, "Adakah yang salah dengan ucapanku?" Nabi menjawab, "Tidak." Berkaitan dengan kisah inilah ayat tersebut diturunkan. (Riwayat at-Tirmiziy, al-Ḥākim, dan Ibnu Ḥibbān dari 'Ā'isyah)

21. Surah al-Muṭaffifin

Mayoritas riwayat tentang makkiy-madaniy (Riwayat al-Ḥariṣ al-Muḥāsibiy, Ibnu al-Anbāriy, Abū 'Amr ad-Dānī dari Qatādah, Abū 'Ubaid dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah, dan riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu Abbas) tidak menyebut surah al-Muṭaffifin dalam kelompok surah-surah madaniyah. Hanya riwayat al-Baihaqiy yang menyebutnya madaniyah. Pendapat yang mengatakan surah ini turun sebelum

³⁰⁴ Abū al-'Alā', *Khaṣā'is as-Suwar*, hlm. 70.

³⁰⁵ Sahih; diriwayatkan oleh at-Tirmiziy, al-Ḥākim, dan Ibnu Ḥibbān. Lihat: at-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy*, dalam *Kitāb Abwāb Tafṣīr al-Qur'an, Bāb wa min Sūrah 'Abasa*, hadis no. 3331; al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, dalam *Kitāb at-Tafṣīr, Bāb Tafṣīr Sūrah 'Abasa wa Tawallā*, hadis no. 3896; Ibnu Ḥibbān, *Ṣaḥīh Ibni Ḥibbān*, dalam *Kitāb al-Birr wa al-Iḥsān, Bāb Zikr mā Yustahabb li al-Mar' al-Iqbāl 'alā aḍ-Ḍu'afā'*, hadis no. 535.

hijrah diyakini sebagai yang *rājih* dengan mempertimbangkan tema surah, karakteristik ayat dan kalimatnya yang pendek, dan adanya kata “*kallā*” dalam surah ini.³⁰⁶ Contohnya adalah bagaimana surah ini mencatat ejekan orang-orang kafir Mekah terhadap kaum mukmin pada ayat 29 hingga akhir surah.

22. Surah al-A‘lā

Dalam pendapat yang dinilai unggul, surah al-A‘lā adalah surah makkiyah.³⁰⁷ Dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy* disebutkan,

أَوَّلُ مَنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مُضَعَبُ بْنُ عَمِيرٍ وَابْنُ أُمِّ مَكْنُومٍ، وَكَانَا يُقْرِئَانِ النَّاسَ، فَقَدِمَ بِلَالٌ وَسَعْدٌ وَعَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ، ثُمَّ قَدِمَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي عِشْرِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَا رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرِحُوا بِشَيْءٍ فَرَحَهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى جَعَلَ الْإِمَاءُ يَقْلَنُ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَا قَدِمَ حَتَّى قَرَأْتُ: {سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى} فِي سُورَةٍ مِنَ الْمُفْصَلِ. (رواه البخاري عن البراء)³⁰⁸

Orang yang pertama kali datang (dari Mekah) kepada kami (penduduk Madinah) adalah Muṣ‘ab bin ‘Umair dan Ibnu Ummi Maktūm. Mereka banyak mengajarkan Al-Qur‘an kepada kami. Kemudian datang berikutnya Bilāl, Sa‘d, dan ‘Ammār bin Yāsir. Beberapa lama kemudian datanglah ‘Umar bin al-Khaṭṭāb bersama dua puluh sahabat Rasulullah yang lain. Setelah itu datanglah Nabi. Aku tidak pernah melihat penduduk Madinah berbahagia layaknya kebahagiaan mereka begitu Rasulullah datang di tengah-tengah mereka, sampai-sampai para budak perempuan berteriak-teriak, “Rasulullah telah datang!” Tidaklah Rasulullah datang ke Madinah kecuali aku sudah mampu membaca (dan menghafal) *Sabbiḥisma Rabbika al-A‘lā* bersama surah-surah Mufaṣṣal.³⁰⁹ (Riwayat al-Bukhāriy dari al-Barā’)

³⁰⁶ Al-Fairūzābādiy, *Baṣā‘ir Żawī at-Tamyiz*, jld. 1, hlm. 506; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 40.

³⁰⁷ Al-Fairūzābādiy, *Baṣā‘ir Żawī at-Tamyiz*, jld. 1, hlm. 514; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 40.

³⁰⁸ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, Bab *maqdam an-nabiy wa aṣḥāb al-Madīnah*, hadis no. 3925.

³⁰⁹ Surah-surah *Mufaṣṣal* yakni surah-surah pendek dalam Al-Qur‘an, dimulai dari Surah Qāf, atau dalam pendapat lain Surah al-Ḥujurāt, hingga akhir Al-Qur‘an.

23. Surah al-Fajr

Semua riwayat yang disebut sebelumnya menempatkan surah al-Fajr dalam kelompok surah makkiyah, kecuali riwayat dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah. Yang *rājiḥ* dari riwayat yang ada menunjukkan bahwa surah al-Fajr tergolong makkiyah. As-Syaukāniy mengatakan bahwa surah al-Fajr makkiyah tanpa ada perbedaan pendapat tentangnya. Kemakkiyahan surah ini dapat diamati dari kontennya, gaya bahasanya, dan dimulainya surah ini dengan sumpah (*qasam*).³¹⁰

24. Surah al-Balad

Pendapat yang unggul menyatakan bahwa surah al-Balad tergolong makkiyah. "Al-Balad" (negeri) yang dijadikan objek sumpah pada surah ini adalah negeri Mekah. Pemaknaan atas kata ini menepis perbedaan pendapat terkait kriteria surah ini. Berdasarkan alasan tersebut as-Syaukāniy mengatakan bahwa pada dasarnya tidak ada khilaf terkait status surah ini.³¹¹

25. Surah al-Lail

Dalam riwayat-riwayat yang bertutur tentang makkiy-madaniy tidak dijumpai riwayat yang memasukkan surah al-Lail ke kelompok surah madaniyah, kecuali riwayat dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah. Barangkali karena itulah Hibatullāh al-Mufassir menyebutnya sebagai surah yang diperselisihkan. Pendapat yang mengatakan makkiyah dinilai lebih unggul, di antaranya dengan mempertimbangkan adanya sumpah (*qasam*) yang mengawali surah ini.³¹²

26. Surah al-Qadar

Salah satu riwayat dari Ibnu 'Abbās dan 'Ikrimah memasukkan surah al-Qadar ke dalam kelompok makkiyah. Az-Zarkasyiy pun ti-

³¹⁰ Muḥammad bin 'Aliy bin Muḥammad asy-Syaukāniy (w. 1250 H, selanjutnya: asy-Syaukāniy), *Faṭḥ al-Qadīr al-Jāmi' bain Fannay ar-Riwāyah wa ad-Dirāyah fi 'Ilm at-Tafsīr*, (Kairo: Mustafa al-Bābiy al-Ḥalabiy, cet. II, 1963), jld. 5, hlm. 451.

³¹¹ Asy-Syaukāniy, *Faṭḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 432; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 41.

³¹² Asy-Syaukāniy, *Faṭḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 451; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 41; al-Fairūz-ābādiy, *Baṣā'ir Zawā' at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 532.

dak memasukkan surah ini ke dalam kelompok madaniyah, sedangkan Hibatullah al-Mufasssir menyebutnya madaniyah. Sementara itu, Ibnu al-Ḥaṣṣār memasukkannya ke dalam kelompok surah yang diperselisihkan statusnya. Namun, pendapat yang dinilai *rājiḥ* mengatakan bahwa surah ini berstatus makkiyah.³¹³

27. Surah al-Bayyinah

Riwayat-riwayat tentang makkiy-madaniy menjadikan surah al-Bayyinah sebagai salah bagian dari kelompok surah madaniyah. Hanya riwayat Ibnu al-Anbāriy dari Qatādah yang tidak sama dengan riwayat-riwayat yang lain. Menurut para ulama, pendapat yang unggul menyatakan bahwa surah al-Bayyinah berstatus madaniyah. Hal ini dengan mempertimbangkan kekhasan-kekhasan surah ini, seperti pembicaraan tentang Ahlulkitab, penyebutan perintah zakat, dan kekhasan-kekhasan lain yang menjadi pijakan dalam menempatkannya ke dalam kelompok surah madaniyah.³¹⁴

28. Surah az-Zalzalah

Hanya ada dua pendapat yang menyebut surah az-Zalzalah sebagai surah yang diperselisihkan, sedangkan mayoritas riwayat tentang makkiy-madaniy menempatkan surah ini di dalam kelompok surah-surah madaniyah. Inilah pendapat yang dinilai lebih kuat oleh para ulama. Kemadaniyahan surah ini didukung pula oleh riwayat berikut.

لَمَّا نَزَلَتْ {فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ} قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي لَرَأَيْتُ عَمَلِي؟ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ: تِلْكَ الْكِبَارُ الْكِبَارُ؟ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ: الصَّغَارُ الصَّغَارُ؟ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ: وَأَتُكَلِّ أُمِّي؟ قَالَ: أَبْشِرْ يَا سَعِيدُ، فَإِنَّ الْحَسَنَةَ بَعْشَرِ أَمْثَالِهَا، يَعْنِي إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ، وَيَضَاعِفُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ، وَالسَّيِّئَةَ بِمِثْلِهَا أَوْ يَغْفِرُ اللَّهُ، وَلَنْ يَنْجُو أَحَدٌ مِنْكُمْ بِعَمَلِهِ. قُلْتُ: وَلَا أَنْتَ يَا

³¹³ Asy-Syaukāniy, *Faṭḥ al-Qaḍīr*, jld. 5, hlm. 471; Abū al-'Alā', *Khaṣā'is as-Suwar*, hlm. 77.

³¹⁴ Asy-Syaukāniy, *Faṭḥ al-Qaḍīr*, jld. 5, hlm. 473; Abū al-'Alā', *Khaṣā'is as-Suwar*, hlm. 80.

رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: وَلَا أَنَا، إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ. (رواه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري)³¹⁵

Ketika ayat faman ya‘mal miṣqāla żarratin khairan yarahū wa man ya‘mal miṣqāla żarratin syarran yarah turun, aku bertanya kepada Rasulullah, “Ya Rasulullah, apakah aku akan melihat amalku?” Beliau menjawab, “Benar.” Aku bertanya lagi, “Yang besar-besar?” “Benar,” jawab beliau. Aku bertanya lagi, “Yang kecil-kecil juga?” “Benar,” jawab beliau. Aku berkata, “Celakalah ibuku.” Beliau bersabda, “Berbahagialah, Sa‘īd. Sesungguhnya setiap perbuatan baik akan dibalas sepuluh kali lipatnya, yakni hingga tujuh ratus kali lipat. Allah pun akan melipatgandakan pahala bagi siapa saja yang dikehendaki-Nya. Adapun perbuatan buruk hanya akan dibalas dengan yang setimpal atau bahkan Allah akan mengampuninya. Ingatlah, tidak seorang pun selamat hanya berkat amalnya saja.” Aku bertanya, “Engkau pun tidak, ya Rasulullah?” Beliau menjawab, “Aku pun sama, kecuali bila Allah meliputi diriku dengan rahmat dari-Nya.” (Riwayat Ibnu Abī Ḥātim dari Abū Sa‘īd al-Khudriy)

Abū Sa‘īd al-Khudriy tinggal di Madinah dan baru balig usai perang Uhud (2 H).³¹⁶

29. Surah al-‘Ādiyāt

Pendapat yang *rājiḥ* menempatkan surah al-‘Ādiyāt ke dalam kelompok makkiyah. Pendapat ini bersumber dari ‘Abdullāh bin ‘Abbās, ‘Abdullāh bin Mas‘ūd, Jābir bin ‘Abdillāh, al-Ḥasan, ‘Ikrimah, dan ‘Atā’, di antaranya dengan mempertimbangkan aspek tema dan gaya bahasanya.³¹⁷

30. Surah at-Takāşur

As-Suyūṭiy cenderung mengklasifikasikan at-Takāşur sebagai surah madaniyah. Hal ini berbeda dari pendapat *rājiḥ* dan masyhur

³¹⁵ Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr al-Qur‘ān al-‘Azīm*, jld. 10, hlm. 3456, riwayat no. 19439.

³¹⁶ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 41; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 470; Abū al-‘Alā’, *Khaşā‘iş as-Suwar*, hlm. 82.

³¹⁷ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 471; al-Fairūzābādiy, *Başā‘ir Żawā’ at-Tam-yiz*, jld. 1, hlm. 537.

yang dianut oleh banyak ulama lain, yang menyatakan surah ini berstatus makkiyah, sebagaimana dikemukakan oleh Syaūkānī.³¹⁸

31. Surah al-Mā'ūn

Pendapat yang *rājiḥ* mengatakan bahwa surah al-Mā'ūn turun sebelum hijrah. Pendapat ini bersumber dari Jābir bin 'Abdillāh, 'Abdullāh bin 'Abbās, 'Abdullāh bin az-Zubair, dan 'Aṭā'.³¹⁹

32. Surah al-Kauṣar.

Pendapat yang *rājiḥ* mengatakan bahwa surah al-Kauṣar berstatus makkiyah. Pendapat ini bersumber dari Jābir bin 'Abdillāh, 'Abdullāh bin 'Abbās, 'Abdullāh bin az-Zubair dan 'Āsiyah, demikian juga al-Kalbiy dan Muqātil. Kemakkiyahan surah ini juga didukung oleh sebab turunnya.

لَمَّا قَدِمَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ مَكَّةَ قَالَتْ لَهُ قُرَيْشٌ: أَنْتَ خَيْرُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَسَيِّدُهُمْ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالُوا: أَلَا تَرَى إِلَى هَذَا الْمُنبِتِ مِنْ قَوْمِهِ، يَزْعُمُ أَنَّهُ خَيْرٌ مِنَّا، وَخَنُّ أَهْلِ الْحَجِيجِ وَأَهْلِ السِّدَانَةِ؟ قَالَ: أَنْتُمْ خَيْرٌ مِنْهُ. فَتَزَلَّتْ: {إِنْ شَانِكَ هُوَ الْأَبْتَرُ} وَتَزَلَّتْ: {أَلَمْ تَرِ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْحُبِّ وَالطَّاغُوتِ ... إِلَى قَوْلِهِ: فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا}. (رواه النسائي عن ابن عباس)³²⁰

Ketika Ka'b bin al-Asyraf tiba di Mekah, kaum Quraisy menanyainya, "Apakah engkau penduduk Madinah yang terbaik dan salah satu pemuka mereka?" Ia menjawab, "Benar." Mereka bertanya kembali, "Apa pendapatmu tentang pria yang terputus garis keturunannya ini (yakni: Mu-

³¹⁸ Asy-Syaukānī, *Faṭḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 487; al-Fairūzābādī, *Baṣā'ir Zawā'ir at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 540; as-Suyūṭī, *al-Itqān*, hlm. 41.

³¹⁹ Al-Fairūzābādī, *Baṣā'ir Zawā'ir at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 546; asy-Syaukānī, *Faṭḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 499.

³²⁰ *Mursal* sahih; diriwayatkan oleh an-Nasā'ī, Ibnu Abī Ḥātim, aṭ-Ṭabarī, dan Ibnu Ḥibbān. Lihat: an-Nasā'ī, *as-Sunan al-Kubrā*, dalam *Kitāb at-Tafsīr, Bāb Inna Syāni'aka Huwa al-Abtar*, hadis no. 11643; Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 3, hlm. 973, riwayat no. 5440; Abū Ja'far Muḥammad bin Jarīr aṭ-Ṭabarī (w. 310 H, selanjutnya: aṭ-Ṭabarī), *Jāmi' al-Bayān 'an Ta'wīl Āy al-Qur'ān*, (Kairo: Hajar, 1422 H), jld. 7, hlm. 142; Ibnu Ḥibbān, *Ṣaḥīḥ Ibnī Ḥibbān*, dalam *Kitāb at-Tārīkh, Bāb Kutub an-Nabīy*, hadis no. 6572.

hammad)? Ia menganggap dirinya lebih baik daripada kami, padahal kami sangat berjasa melayani jamaah haji dan dipercaya memegang kunci Kakbah.” Ka’b menjawab, “Kalian lebih baik daripada Muhammad.” Sehubungan dengan percakapan ini turunlah ayat inna syāni’ aka huwal-abtar dan alam tara ilallażīna ūtū naşīban minal-kitābi yu’minūna bil-jibti waṭ-ṭāgūt ... hingga firman-Nya falan tajida lahū naşīrā.” (Riwayat an-Nasā’iy dari Ibnu ‘Abbās)

Adapun as-Suyūṭiy mempunyai pandangan yang berbeda. Menurutnnya, lebih tepat bila dikatakan surah ini berstatus madaniyah.³²¹

33. Surah an-Naşr

Semua riwayat mengisyaratkan bahwa surah an-Naşr berstatus madaniyah, kecuali Hibatullāh al-Mufassir yang, meski tidak secara tegas, memasukkannya ke dalam kelompok surah makkiyah. Dengan demikian, pendapat yang lebih kuat menyatakan bahwa surah an-Naşr berstatus madaniyah. Menurut al-Qurṭubiy dan asy-Syaukānīy, ini adalah pendapat mayoritas ulama dan tidak ada pendapat lain yang berseberangan.³²²

34. Surah al-Ikhlāş

Al-Ikhlāş adalah salah satu surah yang diperselisihkan statusnya makkiyah atau madaniyahnya. Salah satu riwayat dari Qatādah dan Abū Ṭalḥah tidak menyebut al-Ikhlāş dalam kelompok surah madaniyah. Sementara itu, satu riwayat dari ‘Ikrimah dan riwayat lain dari Ibnu ‘Abbās menempatkan surah ini dalam kelompok makkiyah. Oleh karena itu, Ibnu al-Ḥaşşār dan Hibatullāh menyebutnya sebagai surah yang diperdebatkan.

As-Suyūṭiy pun demikian. Ia mengatakan, “Ada dua pendapat tentang surah al-Ikhlāş sebab adanya dua riwayat yang saling berseberangan tentang sebab turunnya. Sebagian ulama mengkompromikan dua riwayat tersebut dengan menyatakan bahwa surah al-

³²¹ Al-Fairūzābādiy, *Başā’ir Żawī at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 547; asy-Syaukānīy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 502; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 42.

³²² Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 22, hlm. 538; asy-Syaukānīy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 508; Abū al-‘Alā’, *Khaşā’iṣ as-Suwar*, hlm. 83.

Ikhhlāṣ diturunkan dua kali. Akan tetapi, menurut saya, surah ini madaniyah sebagaimana uraian saya tentang sebab turunnya.”³²³

Ulama yang mengklasifikasikan surah ini ke dalam kelompok makkiyah berpedoman pada hadis berikut.

إِنَّ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْسُبَ لَنَا رَبِّكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، اللَّهُ الصَّمَدُ}. (رواه الترمذي عن أبي بن كعب)³²⁴

Kaum musyrik berkata kepada Rasulullah, “Jelaskan kepada kami garis keturunan Tuhanmu!” Allah lalu menurunkan firman-Nya, qul huwal-lāhu aḥad; allāhuṣ-ṣamad. (Riwayat at-Tirmiziy dari Ubay bin Ka’b)

Inilah pendapat yang dinilai lebih unggul. Adapun terkait pendapat yang menyatakan surah ini diturunkan dua kali pada tempat dan waktu yang berbeda, dapat ditegaskan bahwa turunnya surah pada kali kedua merupakan penguatan dan penegasan atas pentingnya surah dimaksud.³²⁵

35. Surah al-Falaq dan an-Nās

Dari riwayat-riwayat yang dipaparkan pada bagian terdahulu tidak dijumpai riwayat yang menempatkan dua surah ini ke dalam kelompok surah madaniyah. Sebagian riwayat bahkan menegaskan bahwa keduanya termasuk kelompok surah makkiyah. Namun, banyak hadis sahih yang mengindikasikan bahwa keduanya turun di Madinah, di antaranya hadis berikut.

أَلَمْ تَرَ آيَاتِ أَنْزَلَتِ اللَّيْلَةَ لَمْ يَرِ مِثْلُهُنَّ قَطُّ: {قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ، وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ}. (رواه مسلم عن عقبه بن عامر)³²⁶

Tidakkah kaulihat beberapa ayat yang diturunkan malam ini, yang tidak

³²³ Abū al-‘Alā’, *Khaṣā’iṣ as-Suwar*, hlm. 84.

³²⁴ At-Tirmiziy, Sunan at-Tirmiziy, dalam *Kitāb at-Taḥṣīn, Bāb wa Min Sūrah al-Ikhhlāṣ*, hadis no. 3364. Menurut al-Albāniy, riwayat ini berkualitas hasan.

³²⁵ Abū al-‘Alā’, *Khaṣā’iṣ as-Suwar*, hlm. 84.

³²⁶ Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Bāb Faḍl Qirā’ah al-Mu’awwizatain*, hadis no. 814.

ada bandingannya sama sekali? Itulah qul a'ūzu bi rabbil-falaq dan qul a'ūzu bi rabbīn-nās. (Riwayat Muslim dari 'Uqbah bin 'Āmir)

Hadis ini, selain menyebut waktu turun surah (yakni: malam hari), juga mengindikasikan bahwa surah-surah dimaksud diturunkan di Madinah karena tidak ada catatan sejarah bahwa 'Uqbah bin 'Āmir pernah tinggal di Mekah.³²⁷

As-Suyūṭiy juga mengatakan, “Yang terpilih dari dua pendapat ini adalah bahwa surah al-Falaq dan an-Nās turun di Madinah dengan pertimbangan keduanya diturunkan terkait sihir yang ditujukan oleh Labīd bin al-A'ṣam kepada Nabi, sebagaimana diriwayatkan oleh al-Baihaqiy dalam *Dalā'il an-Nubuwwah*.”³²⁸ Inilah pendapat yang dipilih dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia.

2. Ayat madaniyah dalam surah makkiyah dan ayat makkiyah dalam surah madaniyah

Jika satu surah disebut sebagai surah makkiyah atau madaniyah, itu tidaklah selalu berarti seluruh ayatnya diturunkan sebelum atau sesudah hijrah. Terkadang dalam surah makkiyah terselip satu atau beberapa ayat madaniyah dan sebaliknya pun demikian. Dalam beberapa mushaf dan kitab tafsir sering dijumpai ungkapan, “Surah ini makkiyah, kecuali ayat sekian dan sekian yang diturunkan di Madinah,” atau “Surah ini madaniyah, kecuali ayat tertentu karena ia turun di Mekah.”³²⁹

³²⁷ Abū al-'Alā', *Khaṣā'iṣ as-Suwar*, hlm. 88.

³²⁸ Yakni riwayat dari Ibnu 'Abbās. Lihat: al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, dalam *Bāb mā jā' fi Du'ā'ih Rabbah fi mā Suḥir bih*, jld. 6, hlm. 248. Sanad riwayat ini dinilai daif karena keberadaan al-Kalbiy dan Abū Ṣāliḥ. Al-Baihaqiy sendiri juga mengindikasikan daifnya sanad riwayat ini. Usai menuturkan riwayat ini, ia mengatakan, “Yang bisa dijadikan pegangan adalah hadis pertama.” Yang ia maksud 'hadis pertama' adalah riwayat yang ia sebut sebelumnya, yakni hadis yang sama yang juga diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dan Muslim dari 'Ā'isyah. Hanya saja, pada riwayat al-Bukhāriy dan Muslim ini tidak dijumpai adanya pengaitan peristiwa itu dengan turunnya surah al-Falaq dan an-Nās. Lihat: al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, dalam *Bāb Ṣifat Iblīs wa Junūdih*, hadis no. 3268; *Bāb as-Siḥr*, hadis no. 5763, 5766; *Bāb Takrīr ad-Du'ā'*, hadis no. 6391; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Bāb as-Siḥr*, hadis no. 2189.

³²⁹ Mannā' Khalīl al-Qaṭṭān, *Mabāḥiṣ fi 'Ulūm al-Qur'an*, hlm. 50–51.

Contoh keberadaan ayat madaniyah dalam surah makkiyah adalah surah al-An‘ām. Surah al-An‘ām adalah salah satu surah madaniyah. Abū ‘Ubaid, Ibnu aḍ-Ḍurais, Ibnu al-Munzir, aṭ-Ṭabrānī, dan Ibnu Mardawaih meriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās bahwa surah al-An‘ām diturunkan sekaligus di Mekah pada malam hari, dikelilingi tujuh puluh ribu malaikat yang mengucapkan tasbih.³³⁰ Dari beberapa riwayat lain dijumpai keterangan bahwa tidak seluruh ayat dalam surah al-An‘ām diturunkan di Mekah. Ada ayat dalam surah ini yang diturunkan pada periode Madinah. Satu di antaranya adalah firman Allah pada ayat 93,

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

Siapakah yang lebih zalim daripada orang-orang yang mengada-adakan dusta terhadap Allah atau yang berkata, “Telah diwahyukan kepadaku,” padahal tidak diwahyukan sesuatu pun kepadanya, dan orang yang berkata, “Aku akan menurunkan seperti apa yang diturunkan Allah.” (al-An‘ām/6: 93)

Ayat ini diriwayatkan turun terkait Mūsāilamah al-Kazzāb, seorang pria yang mengaku nabi dan memperoleh wahyu dari Allah.³³¹

Adapun keberadaan ayat makkiyah dalam surah madaniyah sangat jarang ditemukan.³³² Ibnu Ḥajar mengatakan, “Para ulama mencurahkan perhatian untuk menjelaskan ayat-ayat madaniyah dalam surah-surah makkiyah. Adapun sebaliknya, yakni keberadaan ayat makkiyah dalam surah madaniyah, sangat jarang aku temukan.”³³³ Terbuka kemungkinan bahwa yang semula dianggap sebagai ayat makkiyah dalam surah madaniyah merupakan ayat atau surah yang diturunkan pada dua periode, makkiy dan madaniy, misalnya surah al-Kauṣar.³³⁴

³³⁰ As-Suyūṭī, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 2, hlm. 3.

³³¹ Al-Wāḥidiy, *Asbāb an-Nuzūl*, hlm. 148.

³³² Abū al-‘Alā’, *Khaṣā’iṣ as-Suwar*, hlm. 185 dan seterusnya.

³³³ Ibnu Ḥajar, *Fath al-Bārī*, jld. 8, hlm. 417.

³³⁴ Abū al-‘Alā’, *Khaṣā’iṣ as-Suwar*, hlm. 182.

Contoh ayat makkiyah yang dianggap terselip dalam surah madaniyah adalah ayat 30 dan 64 dari surah al-Anfāl. Surah al-Anfāl disepakati sebagai surah madaniyah. Namun, banyak ulama Al-Qur'an mengecualikan ayat ke-30 dari status tersebut, yakni firman Allah,

وَأَذِمْكُمْ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ
اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿٣٠﴾

Dan (ingatlah) ketika orang-orang kafir (Quraisy) memikirkan tipu daya terhadapmu (Muhammad) untuk menangkap dan memenjarakanmu atau membunuhmu, atau mengusirmu. Mereka membuat tipu daya dan Allah menggagalkan tipu daya itu. Allah adalah sebaik-baik pembalas tipu daya. (al-Anfāl/8: 30)

Muqātil bin Sulaimān mengatakan, “Ayat ini turun di Mekah, selaras dengan makna yang dikandungnya. Ayat ini menuturkan tentang tipu daya orang-orang musyrik terhadap Nabi saat beliau berada di Dār an-Nadwah sebelum beliau berhijrah.”

Sebagian ulama juga mengecualikan ayat ke-64, yakni firman Allah,

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾

Wahai Nabi (Muhammad), cukuplah Allah (menjadi pelindung) bagimu dan bagi orang-orang mukmin yang mengikutimu. (al-Anfāl/8: 64)

Al-Bazzār meriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās bahwa ayat ini turun sehubungan dengan peristiwa masuk Islamnya ‘Umar bin al-Khaṭṭāb.³³⁵ Pada tabel berikut dijelaskan beberapa contoh ayat-ayat makkiyah atau madaniyah yang terselip di antara surah yang statusnya berbeda.

³³⁵ Mannā’ Khalil al-Qaṭṭān, *Mabāhiṣ fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, hlm. 51.

TABEL
AYAT-AYAT MADANIYAH DALAM SURAH-SURAH MAKKIYAH

NO	SURAH	NMR AYAT	AYAT
		91	<p>وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ لِيَجْعَلُوهُنَّ قَرَاطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ يُزَيِّرُ ذَرْبَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩١﴾</p>
		93	<p>وَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَن قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ</p>
1.	al-An'ām	141	<p>وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَعَجَبٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْثَرَهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرِّمَانَ مِثْثَهَايَهَا وَعَجَبٍ مُّتَشَابِهٍ كُلُّوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٤١﴾</p>
		151-153	<p>قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِمْلَاقٍ قُلْ حَتَّىٰ نُنزِّلُ عَلَيْكُمْ وَايَهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَضَعْنَا لَكُمْ فِيهَا لَعْنَةً لِّتَتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَضَعْنَا لَكُمْ فِيهَا لَعْنَةً لِّتَذَكَّرُونَ ﴿١٥٣﴾</p> <p>وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَضَعْنَا لَكُمْ فِيهَا لَعْنَةً لِّتَتَّقُوا ﴿١٥٤﴾</p>

2.	al-A'raf	163-171	<p>وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ بَعُدُوا فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيَابُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّامًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٣﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مَعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَسْقُونَ ﴿١٦٤﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ اتَّخِذْنَا لَئِذِنَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَإِذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابَ بَئِيسٍ لِّمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهَوْا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٦﴾ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَسْعَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْفَيْصَةِ مَن يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ﴿١٦٧﴾ وَأِنَّ لَعَنُورَ نَجِيمٍ ﴿١٦٨﴾ وَقَطَعْنَا فِي الْأَرْضِ أُمَّمًا مِّنْهُمْ الصَّالِحِينَ وَمِنْهُمْ دُورٌ ذَلِكُمْ وَيَلُونَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦٩﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفِرُ لَنَا وَإِنَّ نِازِحِينَ عَرَضَ مِثْلَهُ يَأْخُذُونَ ﴿١٧٠﴾ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِّيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَىٰ اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالِدَارُ الْأُخْرَىٰ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٧١﴾ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضْمِعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٧٢﴾ * وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٣﴾</p>
3.	Yūnus	94	<p>فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩٤﴾</p>
4.	Hūd	114	<p>وَاقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَرُفُلًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَىٰ لِلذَّاكِرِينَ ﴿١١٤﴾</p>

5.	Ar-Ra'd	8-13	<p>اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿٨﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَن أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَن جَهَرَ بِهِ وَمَن هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴿١٠﴾ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِن خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ﴿١١﴾ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنزِلُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴿١٢﴾ وَيُسَيِّخُ الرِّعْدَ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحِمَالِ ﴿١٣﴾</p>
6.	Ibrāhīm	28-30	<p>الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴿١٤﴾ جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا وَيَنَسُّ الْقَرَارُ ﴿١٥﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَدْدًا لِّئُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِن مَّصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴿١٦﴾</p>
7.	an-Nahl	126-128	<p>وَإِن عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِن صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ ﴿١٢٦﴾ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلَالٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴿١٢٨﴾</p>
8.	Al-Isrā'	85	<p>وَسَقُوتُكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾</p>

TABEL
AYAT-AYAT MAKKIYAH DALAM SURAH-SURAH MADANIYAH

1	Al-Hajj	11	وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْحُسْرَانُ الْمُمِيزُ ﴿١١﴾
		19-21	هُذَانِ حَصْمِنِ احْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ شِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يَصُبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿١٩﴾ يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿٢٠﴾ وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ﴿٢١﴾
		39	أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ يَأْنَهُمْ ظُلُمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ تَصَرُّهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿٣٩﴾
2	Al-Qaṣaṣ	52-55	الَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا أَلَمْ نَأْتِ بِهٖ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾ أُولَٰئِكَ يُوقِنُ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرُءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمَا زَرَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلِّمْ عَلَيْهِمْ لَا تَبْتَغِ الْجَاهِلِينَ ﴿٥٥﴾
3	Asy-Syūrā	27	وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِن يُنزِلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾

F. Urgensi Ilmu Makkiy-Madaniy

1. Ilmu makkiy-madaniy sebagai kelengkapan metodologis mufasir

Dalam praktiknya, pengetahuan tentang tempat dan masa turunnya surah dan ayat-ayat Al-Qur'an berkontribusi sangat penting dalam upaya memahami makna dan mengungkap maksud surah dan ayat-ayat yang dimaksud. Bahkan, sebagian ulama memasukkan tema makkiy-madaniy sebagai bagian dari objek kajian ilmu

tafsir. As-Suyūṭiy menyebut dalam *al-Itqān* bahwa beberapa ulama mendefinisikan tafsir sebagai pengetahuan tentang turunnya ayat, surah-surah, kisah-kisah, dan isyarat-isyarat yang dituangkan dalam Al-Qur'an, tentang surah-surah yang termasuk dalam kategori makkiyah atau madaniyah, mana yang *muḥkam* dan mana yang *mutasyābih*, mana yang *nāsikh* dan mana yang *mansūkh*, mana yang *khāṣ* dan mana yang *'ām*, mana yang *muṭlaq* dan mana yang *muqayyad*, serta mana yang *mujmal* dan mana yang *mufassar*.³³⁶

Al-Khaṭīb al-Bagdādiy menuturkan satu riwayat dari as-Syāfi'iy bahwa ia mengatakan, "Tidak dibenarkan memberi fatwa agama kecuali orang yang berpengetahuan tentang kandungan kitab Allah, meliputi pengetahuan tentang *nāsikh-mansūkh*, *muḥkam-mutasyābih*, *ta'wīl-tanzīl*, *makkiy-madaniy*, pengetahuan tentang apa yang dikehendaki oleh ayat dan dalam konteks apa ia diturunkan. Kemudian, dia harus pula memiliki pengetahuan tentang hadis Rasulullah dan aspek-aspek yang harus diketahui tentangnya, seperti aspek-aspek yang melingkupi pengetahuan tentang Al-Qur'an."³³⁷ Dengan demikian, membekali diri dengan 'Ulūm Al-Qur'an merupakan hal yang tidak dapat diabaikan oleh siapa pun yang berniat menekuni bidang tafsir, termasuk pengetahuan tentang makkiy-madaniy.³³⁸

Berikut satu contoh untuk menjelaskan betapa penting pengetahuan tentang makkiy-madaniy sebagai kelengkapan metodologis mufasir. Pada saat seseorang membaca surah al-Kāfirūn, lalu sampai pada ayat 6 (*lakum dīnukum wa liya dīn*), diyakini bahwa dirinya akan bertanya-tanya perihal makna ayat ini. Hal itu akan terjadi jika seandainya ia tidak memiliki pengetahuan tentang masa turun ayat yang dimaksud; apakah diturunkan pada periode Mekah atau Madinah. Sebab, kesan pertama yang didapat dari ayat itu adalah bahwa umat Islam tidak diwajibkan berjihad. Akan tetapi, apabila dia mengetahui ayat dalam surah al-Kāfirūn ini diturunkan pada periode Mekah, dia akan memahami bahwa surah tersebut dalam

³³⁶ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, jld. 2, hlm. 174.

³³⁷ Al-Khaṭīb al-Bagdādiy, *al-Faqīh wa al-Mutafaqqih*, (t.tp.: Dār Ihyā' as-Sunnah an-Nabawiyah, 1975), jld. 2, hlm. 157.

³³⁸ Muṣṭafā Zaid, *Dirāsāt fī at-Tafsīr*, (Damaskus: Dār al-Fikr al-'Arabiy, t.th.), hlm. 33.

kedudukan sebagai terapi bagi kepenatan perjuangan dakwah yang dialami oleh Rasulullah di Mekah, bukan sebagai dalil atas tidak diwajibkannya perintah jihad.³³⁹

2. Ilmu makkiy-madaniy sebagai pijakan bagi bahasan *nāsikh-mansūkh*

Pengetahuan tentang makkiy-madaniy akan menjelaskan mana ayat *nāsikh* dan mana ayat *mansūkh*, mengingat bahwa kaidah yang berlaku dalam bab ini adalah ayat *mansūkh* dipastikan turun terlebih dahulu daripada ayat *nāsikh*. Di samping itu, banyak persoalan dalam upaya memahami makna teks-teks agama yang pemahaman atasnya bertumpu pada pengetahuan tentang makkiy-madaniy sehingga diperoleh pengetahuan tentang hukum-hukum syariat secara benar.

Pada uraian tentang *nāsikh-mansūkh* dalam *Fahm al-Qur’ān*, al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy menyatakan, “Yang pertama adalah pengetahuan tentang surah-surah makkiyah dan madaniyah untuk mengetahui persoalan dan hukum yang diturunkan pada periode Mekah atau Madinah. Apabila kemudian ada perselisihan, tanpa ada jalan kompromi, maka yang diturunkan di Madinah adalah yang *nāsikh* dan yang diturunkan di Mekah adalah yang *mansūkh*.”³⁴⁰

Dalam mukadimah *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān* al-Qurṭubiy mengemukakan, “Seorang mufasir harus memiliki pengetahuan tentang makkiy-madaniy supaya ia bisa memilah antara ayat-ayat yang dengannya Allah berfirman kepada hambanya pada periode pertama Islam dan pada periode kedua, dan antara apa yang diwajibkan-Nya atas mereka pada periode pertama dan apa yang ditambahkan-Nya pada periode kedua. Kemudian, akan diketahui bahwa ayat-ayat madaniy adalah yang berkedudukan sebagai *nāsikh* atas ayat-ayat makkiy.”³⁴¹

³³⁹ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 38.

³⁴⁰ Al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy, *Fahm al-Qur’ān*, hlm. 394.

³⁴¹ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 38–39

Mari kita perhatikan contoh berikut sebagai penjelasan. Dalam surah an-Nahl/16: 91 Allah berfirman,

وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا

dan janganlah kamu melanggar sumpah, setelah diikrarkan... (an-Nahl/16: 91)

Melalui ayat ini Allah melarang hamba-Nya melanggar sumpah yang telah diucapkan. Ayat ini turun sebelum turunnya ayat yang berbicara tentang kafarat pada surah al-Mā'idah/5: 89 dan sebelum turunnya firman Allah dalam surah an-Nur/24: 22,

وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ^ط

Dan janganlah orang-orang yang mempunyai kelebihan dan kelapangan di antara kamu bersumpah bahwa mereka (tidak) akan memberi (bantuan) kepada kerabat(nya), orang-orang miskin dan orang-orang yang berhijrah di jalan Allah... (an-Nūr/24: 22)

Ayat ini turun berkenaan dengan Abū Bakr yang bersumpah tidak lagi menafkahi Mistah bin Uṣāṣah, kerabatnya yang menjadi satu dari beberapa orang yang ikut menyebarkan berita bohong terkait tuduhan berzina yang dialamatkan kepada Aisyah, istri Rasulullah dan putri Abū Bakr. Kemudian, ayat an-Nahl/16: 91 ini *mansūkh* dan turunkan ketentuan hukum baru yang berisi larangan melanggar sumpah dan kewajiban menunaikan kafarat bagi siapa saja yang melanggar sumpah berdasarkan ketentuan yang dijelaskan oleh ayat dalam surah al-Mā'idah, berdasarkan ayat dalam surah an-Nūr itu, dan berdasarkan firman Allah dalam surah al-Baqarah,

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ^ط

Dan janganlah kamu jadikan (nama) Allah dalam sumpahmu sebagai penghalang untuk berbuat kebajikan, bertakwa dan menciptakan kedamaian di antara manusia... (al-Baqarah/2: 224)

Adapun ayat dalam surah al-Mā'idah yang dimaksud adalah firman Allah,

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْاَيْمَانَ ۚ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۚ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ۚ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ ۚ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٨٩﴾

Allah tidak menghukum kamu disebabkan sumpah-sumpahmu yang tidak disengaja (untuk bersumpah), tetapi Dia menghukum kamu disebabkan sumpah-sumpah yang kamu sengaja, maka kafaratnya (denda pelanggaran sumpah) ialah memberi makan sepuluh orang miskin, yaitu dari makanan yang biasa kamu berikan kepada keluargamu, atau memberi mereka pakaian atau memerdekakan seorang hamba sahaya. Barang siapa tidak mampu melakukannya, maka (kafaratnya) berpuasa tiga hari. Itulah kafarat sumpah-sumpahmu apabila kamu bersumpah. Dan jagalah sumpahmu. Demikianlah Allah menerangkan hukum-hukum-Nya kepadamu agar kamu bersyukur (kepada-Nya). (al-Mā'idah/ 5: 89)

Surah an-Nahl berstatus makkiyah, sedangkan surah al-Mā'idah, al-Baqarah, dan an-Nūr berstatus madaniyah. Maka, berdasarkan kaidah *nāsikh-mansūkh*, ayat-ayat madaniyah bertindak sebagai *nāsikh* bagi ayat-ayat makkiyah.³⁴²

3. Ilmu Makkiy-Madaniy sebagai pijakan dalam mengungkap sejarah *tasyrī'*

Pengetahuan tentang makkiy-madaniy berkontribusi besar bagi upaya mengungkap aspek-aspek sejarah pembentukan hukum syariat (*tārīkh at-tasyrī'*) dan memahami hikmah-hikmah Allah dalam menetapkan hukum-Nya, antara lain tentang: (a) Ketetapan untuk mengedepankan prinsip-prinsip dasar hukum (*uṣūl*) atas persoalan-persoalan yang bersifat partikular (*furū'*); (b) Mengukuhkan potensi pikir dan jiwa sebagai landasan pembangunan hukum dan aturan.³⁴³

³⁴² Makkiy bin Abī Ṭālib al-Qaisiy, *al-Idāh li Nāsikh al-Qur'ān wa Mansūkhīh*, hlm. 333.

³⁴³ Nūr ad-Dīn Muḥammad 'Itr, *Ulūm al-Qur'ān al-Karīm*, hlm. 58.

Sebagai contoh, al-Bukhāriy meriwayatkan dalam *Ṣaḥīḥ*-nya dari ‘Āisyah dalam dialognya bersama seorang pria dari Irak. ‘Āisyah berkata, “Sesungguhnya yang mula-mula turun adalah surah *mufaṣṣal*; di dalamnya disebut surga dan neraka. Hingga ketika manusia telah masuk dalam Islam, barulah turun ayat-ayat tentang halal dan haram. Sebab, apabila yang mula-mula turun adalah larangan zina, misalnya, tentu mereka akan mengatakan, ‘Kami tidak akan meninggalkannya’.”³⁴⁴

4. Ilmu Makkiy-Madaniy sebagai pengantar bagi kajian *asbāb an-nuzūl*

Pengetahuan tentang makkiy-madaniy menjadi pengantar bagi pengetahuan tentang *asbāb an-nuzūl* karena pada saat melakukan kajian tentang masa dan tempat turunnya ayat, dengan sendirinya akan terungkap pula situasi dan latar belakang peristiwa yang melingkupi turunnya ayat tersebut. Beberapa contoh telah dikemukakan pada uraian tentang hubungan antara makkiy-madaniy dengan *asbāb an-nuzūl*.[]

³⁴⁴ Ibnu Hajar, *Fath al-Bārī*, dalam *Kitāb Faḍā’il al-Qur’ān*, jld. 8, hlm. 4993.

**SURAH-SURAH
MAKKIYAH DAN MADANIYAH
BERDASARKAN URUTAN MUSHAF
DALAM MUSHAF AL-QUR'AN STANDAR INDONESIA**

MAKKIYAH					
NO	SURAH/ NO SURAH	NO	SURAH/ NO SURAH	NO	SURAH/ NO. SURAH
1.	Al-Fātiḥah / 1	26.	Fāṭir / 35	51.	Al-Muzzammil / 73
2.	Al-An'ām / 6	27.	Yāsīn / 36	52.	Al-Muddaṣṣir / 74
3.	Al-A'rāf / 7	28.	Aṣ-Ṣāffāt / 37	53.	Al-Qiyāmah / 75
4.	Yūnus / 10	29.	Ṣād / 38	54.	Al-Mursalāt / 77
5.	Hūd / 11	30.	Az-Zumar / 39	55.	An-Naba' / 78
6.	Yūsuf / 12	31.	Gāfir / 40	56.	An-Nāzi'āt / 79
7.	Ar-Ra'd / 13	32.	Fuṣṣilat / 41	57.	'Abasa / 80
8.	Ibrāhīm / 14	33.	Asy-Syūrā / 42	58.	At-Takwīr / 81
9.	Al-Ḥijr / 15	34.	Az-Zukhruf / 43	59.	Al-Infītār / 82
10.	An-Naḥl / 16	35.	Ad-Dukhān / 44	60.	Al-Muṭaffifīn / 83
11.	Al-Isrā' / 17	36.	Al-Jāsiyah / 45	61.	Al-Insyiqāq / 84
12.	Al-Kahf / 18	37.	Al-Aḥqāf / 46	62.	Al-Burūj / 85
13.	Maryam / 19	38.	Qāf / 50	63.	Aṭ-Ṭāriq / 86
14.	Ṭāhā / 20	39.	Az-Zāriyāt / 51	64.	Al-A'lā / 87
15.	Al-'Anbiyā' / 21	40.	Aṭ-Ṭūr / 52	65.	Al-Gāsiyah / 88
16.	Al-Mu'minūn / 23	41.	An-Najm / 53	66.	Al-Fajr / 89
17.	Al-Furqān / 25	42.	Al-Qamar / 54	67.	Al-Balad / 90
18.	Asy-Syu'arā' / 26	43.	Ar-Raḥmān / 55	68.	Asy-Syams / 91
19.	An-Naml / 27	44.	Al-Wāqī'ah / 56	69.	Al-Lail / 92
20.	Al-Qaṣaṣ / 28	45.	Al-Mulk / 67	70.	Aḍ-Ḍuḥā / 93
21.	Al-Ankabūt / 29	46.	Al-Qalam / 68	71.	As-Syarḥ / 94
22.	Ar-Rūm / 30	47.	Al-Ḥāqqah / 69	72.	At-Tīn / 95
23.	Luqmān / 31	48.	Al-Ma'ārij / 70	73.	Al-'Alaq / 96
24.	As-Sajdah / 32	49.	Nūḥ / 71	74.	Al-Qadr / 97
25.	Saba' / 34	50.	Al-Jinn / 72	75.	Al-'Ādiyāt / 100

MAKKIYAH					
NO	SURAH/ NO SURAH	NO	SURAH/ NO SURAH	NO	SURAH/ NO. SURAH
76.	Al-Qāri'ah/101	80.	Al-Fīl/105	84.	Al-Kāfirūn/109
77.	At-Takāsur/102	81.	Quraisy/106	85.	Al-Lahab/111
78.	Al-'Aşr/103	82.	Al-Mā'ūn/107	86.	Al-Ikhlāş/112
79.	Al-Humazah/104	83.	Al-Kauşar/108		
MADANIYAH					
NO	SURAH/ NO. SURAH	NO	SURAH/ NO. SURAH	NO	SURAH/ NO. SURAH
1.	Al-Baqarah/2	11.	Al-Fatḥ/48	20.	At-Tagābun/64
2.	Āli 'Imrān/3	12.	Al-Ḥujurāt/49	21.	Aṭ-Ṭalāq/65
3.	An-Nisā'/4	13.	Al-Ḥadīd/57	22.	At-Taḥrīm/66
4.	Al-Mā'idah/5	14.	Al-Mujādalah/58	23.	Al-Insān/76
5.	Al-Anfāl/8	15.	Al-Ḥasyr/59	24.	Al-Bayyinah/98
6.	At-Taubah/9	16.	Al-Mumtaḥanah/60	25.	Az-Zalzalah/99
7.	Al-Ḥajj/22	17.	Aş-Şaff/61	26.	An-Naşr/110
8.	An-Nūr/24	18.	Al-Jumu'ah/62	27.	Al-Falaq/113
9.	Al-Aḥzāb/33	19.	Al-Munāfiqūn/63	28.	An-Nās/114
10.	Muḥammad/47				

**TABEL PERBANDINGAN KLASIFIKASI
SURAH MAKKIYAH MADANIYAH BERDASARKAN RIWAYAT**

No.	Nama Surah	Abū 'Uбайд	Ibnū ad- Djūrais	an- Nahās	Ibnū 'Abd al-Kāfiy	al-Baihaqiy ¹		al-Hāris al- Muhāsibiy ²		Ibnū al- Anbāriy	Abū 'Amr ad-Dāniy ³				az- Zuhriy
						1	2	1	2		1	2	3	4	
001	Al-Fāṭihah	Mk	----- ⁴	Mdn	----- ⁵	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
002	Al-Baqarah	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
003	Āli 'Imrān	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
004	An-Nisā'	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
005	Al-Mā'idah	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
006	Al-An'ām	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
007	Al-A'rāf	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
008	Al-Anfāl	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
009	At-Taubah	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
010	Yūnus	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
011	Hūd	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
012	Yūsuf	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
013	Ar-Ra'd	Mk	Mdn	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
014	Ibrāhīm	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk

No.	Nama Surah	Abū 'Ubad	Ibnū ad-Dūrās	an-Nahās	Ibnū 'Abd al-Kāfiy	al-Baihaqiy ¹		al-Hāris al-Muhāsibiy ²		Ibnū al-Anbāriy	Abū 'Amr ad-Dāniy ³				az-Zuhriy
						1	2	1	2		1	2	3	4	
015	Al-Hijr	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mdn ⁷	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
016	An-Nahl	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mdn	Mk	Mdn	Mk ⁸	Mk	Mk	Mk	Mk
017	Al-Isrā'	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
018	Al-Kahf	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
019	Maryam	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
020	Tāhā	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
021	Al-Anbiyā'	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
022	Al-Ḥajj	Mdn	Mdn	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mk	Mdn	Mdn	Mdn
023	Al-Mu'minūn	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
024	An-Nūr	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
025	Al-Furqān	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
026	Asy-Syu'arā'	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
027	An-Naml	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
028	Al-Qaşaş	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
029	Al-Ankabūt	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
030	Ar-Rūm	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
031	Luqmān	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk

No.	Nama Surah	Abū 'Ubad	Ibnū ad-Dūrās	an-Nahās	Ibnū 'Abd al-Kāfiy	al-Baihaqiy ¹		al-Hāris al-Muhāsibiy ²		Ibnū al-Ambāriy	Abū 'Amr ad-Dāniy ³				az-Zuhriy
						1	2	1	2		1	2	3	4	
032	As-Sajdah	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
033	Al-Ahzāb	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
034	Saba'	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
035	Fātir	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
036	Yā Sin	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
037	Aş-Şaffāt	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
038	Sād	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
039	Az-Zumār	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
040	Gāfir	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
041	Fuṣṣilat	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
042	Asy-Syūrā	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
043	Az-Zukhruf	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
044	Ad-Dukhān	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
045	Al-Jāsiyah	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
046	Al-Aḥqāf	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
047	Muḥammad	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
048	Al-Faṭḥ	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn

No.	Nama Surah	Abū 'Ubad	Ibnū ad-Dūrās	an-Nahās	Ibnū 'Abd al-Kāfiy	al-Baihaqiy ¹		al-Hāris al-Muhāsibiy ²		Ibnū al-Anbāriy	Abū 'Amr ad-Dāniy ³				az-Zuhriy
						1	2	1	2		1	2	3	4	
049	Al-Hujarāt	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
050	Qāf	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
051	Az-Zāriyāt	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
052	At-Tūr	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
053	An-Najm	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
054	Al-Qamar	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
055	Ar-Rahmān	Mk	Mdn	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
056	Al-Wāqī'ah	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
057	Al-Ĥadid	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
058	Al-Mujādalah	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
059	Al-Ĥasyr	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
060	Al-Mumtahanah	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
061	Aṣ-Ṣaff	Mdn	Mdn	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
062	Al-Jumu'ah	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
063	Al-Munāfiqūn	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
064	At-Tagābun	Mdn	Mdn	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
065	At-Talāq	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn

No.	Nama Surah	Abu 'Ubad	Ibnu ad-Durais	an-Nahhas	Ibnu 'Abd al-Ka'fiy	al-Baihaqiy ¹		al-Haris al-Muhāsibiy ²		Ibnu al-Ambariy	Abū 'Amr ad-Dāniy ³				az-Zuhriy
						1	2	1	2		1	2	3	4	
066	At-Tahrim	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
067	Al-Mulk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
068	Al-Qalam	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
069	Al-Hāqqah	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
070	Al-Ma'arij	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
071	Nūh	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
072	Al-Jinn	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
073	Al-Muzzammil	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
074	Al-Muddasir	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
075	Al-Qiyamah	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
076	Al-Insān	Mk	Mdn	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mk	Mk	Mk	Mdn	Mk	Mk	Mk	Mdn
077	Al-Mursalāt	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
078	An-Nabā'	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
079	An-Nāzi'āt	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
080	Abasa'	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
081	At-Takwīr	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
082	Al-Infītār	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk

No.	Nama Surah	Abu 'Ubad	Ibnu ad-Durais	an-Nahhas	Ibnu 'Abd al-Ka'biy	al-Baihaqiy ¹		al-Hāris al-Muhāsibiy ²		Ibnu al-Ambāriy	Abū 'Amr ad-Dāniy ³				az-Zuhriy
						1	2	1	2		1	2	3	4	
083	Al-Muṭaffifīn	Mk	Mk	Mk	Mk	Mdn	Mdn	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
084	Al-Insyiqāq	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
085	Al-Burūj	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
086	At-Tāriq	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
087	Al-A'lā	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
088	Al-Gāsiyah	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
089	Al-Fajr	Mdn	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mdn	Mk	Mk
090	Al-Balad	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
091	Asy-Syams	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
092	Al-Lail	Mdn	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mdn	Mk	Mk
093	Aḍ-Ḍuḥā	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
094	Alam Nasyrah	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
095	At-Tin	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
096	Al-'Alaq	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
097	Al-Qadr	Mdn	Mk	Mdn	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mdn	Mk	Mk
098	Al-Bayyinah	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
099	Az-Zalzalah	Mdn	Mdn	Mk	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn

No.	Nama Surah	Abū 'Uбайд	Ibnū ad-Dūrās	an-Nahās	Ibnū 'Abd al-Kāfiy	al-Baihaqiy ¹		al-Hāris al-Muhāsibiy ²		Ibnū al-Anbāriy	Abū 'Amr ad-Dāniy ³				az-Zuhriy
						1	2	1	2		1	2	3	4	
100	Al-'Ādiyāt	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
101	Al-Qari'ah	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
102	At-Takāsūr	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
103	Al-'Aṣr	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
104	Al-Humazah	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
105	Al-Fīl	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
106	Quraisy	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
107	Al-Ma'ūn	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mdn ^o	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
108	Al-Kausar	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
109	Al-Kāfirūn	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
110	An-Naṣr	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn	Mdn
111	Al-Lahab	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
112	Al-Ikhlās	Mk	Mk	Mdn	Mk	Mk	Mk	Mdn	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk
113	Al-Falaq	Mk	Mk	Mdn	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mdn	Mk	Mk
114	An-Nās	Mk	Mk	Mdn	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mk	Mdn	Mk	Mk

Catatan:

1. Al-Baihaqiy menukil dua riwayat tentang makkiy dan madaniy: 1) Riwayat dari Ibnu 'Abbas; 2) Riwayat dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan.

2. Al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy menukil dua riwayat tentang klasifikasi surah makkiyah dan madaniyah. Kedua-duanya berpangkal pada Qatādah, namun beda jalur: 1) melalui jalur Ma'mar bin Rasyīd al-Azdiy; 2) melalui jalur Sa'īd bin Abī 'Arūbah.
3. Riwayat Abū 'Amr ad-Dāniy yang ditampilkan dalam tabel ini hanya 4 riwayat. 1) Riwayat dari Qatādah; 2) Riwayat dari Jābir bin Zaid; 3) Riwayat dari Aḡā' bin Yasār; 4) Riwayat dari 'Aliy bin Abi Talhah. Satu riwayat ad-Dāniy yang berasal dari Yahyā bin Salām al-Baṣriy dari imam-imamnya tidak diperoleh perincian surah-surahnya.
4. Menurut 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, tidak tersebutkannya surah al-Fātiḥah dalam riwayat ini merupakan sebuah kekeliruan. Lihat Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 285.
5. Karena riwayat ini sama dengan riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais, maka penyebutan al-Fātiḥah dalam riwayat ini juga telentatkan.
6. Surah al-Fātiḥah tidak disebutkan dalam riwayat ini.
7. Seperti terjadi kekeliruan dalam riwayat ini dalam menyebutkan surah al-Ḥijr termasuk kelompok madaniyah. Pada riwayat kedua, aal-Ḥārīs al-Muḥāsibiy tidak menyebutkan surah al-Ḥijr dalam kelompok surah madaniyah. Lihat Al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy, *al-'Aql wa Fāḥim al-Qur'ān*, hlm. 395–396.
8. Menurut riwayat ini, surah an-Nahl yang makkiyah hanya 40 ayat pertama, sisanya madaniyah.
9. Ma'mar mengatakan bahwa Qatādah ragu-ragu dalam menetapkan apakah surah al-Mā'ūn termasuk makkiyah atau madaniyah. Lihat Al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy, *al-'Aql wa Fāḥim al-Qur'ān*, hlm. 395.

**TABEL PERBANDINGAN
KLASIFIKASI MAKKIY MADANIY DALAM BERBAGAI MUSHAF**

NO	NAMA SURAH	INDONESIA	ARAB SAUDI	MESIR	LIBYA	MAROKO	PAKISTAN
001	Al-Fātiḥah *	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
002	Al-Baqarah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
003	Āli 'Imrān	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
004	An-Nisā'	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
005	Al-Mā'idah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
006	Al-An'ām	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
007	Al-A'rāf	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
008	Al-Amfāl	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
009	At-Taubah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
010	Yūnus	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
011	Hūd	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
012	Yūsuf	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
013	Ar-Ra'd*	Makkiyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
014	Ibrāhīm	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah

NO	NAMA SURAH	INDONESIA	ARAB SAUDI	MESIR	LIBYA	MAROKO	PAKISTAN
015	Al-Hijr	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
016	An-Nahl	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
017	Al-Isrā'	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
018	Al-Kahf	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
019	Maryam	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
020	Tāhā	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
021	Al-Anbiyā'	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
022	Al-Ĥajj*	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
023	Al-Mu'minūn	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
024	An-Nūr	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
025	Al-Furqān	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
026	Asy-Syu'arā'	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
027	An-Naml	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
028	Al-Qaşaş	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
029	Al-'Ankabūt	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
030	Ar-Rūm	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
031	Luqmān	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah

NO	NAMA SURAH	INDONESIA	ARAB SAUDI	MESIR	LIBYA	MAROKO	PAKISTAN
032	As-Sajdah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
033	Al-Ahzāb	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
034	Saba'	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
035	Fāṭir	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
036	Yāsīn	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
037	Aṣ-Ṣāffāt	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
038	Ṣād	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
039	Az-Zumār	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
040	Gāfir	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
041	Fuṣṣilat	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
042	Asy-Syūrā	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
043	Az-Zukhruf	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
044	Ad-Dukhān	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
045	Al-Jāsiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
046	Al-Aḥqāf	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
047	Muḥammad	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
048	Al-Fatḥ	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah

NO	NAMA SURAH	INDONESIA	ARAB SAUDI	MESIR	LIBYA	MAROKO	PAKISTAN
049	Al-Hujurat	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
050	Qaf	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
051	Az-Zariyat	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
052	At-Tur	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
053	An-Najm	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
054	Al-Qamar	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
055	Ar-Rahman*	Makkiyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Makkiyah
056	Al-Waq'ah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
057	Al-Hadid	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
058	Al-Mujadalah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
059	Al-Hasyr	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
060	Al-Mumtahanah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
061	As-Saff*	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
062	Al-Jum'ah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
063	Al-Munafiqun	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
064	At-Tagabun*	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
065	At-Talaq	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah

NO	NAMA SURAH	INDONESIA	ARAB SAUDI	MESIR	LIBYA	MAROKO	PAKISTAN
066	At-Tahrīm	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
067	Al-Mulk	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
068	Al-Qalam	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
069	Al-Ĥāqqah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
070	Al-Ma'ārij	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
071	Nūḥ	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
072	Al-Jinn	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
073	Al-Muzzammil	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
074	Al-Muddassir	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
075	Al-Qiyāmah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
076	Al-Insān	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
077	Al-Mursalāt	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
078	An-Naba'	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
079	An-Nāzi'at	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
080	'Abasa	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
081	At-Takwīr	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
082	Al-Infītār	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah

NO	NAMA SURAH	INDONESIA	ARAB SAUDI	MESIR	LIBYA	MAROKO	PAKISTAN
083	Al-Muṭaffifin*	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
084	Al-Insyiqāq	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
085	Al-Burūj	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
086	At-Tariq	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
087	Al-'Ala	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
088	Al-Gāsiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
089	Al-Fajr	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
090	Al-Balad	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
091	Asy-Syams	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
092	Al-Lail	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
093	Aḍ-Ḍuḥā	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
094	Asy-Syarḥ	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
095	At-Tin	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
096	Al-'Alaq	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
097	Al-Qadr*	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
098	Al-Bayyinah*	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Makkiyah
099	Az-Zalzalah*	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah

NO	NAMA SURAH	INDONESIA	ARAB SAUDI	MESIR	LIBYA	MAROKO	PAKISTAN
100	Al-Ādiyāt	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
101	Al-Qāri'ah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
102	At-Takāsur	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
103	Al-'Aşr	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
104	Al-Humazah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
105	Al-Fīl	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
106	Quraish	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
107	Al-Mā'ūn	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
108	Al-Kausar	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
109	Al-Kāfirūn	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
110	An-Naşr	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah	Madaniyah
111	Al-Lahab	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
112	Al-Ikhlāş*	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
113	Al-Falaq*	Madaniyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah
114	An-Nās*	Madaniyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah	Makkiyah

Keterangan:

- Status yang diarsir untuk penetapan yang berbeda dari Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia
- Surah yang dibintangi adalah surah yang diperdebatkan statusnya



Surah Makkiyah
dan Madaniyah
dalam Mushaf Al-Qur'an
Standar Indonesia





Surah al-Fātiḥah



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Fātiḥah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Begitu juga dalam mushaf-mushaf dari negara lain, seperti Mushaf Al-Qur'an Arab Saudi, Mesir, Maroko, Pakistan, dan Libya. Tidak ada perbedaan dalam mushaf-mushaf tersebut mengenai status surah ini, sekalipun dikategorikan sebagai surah yang *mukhtalaf fiḥā* (diperselisihkan statusnya oleh para ulama).

B. Pandangan Mufasir

Surah pertama dalam Al-Qur'an berdasarkan urutan mushaf ini termasuk surah yang diperselisihkan ulama mengenai statusnya. Para pakar ulumul Qur'an sepakat memasukkan surah al-Fātiḥah ke dalam kelompok surah-surah yang *mukhtalaf fiḥā*. Sebagian ulama menyebutkan surah al-Fātiḥah adalah makkiyah. Sebagian lainnya mengatakan madaniyah. Bahkan, di antara ulama ada yang berpendapat surah al-Fātiḥah bisa digolongkan makkiyah dan bisa juga madaniyah.

1. Mufasir yang berpendapat makkiyah

Menurut jumhur ulama, surah al-Fātiḥah termasuk surah makkiyah berdasarkan riwayat dari Ibnu 'Abbās, 'Alī bin Abī Ṭālib, Abū Maisarah, Abū Hurairah, Abū al-'Āliyah, al-Ḥasan al-Baṣriy, dan

Qatādah.¹ Al-Wāḥidīy mengemukakan bahwa surah al-Fātiḥah adalah makkiyah dan termasuk surah yang pertama diturunkan kepada Nabi Muhammad.² Pendapat senada juga diungkapkan oleh al-Alūsīy³ dan mayoritas mufasir. Ibnu Taimiyah menambahkan, tidak ada keraguan bahwa Surah al-Fātiḥah turun di Mekah. Indikasi yang menunjukkan hal ini adalah firman Allah, “*Wa laqad ātaināka sab‘an minal-masānī wal-qur‘ān al-‘aẓīm,*” (al-Ḥijr/ 15: 87). Kata *sab‘an minal-masānī* dalam ayat ini ditafsirkan dengan surah al-Fātiḥah, sebagaimana terdapat dalam hadis Nabi. Surah al-Ḥijr termasuk surah yang disepakati ulama sebagai surah makkiyah karena berbicara tentang kaum musyrik Mekah.⁴ Ibnu Ḥajar⁵ menegaskan, dengan adanya tafsiran Nabi ini, sudah bisa dipastikan surah al-Fātiḥah turun sebelum surah al-Ḥijr. Bila surah al-Ḥijr yang turun sesudah surah al-Fātiḥah adalah makkiyah, maka sudah pasti surah al-Fātiḥah juga termasuk surah makkiyah.⁶

Argumen yang digunakan oleh Ibnu Taimiyah ini, juga dikemukakan oleh para mufasir lainnya. Setelah menyebutkan beberapa riwayat dari Abū Hurairah, Ubay bin Ka‘b, Ibnu Mas‘ūd, dan ‘Umar bin al-Khaṭṭāb tentang tafsiran Nabi terhadap kata *as-sab‘ al-masānī*

¹ Abū Ishāq Aḥmad bin Muḥammad bin Ibrāhīm as-Ša‘labiy an-Naisābūriy (w. 427 H, selanjutnya: as-Ša‘labiy), *al-Kasyf wa al-Bayān ‘an Tafṣīr al-Qur‘ān, taḥqīq*: Abū Muḥammad bin ‘Āsyūr, (Beirut: Dār Iḥyā’ at-Turās, 1422 H/2002 M), jld. 1, hlm. 19; Ismā‘il bin ‘Umar bin Kaṣīr (w. 774 H, selanjutnya: Ibnu Kaṣīr), *Tafṣīr Al-Qur‘ān al-‘Aẓīm* (t.tp.: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, cet. I, 1419 H), jld. 1, hlm. 18; Syihāb ad-Dīn Maḥmūd bin ‘Abdillāh al-Ḥusainiy (w. 1270 H, selanjutnya: al-Ālūsīy), *Rūḥ al-Ma‘ānī fī Tafṣīr al-Qur‘ān al-‘Aẓīm wa as-Sab‘ al-Masānīy*, (Madinah: Maktabah al-‘Ulum wa al-Ḥikam, 1994 M/ 1415 H), jld. 1, hlm. 33–34.

² al-Wāḥidīy, *Asbāb an-Nuzūl, taḥqīq*: Aiman Ṣālih Sya‘bān, (Kairo: Dār al-Ḥadīṣ, 1993), hlm. 23.

³ Nama lengkapnya Maḥmūd bin ‘Abdillāh al-Ḥusainiy al-Alūsīy, gelarnya antara lain Syihābuddīn, Abul-Šanā’. Lahir di Bagdad tahun 1217 H dan wafat di sana pada 1270 hlm. Untuk biografi lengkapnya, lihat Khairuddīn az-Zirikliy (selanjutnya disebut az-Zirikliy), *al-A‘lām, Qāmūs Tarājīm li Asyhar ar-Rijāl wan-Nisā’ min al-‘Arab wal-Musta‘mirīn wal-Musy-tasyriqīn*, (Beirut: Dār al-‘Ilmi lil-Malāyīn, 2002 M), cet. XV, jld. 7, hlm. 176.

⁴ Ibnu Taimiyah, *Majmū‘ al-Fatāwā*, (t.tt: Dār al-Wafā’, 1426 H/2005 M), cet. III, jld. 17, hlm. 190–191.

⁵ Nama lengkapnya adalah Aḥmad bin ‘Aliy bin Muḥammad al-Kinānīy al-‘Asqalānīy, Abū al-Faḍl Syihābuddīn Ibnu Ḥajar. Seorang ahli hadis yang menyusun kitab *Syarah Ṣaḥīḥ al-Bukhārīy*. Lahir di ‘Asqalān daerah Palestina tahun 773 H/1372 M dan wafat tahun 852 H/1449 M di Kairo. Lihat az-Zirikliy, *al-A‘lām*, jld. 1, hlm. 119.

⁶ Ibnu Ḥajar al-‘Asqalānīy, *Fath al-Bārīy*, jld. 8, hlm. 159.

dengan al-Fātiḥah, aš-Ša‘labiy⁷ menegaskan bahwa surah al-Fātiḥāh adalah surah makkiyah karena tidak mungkin Nabi menafsirkan kata *as-sab‘ al-masānī* dengan al-Fātiḥah, jika surah ini belum turun.⁸ al-Baiḍawiy⁹ juga menyebutkan, penetapan surah al-Fātiḥah sebagai surah makkiyah adalah tepat karena ayat (*wa laqad ātaināka sab‘an minal-masānī wal-Qur‘ān al-‘azīm*) adalah makkiyah.¹⁰ Al-Kawāsiy¹¹, dan Ibnu Kašīr juga menguatkan pendapat yang menyebutkan kemakkiyahannya dengan berdalilkan ayat ini.¹²

Dalil lain yang menunjukkan bahwa surah al-Fātiḥah termasuk surah makkiyah terkait dengan kewajiban salat. Abū al-‘Abbās al-‘Iqlisiy menyatakan bahwa secara naql, surah al-Fātiḥah adalah makkiyah karena salat telah diwajibkan kepada Nabi di Mekah. Setiap salat yang tidak membaca surah al-Fātiḥah dianggap tidak sah. Dengan demikian, surah ini tentunya telah turun sebelum adanya kewajiban salat.¹³ Al-Fairūzābadiy menambahkan, ulama berbeda pendapat tentang status surah al-Fātiḥah, sebagian pendapat menyatakan makkiyah, inilah pendapat yang kuat. Sebab, dalam Islam tidak dikenal salat, tanpa membaca surah ini.¹⁴

⁷ Beliau adalah Abū Ishāq Ahmad bin Muḥammad bin Ibrāhīm aš-Ša‘labiy an-Naisāburiy yang masyhur dengan nama aš-Ša‘labiy. Wafat pada hari Rabu bulan Muharam tahun 427 H/1035 M dan dimakamkan di Madinah. Lihat: az-Zirikliy, *al-A‘lām*, jld. 1, hlm. 212.

⁸ Aš-Ša‘labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 5, hlm. 348.

⁹ Nama lengkapnya adalah ‘Abdullāh bin ‘Umar bin Muḥammad bin ‘Aliy Nāširuddīn al-Baiḍāwiy, pengarang kitab *Anwār at-Tanzīl wa Asrār at-Ta’wīl*. Wafat tahun 685 hlm. Lihat ad-Dāwūdiy, *Ṭabaqāt al-Mufasssīrīn*, jld. 1, hlm. 248–249.

¹⁰ ‘Abdullāh bin ‘Umar bin Muḥammad bin ‘Aliy Nāširuddīn al-Baiḍāwiy (selanjutnya: al-Baiḍāwiy), *Anwār at-Tanzīl wa Asrār at-Ta’wīl*, (Mesir: Maṭba‘ah Muṣṭafā al-Bābiy, 1967 M/1388 H), jld. 1, hlm. 5.

¹¹ Nama lengkapnya adalah Aḥmad bin Yūsuf bin Ḥasan bin Rāfi‘ Muwaffāquddīn al-Kawāsiy asy-Syāfi‘iy. Wafat tahun 680 hlm. Pengarang kitab tafsir *Tabšīrah al-Mutazzakir wa tazkirah al-Mutabaššir fī Tafṣīr al-Qur‘ān al-‘Azīz*. Lihat biografi lengkapnya dalam, ad-Dāwūdiy, *Ṭabaqāt al-Mufasssīrīn*, jld. 1, hlm. 100–101.

¹² Lihat Aḥmad bin Yūsuf bin Ḥasan bin Rāfi‘ Muwaffāquddīn al-Kawāsiy asy-Syāfi‘iy (selanjutnya disebut al-Kawāsiy), *Tabšīrah al-Mutazzakir wa Tazkirah al-Mutabaššir fī Tafṣīr al-Qur‘ān al-‘Azīz*, (Kairo: t.p., 2003), jld. 5, hlm. 7, Ibnu Kašīr, *Tafṣīr al-Qur‘ān al-‘Azīm*, jld. 1, hlm. 18.

¹³ Abū al-‘Abbās Ahmad bin Ma‘d al-‘Iqlisiy, *Tafṣīr al-‘Ulūm wa al-Ma‘ānī al-Mustauda‘ah fī as-Sab‘ al-Masānī*, (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2009), hlm. 90.

¹⁴ Al-Fairūzābadiy, *Bašā‘ir Żawī at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 127.

2. Mufasir yang berpendapat madaniyah

Sebagian ulama berpendapat bahwa surah al-Fātiḥah termasuk surah madaniyah dengan merujuk pada Abū Hurairah, Abdullāh bin ‘Ubaid bin Amīr, Mujāhid, dan lain-lain. Mujāhid menyebutkan, surah al-Fātiḥah turun di Madinah.¹⁵ Ibnu Syihāb az-Zuhriy juga memasukkan surah al-Fātiḥah ke dalam kelompok surah-surah yang turun di Madinah.¹⁶

3. Mufasir yang berpendapat makkiyah juga madaniyah

Menurut kelompok ini, penamaan surah al-Fātiḥah dengan *al-Maṣānī* menunjukkan turunnya surah al-Fātiḥah dua kali; satu kali di kota Mekah sebelum hijrah dan satu kali di Madinah setelah hijrah. Diturunkan di Mekah pada waktu diwajibkannya salat, dan di Madinah ketika beralihnya kiblat ke masjidil haram. Sehingga dengan demikian, ia bisa termasuk surah makkiyah dan bisa juga dikelompokkan ke dalam surah madaniyah.¹⁷ Lebih lanjut kelompok ini menyatakan, tidak ada halangan suatu surah dalam Al-Qur’an berulang kali turunnya. Di antara faedah pengulangan ini sebagaimana diungkapkan oleh az-Zarkasyiy adalah untuk mengagungkannya, dan supaya lebih teringat sebab-sebab turunnya sehingga tidak dilupakan.¹⁸

¹⁵ Lihat Abū Muḥammad ‘Abdul-Ḥaqq bin Gālib bin ‘Aṭīyah al-Andalusiy (w. 546 H, selanjutnya: Ibnu ‘Aṭīyah), *al-Muḥarrar al-Wajīz fi Tafsīr al-Kitāb al-‘Azīz, taḥqīq*; ‘Abd as-Salām ‘Abd asy-Syāfi Muḥammad, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1422 H), cet 1, jld. 1, hlm. 61; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm Al-Qur’ān*, (Damaskus: Mu’assasah ar-Risālah Nāsyirūn, 2008), cet. I, jld. 1, hlm. 34-35.

¹⁶ Az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh, taḥqīq*: Ḥātim Ṣāliḥ aḍ-Ḍāmin, (Beirut: Mu’assasah ar-Risalah, 1998 M), hlm. 41-42.

¹⁷ Lihat as-Ṣālabiy, *al-Kasyf wal-Bayān*, cet 1, jld. 1, hlm. 19, Abū Muḥammad al-Ḥusain bin Mas’ūd al-Bagawī (selanjutnya: al-Bagawiy), *Ma’ālim at-Tanzīl, taḥqīq*: Muḥammad bin ‘Abdullāh an-Namir, (Riyad: Dār at-Ṭayyibah, 1409 H), jld. 1, hlm. 49; Abū al-Qāsim Maḥmūd bin ‘Umar az-Zamakhshariy al-Khawārizmiy (w. 538 H, selanjutnya: az-Zamakhshariy), *al-Kasasyāf ‘an Ḥaqā’iq Gawāmiḍ at-Tanzīl wa ‘Uyūn al-Aqāwīl fi Wujūh at-Ta’wīl (selanjutnya: al-Kasasyāf)*, (Riyad: Maktabah al-‘Ubaikān, 1998), jld. 1, hlm. 99; Fakhrudīn ar-Rāziy, *Mafātiḥ al-Gaib*, (Beirut: Dār al-Fikr, 1981), jld. 2, hlm. 2; dan as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, (Kairo: Dār al-Ḥadīṣ, 1427 H/2006 M), jld. 1, hlm. 113.

¹⁸ Az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, (Kairo, Dār al-Ḥadīṣ, 2006), jld. 1, hlm. 32.

As-Ša‘labiy mengemukakan bahwa sebagian ulama mencoba menggabungkan dua pendapat yang berbeda tersebut. Mereka mengatakan bahwa surah al-Fātiḥah makkiyah dan madaniyah. Malaikat Jibril turun menyampaikan surah ini dua kali; satu kali di Mekah dan satu kali di Madinah sebagai tanda keagungan dan keutamaan surah ini atas surah-surah yang lain. Oleh karena itu ia dinamakan *al-masānī*.¹⁹ Selain pendapat yang menyebutkan turunnya dua kali, ada sebagian pendapat menyebutkan sebagian surah al-Fātiḥah turun sebelum hijrah di Mekah dan sebagian lagi turun di Madinah.

C. Dalil Penetapan

Bila ditelusik perkataan sahabat dan tabiin terkait tempat dan sebab turun surah al-Fātiḥah yang diriwayatkan oleh beberapa pakar ilmu-ilmu Al-Qur’an, bisa dilihat adanya versi yang berbeda dari riwayat-riwayat tersebut. Sebagian menguatkan status surah al-Fātiḥah sebagai surah makkiyah dan sebagian lain menunjukkan turunnya surah ini sesudah hijrah.

1. Dalil makkiyah

Di antara perkataan sahabat dan tabiin yang dijadikan dalil penetapan surah al-Fātiḥah sebagai surah makkiyah adalah:

a. Riwayat ‘Aliy bin Abī Ṭālib

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ: نَزَلَتْ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ بِمَكَّةَ مِنْ كَنْزٍ تَحْتَ الْعَرْشِ.²⁰

‘Aliy bin Abī Ṭālib berkata, “Fātiḥah al-Kitāb turun di Mekah dari tungkupan harta terpendam di bawah Arasy.”

b. Riwayat Ibnu ‘Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْفَاتِحَةِ بِمَكَّةَ.²¹

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah al-Fātiḥah turun di Mekah.”

¹⁹ As-Ša‘labiy, *al-Kasyf wal-Bayān*, jld. 1, hlm. 19.

²⁰ Al-Wāḥidiy, *Asbāb an-Nuzūl*, jld. 1, hlm. 17.

²¹ Lihat: al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144; Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’an*, hlm. 33.

c. Riwayat 'Aliy bin Abī Ṭalḥah

Dalam riwayat panjang yang dinukil oleh Abū 'Ubaid dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah seputar surah-surah makkiyah dan madaniyah, 'Aliy bin Abī Ṭalḥah tidak menyebutkan surah al-Fātiḥah sebagai bagian dari surah-surah yang turun di Madinah. Dengan demikian surah ini turun di Mekah.

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءِ وَالْمَائِدَةِ وَالْأَنْفَالِ وَالتَّوْبَةِ وَالْحُجِّ وَالتَّوْرِ وَالْأَحْزَابِ وَالذِّينِ كَفَرُوا وَالْفَتْحِ وَالْحَدِيدِ وَالْمَجَادَلَةِ وَالْحَشْرِ وَالْمُمْتَحِنَةِ وَالْحَوَارِيُّونَ يُرِيدُ الصَّفِّ وَالتَّعَابِينَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَالْفَجْرِ وَاللَّيْلِ وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.²²

'Aliy bin Abī Ṭalḥah menjelaskan, “Di Madinah turun surah-surah berikut: al-Baqarah, Āli 'Imrān, an-Nisā', al-Mā'idah, al-Anfāl, at-Taubah, al-Hajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Allāzina Kafarū (yakni: surah Muḥammad), al-Fath, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtahanah, al-Ḥawāriyyūn (yakni: as-Ṣaff), at-Tagābun, Yā Ayyuhan-Nabiyyu Izā Ṭallaqtum (yakni: at-Ṭalāq), Ya Ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim (yakni: at-Taḥrīm), al-Fajr, Wal-laili izā Yagsyā (yakni: al-Lail), Innā Anzalnāhu fī Lailatil-Qadr (yakni: al-Qadr), Lam Yakun (yakni: al-Bayyinah), Izā Zulzilāt (yakni: az-Zalzalah), dan Izā Jā'a Naṣrullāh (yakni: an-Naṣr). Sedangkan surah-surah selain itu diturunkan di Mekah.”

d. Riwayat Qatādah

Qatādah memasukkan surah al-Fātiḥah ke dalam kelompok surah-surah makkiyah, sebagaimana terdapat dalam pernyataannya tentang surah-surah yang dikategorikan makkiyah dan madaniyah.

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: الْبَقَرَةُ وَآلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءِ وَالْمَائِدَةِ وَالْأَنْفَالِ وَبِرَاءَةُ وَالرَّعْدُ وَالتَّحُلُّ وَالْحِجْرُ وَالتَّوْرُ وَالْأَحْزَابُ وَمُحَمَّدٌ وَالْفَتْحُ وَالْحِجْرَاتُ وَالرَّحْمَنُ وَالْحَدِيدُ

²² Abū 'Ubaid, *Faḍā'ilul-Qur'an wa Ma'ālimuhū wa Ādābuhū*, (Maroko: Wizārat al-Auqāf wa asy-Syu'ūn al-Islāmiyah, 1415 H), jld. 2, hlm. 200.

إِلَى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ عَشْرُ مُتَوَالِيَاتٍ وَإِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ، قَالَ: هَذَا مَدَنِيٌّ، وَسَائِرُ الْقُرْآنِ مَكِّيٌّ.²³

Qatadah berkata, “(Surah) al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, Barā’ah (at-Taubah), ar-Ra’d, an-Nahl, al-Hijr, an-Nūr, al-Ahzāb, Muḥammad, al-Fath, al-Hujurāt, ar-Rahmān, sepuluh surah yang berurutan dari al-Ḥadīd hingga Yā Ayyuhan-Nabiyyu Lima Tuḥarrimu Mā Aḥallallahu Laka (at-Taḥrim) Iza Zulzilāt (al-Zalzalah), Iza Jā’a Naṣrullāh (an-Naṣr), dan al-Fath adalah madaniyah. Adapun surah-surah Al-Qur’an sisanya adalah makkiyah.

e. Riwayat Abū Maisarah tentang sebab turun surah

عَنْ أَبِي مَيْسَرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا بَرَزَ سَمِعَ مُنَادِيًا يُنَادِيهِ: يَا مُحَمَّدُ، فَإِذَا سَمِعَ الصَّوْتِ انْطَلَقَ هَارِبًا، فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ بْنُ تَوْفَلٍ: إِذَا سَمِعْتَ النَّدَاءَ فَانْتَبُتْ حَتَّى تَسْمَعَ مَا يَقُولُ لَكَ، قَالَ: فَلَمَّا بَرَزَ سَمِعَ النَّدَاءَ: يَا مُحَمَّدُ، فَقَالَ: لَبَّيْكَ، قَالَ: قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ ... حَتَّى فَرَعُ مِنْ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ.²⁴

Abū Maisarah menjelaskan, “Bahwasanya Nabi Muḥammad Ṣallallāhu ‘alaihi wa sallam apabila mendengar suara yang memanggilnya, ‘Ya Muḥammad,’ beliau pun berlari. (Melihat sikap nabi ini) Waraqah bin Naufal berkata, ‘Apabila engkau mendengar panggilan, diamlah sampai engkau mendengar apa yang dia ucapkan.’” Abu Maisarah bertutur, “(Semenjak itu) apabila Nabi mendengar suara panggilan, ‘Ya Muḥammad,’ beliau menjawab, ‘Aku penuhi panggilanmu.’ Malaikat Jibril berkata, ‘Katakanlah, ‘Asyhadu allā ilāha illallāh wa asyhadu annā muhammadar rasūlullāh,’ Jibril melanjutkan, ‘Ucapkanlah, ‘Alḥamdu lillāhi rabbil-‘ālamīn, arrahmānir-raḥīm, māliki yaumid-dīn ... sampai akhir surah al-Fātiḥah.’”

²³ Qatādah bin Di‘āmah as-Sadūsiy (w. 117 H), *Kitāb an-Nasikh wa al-Mansūkh fī Kitābillāh, taḥqīq*: Ḥātim Ṣāliḥ Dāmin, (Beirut: Mu’assasah Risālāh, 1406 H/1985 M), hlm. 52.

²⁴ Al-Wāḥidiy, *Asbāb an-Nuzūl*, hlm. 17.

Selain riwayat-riwayat di atas, penetapan surah al-Fātiḥah sebagai surah makkiyah diperkuat oleh argumen berupa ungkapan *as-sab‘ al-masāni* yang terdapat dalam surah al-Ḥijr ayat 87 yang ditafsirkan sebagai nama lain dari surah al-Fātiḥah. Dengan demikian, sudah tentu surah ini digolongkan surah makkiyah, karena surah al-Ḥijr merupakan surah makkiyah yang disepakati ulama. Selain itu, sebagaimana telah diungkapkan sebelumnya, Allah telah menyariatkan salat sebelum Nabi dan kaum muslimin hijrah ke Madinah, sedangkan salat dianggap tidak sah, tanpa membaca al-Fātiḥah. Ini menjadi pertanda bahwa surah al-Fātiḥah telah turun sebelum adanya kewajiban salat tersebut.

Kandungan surah al-Fātiḥah juga menunjukkan karakteristik surah makkiyah. Surah ini berisi pokok-pokok ajaran tauhid, seperti iman dengan sifat dan nama-nama Allah, iman dengan hari akhir, mengesakan Allah dalam ibadah, dan lain-lain. Surah ini juga menggunakan ungkapan yang pendek sebagaimana lazimnya surah-surah makkiyah lainnya.

2. Dalil madaniyah

Adapun dalil yang digunakan ulama dalam menetapkan surah al-Fātiḥah adalah;

a. Riwayat Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: بَيْنَمَا جِبْرِيلُ قَاعِدٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ نَقِيضًا مِنْ فَوْقِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ: هَذَا بَابٌ مِنَ السَّمَاءِ فُتِحَ الْيَوْمَ لَمْ يُفْتَحْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ فَنَزَلَ مِنْهُ مَلَكٌ، فَقَالَ: هَذَا مَلَكٌ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ لَمْ يَنْزِلْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ، فَسَلَّمَ وَقَالَ: أَبْشِرْ بِنُورَيْنِ أُوتِيْتَهُمَا لَمْ يُؤْتِيْتَهُمَا نَبِيٌّ قَبْلَكَ: فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَخَوَاتِيمُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، لَنْ تَقْرَأَ بِحَرْفٍ مِنْهُمَا إِلَّا أُعْطِيْتَهُ.²⁵

²⁵ Lihat: Muslim bin al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb Ṣalāh al-Musāfirīn wa Qaṣruḥā*, jld. 1, hlm. 554, hadis nomor 806; an-Nasā’iy, *as-Sunan al-Kubrā, Kitāb ‘Amal al-Yaum wa al-Lailah*, (Beirut: Mu’assasah ar-Risalah, 2001 M), jld. 9, hlm. 266, hadis no. 10490; dan al-Ḥākim. Lihat, al-Ḥākim, *al-Mustadrak ‘alā aṣ-Ṣaḥīḥain*, jld. 1, hlm. 745–746, hadis no. 2052.

Ibnu ‘Abbās bercerita bahwa ketika Malaikat Jibril duduk di sisi Nabi ṣallallāhu ‘alaihi wa sallam, dia (Nabi) mendengar suara dari arah atas, dia pun mengangkat kepalanya, maka Jibril berkata, “Ini adalah pintu langit yang dibuka pada hari ini, dan hanya dibuka pada hari ini saja.” Lalu darinya turunlah malaikat. Kemudian Jibril melanjutkan, “Malaikat ini turun ke bumi dan tidak turun kecuali pada hari ini.” Kemudian malaikat itu memberi salam sembari berkata, “Berikanlah kabar gembira dengan dua cahaya yang dikaruniakan kepadamu, yang tidak dikaruniakan kepada nabi sebelumnya, yaitu Fātiḥah al-kitāb dan ayat-ayat penutup surah al-Baqarah. Kamu tidak akan pernah membaca satu huruf pun dari keduanya, melainkan akan dikaruniakan kepadamu kebajikannya.”

Dalam riwayat ini surah al-Fātiḥah disebutkan bersamaan dengan ayat-ayat terakhir surah al-Baqarah. Bila ayat-ayat terakhir surah al-Baqarah disepakati ulama sebagai ayat madaniyah, maka surah al-Fātiḥah juga adalah surah madaniyah, karena keduanya disebutkan Nabi secara beriringan.

b. Riwayat Abū Hurairah

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: أَنْزَلْتُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ بِالْمَدِينَةِ.²⁶

Abū Hurairah berkata, “Fātiḥah al-Kitāb (surah al-Fātiḥah) diturunkan di Madinah.”

3. Pendapat yang dipilih

Mayoritas mufasir seperti Ibnu Kaṣīr, al-Baiḍawiy, dan lain-lain menjadikan pendapat yang mengatakan surah al-Fātiḥah adalah makkiyah sebagai pendapat yang lebih kuat.²⁷ Alasannya, dalil yang menyebutkan kemakkiyahan surah al-Fātiḥah lebih kuat dan lebih banyak. Penentuan ini berdasarkan dalil *naqliy*, yakni adanya riwa-

²⁶ Abū Bakr ‘Abdullāh bin Muḥammad bin Abī Syaibah al-Kūfī (selanjutnya disebut Ibnu Abī Syaibah), *al-Muṣannaf fī al-Aḥādīṣ wa al-Āṣār*, bab *Mā Nazala minal-Qur’āni bi Makkah wal-Madīnah*, no. 10188, (India: ad-Dār as-Salāfiyyah, 1410 H/1981 M), jld. 10, hlm. 522. Dalam *al-Mu’jam al-Ausāṭ* disebutkan,

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: أَنْزَلْتُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ بِالْمَدِينَةِ.

Lihat: aṭ-Ṭabrānī, *al-Mu’jam al-Ausāṭ*, jld. 5, hlm. 397.

²⁷ Lihat: Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-Azīm*, jld. 1, 18–19, al-Baiḍawiy, *Anwār ut-Tanzīl*, jld. 1, hlm. 5.

yat yang sahah dari sahabah yang menyebutkan turunnya surah ini di Mekah, baik dengan perkataan yang jelas (*ṣarīḥ*), maupun dari ungkapan *asbāb an-nuzūl* surah tersebut. Riwayat ini tentunya menjadi sandaran utama, mengingat para sahabah adalah generasi yang menyaksikan turunnya wahyu. Riwayat ini saja sebenarnya sudah cukup menjadi dalil, bila ia berkualitas sahah, tanpa harus melihat kandungan atau *uṣlūb* surah. Kandungan surah dalam hal ini dapat menjadi dalil penguat atau boleh dikatakan dalil tambahan. Surah al-Fātiḥah memiliki karakteristik surah makkiyah. Surah ini berbicara tentang penduduk kota Mekah, menegaskan tentang pokok-pokok keimanan dan ketauhidan kepada Allah, kisah tentang hari kemudian (beriman kepada hari kebangkitan dan pembalasan). Nilai-nilai ajaran inilah yang diajarkan Nabi pada fase Mekah, di mana dakwah ditujukan terhadap kaum musyrikin yang terjerembab dalam kemusyrikan dan penyembahan berhala.

Hal ini berbeda dengan hadis dan riwayat yang dijadikan dalil oleh kelompok yang menyebutkan surah al-Fātiḥah sebagai surah madaniyah. Pada riwayat yang bersumber dari Abū Hurairah terdapat kalimat yang menyebutkan surah al-Fātiḥah turun di Madinah dan itu merupakan penambahan dari Mujāhid salah seorang perawi, sehingga riwayat ini bisa disebut hadis *mudraj*.²⁸ Ḥusain bin Faḍl bahkan menyebutnya sebagai riwayat yang *munkar* karena riwayat ini *garīb* dan bertentangan dengan riwayat yang sahah. Oleh karena itu, tidak bisa menjadi dalil penetapan status surah al-Fātiḥah.²⁹

Begitu juga dengan riwayat yang bersumber dari Ibnu ‘Abbās, riwayat ini tidak menunjukkan secara pasti kalau surah al-Fātiḥah diturunkan waktu itu. Ia hanya menunjukkan keutamaan surah al-Fātiḥah.

²⁸ Yang dimaksud hadis *mudraj* adalah hadis yang terdapat padanya sisipan kata atau kalimat berupa perkataan salah seorang dari perawi dalam untaian sanad lalu oleh perawi di bawahnya dianggap bagian dari redaksi ucapan Nabi Muhammad. Lihat: Abū ‘Amr Taqiyuddīn ‘Uṣmān bin ‘Abd ar-Rahmān al-Kurdiy asy-Syāfi‘iy yang lebih dikenal sebagai Ibnu aṣ-Ṣalāḥ, *Muqaddimah Ibn aṣ-Ṣalāḥ*, (Kairo: Dār al-Ma‘ārif), hlm. 274.

²⁹ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 461.



Surah al-Baqarah



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Baqarah, dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai bagian dari surah-surah madaniyah, begitu juga dalam mushaf-mushaf lain, seperti Mushaf Mesir dan Arab Saudi. Mushaf yang berasal dari negara Islam lainnya yang terdapat di utara benua Afrika seperti Maroko dan Libya juga mengikuti penetapan ini. Begitu juga dengan mushaf yang berasal dari Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Tidak ada perbedaan di kalangan ulama seputar pengklasifikasian surah al-Baqarah. Surah terpanjang dalam Al-Qur'an ini disepakati ulama sebagai surah madaniyah. Hal ini bisa dilihat dalam kitab-kitab tafsir, baik klasik maupun modern, dan kitab *'Ulūm al Qur'an* yang menjelaskan tentang surah-surah makkiyah dan madaniyah. Abū al-Qāsim an-Naisābūriy ketika menyebutkan urutan surah makkiyah dan madaniyah dalam bukunya *at-Tanzīl wa Tartībuhū*, memasukkan surah al-Baqarah ke dalam kelompok surah madaniyah.³⁰

Ibnu Kaṣīr mengemukakan bahwa semua ayat surah al-Baqarah adalah madaniyah tanpa ada perbedaan ulama tentang penetapan

³⁰ Abū al-Qāsim an-Naisābūriy (w. 850 H), *at-Tanzīl wa Tartībuhū*, (Riyad: Dār Kunūz Isybilīyā, t.th), hlm. 637. Abū al-Qāsim an-Naisābūriy menaruh perhatian yang besar terhadap ilmu *makkiy* dan *madaniy*. Ilmu ini dikatakan sebagai ilmu Al-Qur'an yang paling mulia.

tersebut, bahkan surah ini merupakan surah yang pertama turun di Madinah.³¹ Pendapat senada juga dilontarkan oleh, as-Sa'labiy, Ibnu Hajar, dan al-Qurtubiy.³² Mufasir pada era modern, seperti Wahbah az-Zuhailiy juga sepakat dengan penetapan ini.³³ Menurut Ibnu Taimiyah, dalam surah al-Baqarah terdapat ayat yang pertama turun di Madinah, sebaliknya juga ada ayat yang merupakan ayat terakhir turun,³⁴ yakni ayat tentang pengharaman riba. Ayat tentang perintah menyempurnakan haji dan umrah juga merupakan ayat terakhir turun. Ayat ini turun pada waktu perjanjian Hudaibiyah tahun keenam pasca hijrah.³⁵

Berbeda dengan pendapat mayoritas, menurut at-Ṭabarsiy tidak semua ayat dalam surah al-Baqarah madaniyah karena ada satu ayat yang turun di Mina pada waktu haji Wada', yaitu ayat 281.³⁶

³¹ Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'an al-'Aẓīm*, jld. 1, hlm. 66. Ulama berbeda pendapat tentang surah yang pertama turun di Madinah. Al-Wāḥidiy menyebutkan surah yang pertama turun di Madinah adalah surah al-Muṭaffifin. Sebagian ulama menyatakan bahwa surah al-Baqarah turun setelah surah al-Muṭaffifin. Menurut an-Nasafiy pengarang kitab *at-Taisīr fī at-Tafsīr* sebagaimana disadur oleh as-Suyūṭī, surah yang pertama turun adalah surah al-Qadar. Lihat Muḥammad at-Ṭāhir bin 'Āsyūr (selanjutnya: Ibnu 'Āsyūr), *at-Taḥrīr wat-Tanwīr*, (Beirut: Mu'assas at-Tārikh, t.th), jld. 1, hlm. 199.

³² Lihat uraian lengkapnya dalam: as-Sa'labiy, *al-Kasyf al-Bayān*, jld. 1, hlm. 135, Ibnu Hajar, *Fath al-Bārī*, jld. 8, hlm. 10; al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, (t.t: Mansyūrāt Naṣr Khumur, 1406), jld. 1, hlm. 152

³³ Wahbah az-Zuhailiy, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, (Beirut: Dār al-Fikr, 1348 H), jld. 1, hlm. 12.

³⁴ Terkait ayat yang terakhir turun, terdapat kontroversi di kalangan ulama. Ibnu 'Aṭīyyah, al-Qurtubiy, dan al-Ālūsiy menyebutkan ayat yang terakhir turun adalah ayat (وَأَتَّقُوا يَوْمَ تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ). Al-Bukhāriy menyebutkan ayat yang terakhir turun adalah ayat tentang riba didasarkan pada riwayat Ibnu 'Abbās. Lihat: Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 1, hlm. 81. Al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 152; Mahmūd al-Ālūsiy, *Ruḥ al-Ma'āniy fī Tafsīr al-Qur'an al-Aẓīm wa as-Sab' al-Masāniy, taḥqīq*: 'Aliy Abd al-Bāriy 'Aṭīyyah, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, cet. I, 1415 H), hlm. 101; Abū 'Abdullāh Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhāriy (w. 256 H, selanjutnya disebut al-Bukhāriy), *al-Jāmi' as-Ṣaḥīḥ* (selanjutnya disebut *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*), *Kitāb Tafsīr Al-Qur'an*, (Kairo: Maktabah as-Salafiyah, 1400 H), jld. 3, hlm. 206, hadis no. 4544.

³⁵ Lihat: Ibnu Taimiyah, *Majmū' al-Fatāwā*, jld. 17, hlm. 193. Penjelasan seputar dua ayat yang disebut Ibnu Taimiyah sebagai ayat terakhir turun, juga dikemukakan oleh Ibnu Kaṣīr dalam kitabnya. Lihat Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'an al-'Aẓīm*, jld. 1, hlm. 66.

³⁶ Abū 'Aliy al-Faḍl bin al-Ḥasan at-Ṭabarsiy (selanjutnya disebut at-Ṭabarsiy), *Majma' al-Bayān fī Tafsīr Al-Qur'an*, (Beirut: Dār al-'Ulūm, 2005), jld. 1, hlm. 41.

وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٨١﴾

Dan takutlah pada hari (ketika) kamu semua dikembalikan kepada Allah. Kemudian setiap orang diberi balasan yang sempurna sesuai dengan apa yang telah dilakukannya, dan mereka tidak dizalimi (dirugikan).

Pengecualian ayat ini juga dikemukakan oleh al-Fakhrur-Rāziy dan al-Marāgiy.³⁷ Bila ditelisik alasan yang dikemukakan oleh para mufasir ini, terlihat adanya perbedaan mereka dalam menetapkan kategori *makkiy* dan *madaniy*. Konteks tempat dijadikan dasar penetapan ayat makkiyah dan madaniyah, berbeda dengan pendapat jumhur yang menentukan klasifikasi surah dan ayat berdasarkan waktu turun; sebelum dan setelah hijrah.³⁸ Sekalipun, ayat 281 turun di Mina bukan di Madinah, ayat ini tetap dikategorikan madaniyah sebagaimana dikemukakan oleh al-Ālūsiy.³⁹

C. Dalil Penetapan

Banyak riwayat yang menjadi dasar penetapan surah al-Baqarah sebagai surah madaniyah. Riwayat tersebut ada yang terkait dengan sebab turun ayat, dan ada yang merupakan penjelasan sahabat seputar waktu dan tempat turun surah. Umumnya riwayat seputar pengelompokan surah al-Baqarah ke dalam klasifikasi surah madaniyah, bersumber dari Ibnu ‘Abbās, Ibnu Zubair, dan ‘Āisyah.

1. Riwayat al-Bukhāriy

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: وَمَا نَزَلَتْ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالنِّسَاءِ إِلَّا وَأَنَا عِنْدَهُ.⁴⁰

³⁷ Lihat: Fakhrud-dīn ar-Rāziy, *Maḥāṣin al-Faḥr* (Tafsīr al-Fakhr ar-Rāziy), jld. 2, hlm. 2; Aḥmad bin Muṣṭafā al-Marāgiy (w. 1371 H, selanjutnya disebut al-Marāgiy), *Tafsīr al-Marāgiy*, (t.tt: Dār Iḥyā’ at-Turāṣ al-‘Arabiy, t.th), jld. 1, hlm. 39.

³⁸ Hal ini sudah dijelaskan di bagian pendahuluan tentang pengertian makkiy dan madaniy.

³⁹ Al-Ālūsiy, *Ruḥ al-Ma‘āniy fī Tafsīr al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 98.

⁴⁰ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, kitab; *Fadā’il al-Qur’ān*, ḥadis, no. 4993.

Āisyah berkata, “Dan tidaklah turun surah al-Baqarah, dan an-Nisā’ kecuali aku berada di samping Beliau (Nabi).”

Perkataan ‘Āisyah menunjukkan bahwa surah al-Baqarah adalah madaniyah. Sebab, ‘Āisyah hidup berumah tangga dengan Nabi setelah berada di Madinah, tahun pertama hijrah.

2. Riwayat al-Bukhāriy tentang sebab nuzul ayat 198

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَتْ عُكَاظٌ وَحِجَّةٌ وَذُو الْمَجَازِ أَسْوَاقًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَتَأْتَمُّوْا أَنْ يَتَّجِرُوا فِي الْمَوَاسِمِ، فَنَزَلَتْ: {لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ}.⁴¹

Ibnu ‘Abbās menceritakan, pasar ‘Ukaz, Majinnah, dan Żul Majāz merupakan pusat perdagangan pada masa jahiliyah. (Setelah Islam datang) para sahabat merasa berdosa melaksanakan perniagaan pada musim haji lalu Allah menurunkan ayat laisa ‘alaikum junāhun an tabtagū faḍlan min rabbikum (tidak ada dosa bagimu untuk mencari karunia dari Tuhanmu).

Riwayat ini menjelaskan bahwa ayat 198 surah al-Baqarah turun saat Nabi dan para sahabat melaksanakan haji. Pelaksanaan ibadah haji baru dilakukan Nabi dan para sahabat setelah hijrah ke Madinah.

3. Riwayat Ibnu Mardawaih

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُبَيْرٍ قَالَ: أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ.⁴²

‘Abdullāh bin Zubair berkata, “Surah al-Baqarah turun di Madinah.”

⁴¹ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, kitab; *Tafsīr al-Qur’ān*, hadis no. 4519.

⁴² Riwayat ini dinukil oleh as-Suyūṭiy dalam kitab tafsirnya. As-Suyūṭiy juga mengatakan bahwa selain dari ‘Abdullāh bin Zubair, Ibnu Mardawaih juga menukil riwayat Ibnu ‘Abbās. Lihat as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manšūr fi at-Tafsīr bi al-Ma’sūr*, (Beirut: Dār al-Fikr, 1993), jld. 1, hlm. 46.

4. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dan an-Naḥḥās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ.⁴³

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah al-Baqarah turun di Madinah.”

5. Riwayat al-Baihaqiy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: ... وَمَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ وَيَلٌَّ لِلْمُطَفِّفِينَ
... وَالْبَقَرَةَ وَأَلَّ عِمْرَانَ ...⁴⁴

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “... dan yang turun di Madinah adalah surah Wailun lil-Muṭaffifin (al-Muṭaffifin), al-Baqarah, Āli ‘Imrān ...”

6. Riwayat Abū ‘Ubaid

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ.⁴⁵

‘Aliy bin Abī Ṭalḥah berkata, “Surah al-Baqarah diturunkan di Madinah.”

Berdasarkan riwayat-riwayat di atas, jelaslah penetapan surah al-Baqarah sebagai surah madaniyah. Penetapan ini dalam istilah *ulūm Al-Qur’an* didasarkan pada dalil *samā’iy* (*naqliy*/riwayat). Selain itu, pengklasifikasian ini bisa juga menggunakan metode *qiyāsiy* (*‘aqliy*), yakni dengan melihat kandungan surah dan *uslūb* (gaya bahasa).

Surah al-Baqarah berisi uraian tentang dakwah terhadap ahli kitab dan hukum-hukum syariah; salat, zakat, puasa, haji, umrah, qisas, dan lain-lain. Ibadah seperti puasa, zakat, dan haji disyariatkan setelah Nabi hijrah ke Madinah. Puasa Ramadan diwajibkan pada tahun kedua hijriah. Bila berpedoman kepada waktu pensyariatan puasa diperkirakan surah al-Baqarah turun pada akhir tahun pertama atau tahun kedua hijriah.⁴⁶

⁴³ Lihat: Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’an*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Man-sūkh*, jld. 2, hlm. 316–317.

⁴⁴ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142.

⁴⁵ Abū ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’an*, h. 340

⁴⁶ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wat-Tanwīr*, jld. 1, hlm. 201.

Di samping itu dari kandungan surah al-Baqarah lainnya seperti dialog dan dakwah terhadap ahli kitab, merupakan ciri-ciri atau karakteristik surah madaniyah. Sekalipun dalam surah ini terdapat kisah tentang Adam dan Iblis, namun ciri khas surah makkiyah ini dikecualikan dari surah al-Baqarah. Sehingga surah ini tetap diklasifikasikan sebagai surah madaniyah.

Bila ditelisik dari *ustūb* ayat, dalam surah al-Baqarah banyak ayat yang redaksinya menggunakan kalimat (*yā ayyuhallazīna āmanū*), terutama yang terkait dengan persoalan ibadah dan hukum-hukum muamalah. Redaksi ini lazim digunakan dalam ayat-ayat madaniyah sehingga menjadi salah satu karakteristik yang ditetapkan ulama. Berbeda dengan ayat-ayat makkiyah yang menggunakan redaksi (*yā ayyuhannās*). Selain karakteristik tersebut, mayoritas ayat al-Baqarah panjang-panjang.⁴⁷

Dari penjabaran di atas, jelaslah bahwa penetapan surah al-Baqarah sebagai surah *madaniyah* didasarkan pada dalil yang kuat, baik dalil *naqliy* maupun *'aqliy*.

⁴⁷ Di antara karakteristik ayat madaniyah adalah; 1) Diawali dengan *yā ayyuhallazīna āmanū* (wahai orang-orang yang beriman), 2) Setiap surah di dalamnya ada perintah jihad, 3) Setiap surah yang di dalamnya disebutkan orang-orang munafik, kecuali surah al-'Ankabūt, 4) Setiap surah yang berisi kewajiban atau sanksi, 5) Ayatnya panjang-pajang. Lihat uraian lengkapnya dalam bagian pendahuluan. Bandingkan dengan: az-Zarkasyiy, *al-Burhān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, (Beirut: Dār al-Fikr, 2001), jld. 1, hlm. 189.



Surah Āli ‘Imrān



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Āli ‘Imrān dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia diklasifikasikan sebagai surah madaniyah. Mushaf-mushaf dari negara lain, seperti Mesir, Arab Saudi, Maroko, Libya, dan Pakistan juga menetapkan surah Āli ‘Imrān sebagai surah madaniyah.

B. Pandangan Mufasir

Sama halnya dengan surah al-Baqarah, surah Āli ‘Imrān termasuk surah yang disepakati ulama sebagai surah madaniyah. Tidak ada perbedaan ulama tentang pengategorian ini, sebagaimana ditegaskan oleh banyak mufasir. Ibnu ‘Aṭīyyah menyebutkan surah Āli ‘Imrān adalah madaniyah berdasarkan ijmak ulama.⁴⁸ Pernyataan senada juga dikemukakan oleh al-Qurṭubiy, dan al-Biqā’iy.⁴⁹

Menurut Ibnu Kaṣīr, surah Āli ‘Imrān adalah surah madaniyah karena dari awal surah sampai ayat 83 turun berkenaan dengan delegasi dari daerah Najran di mana kedatangan mereka terjadi tahun kesembilan hijriah.⁵⁰ Menambahkan keterangan Ibnu Kaṣīr, dalam

⁴⁸ Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muharrar al-Wajīz fī Tafṣīr al-Kitāb al-‘Azīz*, jld. 1, hlm.396,

⁴⁹ Lihat al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ fī Ahkām al-Qur’ān*, jld. 4, hlm. 1; Burhānuddīn Abī al-Ḥasan Ibrāhīm bin ‘Umar al-Biqā’iy (w. 885 H, selanjutnya disebut al-Biqā’iy), *Maṣā‘id an-Nazar li ‘Isyrāfin ‘alā Maqāsid al-Qur’ān*, (Riyad: Maktabah al-Ma‘ārif, 1408 H/1987 M), jld. 2, hlm. 64.

⁵⁰ Ibnu Kaṣīr, *Tafṣīr al-Qur’ān al-‘Azīm*. Penjelasan seputar sebab turunnya surah ini dikemukakan oleh mayoritas mufasir dalam kitab mereka. lihat. aš-Ša‘labiy, *al-Kasyf al-*

al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān as-Suyūṭiy mengemukakan bahwa surah Āli ‘Imrān turun berkenaan dengan seruan terhadap orang-orang Yahudi dan Nasrani dari penduduk Najran ketika mereka mengadakan kontak pembicaraan dengan Rasul. Dalam surah ini diungkapkan kisah tentang *mubāhalah* dan cara menegakkan hujjah terhadap mereka. Oleh karena itu ia tergolong surah madaniyah.⁵¹

Az-Zuhriy dan Ibnu Syīṭā⁵² juga memasukkan surah Āli ‘Imrān ke dalam golongan surah madaniyah.⁵³ Sebagian ulama berpendapat surah ini turun setelah surah al-Baqarah. Ulama lainnya menyebutkan ia turun setelah surah al-Anfāl pada waktu perang Uhud, yakni bulan Syawal tahun ketiga hijriah. Terlepas dari keragaman pendapat ulama ini, surah ini termasuk kelompok surah madaniyah yang pertama sebagaimana dikemukakan oleh Ibnu ‘Āsyūr ketika mengomentari perbedaan ulama tersebut.⁵⁴

C. Dalil Penetapan

Beberapa riwayat yang menjadi dalil penetapan surah Āli ‘Imrān sebagai surah madaniyah adalah sebagai berikut:

1. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dan an-Naḥḥās:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهَا (أَيُّ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ) نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ.⁵⁵

Diriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās bahwa ia (surah Āli ‘Imrān) turun di Madinah.”

Bayān, jld. 3, hlm. 6, al-Ālūsīy, *Ruḥ al-Ma‘āniy*, jld. 2, hlm. 72

⁵¹ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, jld. 2, hlm. 185.

⁵² Ibnu Syīṭā adalah ‘Abd al-Wāḥid bin al-Ḥusain bin Aḥmad bin ‘Uṣmān bin Syīṭā al-Bagdādiy (370-405 H). Ia adalah penulis kitab *at-Tiẓkār fī al-Qirā’at al-‘Asyr*. Lihat: Syamsuddīn Abū al-Khair Muḥammad bin Muḥammad bin Muḥammad bin ‘Aliy bin al-Jazriy (w. 833 H), *Gāyah an-Nihāyah fī Ṭabaqāt al-Qurrā’*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2006), jld. 1, hlm. 422.

⁵³ Az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 41-42. Pendapat Ibnu Syīṭā dikutip dari kitab *Funūn al-Afnān*. Lihat: Ibnu al-Jauziy, *Funūn al-Afnān fī ‘Uyūn ‘Ulūm Al-Qur’ān, taḥqīq: Ḥasan Ḍiyā’uddīn ‘Itr*, (Beirut: Dār al-Basyā’ir al-Islāmiyyah, 1978 M), hlm. 337.

⁵⁴ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 3, hlm. 6

⁵⁵ Lihat an- Ibn aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’an*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 316–317.

2. Riwayat al-Baihaqiy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: ... وَمَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ وَيُلِّ لِلْمُطَفِّينَ
وَالْبَقْرَةَ وَأَلَّ عِمْرَانَ...⁵⁶

'Krimah dan al-Hasan bin Abi al-Hasan berkata, "(Surah-surah) yang diturunkan di Madinah adalah Wailul-lil-Mutaffifin, al-Baqarah, Ali Imran ..."

3. Riwayat al-Hāris al-Muhāsibiy

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: إِنَّ الَّذِي أُنْزِلَ بِالْمَدِينَةِ الْبَقْرَةَ وَأَلَّ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ...⁵⁷

Qatadah berkata, "Sesungguhnya yang diturunkan di Madinah adalah surah al-Baqarah, Āli 'Imrān, an-Nisā' ..."

4. Riwayat Abū Bakr Anbāriy⁵⁸

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ مِنَ الْقُرْآنِ الْبَقْرَةَ وَأَلَّ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ...⁵⁹

⁵⁶ Al-Baihaqī, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 2, hlm. 142–143.

⁵⁷ Al-Hāris al-Muhāsibiy, *Fahm al-Qur'an*, hlm. 395–396.

⁵⁸ Nama lengkap Ibnu al-Anbāriy adalah Abū Bakr Muḥammad bin al-Qāsim al-Anbāriy. Pria yang wafat pada 328 H ini merupakan salah satu ulama yang punya perhatian besar dalam pemeliharaan teks Al-Qur'an. Riwayat di atas dikutip oleh al-Qurtubiy dalam pendahuluan tafsirnya, dan as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān*. Lihat: al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 100; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, jld. 1, hlm. 57. Sanad riwayat Ibnu al-Anbāriy dari Qatādah ini dinilai sahih oleh 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad. Lihat: *al-Makkiy wa al-Madaniy*, juz 1, hlm. 264–265. Menurut Ganīm Qaddūriy, buku Ibnu al-Anbāriy yang berjudul *ar-Radd 'alā Man Khālaf Muṣḥaf 'Usmān* dinyatakan hilang. Bahkan, kabar dan sisa-sisanya hampir tidak ditemukan lagi. Ia tidak pernah mendengar kabar atau membaca tulisan tentang keberadaan manuskrip buku ini yang tersisa. Akses menuju buku ini hanya didapat melalui kutipan-kutipan al-Qurtubiy dalam tafsirnya, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'an*. Dalam kitabnya, ada 12 tempat di mana al-Qurtubiy dengan jelas menyebutkan mengutipnya dari buku *ar-Radd* ini, dan 90 tempat lainnya di mana ia hanya menyebutkan bahwa ia mengutip tulisan Ibnu al-Anbāriy. Ganīm mensinyalir pada 90 tempat itu sebenarnya al-Qurtubiy juga mengutip dari buku yang sama karya Ibnu al-Anbāriy karena isi kutipan-kutipan itu sesuai dengan tema besar buku *ar-Radd* ini. Setelah al-Qurtubiy, lanjut Ganīm, hanya as-Suyūṭiy yang diketahuinya juga mengutip dari buku karya Ibnu al-Anbāriy tersebut. Lihat: Ganīm Qaddūriy, "*ar-Radd 'alā Man Khālaf Muṣḥaf 'Usmān; Ta'rif Mūjaz bih*" dalam *Jurnal al-Hikmah* (Madinah), vol. 9. 1417 H, hlm. 235.

⁵⁹ Riwayat ini dinukil dari Al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 100.

Qatādah berkata, “Surah-surah Al-Qur’an yang turun di Madinah adalah al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’ ...

Di samping riwayat-riwayat yang telah disebutkan di atas, tampaknya penggolongan surah Āli ‘Imrān ke dalam kelompok surah madaniyah banyak didasarkan pada *asbāb an-nuzūl* ayat-ayatnya. Seperti dikemukakan sebelumnya, mulai dari ayat pertama sampai ayat 84 surah ini turun berkenaan dengan pembicaraan Rasul dengan orang Yahudi dan delegasi dari Najran. Al-Wāḥidiy menyebutkan bahwa awal surah Āli ‘Imrān sampai ayat 84 turun berkenaan dengan delegasi yang berasal dari daerah Najran pada tahun kesembilan hijrah.⁶⁰ Ayat selanjutnya yakni ayat 86-89 turun menanggapi kasus murtadnya seseorang dari golongan *Anṣar*. Al-Wāḥidiy meriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ارْتَدَّ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ عَنِ الْإِسْلَامِ وَلَحِقَ بِالشِّرْكِ فَندِمَ، فَأَرْسَلَ إِلَى قَوْمِهِ أَنْ يَسْأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَلْ لِي مِنْ تَوْبَةٍ فَإِنِّي قَدْ نَدِمْتُ، فَتَرَلْتُ: {كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا ... حَتَّى بَلَغَ: إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا} فَكَتَبَ بِهَا قَوْمُهُ إِلَيْهِ، فَرَجَعَ فَأَسْلَمَ.⁶¹

Ibnu ‘Abbās berkata, “Seseorang dari golongan *Anṣar* murtad dari Islam dan kembali kepada kemusyrikan. Lalu dia menyesal dan mengutus kepada kaumnya supaya mereka bertanya kepada Rasulullah ṣallallāhu ‘alaihi wa sallam, ‘Apakah aku masih bisa bertaubat karena aku sangat menyesal.’ Lalu turunlah ayat kaifa yahdillāhu qauman kafarū sampai ayat illallazīna tābū. Lalu kaumnya menyampaikan berita itu kepadanya. Dia kemudian kembali masuk Islam.”

Asbāb an-nuzūl ayat-ayat selanjutnya juga menjelaskan turunnya ayat-ayat tersebut di Madinah setelah hijrahnya Rasul dan umat Islam.

Paparan di atas mendeskripsikan riwayat-riwayat dan *asbāb an-nuzūl* yang menjelaskan kategori surah Āli ‘Imrān. Penetapan klasifikasi surah ini juga akan semakin kuat dengan memakai metode

⁶⁰ Al-Wāḥidiy, *Asbāb an-Nuzūl*, hlm. 108.

⁶¹ Al-Wāḥidiy, *Asbāb an-Nuzūl*, hlm. 109.

qiyāsiy, yakni dengan melihat kandungan surah dan ciri-ciri lain yang mengindikasikan karakteristik surah-surah madaniyah.

Surah Āli ‘Imrān merupakan surah yang memiliki kandungan yang sangat kompleks. Kandungan-kandungan tersebut dapat dilihat dalam beberapa kitab tafsir yang ada.⁶² Sebagian besar isi surah ini menunjukkan penurunannya setelah hijrah, di antaranya:

1. Surah Āli ‘Imrān berisi tuntunan pelaksanaan ibadah dan penetapan syariat seperti haji, larangan memakan harta riba, dan jihad fi sabilillah. Penetapan *tasyrī‘* ini belumlah diwajibkan kecuali setelah kokohnya tatanan kehidupan masyarakat Islam. Haji misalnya, baru diwajibkan pada tahun kesembilan atau kesepuluh hijriah menurut sebagian kalangan ulama.
2. Menceritakan kisah-kisah keluarga Imran, bantahan atas ahli kitab, dan umat Nasrani yang mempertuhankan Isa bin Maryam. Dalam surah ini diungkapkan perdebatan Rasul dengan ahli kitab dan pelaksanaan *mubāhalah* dengan mereka. Interaksi kaum muslimin dengan ahli kitab baru terjadi setelah rasul dan umat Islam hijrah ke Madinah.
3. Mengisahkan dua perang besar dalam Islam pasca hijrah Rasul ke Madinah; perang Badar dan Uhud. Dalam surah ini disebutkan kemenangan kaum muslimin pada perang Badar dan kekalahan mereka pada perang Uhud.
4. Berisi penjelasan atas pengukuhan keesaan Allah, hanya Dialah yang pantas disembah.

Kandungan yang terakhir ini mungkin akan melahirkan pertanyaan kenapa ayat atau surah ini dikategorikan madaniyah, padahal pembahasan tentang masalah akidah dan penanaman tauhid merupakan ciri khas ayat-ayat makkiyah. Menjawab pertanyaan ini, baiknya dikutip penjelasan Sayyid Quṭb tentang perbedaan tujuan pemaparan masalah akidah pada ayat makkiyah dan madaniyah. Menurut penyusun kitab *Fī Zilāl al-Qur’ān* ini, surah madaniyah juga

⁶² Untuk melihat kandungan-kandungan ini bisa merujuk pada kitab tafsir karya Ibnu ‘Āsyūr dan al-Alūsīy. Lihat: Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, juz 3, hlm. 143; dan al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma‘āniy*, juz 3, hlm. 73–75.

berbicara tentang masalah akidah, namun dalam porsi yang berbeda dengan surah makkiyah. Pada fase Mekah, lebih ditekankan pada penanaman nilai-nilai dasar akidah. Sedangkan pada fase Madinah lebih pada mengingatkan nilai-nilai akidah yang telah tertanam di Mekah sebelumnya yang menjadi akar penetapan hukum-hukum ibadah, ekonomi, dan kemasyarakatan.⁶³

Bila ditelisik dari *uslub* ayat, dalam surah Āli ‘Imrān banyak ayat yang redaksinya menggunakan kalimat (*yā ayyuhallazīna āmanū*) terutama yang terkait dengan persoalan ibadah dan hukum-hukum muamalah. Redaksi ini lazim digunakan dalam ayat-ayat madaniyah. Selain karakteristik tersebut, mayoritas ayatnya menggunakan redaksi yang panjang.⁶⁴ Berdasarkan penjelasan di atas, dapat disimpulkan bahwa surah Āli ‘Imrān adalah madaniyah.

⁶³ Disarikan oleh ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 383. Dikutip dari Muḥammad ‘Abdul ‘Azīz as-Sudais, *ad-Dirāsāt al-Qur’āniyah al-Mu’āsirah*, (Riyad: Kulliah asy-Syarī‘ah, 1413 H), hlm. 265.

⁶⁴ Lihat kembali karakteristik ayat madaniyah dalam bahasan Pendahuluan.

Surah an-Nisā'

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah an-Nisā', dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah madaniyah. Dalam mushaf-mushaf dari negara lain, seperti Mushaf Mesir, Arab Saudi, Maroko, Libya, dan Pakistan, surah an-Nisā' juga ditetapkan sebagai surah madaniyah.

B. Pandangan Mufasir

Mayoritas mufasir berpendapat bahwa surah an-Nisā' termasuk surah madaniyah.⁶⁵ Abū al-Qasim an-Naisaburiy, az-Zuhriy, dan Ibnu Syīṭā juga memasukkan surah ini ke dalam kelompok surah makkiyah ketika menjelaskan surah-surah yang termasuk kategori surah makkiyah dan madaniyah.⁶⁶

Pendapat berbeda dikemukakan oleh an-Naḥḥās dalam *Ma'ānī al-Qur'ān*. Menurutnya, surah an-Nisā' adalah makkiyah dengan berdalilkan ayat, *Innallāha ya'murukum an tu'addū al-amanāti ilā ahlihā* (an-Nisā' / 4: 58) yang turun di Mekah.⁶⁷ Pendapat ini langsung dikomentari oleh as-Suyūṭiy. Menurut mufasir sekaligus pengarang kitab *al-Itqān fi 'Ulūm al-Qur'an* ini, suatu surah yang mayoritas ayatnya

⁶⁵ Al-Ālūsīy, *Ruḥ al-Ma'ānī*, jld. 2, hlm. 389

⁶⁶ Lihat: Abū al-Qasīm an-Naisabūriy, *at-Tanzīl wa Tartībuhū*, hlm. 223; az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 41-42. Pendapat Ibnu Syīṭā dikutip dari kitab *Funūn al-Afnān*. Lihat: Ibnu al-Jauziy, *Funūn al-Afnān*, hlm. 337.

⁶⁷ An-Naḥḥās, *Ma'ānī Al-Qur'ān al-Karīm*, *taḥqīq*: Muḥammad 'Alīy aṣ-Ṣābūniy, (Mekah: Jāmi'ah Umm al-Qurā, 1988 M), jld. 2, hlm. 7.

turun di Madinah tidak dapat langsung dikategorikan makkiyah hanya karena ada salah satu ayat atau beberapa ayatnya turun di Mekah. Standar atau patokan dalam menetapkan klasifikasi surah adalah waktu penurunannya. Oleh karena itu, surah yang turun sesudah hijrah dikategorikan madaniyah, sekalipun turun di Mekah.⁶⁸ Menguatkan pernyataan as-Suyūṭiy, al-Alūsiy menambahkan surah an-Nisā' adalah madaniyah karena ia turun setelah hijrah. Karena banyak *asbāb an-nuzūl* ayat yang memperkuat argumen ini. Inilah adalah pendapat yang kuat.⁶⁹

Bila ditelisik, pernyataan an-Naḥḥās yang dikutip oleh al-Alūsiy di atas, berbeda dengan ulasan an-Naḥḥās sendiri tentang status surah an-Nisā' dalam kitabnya *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*. Dalam kitab ini an-Naḥḥās memasukkan surah an-Nisā' kedalam kelompok surah madaniyah berdasarkan riwayat yang bersumber dari Ibnu 'Abbās.⁷⁰ Bisa jadi, an-Naḥḥās merevisi pendapatnya sendiri.⁷¹ Ayat yang dijadikan dalil penetapan surah an-Nisā' sebagai surah makkiyah oleh an-Naḥḥās, bagi sebagian kalangan mufasir merupakan ayat-ayat makkiyah yang dikecualikan dari status madaniyahnya surah an-Nisā'. Ibnu 'Aṭīyyah menyebutkan ayat *Innallāha ya'murukum an tu'addu al-amanāti ilā ahlihā* makkiyah karena turun di Mekah.⁷² Hal senada disebutkan oleh aṭ-Ṭabarsiy, bahkan ia menambahkan satu ayat lagi yakni ayat *yastaftūnaka fin-nisā'*.⁷³

Mengomentari pengecualian ini, Ibnu 'Aṭīyyah menegaskan bahwa penentuan suatu surah makkiyah atautkah madaniyah ditetapkan berdasarkan waktu. Setiap surah yang turun sesudah hijrah dikategorikan madaniyah sekalipun turun di Mekah atau dalam

⁶⁸ As-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl fī Asbāb an-Nuzūl*, (Beirut: Mu'assasah al-Kutub as-Ṣaqāfiyah, 2002 M), hlm. 96.

⁶⁹ Al-Ālūsiy, *Ruḥ al-Ma'āniy* jld. 2, hlm. 389.

⁷⁰ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 317.

⁷¹ Dalam kitab *Ma'ānil-Qur'ān*, an-Naḥḥās menyebutkan surah an-Nisā' turun di Mekah. Kitab ini ditulis sebelum kitab *an-Nāsikh wal-mansūkh*.

⁷² Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 2, hlm. 3. Dari pernyataan ini, terlihat bahwa Ibnu 'Aṭīyyah termasuk ulama yang menetapkan klasifikasi surah *makkiyyah* dan *madaniyyah* berdasarkan tempat turun, bukan waktu. Makanya, ayat atau surah yang turun di Mekah sekalipun setelah hijrah digolongkan ke dalam kelompok surah *makkiyyah*.

⁷³ Aṭ-Ṭabarsiy, *Majma' al-Bayān*, juz 3, hlm. 3.

perjalanan Nabi. Karenanya, surah an-Nisā' tergolong madaniyah, sekalipun turun dalam perjalanan hijrah Nabi dari Mekah ke Madinah, dan awal ayat pertama surah ini dimulai dengan ungkapan (*yā ayyuhannās*).⁷⁴ Ibnu 'Āsyūr menambahkan, menjadikan surah an-Nisā' bagian dari surah makkiyah hanya karena awal ayatnya dimulai dengan ungkapan *yā ayyuhannās* tidaklah tepat karena banyak di antara ayat-ayat madaniyah yang dimulai dengan ungkapan *yā ayyuhan-nās*. Ungkapan ini tidak semata-mata menunjukkan bahwa ayat tersebut turun di Mekah atau sebelum hijrah, namun lebih menunjukkan sasaran dari petunjuk ayat yang meliputi penduduk Mekah. Lebih lanjut, Ibnu 'Āsyūr menjelaskan, surah an-Nisā' diperkirakan turun pada tahun ketujuh hijrah setelah surah Āli 'Imrān, bukan pada awal hijrah seperti pendapat sebagian ulama.⁷⁵

C. Dalil Penetapan

Terdapat beberapa riwayat dari sahabat dan tabiin yang menjelaskan kedudukan surah an-Nisā'.

1. Riwayat al-Bukhāriy dan Muslim tentang sebab nuzul ayat 88

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ: لَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُحُدٍ خَرَجَ مَعَهُ نَاسٌ فَرَجَعُوا، قَالَ: فَكَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ فِرْقَتَيْنِ، قَالَتْ فِرْقَةٌ: نَقْتُلُهُمْ، وَفِرْقَةٌ قَالَتْ: لَا نَقْتُلُهُمْ، فَتَرَلَّتْ: {فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا}.⁷⁶

⁷⁴ Ibnu 'Atīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 2, hlm. 3. Salah satu karakteristik surah makkiyah adalah ayat-ayatnya dimulai dengan ungkapan *yā ayyuhannās* sedangkan ayat madaniyah dimulai dengan *yā ayyuhal-lazīna āmanū*. Ayat pertama surah an-Nisā' ini merupakan pengecualian dari karakteristik tersebut. Sebab, ia digolongkan ayat madaniyah, walaupun dimulai dengan ungkapan *yā ayyuhan-nās*.

⁷⁵ Dalam riwayat Ibnu 'Abbās disebutkan bahwa surah an-Nisā' turun setelah surah al-Mumtaḥanah. Bila berpedoman pada riwayat ini, maka surah an-Nisā' turun setelah perang al-Ahzāb pada akhir tahun keempat atau awal tahun kelima hijrah, dan setelah perjanjian Hudaibiyah tahun keenam Hijrah. Lihat Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 4, hlm. 6.

⁷⁶ Diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dan Muslim. Lihat: al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥul-al-Bukhāriy*, dalam *Kitāb Faḍā'ilil-Maḍīnah, Bāb al-Maḍīnah Tanfī al-Khabās*, hlm. 453, hadis nomor 1884;

Zaid bin Sābit berkata, “Ketika Rasulullah berangkat ke Bukit Uhud untuk berperang, banyak pasukan yang pergi bersamanya, namun sebagian dari mereka kembali ke Madinah karena hasutan kaum munafik. Dalam menyikapi hal ini para sahabat terbagi menjadi dua kelompok. Satu kelompok mengatakan, ‘Kita bunuh saja mereka.’ Kelompok lainnya berkata, ‘Jangan, kita tidak boleh membunuh mereka.’ Berkaitan dengan hal ini Allah lalu menurunkan ayat, *famā lakum fil-munāfiqīna fi’atāni wallāhu arkasahum bimā kasabū.*”

Riwayat ini dijadikan dalil kemadaniyahan surah an-Nisā’ karena berbicara tentang peristiwa yang terjadi dalam Perang Uhud. Sesuai sejarah, Perang Uhud terjadi pada tahun ke-3 setelah Nabi hijrah ke Madinah.

2. Riwayat al-Bukhāriy

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: مَا نَزَلَتْ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالنِّسَاءِ إِلَّا وَأَنَا عِنْدَهُ.⁷⁷

‘Āisyah berkata, “Tidaklah turun surah al-Baqarah dan an-Nisā’ kecuali saya berada di sampingnya (Nabi).”

Perkataan ‘Āisyah menunjukkan bahwa surah an-Nisā’ adalah madaniyah. Sebab, ‘Āisyah hidup berumah tangga dengan Nabi setelah berada di Madinah, tahun pertama hijrah.

3. Riwayat an-Nahhās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالنِّسَاءِ بِالْمَدِينَةِ.⁷⁸

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah an-Nisā’ turun di Madinah.”

dalam *Kitāb al-Magāzī, Bāb Gazwah Uhūd*, hlm. 995, hadis no. 4050; dalam *Kitāb at-Tafsīr, Bāb fa mā lakum fi al-Munāfiqīn Fi’atāni*, hlm. 1129, hadis no. 4589; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Kitāb Ṣiḡāt al-Munāfiqīn*, hlm. 2142, hadis no. 2776.

⁷⁷ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb Faḍā’il al-Qur’an, Bāb Ta’līf al-Qur’an*, juz 8, hlm. 653, hadis no. 4993.

⁷⁸ An-Nahhās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 316-317.

4. Riwayat Ibnu al-Munzir

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ النَّسَاءُ.⁷⁹

Qatādah berkata, “Surah an-Nisā’ turun di Madinah.”

5. Riwayat Ibnu Mardawaih

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ النَّسَاءِ بِالْمَدِينَةِ.⁸⁰

Zaid bin Sābit berkata, “Surah an-Nisā’ turun di Madinah.”

Selain riwayat-riwayat dan *asbāb an-nuzūl* di atas, kandungan surah, topik-topik yang dibicarakan dan *uslub* ayat juga menguatkan pengelompokan surah an-Nisā’ ke dalam kelompok surah madaniyah. Surah an-Nisā’ menjelaskan prinsip dan dasar pembentukan masyarakat Islam, mulai dari keluarga, masyarakat, dan negara.

Di samping itu, surah ini mengandung tuntunan hukum-hukum syariat seperti; kewajiban para *wasīy* (pewasiat) dan para wali; hukum poligami; mas kawin; memakan harta anak yatim dan orang-orang yang tak dapat mengurus hartanya; pokok-pokok hukum warisan; perbuatan-perbuatan keji dan hukumannya; wanita-wanita yang haram dikawini; hukum-hukum mengawini budak wanita; larangan memakan harta secara batil; hukum *syiqāq* (keretakan rumah tangga) dan *nusyūz*; kesucian lahir batin dalam salat; hukum suaka; hukum membunuh seorang Islam; salat *khauf* (di waktu perang); larangan melontarkan ucapan-ucapan buruk; dan masalah pusaka *kalālah* (seorang pewaris yang tidak memiliki saudara kandung). Hukum-hukum muamalah di atas merupakan panduan hidup umat Islam yang ditetapkan dan diturunkan Allah setelah Nabi hijrah ke Madinah setelah pondasi iman tertanam kuat di hati umat Islam.

⁷⁹ Riwayat ini dikutip oleh as-Suyūṭiy dalam kitab tafsirnya. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr wal-Mansūr*, jld. 2, hlm. 422

⁸⁰ Riwayat ini dikutip oleh Ibnu Kaṣīr dalam kitab tafsirnya. Lihat: Ibnu Kaṣīr, *Tafsir Ibnu Kaṣīr*, jld. 1, hlm. 458.



Surah al-Mā'idah



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Mā'idah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah madaniyah. Penetapan ini juga sama dengan yang terdapat dalam mushaf-mushaf dari negara lain, seperti Mushaf Mesir, Arab Saudi, Maroko, Libya, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Surah al-Mā'idah merupakan surah yang terakhir turun di saat-saat terakhir kehidupan Nabi Muhammad. Ulama sepakat menetapkan surah ini sebagai surah madaniyah. Namun demikian, ulama berbeda pandangan apakah ayat-ayatnya turun sekaligus atau berangsur-angsur. Menurut sebagian pendapat, surah ini turun sekaligus berdasarkan riwayat dari Asmā' binti Yazīd dan 'Abdullāh bin 'Amr.⁸¹ Kebalikannya, jumbuh ulama berpendapat surah ini tidak turun sekaligus dengan berdalilkan *asbāb an-nuzūl* ayat yang menjelaskan waktu turun ayat-ayatnya pada waktu yang berbeda.⁸²

⁸¹ Dalam kedua riwayat tersebut dijelaskan surah al-Mā'idah turun secara sekaligus, sehingga Rasul merasa keberatan dan harus turun dari kendaraannya (tunggangannya). Sekalipun dari kualitas riwayat ini lemah, namun ia dijadikan dalil turunnya surah al-Mā'idah secara sekaligus. Lihat riwayat lengkapnya di Aḥmad bin Muḥammad bin Ḥanbal asy-Syaibāniy (w. 241 H, selanjutnya disebut Aḥmad bin Ḥanbal), *al-Musnad, taḥqīq*: Muḥammad 'Abd al-Qādir 'Atā, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2008), jld. 11, hlm. 330, hadis nomor 28342.

⁸² Bila ditelisik sebab turun ayatnya satu-persatu, akan jelas bahwa surah al-Mā'idah

Selain perbedaan cara turun, ulama juga berbeda pendapat apakah semua ayatnya madaniyah ataukah ada yang makkiyah. Ibnu 'Abbās dan Mujāhid, menyebutkan seluruh ayatnya madaniyah. asy-Sya'biy mengecualikan satu ayat, yakni ayat *al-yauma akmaltu lakum* (al-Mā'idah/5: 3). Ayat ini turun dalam perjalanan ketika Nabi haji Wadak.⁸³ Bila dicermati alasan asy-Sya'biy mengeluarkan satu ayat ini dari kategori ayat madaniyah, pada dasarnya disebabkan oleh perbedaan kriteria yang dijadikan patokan dalam menentukan ayat/surah makkiyah dan madaniyah. Asy-Sya'biy berpatokan kepada tempat turun. Ketika ada ayat yang turun bukan di Madinah, maka dia mengecualikan ayat tersebut dari kelompok ayat madaniyah. Bila yang dijadikan standar penetapan makkiyah dan madaniyah adalah waktu, tidak ada satu ayat pun dari surah al-Mā'idah yang dikategorikan makkiyah, karena semuanya turun sesudah hijrah.

Terlepas dari adanya perbedaan pendapat tersebut, tentunya tidak memengaruhi penetapan surah al-Mā'idah sebagai surah madaniyah. Oleh karena itu, bila ditelisik ke referensi tafsir maupun *'Ulūm al-Qur'ān* yang khusus membahas tentang *makkiy* dan *madaniy*, terlihat bahwa mayoritas mufasir sepakat memasukkan surah ini ke dalam kelompok surah madaniyah. Dalam kitab tafsirnya, al-Qurṭubiy menjelaskan bahwa surah al-Mā'idah adalah madaniyah berdasarkan kesepakatan ulama. Ayat-ayatnya ada yang turun dalam perjalanan Nabi sewaktu perjanjian Hudaibiyah dan haji Wadak serta ada juga pada saat pembebasan kota Mekah. Perbedaan tempat turun tersebut tidak berpengaruh pada pengklasifikasian ini. Baik ayatnya turun di Madinah atau Mekah, surah ini tetap termasuk surah madaniyah karena turun setelah hijrah.⁸⁴ Mufasir lainnya, seperti al-Baidāwiy, Ibnu Kaṣīr, ar-Rāziy, dan al-Ālūsiy juga menye-

tidak turun sekaligus. Ayat-ayatnya turun dalam waktu dan kondisi yang berbeda-beda. Lihat misalnya ayat ke-6 yang berbicara tentang kewajiban berwudu sebelum salat. Ayat ini turun saat Nabi dan para sahabat berada di sebuah tempat yang tandus dan jauh dari mata air, sedang mereka tidak membawa bekal. lihat al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb at-Tayammum*, hlm. 92. Sama dengan ayat 6, ayat yang lain juga turun karena sebab tertentu. Hal ini menguatkan, kalau surah al-Mā'idah tidak turun sekaligus.

⁸³ Aṭ-Ṭabarsiy, *Majma' al-Bayān*, jld. 3, hlm. 21.

⁸⁴ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 6, hlm. 30.

butkan surah al-Mā'idah adalah madaniyah.⁸⁵ Abu al-Qāsim an-Naisaburiy dan Ibnu Syīṭā, ketika menjelaskan urutan surah makkiyah dan madaniyah, juga memasukkan surah al-Mā'idah ke dalam kelompok surah madaniyah.⁸⁶

C. Dalil Penetapan

Penetapan surah al-Mā'idah sebagai surah madaniyah didasarkan pada dalil yang kuat dengan banyaknya riwayat dari sahabat dan tabiin yang menjelaskan tempat turun surah ini. *Asbāb an-nuzūl* ayat juga dijadikan dasar penetapan ini.

1. Riwayat at-Tirmiziy

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: آخِرُ سُورَةٍ أَنْزِلَتْ سُورَةُ الْمَائِدَةِ وَالْفَتْحِ.⁸⁷

'Abdullāh bin 'Amr berkata, "Surah yang terakhir turun adalah surah al-Mā'idah dan al-Fath."

2. Riwayat Abū 'Ubaid

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَرِظِيِّ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْمَائِدَةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فِيمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ، وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ، فَأَنْصَدَعَتْ كَتِفُهَا فَتَنَزَلَ عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَذَلِكَ مِنْ ثِقَلِ الْوَحْيِ.⁸⁸

Muhammad al-Quraziy berkata, "Surah al-Mā'idah turun pada Nabi Muhammad pada saat pelaksanaan haji Wadak antara Mekah dan Madinah. Ketika itu, Rasul sedang berada di atas untanya, bahu beliau menggigil, sehingga akhirnya ia turun. Hal itu karena beratnya wahyu."

⁸⁵ Lihat Al-Baidāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 2, hlm. 113, Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Ibnī Kaṣīr*, jld. 3, hlm. 3, al-Fakhr ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, juz 11, hlm. 98, al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 3, hlm. 221.

⁸⁶ Abū al-Qāsim an-Naisabūriy, *at-Tanzīl wa Tartībuh*, hlm. 223. Pendapat Ibnu Syīṭā dikutip dari kitab *Funūn al-Afnān*. Lihat: Ibnu al-Jauziy, *Funūn al-Afnān*, hlm. 337.

⁸⁷ Muḥammad bin 'Isā bin Saurah at-Tirmiziy (w. 279 H, selanjutnya: at-Tirmiziy), *Sunan at-Tirmiziy, taḥqīq*: Basysyār 'Awwād Ma'rūf, (Beirut: Dar al-Garb al-Islāmīy, 1996), Kitab at-Tafsīr, jld. 5, hlm. 150, hadis no. 3063.

⁸⁸ Abū 'Ubaid, *Faḍā'il al-Qur'an*, jld. 2, hlm. 45.

3. Riwayat an-Nahhās

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: سُورَةُ الْمَائِدَةِ آخِرُ سُورَةٍ نَزَلَتْ فَمَا وَجَدْتُمْ فِيهَا مِنْ حَلَالٍ فَاسْتَحِلُّوهُ وَمَا وَجَدْتُمْ فِيهَا مِنْ حَرَامٍ فَحَرِّمُوهُ.⁸⁹

‘Ā’isyah berkata, “Surah al-Mā’idah adalah surah yang terakhir turun. Apa yang kamu dapati di dalamnya halal maka halalkanlah dan apa yang dijelaskan di dalamnya haram maka haramkanlah.”

Dengan menjelaskan bahwa surah al-Mā’idah merupakan surah yang terakhir turun pada dua riwayat di atas, riwayat ini menjadi dalil penetapan surah al-Mā’idah sebagai surah madaniyah, sebab ia pasti turun setelah hijrah.

4. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ... ثُمَّ أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ ... ثُمَّ الْمَائِدَةَ ثُمَّ التَّوْبَةَ، فَذَلِكَ ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ سُورَةً.⁹⁰

Ibnu ‘Abbās berkata, “... Allah kemudian menurunkan (secara berurutan) di Madinah surah al-Baqarah ... al-Mā’idah, dan at-Taubah. Semuanya 28 surah.”

Selain adanya dalil riwayat (*naqliy*), kandungan surah al-Mā’idah juga menunjukkan status surah ini. Dua unsur penting yang terkandung dalam surah ini yang merupakan karakteristik surah madaniyah:

Pertama, hukum-hukum yang mengatur persoalan umat Islam baik yang berkaitan dengan diri pribadi, maupun dalam berhubungan dengan masyarakat. Di dalamnya terdapat perintah tentang keharusan memenuhi perjanjian; makanan yang diharamkan dan diharamkan; hukum mengawini ahli kitab; wudu; tayamum; mandi; hukum membunuh orang; hukum mengacau dan mengganggu keamanan, dan lain-lain. Menurut Ibnu Taimiyah, surah al-Mā’idah

⁸⁹ An-Nahhās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 232.

⁹⁰ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 34.

merupakan surah Al-Qur'an yang paling lengkap menjelaskan tentang penetapan *tasyrī'*, seperti halal, haram, perintah, dan larangan.⁹¹

Kedua, bantahan dan tuntunan cara berdialog serta menegakkan hujah kebenaran Islam terhadap ahli kitab yang mengingkari kenabian Nabi Muhammad. Dari segi redaksi dan gaya bahasa ayat-ayatnya, juga menunjukkan karakteristik surah madaniyah. Ayatnya panjang-panjang dan di awal beberapa ayat menggunakan redaksi *yā ayyuhal-lazīna āmanū*. Hal ini semakin mempertegas status surah al-Mā'idah sebagai surah madaniyah.

⁹¹ Ibnu Taimiyah, *Majmū' al-Fatāwā*, juz 15, hlm. 448



Surah al-An‘ām



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-An‘ām dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Begitu juga dalam mushaf-mushaf dari negara lain, seperti Mesir, Arab Saudi, Maroko, Libya, dan Pakistan, surah al-An‘ām ditetapkan termasuk kelompok surah makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Surah al-An‘ām merupakan surah makkiyah pertama dari surah-surah yang panjang dalam Al-Qur’an. Surah ini termasuk surah yang disepakati ulama sebagai surah makkiyah. Para mufasir, seperti al-Baiḍāwiy, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, dan al-Ālūsiy memasukkan surah al-An‘ām ke dalam kelompok surah makkiyah.⁹² Abū al-Qāsim an-Naisabūriy dalam bukunya *at-Tanzīl wa Tartībuhū* juga memasukkan surah al-An‘ām bagian dari surah-surah makkiyah.⁹³ Begitu juga dengan az-Zuhriy, ketika menyebutkan urutan surah-surah makkiyah dan madaniyah, ia memasukkan surah al-An‘ām bagian

⁹² Abū al-Khair ‘Abdullāh bin ‘Umar bin Muḥammad asy-Syairāziy al-Baidāwiy (w. 691 H, selanjutnya disebut al-Baidāwiy), *Anwār at-Tanzīl*, (Beirut: Dār Iḥyā’ at-Turās al-‘Arabiy dan Mu’assasah at-Tārikh al-‘Arabiy, t.th.), jld. 2, hlm. 153; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Ibnī Kaṣīr*, jld. 3, hlm. 214, as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 3, hlm. 2, al-Ālūsiy, *Rūh al-Ma‘ānī*, jld. 4, hlm. 72. Pendapat senada juga dikemukakan oleh mufasir lainnya, baik yang hidup di Abad Pertengahan maupun zaman modern.

⁹³ Abū al-Qāsim an-Naisabūriy, *at-Tanzīl wa Tartībuhū*, hlm. 223.

dari surah makkiyah.⁹⁴ Menurut Ibnu ‘Abd al-Bārr, ulama sepakat bahwa surah al-An‘ām adalah makkiyah.⁹⁵

Berbeda dengan pendapat mayoritas ulama, menurut satu riwayat dari an-Naqqāsy, surah ini dikategorikan madaniyah karena ayat-ayatnya turun di Madinah.⁹⁶ Ibnu al-Ḥaṣṣār mengkritik riwayat ini dan mengatakannya tidak sahih. Banyak keterangan dari sahabat yang menjelaskan tempat turun surah ini di Mekah. Oleh karena itu, ulama sepakat menyatakan surah ini makkiyah. Ibnu ‘Abbās berkata bahwa surah al-An‘ām turun di Mekah sekaligus. Rasul kemudian memanggil para penulis wahyu dan mereka langsung menulisnya di malam itu.⁹⁷

Walaupun sepakat dengan kedudukan surah al-An‘ām, para ulama berbeda pendapat dengan rincian semua ayatnya. Menurut jumhur ulama, semua ayat-ayatnya turun di Mekah. Pendapat lain mengatakan bahwa ada beberapa ayat yang dikecualikan karena dianggap turun di Madinah. Mereka juga berbeda pendapat dengan jumlah ayat yang dikecualikan. Ada yang mengatakan 1, 2, 3, 6, dan bahkan ada yang mengatakan 9 ayat. Jumlah paling sedikit dikemukakan oleh Ibnu al-Munzīr. Menurutnya, terdapat satu ayat yang termasuk madaniyah, yakni ayat 111.⁹⁸

وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلِئِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١١﴾

⁹⁴ Az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 41–42.

⁹⁵ Yūsuf bin ‘Abdullāh bin Muḥammad bin ‘Abd al-Barr (w. 463 H, selanjutnya disebut Ibnu ‘Abd al-Bar), *al-Tamhīd li mā fi al-Muwaṭṭa’ min al-Ma’ānī wa al-Asānīd*, (Maroko: Wizārat al-Awqāf wa asy-Syu’ūn al-Islāmiyah, 2009), jld. 1, hlm. 146

⁹⁶ Pernyataan ini bersumber dari Ibnu ‘Āsyūr. Namun oleh ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad dinyatakan sebagai kekeliruan dalam memahami ungkapan Ibnu ‘Atīyyah karena yang dimaksud oleh an-Naqqāsy adalah bahwa ayat 91 merupakan ayat madaniyah. Lihat: Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, juz 7, hlm. 121, ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 289–290.

⁹⁷ Pendapat Ibnu Hassar ini dikutip dari kitab tafsir karya Ibnu ‘Āsyūr. Lihat: Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, juz 7, hlm. 121

⁹⁸ Sebagaimana dikutip as-Suyūṭiy dalam kitab tafsirnya. Lihat as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 3, hlm. 2.

Dan sekalipun Kami benar-benar menurunkan malaikat kepada mereka, dan orang yang telah mati berbicara dengan mereka dan Kami kumpulkan (pula) di hadapan mereka segala sesuatu (yang mereka inginkan), mereka tidak juga akan beriman, kecuali jika Allah menghendaki. Tapi kebanyakan-an mereka tidak mengetahui (arti kebenaran).

Ibnu ‘Abbās dan Qatādah, sebagaimana dikutip al-Māwardiy, mengecualikan dua ayat, yakni ayat 91 dan 141. Ayat 91 dikatakan turun terkait dengan dua tokoh Yahudi; Mālik bin aṣ-Ṣaif dan Ka‘b bin al-Asyraf. Sedangkan ayat 141 dikatakan turun perihal Šābit bin Qais dari golongan Ansar.⁹⁹

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا شَيْئًا قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ
الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ لِيَجْزِيَوهَا قَرِاطِيسَ يَبْدُوهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا
وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعَلَّمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٤١﴾

Mereka tidak mengagungkan Allah sebagaimana mestinya ketika mereka berkata, “Allah tidak menurunkan sesuatu pun kepada manusia.” Katakanlah (Muhammad), “Siapakah yang menurunkan Kitab (Taurat) yang dibawa Musa sebagai cahaya dan petunjuk bagi manusia, kamu jadikan Kitab itu lembaran-lembaran kertas yang bercerai-berai, kamu memperhatikan (sebagiannya) dan banyak yang kamu sembunyikan, padahal telah diajarkan kepadamu apa yang tidak diketahui, baik olehmu maupun oleh nenek moyangmu.” Katakanlah, “Allahlah (yang menurunkannya),” kemudian (setelah itu), biarkanlah mereka bermain-main dalam kesesatannya.

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا
أُكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرِّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ
إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٤١﴾

⁹⁹ Abū al-Ḥasan ‘Aliy bin Muḥammad bin Ḥabīb al-Māwardiy al-Baṣriy (w. 450 H, selanjutnya: al-Māwardiy), *an-Nukat wa al-Uyūn (Tafsīr al-Māwardiy)*, (Beirut: Dārul-Kutub al-‘Ilmiyyah dan Mu’assasah al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.th.), jld. 2, hlm. 91. Lihat juga: Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur’an*, jld. 3, hlm. 383.

Dan Dialah yang menjadikan tanaman-tanaman yang merambat dan yang tidak merambat, pohon kurma, tanaman yang beraneka ragam rasanya, zaitun, dan delima yang serupa (bentuk dan warnanya) dan tidak serupa (rasanya). Makanlah buahnya apabila ia berbuah dan berikanlah haknya (zakatnya) pada waktu memetik hasilnya, tapi janganlah berlebihan. Sesungguhnya Allah tidak menyukai orang-orang yang berlebihan

Al-Karamiy dalam bukunya *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* menyebutkan 6 ayat yang termasuk kategori madaniyah, yakni ayat 91, 93, dan 94, serta 151-153.¹⁰⁰ Sedangkan Ibnu Ḥazm mengecualikan lebih banyak lagi, yaitu sembilan ayat. Hanya saja ia tidak menyebutkan ayat-ayat mana saja yang dikecualikan.¹⁰¹

Mengomentari pendapat yang menyebutkan adanya ayat-ayat madaniyah dalam surah al-An‘ām, Ibnu al-Ḥaṣṣār sebagaimana dikutip oleh as-Suyūṭiy menjelaskan 9 ayat yang dikecualikan tersebut tidak benar, karena surah al-An‘ām seluruh ayatnya turun di Mekah.¹⁰² Pendapat senada dikemukakan oleh Al-Qurtubiy. Penyusunan tafsir yang bercorak *ahkām* (berorientasi pada kajian hukum) ini menjelaskan bahwa surah ini laiknya diturunkan secara sekaligus, karena semua ayatnya memiliki satu kandungan yang sama dalam menegakkan kebenaran Islam.¹⁰³ Muḥammad Rasyīd Riḍā, dari kalangan mufasir modern, juga sependapat dengan pendapat ini.¹⁰⁴ Ayat 111 yang disebut Ibnu al-Munẓir sebagai ayat madaniyah adalah ayat makkiyah, sebab ayat ini terkait dengan dua ayat sebelumnya. Semuanya turun berkenaan dengan pertanyaan dan permintaan yang diajukan kafir Quraisy kepada Nabi Muhammad dengan maksud memperolok-olok Nabi.¹⁰⁵

¹⁰⁰ Mar‘iy bin Yūsuf bin Abī Bakr al-Karmiy, *Qalā'id al-Marjān fi Bayān an-Nāsikh wa al-Mansūkh fi Al-Qur'an*, (Kuwait: Dār Al-Qur'an al-Karīm, 1400 H), hlm. 103.

¹⁰¹ Abū Muḥammad ‘Aliy bin Aḥmad bin Sa‘īd bin Ḥazm al-Andalusiy (w. 456 H, selanjutnya disebut Ibnu Ḥazm), *an-Nāsikh wa al-Mansūkh fi Al-Qur'an al-Karīm*, taḥqīq: ‘Abd al-Gaffār Sulaimān al-Bandāriy, (Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiyyah, 1986), juz 1, hlm. 7

¹⁰² As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, jld. 1, hlm. 43.

¹⁰³ Al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 3, hlm. 383.

¹⁰⁴ Muḥammad Rasyīd Riḍā (w. 1354 hlm.), *Tafsīr al-Qur'an al-Ḥakīm (Tafsīr al-Manār)*, (Kairo: Maṭba‘ah al-Manār, 1947), jld. 7, 284–286.

¹⁰⁵ Lihat sebab turun ayat ini dalam as-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl*, cet. I, hlm. 117.

C. Dalil Penetapan

Penetapan surah al-An‘ām sebagai surah makkiyah didasarkan pada perkataan sahabat dan tabiin. Banyak riwayat yang dikutip dari sahabat yang menjelaskan turunnya surah ini di Mekah. Riwayat tersebut terkadang memiliki versi yang berbeda-beda sekalipun berasal dari sahabat yang sama. Di antara riwayat tersebut adalah.

1. Riwayat Ibnu ‘Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أُنزِلَتْ سُورَةُ الْأَنْعَامِ بِمَكَّةَ.¹⁰⁶

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah al-An‘ām diturunkan di Mekah.”

Banyak riwayat dari Ibnu ‘Abbās yang menjelaskan status surah al-An‘ām. An-Naḥḥās mengutip perkataan Ibnu ‘Abbās, menyebutkan surah al-An‘ām makkiyah dan turun sekaligus kecuali tiga ayat, yakni ayat 151-153.

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْأَنْعَامِ بِمَكَّةَ جُمْلَةً وَاحِدَةً، فَهِيَ مَكِّيَّةٌ إِلَّا ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْهَا نَزَلَتْ فِي الْمَدِينَةِ فَهِيَ مَدِينِيَّةٌ: {قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ} ... إِلَى تَمَامِ الْآيَاتِ الثَّلَاثِ.¹⁰⁷

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah al-An‘ām turun di Mekah secara keseluruhan. Ia termasuk surah makkiyah kecuali ada tiga ayat yang turun di Madinah. Tiga ayat madaniyah tersebut adalah qul ta‘ālaw atlu mā ḥarrama rabbukum ‘alaikum... dari surah al-An‘ām sampai akhir ayat ketiga setelahnya.

¹⁰⁶ Ibnu Ḍurais, *Fadā’il al-Qur’ān*, hlm. 34.

¹⁰⁷ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, juz 1, hlm. 415. Bila ditelusuri perkataan Ibnu ‘Abbās tentang ayat yang termasuk ayat madaniyah dalam surah al-An‘ām akan didapati berbeda-beda antara satu riwayat dengan riwayat lainnya. Abū ‘Ubaid meriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās dengan versi yang berbeda. Dalam riwayat yang dia nukil, terdapat 5 ayat yang bukan ayat makkiyah. Kelima ayat itu adalah ayat 20, 91, 93, 114, dan 151. Lihat Abū ‘Ubaid, *Fadā’il al-Qur’ān*, hlm. 340.

2. Riwayat Sufyān dan al-Kalbiy

عَنْ الْكَلْبِيِّ وَسُفْيَانَ قَالَا: نَزَلَتْ سُورَةُ الْأَنْعَامِ كُلُّهَا بِمَكَّةَ، إِلَّا آيَتَيْنِ نَزَلَتَا بِالْمَدِينَةِ.¹⁰⁸

Al-Kalbiy dan Sufyān berkata, “Surah al-An‘ām turun di Mekah semuanya, kecuali dua ayat turun di Madinah.”

3. Riwayat ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah

‘Aliy bin Abī Ṭalḥah sebagaimana dikutip oleh Abū ‘Ubaid dalam kitabnya *Fādā’il al-Qur’an* menyebutkan surah-surah yang turun di Madinah dan di Mekah. Setelah menyebutkan surah-surah madaniyah, dia menjelaskan, selain surah-surah yang disebutkan, maka itu termasuk surah makkiyah. Surah al-An‘ām termasuk di dalam kelompok surah yang turun di Mekah.

عَنْ عَلِيِّ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالْإِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ وَالْأَنْفَالَ وَالتَّوْبَةَ وَالْحَجَّ وَالثُّورَ وَالْأَحْزَابَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالْفَتْحَ وَالْحَدِيدَ وَالْمُجَادَلَةَ وَالْحَشْرَ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالْحُورِيُّونَ يُرِيدُ الصَّفَّ وَالتَّغَابِينَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَمْ تُحَرِّمُوا وَالْفَجْرَ وَاللَّيْلَ وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.¹⁰⁹

‘Aliy bin Abī Ṭalḥah berkata, “Di Madinah turun surah-surah berikut: al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, at-Taubah, al-Ḥajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Allāzina Kafarū (yakni: surah Muḥammad), al-Fath, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtaḥanah, al-Ḥawāriyyūn (yakni: as-Ṣaff), at-Tagābun, Yā Ayyuhan-Nabiyyu Izā Ṭallaqtum (yakni: at-Ṭalāq), Yā Ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim (yakni: at-Taḥrīm), al-Fajr, Wal-laili izā Yagsyā (yakni: al-Lail), Innā Anzalnāhu fī Lailatil-Qadr (yakni: al-Qadr), Lam Yakun (yakni: al-Bayyinah), Izā Zulzilāt (yakni: az-Zalzalah), dan Izā Jā’a Naṣrullāh (yakni: an-Naṣr). Sedangkan surah-surah selain itu diturunkan di Mekah.

¹⁰⁸ Riwayat ini disebutkan al-Alūsiy dalam kitabnya ketika menjelaskan klasifikasi surah al-An‘ām. Lihat: al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 4, hlm. 72.

¹⁰⁹ Abū ‘Ubaid, *Fādā’il al-Qur’an*, jld. 2, hlm. 200.

4. Riwayat 'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan

Perkataan 'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan ini dinukil oleh al-Baihaqiy ketika menjelaskan surah-surah makkiyah dan madaniyah. Kedua tokoh tabiin ini menyebutkan semua surah yang termasuk surah madaniyah dan surah-surah yang termasuk makkiyah. Surah al-An'ām dimasukkan dalam kelompok surah-surah yang turun di Mekah.

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالحَسَنِ بْنِ أَبِي الحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللهُ مِنَ القُرْآنِ بِمَكَّةَ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَالْأَنْعَامَ ...¹¹⁰

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abi al-Ḥasan bahwa keduanya berkata, "Allah menurunkan (surah-surah) Al-Qur'an di Mekah: Iqra' bismi Rabbikal-Lazī Khalaq ... al-An'ām ..."

Selain adanya *asar* dari sahabat dan tabiin, *asbāb an-nuzūl* ayat juga menjadi dasar penguat penetapan surah al-An'ām sebagai surah makkiyah. Bila ditelusuri sebab turun ayat-ayatnya, terdapat indikasi yang menunjukkan bahwa mayoritas ayatnya turun sebelum hijrah. Seperti ayat 26. Ayat ini turun berkaitan dengan pembelaan Abū Ṭalib atas Nabi Muhammad dari gangguan kaum musyrik, sekalipun ia sendiri enggan menerima ajarannya dan memilih kekafiran

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: {وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ} قَالَ: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي أَبِي طَالِبٍ، كَانَ يَنْهَى الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُؤَدُّوا رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَيَتَّبَعُوهُ عَمَّا جَاءَ بِهِ.¹¹¹

Ibnu 'Abbās menyebutkan sebab turun ayat wa hum yanhauna 'anhū wa yan'auna 'anhu berkenaan dengan tindakan Abū Ṭalib, yang melarang kaum musyrik menyakiti Rasulullah, sedangkan ia sendiri menjauhi ajaran yang beliau bawa (yang terdapat dalam Al-Qur'an).

¹¹⁰ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

¹¹¹ As-Suyūtiy, *Lubāb an-Nuqūl*, jld. 1, hlm. 100

Contoh lainnya adalah sebab turun ayat 33. Ayat ini turun berkenaan dengan sikap kaum kafir. Mereka tidak mendustakan Nabi karena mereka mengakui kejujurannya, namun mendustakan ajaran yang beliau sampaikan;

عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ أَبَا جَهْلٍ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّا لَا نُكَذِّبُكَ، وَلَكِنْ نُكَذِّبُ بِمَا جِئْتَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {فَأَنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ}.¹¹²

Āliy bercerita bahwa Abū Jahl pernah berkata kepada Rasullah, “Kami tidak mendustakanmu. Kami hanya mendustakan apa kau bawa (Al-Qur’an).” Terkait perkataan Abu Jahal itulah Allah menurunkan ayat fa innahum lā yukazzibūnaka walākinnaz-zālimīna bi āyātillāhi yajhadūn.

Masih banyak sebab turun ayat lainnya yang menjelaskan turunnya surah al-An‘ām pada periode dakwah Nabi di Mekah. Dua sebab turun ayat di atas, cukup mewakili untuk menjelaskan klasifikasi surah al-An‘ām. Dari kandungan surahnya pun, bisa disimpulkan kalau surah al-An‘ām merupakan surah makkiyah. Sebagian besar isi surah al-An‘ām berbicara tentang penanaman akidah Islam dan belaian terhadap dakwaan kaum musyrik Mekah yang menentang dakwah Nabi Muhammad. Surah ini mengungkapkan bukti-bukti keesaan Allah dan kebenaran kenabian Nabi Muhammad serta nabi-nabi lainnya. Ia juga mengandung penjelasan tentang hari kebangkitan, larangan mencaci-maki sembahsan kaum musyrik dan mengikuti adat istiadat mereka. Al-Qurtubiy menyebutkan bahwa surah ini merupakan dasar penegakan hujah terhadap orang-orang musyrik dan orang yang mendustakan hari kebangkitan dan akhirat.¹¹³

¹¹² As-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl*, jld. 1, hlm. 100.

¹¹³ Al-Qurtubiy, *Tafsīr al-Qurtubiy*, jld. 6, hlm. 384.



Surah al-A‘rāf



A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia menetapkan surah al-A‘rāf ke dalam kelompok surah-surah makkiyah. Penetapan yang sama juga ditemukan dalam mushaf-mushaf yang diterbitkan oleh negara-negara Islam atau berpenduduk mayoritas muslim lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Para ulama sepakat menyatakan bahwa surah al-A‘rāf diturunkan di Mekah. Bahkan mayoritas dari mereka menyatakan bahwa semua ayatnya yang berjumlah 206 diturunkan di Mekah. Al-Māwardiy mendukung hal ini sesuai riwayat dari al-Ḥasan al-Baṣriy, ‘Aṭā’ bin Abī Rabāh, ‘Ikrimah, dan Jābir bin Zaid.¹¹⁴ Ibnu ‘Aṭiyyah juga sependapat dengan hal ini seraya mengutip riwayat dari aḍ-Ḍaḥḥāk dan yang lainnya.¹¹⁵ As-Suyutiy dan al-Alūsiy mengatakan bahwa sesuai riwayat dari Ibnu ‘Abbās dan Ibnu Zubair, surah al-A‘rāf makkiyah tanpa ada pengecualian.¹¹⁶ Muḥammad Rasyīd Riḍā dan Ibnu ‘Āsyūr juga setuju pendapat ini.¹¹⁷

¹¹⁴ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 2, hlm. 198.

¹¹⁵ Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 2, 372.

¹¹⁶ As-Suyūṭiy, *ad-Durr an-Manṣūr*, jld. 6, hlm. 310; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, (Beirut: DārIḥyā’ at-Turāṣ al-‘Arabiyyah, t.th), jld. 8, hlm. 74.

¹¹⁷ Muḥammad Rasyīd Riḍā, *Tafsīr al-Manār*, jld. 8, hlm. 294; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 8, hlm. 6.

Ada juga sebuah riwayat lemah yang dinukil oleh Ibnu an-Nadīm dalam *al-Fihrist* dari jalur ‘Aṭā’ al-Khurāsānīy dari Ibnu ‘Abbās yang menerangkan bahwa surah al-A‘rāf tergolong surah madaniyah.¹¹⁸ Riwayat tidak dapat diterima dan dikatakan lemah karena menyelisih riwayat-riwayat lainnya (*syāz*).¹¹⁹ Mayoritas ahli hadis mengatakan bahwa satu atau dua riwayat *syāz* tidak bisa mengalahkan kesepakatan yang bersandarkan kepada riwayat lain yang lebih banyak.¹²⁰ Penjelasan tentang riwayat ini akan dibahas lebih lanjut pada subbab berikutnya.

Sementara itu, ada sebagian ulama yang mengecualikan satu atau beberapa ayat surah al-A‘rāf. Ada empat pendapat dalam pengecualian ini. *Pertama*, Ibn al-Munzir dan Abu Syaikh, sebagaimana dikutip oleh as-Suyūṭīy, serta al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy mengecualikan ayat 163 sesuai riwayat dari Qatadah.¹²¹ *Kedua*, al-Māwardiy, al-Bagawiy, dan Nizām ad-Dīn an-Naisābūriy menambahkan 4 ayat sesudahnya sehingga yang dikecualikan adalah ayat 163-167 berdasarkan riwayat dari Ibnu ‘Abbās dan Qatadah.¹²² *Ketiga*, al-Qurṭubiy, Abū as-Su‘ūd, Sayyid Quṭb, dan Wahbah az-Zuhailiy menambahkan lagi 3 ayat sesudahnya hingga ayat 170.¹²³ *Keempat*, Muqātil bin Sulaimān dan Abū al-Muzaffar as-Sam‘ānīy mengecualikan 10 ayat, yaitu 8 ayat

¹¹⁸ Ibnu an-Nadīm, *al-Fihrist*, jld. 1, hlm. 28.

¹¹⁹ Kata *syāz* secara bahasa adalah kata benda yang berbentuk *isim fā’il* yang berarti “sesuatu yang menyendiri”. Menurut mayoritas ulama, kata *syāz* bermakna: “yang menyendiri”. Adapun secara istilah, menurut Ibnu Ḥajar, hadis *syāz* adalah hadis yang diriwayatkan oleh perawi yang tepercaya yang bertentangan dengan perawi yang lebih tepercaya”. Bisa karena perawi yang lebih tepercaya tersebut lebih kuat hafalannya, lebih banyak jumlahnya, atau karena sebab-sebab lain yang membuat riwayatnya lebih dimenangkan. Lihat Ibnu Ḥajar al-‘Asqalānīy, *Fath al-Bārī Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārīy*, (Beirut: Dar al-Ma‘rifah, 1379 H), jld 1, hlm. 384.

¹²⁰ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 309.

¹²¹ As-Suyūṭīy, *ad-Durr an-Mansūr*, jld. 6, hlm. 310.

¹²² Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 2, hlm. 198; al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 3, hlm. 213; al-Ḥasan bin Muḥammad bin Ḥusain al-Qummiy an-Naisābūriy (w. 850 H, selanjutnya disebut Nizām ad-Dīn an-Naisābūriy), *Garā’ib al-Qur’ān wa Ragā’ib al-Furqān*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1996 M), jld. 3, hlm. 197.

¹²³ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 9, hlm. 149; Abū as-Su‘ūd al-‘Amadiy Muḥammad bin Muḥammad bin Muṣṭafā, (w. 982 hlm., selanjutnya: Abū as-Su‘ūd), *Irsyād al-‘Aql as-Salīm ilā Mizāyā al-Kitāb al-Karīm (Tafsīr Abī as-Su‘ūd)*, (Beirut: Dār Iḥyā’ at-Turās al-‘Arabiy, t. th.), jld. 3, hlm. 209; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur’ān*, jld. 3, hlm. 1243.

yang sudah disebutkan ditambah ayat 171 dan 172.¹²⁴ Berikut ini ayat-ayat yang dimaksud.

وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٣﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمُّهُ مَنَّهُمْ لِمَ تَعْذُونَ قَوْمًا لَّهِ مَهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦٤﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَدَابِ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمَّا كَانُوا يُفْسِقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٦﴾ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَوْرٌ حَجِيمٌ ﴿١٦٧﴾ وَقَطَعْنَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَّمًا مِنْهُمْ الصَّالِحِينَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَّوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦٨﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِن يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُ الَّذِي أَخَذُوهُ الرُّبُوحَ ذَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَبَّ أَفَلَا يَتَّقُونَ ﴿١٦٩﴾ وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا يَتَّقُونَ ﴿١٧٠﴾ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٧١﴾ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَافِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٣﴾

¹²⁴ Muqātil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqātil bin Sulaimān, taḥqīq*: ‘Abdullāh Maḥmūd Syaḥātah, (Beirut: Mu’assasah at-Tārikh al-‘Arabiy, 2002 M), jld. 2, hlm. 27-28; Abū al-Muzaffar Maṅṣūr bin Muḥammad bin ‘Abd al-Jabbār bin Aḥmad as-Sam’ānīy (w. 489 H, selanjutnya: as-Sam’ānīy), *Tafsīr Al-Qur’ān (Tafsīr as-Sam’ānīy), taḥqīq*: Abū Tamīm Yāsir bin Ibrāhīm, (Riyad: Dār al-Waṭn, 1997 M), jld. 2, hlm. 163. Bandingkan dengan ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad yang menyebutkan keduanya cuma mengecualikan 8 ayat yaitu ayat 163-171. Lihat: ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur’ān al-Karīm*, jld. 2, hlm. 650.

Dan tanyakanlah kepada Bani Israil tentang negeri yang terletak di dekat laut ketika mereka melanggar aturan pada hari Sabtu, (yaitu) ketika datang kepada mereka ikan-ikan (yang berada di sekitar) mereka terapung-apung di permukaan air, padahal pada hari-hari yang bukan Sabat ikan-ikan itu tidak datang kepada mereka. Demikianlah Kami menguji mereka disebabkan mereka berlaku fasik. Dan (ingatlah) ketika suatu umat di antara mereka berkata, “Mengapa kamu menasihati kaum yang akan dibinasakan atau diazab Allah dengan azab yang sangat keras?” Mereka menjawab, “Agar kami mempunyai alasan (lepas tanggung jawab) kepada Tuhanmu, dan agar mereka bertakwa.” Maka setelah mereka melupakan apa yang diperingatkan kepada mereka, Kami selamatkan orang-orang yang melarang orang berbuat jahat dan Kami timpakan kepada orang-orang yang zalim siksaan yang keras, disebabkan mereka selalu berbuat fasik. Maka setelah mereka bersikap sombong terhadap segala apa yang dilarang, Kami katakan kepada mereka, “Jadilah kamu kera yang hina.” Dan (ingatlah), ketika Tuhanmu memberitahukan bahwa sungguh, Dia akan mengirim orang-orang yang akan menimpakan azab yang seburuk-buruknya kepada mereka (orang Yahudi) sampai hari Kiamat. Sesungguhnya Tuhanmu sangat cepat siksa-Nya, dan sesungguhnya Dia Maha Pengampun, Maha Penyayang. Dan Kami pecahkan mereka di dunia ini menjadi beberapa golongan; di antaranya ada orang-orang yang saleh dan ada yang tidak demikian. Dan Kami uji mereka dengan (nikmat) yang baik-baik dan (bencana) yang buruk-buruk, agar mereka kembali (kepada kebenaran). Maka setelah mereka, datanglah generasi (yang jahat) yang mewarisi Taurat, yang mengambil harta benda dunia yang rendah ini. Lalu mereka berkata, “Kami akan diberi ampun.” Dan kelak jika harta benda dunia datang kepada mereka sebanyak itu (pula), niscaya mereka akan mengambilnya (juga). Bukankah mereka sudah terikat perjanjian dalam Kitab (Taurat) bahwa mereka tidak akan mengatakan terhadap Allah, kecuali yang benar, padahal mereka telah mempelajari apa yang tersebut di dalamnya? Negeri akhirat itu lebih baik bagi mereka yang bertakwa. Maka tidakkah kamu mengerti? Dan orang-orang yang berpegang teguh pada Kitab (Taurat) serta melaksanakan salat, (akan diberi pahala). Sungguh, Kami tidak akan menghilangkan pahala orang-orang saleh. Dan (ingatlah) ketika Kami mengangkat gunung ke atas mereka, seakan-akan (gunung) itu naungan awan dan mereka yakin bahwa (gunung) itu akan jatuh menimpa mereka. (Dan Kami firmankan kepada mereka), “Peganglah dengan teguh apa yang telah Kami berikan kepadamu, serta ingatlah selalu (amalkanlah) apa yang tersebut di dalamnya agar kamu menjadi orang-orang bertakwa.” Dan (ingatlah) ketika Tuhanmu mengeluarkan dari sulbi (tulang belakang) anak cucu Adam keturunan

mereka dan Allah mengambil kesaksian terhadap roh mereka (seraya berfirman), “Bukankah Aku ini Tuhanmu?” Mereka menjawab, “Betul (Engkau Tuhan kami), kami bersaksi.” (Kami lakukan yang demikian itu) agar di hari Kiamat kamu tidak mengatakan, “Sesungguhnya ketika itu kami lengah terhadap ini.”

Ayat-ayat tersebut dianggap turun di Madinah karena berbicara tentang orang-orang Yahudi. Alasan yang dinilai paling kuat adalah adanya perintah kepada Nabi Muhammad untuk bertanya kepada mereka tentang keadaan penduduk negeri yang diubah Allah rupa mereka menjadi kera. Hukuman ini ditimpakan Allah akibat pembangkangan mereka terhadap hukum dan aturan yang diturunkan Allah. Sayyid Quṭb menjelaskan dalam kitab tafsirnya bahwa ayat-ayat ini adalah madaniyah karena ia turun di Madinah untuk menghadapi orang-orang Yahudi yang ada di sana. Ayat-ayat ini diletakkan dalam surah makkiyah pada tema ini sebagai penyempurna pembicaraan tentang suatu negeri yang di dalamnya terdapat kisah Bani Israil dengan Nabi mereka, Musa as.¹²⁵

Menanggapi pengecualian ini, Muḥammad Rasyīd Riḍā mengatakan bahwa kumpulan ayat-ayat ini dengan ayat sebelum ataupun sesudahnya membicarakan satu persoalan atau tema yang sama, yaitu tentang Bani Israil, kecuali ayat 172 yang merupakan permulaan bagi tema yang baru. Tidak mungkin ayat yang berbicara satu tema yang sama turun terpisah dengan interval waktu yang cukup jauh. Dengan demikian, Riḍā berpendapat bahwa seluruh ayat surah al-A'rāf adalah makkiyah tanpa pengecualian karena itu merupakan pendapat yang benar dan dipilih.¹²⁶

‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad juga tidak setuju untuk mengecualikan ayat-ayat di atas. Menurutnya, Al-Qur’an sudah mulai berbicara tentang kaum Yahudi pada periode Mekah ketika kaum muslim masih sedikit dan lemah. Peringatan dini yang diberikan Al-Qur’an kepada umat Islam tentang kaum Yahudi merupakan salah satu bentuk mukjizat Al-Qur’an.¹²⁷ Apa yang diutarakan oleh Ḥusain

¹²⁵ Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur’an*, jld. 3, hlm. 1383.

¹²⁶ Muhammad Rasyīd Riḍā, *Tafsir al-Manār*, jld. 8, 294.

¹²⁷ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 2, hlm. 651.

Aḥmad ini senada dengan pendapat Ibnu ‘Āsyūr yang mengatakan bahwa pendapat yang menyangka pembicaraan tentang Yahudi dan ahli kitab hanya terjadi pada periode Madinah adalah pendapat yang keliru.¹²⁸

C. Dalil Penetapan

Beberapa riwayat yang menjelaskan tentang kemakiyahan surah al-A‘rāf adalah:

1. Riwayat Muslim tentang sebab nuzul ayat 31

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَتْ الْمَرْأَةُ تَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَهِيَ عُرْيَانَةٌ، فَتَقُولُ: مَنْ يُعِيرُنِي تَطَوَّافًا؟ تَجْعَلُهُ عَلَيَّ فَرَجِيهَا، وَتَقُولُ: الْيَوْمَ يَبْدُو بَعْضُهُ أَوْ كُفُّهُ * فَمَا بَدَأَ مِنْهُ فَلَا أُحِلُّهُ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: {خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ}.¹²⁹

Ibnu ‘Abbās berkata, “Dulu ada seorang wanita bertawaf dalam keadaan telanjang. Ia berkata, ‘Siapa yang mau meminjamiku kain untuk tawaf?’—dimaksudkan untuk menutupi farjinya. Ia berkata demikian sambil mendendangkan syair, ‘Hari ini auratku tampak sebagian, bahkan semuanya; namun aku tidak menghalalkan apa yang tampak darinya.’ Menanggapi kejadian ini turunlah ayat khuzū zīnatakum ‘inda kulli masjid.”

Riwayat ini menunjukkan bahwa ayat ini turun ketika orang-orang Arab masih suka menggubah syair tentang haji. Kebiasaan ini hanya terjadi dalam periode makkiyah. Dengan demikian, ayat ini turun ketika Nabi masih berada di kota Mekah.

2. Riwayat an-Naḥḥās dan al-Baihaqiy

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: سُورَةُ الْأَعْرَافِ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ.¹³⁰

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah al-A‘rāf diturunkan di Mekah.

¹²⁸ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wat-Tanwīr*, jld. 11, hlm. 78.

¹²⁹ Riwayat Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Kitāb at-Tafsīr, Bāb Qaulihī Ta‘ālā Khuzū Zīnatakum ‘Inda Kulli Masjid*, hlm. 2320, hadis no. 3028.

¹³⁰ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 501. al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nuḥwawh*, jld. 7, hlm. 142–143.

3. Riwayat Ibnu Mardawaih

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ قَالَا: أَنْزَلَ بِمَكَّةَ الْأَعْرَافَ.¹³¹

Ibnu 'Abbās dan Ibnu az-Zubair berkata, "Surah al-A'raf diturunkan di Mekah."

4. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dalam *Faḍā'ilul-Qur'an*

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، فَكَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةِ بِمَكَّةَ فَكُتِبَتْ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اِفْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ الْأَعْرَافُ ... فَهَذَا مَا أُنزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَّةَ، وَهِيَ سِتُّ وَثَمَانُونَ سُورَةً.¹³²

Ibnu 'Abbās berkata, "Berikut adalah surah Al-Qur'an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur'an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) Iqra' Bismi Rabbikal-Lazī Khalāqa (al-'Alaq)... lalu al-A'raf... Inilah surah-surah yang diturunkan Allah di Mekah, sebanyak 85 surah."

Sebagaimana telah disinggung di bagian sebelumnya bahwa Ibnu an-Nadīm menukil riwayat yang menyebutkan bahwa surah al-A'raf madaniyah. Riwayat itu adalah sebagai berikut.

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ بِمَكَّةَ خَمْسٌ وَثَمَانُونَ سُورَةً، وَنَزَلَ بِالْمَدِينَةِ ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ سُورَةً، نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ الْبَقَرَةُ ثُمَّ الْأَنْفَالُ ثُمَّ الْأَعْرَافُ ثُمَّ آلُ عِمْرَانَ

133 ...

¹³¹ Riwayat Ibnu Mardawaih seperti dinukil oleh as-Suyūṭiy dalam *ad-Dūrr al-Mansūr*, (Kairo: Markaz li al-Buhūs wad-Dirāsāt al-'Arabiyah al-Islāmiyah, 1424 H/2003 M), jld. 6, hlm. 310.

¹³² Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'an*, hlm. 33.

¹³³ Muḥammad bin Ishāq an-Nadīm, *al-Fihrist*, jld. 1, hlm. 28.

Ibnu ‘Abbās berkata, “Di Mekah, turun 85 surah (Al-Qur’an), dan di Madinah, turun 28 surah. Di Madinah, turun surah al-Baqarah, al-Anfāl, al-A‘rāf, Āli‘Imrān ...”

Riwayat ini dinilai sebagai riwayat *syāz* karena berbeda dengan penjelasan yang terdapat dalam riwayat-riwayat lain. Dalam riwayat Ibnu ‘Abbās lainnya, sebagaimana dikutip as-Suyūṭiy dari Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Nahās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy dalam *ad-Dalā’il*-nya, dinyatakan bahwa surah al-A‘rāf termasuk surah makkiyah. Bahkan, ‘Aṭā’ al-Khurāsāniy sendiri bersama Mujāhid, kata Ibnu ‘Āsyūr, juga meriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās bahwa seluruh ayat dalam surah al-A‘rāf turun di Mekah.¹³⁴ Riwayat dari Ibnu ‘Abbās yang mengatakan bahwa surah al-A‘rāf turun di Mekah dikuatkan dengan riwayat yang berasal dari Ibnu az-Zubair, al-Ḥasan al-Baṣriy, dan yang lainnya sebagaimana sudah dikutip di atas. Dengan demikian, riwayat yang mengatakan bahwa surah al-A‘rāf turun di Madinah, sebagaimana dikutip Ibnu an-Nadīm, tidak dapat diterima dan dijadikan sebagai hujah.

Argumentasi tentang kemakkiyahan surah al-A‘rāf juga diperkuat oleh tema-tema kandungan yang terdapat di dalamnya. Dalam surah ini diterangkan dalil-dalil tentang keesaan Allah, kisah-kisah para nabi beserta dalil tentang kenabian dan kerasulan mereka.

¹³⁴ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 8, hlm. 7.



Surah al-Anfāl



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Anfal ini tergolong ke dalam surah-surah madaniyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Pengelompokan yang sama juga dilakukan oleh mushaf yang diterbitkan Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Para ulama sepakat bahwa surah al-Anfāl turun setelah Nabi Muhammad hijrah ke Madinah. Ibnu 'Aṭṭiyah berkata, "Surah al-Anfāl semuanya madaniyah, begitulah pendapat mayoritas ulama dan mereka juga sepakat bahwa surah ini turun pada waktu Perang Badar."¹³⁵ Pendapat ini diamini oleh al-Fairūzābādiy dan al-Biqā'iy dalam kitab tafsirnya masing-masing.¹³⁶ Al-Alūsiy menyepakati pendapat ini sesuai riwayat dari Zaid bin Šābit, 'Abdullāh bin Zubair, dan 'Abdullāh bin 'Abbās.¹³⁷ Sedangkan Muḥammad Rasyīd Riḍā menyandarkan pendapatnya kepada al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan, 'Ikrimah, Jābir bin Zaid, Athā' bin Abī Rabah, Zaid bin Šābit, dan 'Abdullāh bin Zubair.¹³⁸

¹³⁵ Ibnu 'Aṭṭiyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 2, hlm. 496.

¹³⁶ Al-Fairūzābādiy, *Baṣā'ir Ḍawī at-Tamyīz* (Kairo: Lajnah Ihyā'it-Turās al-Islāmiyyah, 1996), jld. 1, hlm. 222; Al-Biqā'iy, *Maṣā'id al-Nazar*, jld. 2, hlm. 144.

¹³⁷ Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 9, hlm. 157.

¹³⁸ Muḥammad Rasyīd Riḍā, *Tafsīr al-Manār*, jld. 9, hlm. 581.

Ada beberapa ulama yang mengecualikan sejumlah ayat dari surah al-Anfāl. Muqātil bin Sulaiman dalam kitab tafsirnya mengecualikan ayat 30 yang berbicara tentang makar yang dilakukan kaum musyrik menjelang hijrah sebagai makkiyah.¹³⁹ Ayat tersebut berbunyi,

وَأَذِمْكَرُبِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ
اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿٣٠﴾

Dan (ingatlah), ketika orang-orang kafir (Quraisy) memikirkan tipu daya terhadapmu (Muhammad) untuk menangkap dan memenjarakanmu atau membunuhmu, atau mengusirmu. Mereka membuat tipu daya dan Allah menggagalkan tipu daya itu. Allah adalah sebaik-baik pembalas tipu daya.

Sementara itu al-Bagawiy dan al-Qurtubiy menjelaskan dalam kitab tafsirnya masing-masing bahwa ada juga yang menambahkan 6 ayat setelahnya sehingga yang dikecualikan ayat 30 hingga 37.¹⁴⁰ Berikut ini ayat 31 hingga 37:

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ
فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ آتِيَةٍ ﴿٣٢﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ
لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ؕ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾ وَمَا
لَهُمْ أَلَّا يَعبُدَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يُصَدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ ؕ
إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ وَمَا كَانَ
صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاءً وَتَضِيدَةً ؕ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ
تَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

¹³⁹ Muqātil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqātil bin Sulaimān*, jld. 2, hlm. 97.

¹⁴⁰ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 3, hlm. 323; al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 9, hlm. 441.

فَسَيُفْقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ
يُحْشَرُونَ ﴿٣٦﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَىٰ
بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿٣٧﴾

Dan apabila ayat-ayat Kami dibacakan kepada mereka, mereka berkata, “Sesungguhnya kami telah mendengar (ayat-ayat seperti ini), jika kami menghendaki niscaya kami dapat membacakan yang seperti ini. (Al-Qur’an) ini tidak lain hanyalah dongeng orang-orang terdahulu.” Dan (ingatlah), ketika mereka (orang-orang musyrik) berkata, “Ya Allah, jika (Al-Qur’an) ini benar (wahyu) dari Engkau, maka hujanilah kami dengan batu dari langit, atau datangkanlah kepada kami azab yang pedih.” Tetapi Allah tidak akan menghukum mereka, selama engkau (Muhammad) berada di antara mereka. Dan tidaklah (pula) Allah akan menghukum mereka, sedang mereka (masih) memohon ampunan. Dan mengapa Allah tidak menghukum mereka padahal mereka menghalang-halangi (orang) untuk (mendatangi) Masjidilharam dan mereka bukanlah orang-orang yang berhak menguasainya? Orang yang berhak menguasainya, hanyalah orang-orang yang bertakwa, tetapi kebanyakan mereka tidak mengetahui. Dan salat mereka di sekitar Baitullah itu, tidak lain hanyalah siulan dan tepuk tangan. Maka rasakanlah azab disebabkan kekafiranmu itu. Sesungguhnya orang-orang yang kafir itu, menginfakkan harta mereka untuk menghalang-halangi (orang) dari jalan Allah. Mereka akan (terus) menginfakkan harta itu, kemudian mereka akan menyesal sendiri, dan akhirnya mereka akan dikalahkan. Ke dalam neraka Jahanamlah orang-orang kafir itu akan dikumpulkan, agar Allah memisahkan (golongan) yang buruk dari yang baik dan menjadikan (golongan) yang buruk itu sebagiannya di atas yang lain, lalu kesemuanya ditumpukkan-Nya, dan dimasukkan-Nya ke dalam neraka Jahanam. Mereka itulah orang-orang yang rugi.

Sejumlah ulama tidak sepakat dengan pengecualian di atas. Ibnu ‘Aṭīyah mengakui bahwa ayat 30 di atas memang berbicara tentang peristiwa yang terjadi di kota Mekah ketika Nabi akan berangkat hijrah, tetapi ayatnya sendiri turun di Madinah ketika Perang Badr.¹⁴¹ As-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* menjelaskan bahwa pengecualian ini terbantahkan oleh sebuah riwayat yang sahih dari ‘Abdullāh bin ‘Ab-

¹⁴¹ Ibnu ‘Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 2, hlm. 496.

bās yang dimuat dalam *Asbāb an-Nuzūl*-nya. Dalam riwayat tersebut diceritakan tentang pemufakatan kaum kafir Quraisy di Dār an-Nadwah untuk membunuh Nabi guna menghalangi perkembangan dakwahnya. Namun, Allah menyelamatkan Nabi dan memerintahkannya untuk hijrah ke Madinah. Di akhir riwayat itu disebutkan bahwa ayat ini turun setelah Nabi berada di Madinah untuk mengingatkan Nabi akan nikmat yang telah diberikan Allah kepadanya.¹⁴²

Ibnu Hajar memandang bahwa pendapat yang mengecualikan ayat 30 ini adalah pendapat yang sangat aneh (*garīb jiddan*). Betul bahwa ada beberapa surah madaniyah yang turun di Mekah, seperti ketika Nabi menjalankan ibadah umrah dan haji serta ketika peristiwa *Fath Makkah*. Namun demikian, semua itu tetap disebut sebagai surah atau ayat madaniyah karena periode turunnya setelah Nabi hijrah dari Mekah ke Madinah.¹⁴³

Al-Bagawiy sendiri langsung membantah pengecualian ayat 30-37 dalam kitab tafsirnya dan mengatakan bahwa pendapat yang benar adalah ayat-ayat tersebut turun di Madinah, walaupun peristiwanya terjadi di Mekah.¹⁴⁴ Hal ini juga dikuatkan oleh Muḥammad Rasyīd Ridā dengan mengatakan bahwa semua ayat di atas walaupun berbicara tentang kafir Mekah, tidak mesti bermakna ayatnya turun di sana. Ayat ini diturunkan Allah kepada Nabi setelah beliau hijrah ke Madinah. Setiap ayat atau surah yang diturunkan setelah Nabi hijrah termasuk ke dalam kelompok ayat atau surah madaniyah.¹⁴⁵ Muhammad Quraish Shihab memandang ayat ini turun di Madinah untuk mengingatkan kaum muslimin tentang peristiwa-peristiwa yang terjadi sebelumnya di Mekah atau di manapun guna menarik pelajaran atau mensyukuri nikmat Allah.¹⁴⁶

¹⁴² As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 43. Lihat juga as-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl fī Asbāb an-Nuzūl*, hlm. 125.

¹⁴³ Ibnu Hajar, *Fath al-Bārī bi Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, (Kairo: Maktabah aṣ-Ṣafā, 2003), jld. 8, hlm. 734.

¹⁴⁴ Al-Bagawiy, *Ma’ālim at-Tanzīl*, jld. 3, hlm. 323.

¹⁴⁵ Muḥammad Rasyīd Ridā, *Tafsīr al-Manār*, jld. 9, hlm. 581.

¹⁴⁶ Muhammad Quraish Shihab, *Tafsīr al-Mishbah*, (Ciputat: Lentera Hati, cet. V, 2012), vol.4, hlm. 445.

Ada juga sejumlah ulama yang menyebutkan bahwa ada yang mengatakan ayat 64 dikecualikan dalam surah ini. Ayat ini adalah firman Allah:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾

Wahai Nabi (Muhammad)! Cukuplah Allah (menjadi pelindung) bagimu dan bagi orang-orang mukmin yang mengikutimu.

Ibnu ‘Aṭīyah mengatakan terdapat riwayat dari Ibnu ‘Umar dan Anas bin Mālik yang mengatakan bahwa ayat ini turun ketika ‘Umar bin al-Khaṭṭāb masuk Islam di Mekah. Umar disebut menggenapkan jumlah kaum muslimin menjadi 40 orang setelah dia menyatakan keislamannya. Sesuai riwayat ini, ayat 64 dengan demikian adalah makkiyah.¹⁴⁷ Al-Qurṭubiy menyebut pengecualian ini berdasarkan riwayat dari Ibnu ‘Abbās yang juga menerangkan hal yang sama dengan riwayat Ibnu ‘Umar di atas. Ayat ini diletakkan dalam surah madaniyah sesuai dengan perintah dari Nabi Muhammad.¹⁴⁸ As-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* juga menyebut pengecualian ini dengan mengutip Ibnu al-‘Arabiy.¹⁴⁹

Muḥammad Rasyīd Riḍā dan Ibnu ‘Āsyūr juga mengikuti pendapat ini dalam kitab tafsirnya masing-masing. Riḍā mengatakan bahwa ayat ini berada dalam surah al-Anfāl yang berbicara tentang Perang Badar dan dibaca bersama-sama ayatnya karena ada keterkaitan penempatannya.¹⁵⁰ Ibnu ‘Āsyūr mengecualikan ayat ini juga berdasarkan riwayat yang disebut Ibnu ‘Aṭīyah dan al-Qurṭubiy di atas. Ia dimasukkan ke dalam surah ini dengan izin Nabi karena memiliki kaitan pembicaraan dengan ayat-ayat surah al-Anfāl.¹⁵¹

Namun demikian, Ibnu ‘Aṭīyah juga mengutip riwayat dari an-Naqqāsy yang menerangkan bahwa ayat ini turun di sebuah padang

¹⁴⁷ Ibnu ‘Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Wajiz*, jld. 2, hlm. 549.

¹⁴⁸ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 10, hlm. 67.

¹⁴⁹ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur‘ān*, jld. 1, hlm. 48.

¹⁵⁰ Muḥammad Rasyīd Riḍā, *Tafsīr al-Manār*, jld. 9, hlm. 581.

¹⁵¹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 10, hlm. 65–66.

pasir di Badar, sebelum peperangan terjadi. Riwayat lain dari Ibnu ‘Abbās menjelaskan bahwa ayat ini dikhususkan turun bagi suku Aus dan Khazraj.¹⁵² Hal ini menyiratkan bahwa Ibnu ‘Aṭīyah juga membuka kemungkinan ayat ini adalah madaniyah sebagaimana surahnya.

Secara lebih tegas, al-Qurṭubiy membantah bahwa ayat ini turun berkaitan dengan keislaman ‘Umar karena bertentangan dengan kenyataan sejarah. ‘Umar masuk Islam setelah peristiwa hijrahnya 83 kaum muslimin ke Habasyah, di luar anak-anak atau yang dilahirkan di sana.¹⁵³ Dengan demikian, kata ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, tidak mungkin ‘Umar dikatakan menggenapi jumlah kaum muslimin menjadi 40 orang, sementara jumlahnya sendiri sudah lebih dari itu.¹⁵⁴

Perlu untuk dipahami juga bahwa status sebuah surah sebagai makkiyah ataupun madaniyah tidak selalu menjamin bahwa keseluruhan ayat di dalamnya juga mempunyai status yang sama. Hal ini dikarenakan pengelompokan sebuah surah dengan makkiyah atau madaniyah lebih berdasarkan pada ayat mayoritas, bukan pada keseluruhannya.

C. Dalil penetapan

1. Riwayat al-Bukhāriy tentang waktu turun surah al-Anfāl

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: سُورَةُ الْأَنْفَالِ؟ قَالَ: نَزَلَتْ فِي بَدْرٍ،
وَفِي لَفْظٍ: تِلْكَ سُورَةُ بَدْرٍ.¹⁵⁵

¹⁵² Ibnu ‘Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 2, hlm. 549.

¹⁵³ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Aḥkām al-Qur‘ān*, jld. 10 hlm. 67–68. Lihat juga: Muḥammad bin Ishāq bin Yassār (w. 151 H, selanjutnya: Ibnu Ishāq), *Sīrah Nabawiyah*, (t.tp., t.p., t.th.), jld. 4, hlm. 210.

¹⁵⁴ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur‘ān al-Karīm*, jld. 2, hlm. 562–563 dan 566.

¹⁵⁵ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb Tafṣīr, Sūrah al-Anfāl*, hlm. 638, hadis no. 4645. Riwayat ini juga disampaikan oleh Sa‘īd bin Manṣūr, Ibnu al-Munzir, Abū Syaikh, dan Ibnu Mardawaih dengan jalur yang sama dengan riwayat al-Bukhāriy. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 7, hlm. 5.

Sa'īd bin Jubair berkata, "Aku bertanya kepada Ibnu 'Abbās, 'Apa yang engkau ketahui tentang surah al-Anfāl?' Beliau menjawab, 'Ia diturunkan pada peperangan Badar.' Dalam ungkapan lain, 'Itu adalah surah Badar'."

Sesuai kajian sejarah, peristiwa Perang Badar terjadi pada tanggal 17 Ramadan tahun ke-2 setelah Nabi Muhammad hijrah ke Madinah.¹⁵⁶ Dengan demikian, surah ini tentu dapat digolongkan ke dalam kelompok surah-surah madaniyah.

2. Riwayat Muslim tentang sebab nuzul ayat 1

عَنْ مُضْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: أَخَذَ أَبِي مِنْ الْحُمْسِ سَيْفًا فَأَتَى بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: هَبْ لِي هَذَا. فَأَبَى، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ}.¹⁵⁷

Diriwayatkan dari Muṣ'ab bin Sa'd (bin Abī Waqqāṣ) dari ayahnya bahwa ia berkata, "Ayahku telah mengambil pedang sebagai rampasan perang (Badar) lalu ia menemui Nabi Muhammad dengan membawa pedang itu. Nabi lalu berkata, 'Berikan kepadaku pedang itu.' Ayahku merasa enggan untuk memberikannya, lalu Allah menurunkan ayat yas'alūnaka 'anfāl ..."

Riwayat di atas menjelaskan bahwa ayat pertama dari surah al-Anfāl turun berkaitan dengan ganimah yang diperoleh kaum muslim pada Perang Badar. Hal ini mengisyaratkan bahwa surah ini turun setelah Perang Badar yang terjadi setelah Nabi hijrah ke Madinah.

¹⁵⁶ Abū al-Ḥasan bin al-Ḥusain an-Nadwiy, *as-Sīrah an-Nabawīyyah*, (Mekah: Dār asy-Syurūq, 1989), hlm. 215.

¹⁵⁷ Muslim bin al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Jihād was-Sair, Bāb al-Anfāl*, jld. 5, hlm. 59. Riwayat yang senada dan secara jelas menyebutkan bahwa peristiwa ini terjadi pada waktu Perang Badar dinukil oleh Aḥmad bin Ḥanbal dan at-Tirmiḏiy dalam kitab hadisnya masing-masing. Lihat: Aḥmad bin Ḥanbal, *al-Musnad, Musnad al-Asyrah al-Mubasyirah bil-Jannah, Musnad Sa'd bin Abī Waqqāṣ*, hadis no. 1556, jld. 1, hlm. 488. Menurut Syu'aib al-Arna'ūṭ, riwayat ini bernilai *ḥasan liḡairih*. Lihat juga: at-Tirmiḏiy, *Sunan at-Tirmiḏiy, Kitāb Tafṣīr Al-Qur'ān, Bāb wa min Sūrah al-Anfāl*, jld. 5, hlm. 161, hadis no. 3079. Al-Albāniy menilai hadis yang diriwayatkan oleh at-Tirmiḏiy ini dengan *ḥasan ṣaḥīḥ*.

3. Riwayat Muslim tentang sebab nuzul ayat 9

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَهُمْ أَلْفٌ، وَأَصْحَابُهُ ثَلَاثُمِائَةٍ وَتِسْعَةَ عَشَرَ رَجُلًا، فَاسْتَقْبَلَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقِبْلَةَ ثُمَّ مَدَّ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ: اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ آتِ مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ إِنْ تَهَلِكَ هَذِهِ الْعِصَابَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُعْبَدُ فِي الْأَرْضِ. فَمَا زَالَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ مَاذَا يَدِيهِ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ حَتَّى سَقَطَ رِدَاؤُهُ عَن مَنكَبِيهِ، فَأَتَاهُ أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ رِدَاءَهُ فَأَلْقَاهُ عَلَى مَنكَبِيهِ ثُمَّ التَّرَمَّهُ مِنْ وِرَائِهِ وَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، كَذَاكَ مُنَاشِدَتُكَ رَبِّكَ، فَإِنَّهُ سَيُنْجِزُ لَكَ مَا وَعَدَكَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِنْ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ} فَأَمَدَهُ اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ.¹⁵⁸

‘Umar bin al-Khaṭṭāb mengisahkan, “Pada Perang Badar, Rasulullah menatap ke arah pasukan musyrik yang berjumlah seribu orang, sementara para sahabat beliau hanya berjumlah tiga ratus sembilan belas orang. Beliau lalu menghadap kiblat dan menengadahkan kedua tangannya seraya berdoa, ‘Ya Allah, wujudkanlah janji-Mu kepadaku. Ya Allah, datangkanlah janji-Mu kepadaku. Ya Allah, jika pasukan muslim ini kalah dalam perang ini, Engkau tidak akan lagi disembah di bumi ini.’ Beliau terus saja berdoa sambil mengangkat tangannya dan menghadap kiblat hingga sorban beliau jatuh dari pundaknya. Melihat hal itu, Abū Bakar datang menghampiri, mengambil sorban dan meletakkannya kembali di pundak beliau. Ia berkata, ‘Wahai Nabi Allah, cukuplah munajatmu. Sungguh, Tuhanmu pasti akan menepati janji-Nya kepadamu.’ Ketika itulah turun firman Allah iz tastagīṣūna rabbakum fastajāba lakum annī mumiddukum bi-alfin minal-malā’ikati murdifin. Allah pun mendatangkan para malaikat untuk membantu beliau.”

Riwayat di atas juga berbicara tentang Perang Badar yang terjadi di Madinah dua tahun setelah Nabi hijrah ke sana. Dengan demikian, ayat ini juga dapat diyakini turun di Madinah.

¹⁵⁸ Muslim bin al-Hajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Jihād wa as-Sair, Bāb al-Imdād bi al-Malā’ikah fī Gazwah Badr*, jld. 5, hlm. 82.

4. Riwayat at-Ṭabrāniy tentang sebab nuzul ayat 17

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَلِيٍّ: تَأُولِنِي كَقَمًّا مِنْ حَصَى. فَنَآوَلَهُ فَرَمَى بِهِ وَجُوهَ الْقَوْمِ، فَمَا بَقِيَ أَحَدٌ مِنَ الْقَوْمِ إِلَّا اِمْتَلَأَتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُصْبَاءِ، فَتَزَلَّتْ: {وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى}.¹⁵⁹

Ibnu ‘Abbās bercerita bahwa (ketika Perang Badar berkecamuk) Nabi berkata kepada ‘Aliy, “Ambilkan aku segenggam pasir!” ‘Aliy segera mengambil dan menyerahkannya kepada beliau. Beliau lalu melemparkan pasir itu ke muka para musuh hingga tidak seorang musuh pun yang matanya luput darinya. Saat itu turunlah firman Allah wa mā ramaita iż ramaita walākinnallāha ramā.

Riwayat ini juga dilatari kisah Perang Badar sehingga ayat ini dapat diyakini turun di Madinah.

5. Riwayat an-Nahḥās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: تَزَلَّتْ سُورَةُ الْأَنْفَالِ بِالْمَدِينَةِ.¹⁶⁰

Ibnu Abbas berkata, “Surah al-Anfāl turun di Madinah.”

Riwayat serupa dan hampir sama lafalnya juga diriwayatkan oleh Ibnu Mardawaih dari ‘Abdullāh bin az-Zubair dan Zaid bin Šābit.¹⁶¹


Dari beberapa riwayat ini jelas tergambar surah *al-Anfāl* diturunkan sesudah Nabi berhijrah ke Madinah, atau biasa disebut surah

¹⁵⁹ At-Ṭabrāniy, *al-Mu‘jam al-Kabīr*, (Kairo: Maktabah Ibnu Taimiyah, tt.) juz. 11, hlm. 285, hadis nomor 11750. Menurut al-Haišamiy, para perawi dalam sanad at-Ṭabrāniy pada *al-Mu‘jam al-Kabīr* merupakan perawi Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, sedangkan pada *al-Mu‘jam al-Aus-‘at* terdapat Yaḥyā bin Ya‘lā yang merupakan perawi yang daif. Lihat: al-Haišamiy, *Majma‘ az-Zawā‘id, Kitāb al-Magāzī wa as-Sair, Bāb Gazwah Badr*, juz 6, hlm. 80, hadis no. 9999, dan *Bāb Gazwah Ḥumain*, hlm. 195, hadis no. 10281.


¹⁶⁰ An-Nahḥās, *an-Nāsikh wal-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 365. Riwayat ini juga dinukil oleh Abū asy-Syaikh dan Ibnu Mardawaih dengan jalur yang sama sebagaimana dikutip oleh as-Suyūṭiy. Lihat as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 5.

¹⁶¹ Riwayat ini dikutip oleh as-Suyūṭiy dalam kitab tafsirnya. Lihat as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 5.

madaniyah. Pendapat ini dikuatkan dengan kandungan pokok surah yang banyak berbicara tentang aturan pembagian harta rampasan perang, kebolehan makan harta rampasan perang, larangan lari (mundur) dalam peperangan, dan hal-hal lain yang berkaitan dengan peperangan. Juga terdapat kisah tentang keengganan beberapa orang Islam ikut Perang Badar, suasana kaum Muslimin pada waktu perang Badar sebelum dan sesudahnya serta saat sedang berlangsungnya peperangan, tentang orang-orang Yahudi yang membatalkan perjanjian damai dengan Nabi Muhammad, dan kisah orang kafir baik dari musyrikin maupun ahli kitab serta keburukan orang munafik.



Surah at-Taubah



A. Klasifikasi Surah

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia, surah at-Taubah ditetapkan ke dalam kelompok surah madaniyah. Penempatan yang sama juga bisa ditemukan dalam mushaf yang diterbitkan oleh Arab Saudi, Libya, Mesir, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Surah at-Taubah disepakati ulama termasuk kelompok madaniyah. An-Nahās berkata, “Saya tidak menemukan perbedaan pendapat bahwa surah at-Taubah ini termasuk ke dalam surah-surah yang terakhir turun di Madinah.”¹⁶² Al-Māwardiy dan al-Biqā'iy dalam kitab tafsirnya masing-masing juga mengatakan bahwa semua ulama Al-Qur'an sepakat bahwa surah at-Taubah termasuk surah madaniyah.¹⁶³ Al-Alūsiy menguatkan pendapat ini dengan menyandarkannya pada riwayat dari Ibnu 'Abbās, 'Abdullāh bin Zubair, dan Qatādah.¹⁶⁴ Begitu juga dengan Muḥammad Rasyīd Riḍā dan Ibnu 'Āsyūr.¹⁶⁵ Keduanya sepakat dengan pendapat ini.

¹⁶² An-Nahās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 396.

¹⁶³ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 2, hlm. 336; al-Biqā'iy, *Maṣā'id an-Nazar*, jld. 2, hlm. 151.

¹⁶⁴ Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 10, hlm. 40.

¹⁶⁵ Muḥammad Rasyīd Riḍā, *Tafsīr al-Manār*, jld. 10, hlm. 174; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 10, hlm. 97.

Kesepakatan ulama di atas adalah untuk keumuman surahnya. Terhadap perincian ayatnya, beberapa ulama berbeda pendapat. As-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* mengutip pendapat sebagian ulama tanpa menyebut nama bahwa mereka mengecualikan ayat 113.¹⁶⁶ Ayat ini berisi larangan kepada Nabi Muhammad dan kaum muslimin untuk memintakan ampunan bagi orang-orang musyrik. Ayat ini berbunyi,

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلِيَا
 قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾

Tidak pantas bagi Nabi dan orang-orang yang beriman memohonkan ampunan (kepada Allah) bagi orang-orang musyrik, sekalipun orang-orang itu kaum kerabat(nya), setelah jelas bagi mereka bahwa orang-orang musyrik itu penghuni neraka Jahanam.

Pengecualian ini menurut Muḥammad Rasyīd Riḍā dan Ibnu ‘Āsyūr didasarkan pada riwayat dari al-Bukhāriy dan Muslim dari al-Musayyab tentang sabab nuzul ayat ini.¹⁶⁷ Dikatakan bahwa ia turun berkenaan dengan janji Nabi yang akan memintakan ampunan bagi pamannya, Abū Ṭālib, yang sudah berada di ambang kematian, tetapi tetap tidak bersedia untuk mengucapkan dua kalimat syahadat.¹⁶⁸ Namun, Ibnu Hajar al-‘Asqalāniy membantah hal itu melalui kitab syarahnya dengan menjelaskan bahwa ayat 113 ini tidak langsung turun ketika Abū Ṭālib wafat, melainkan jauh setelah itu. Ayat yang jelas-jelas turun ketika itu adalah surah al-Qaṣaṣ ayat 56.¹⁶⁹

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ

¹⁶⁶ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 43

¹⁶⁷ Muḥammad Rasyīd Riḍā, *Tafsīr al-Manār*, jld. 10, hlm. 174; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 10, hlm. 97.

¹⁶⁸ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, *Kitāb Manāqib al-Anṣār*, *Bāb Qiṣṣah Abī Ṭālib*, hlm. 950, nomor 3884; Muslim bin al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim*, *Kitāb al-Imān*, *Bāb Awwāl al-Imān: Qaul Lā Ilāh illa Allāh*, hlm. 33, nomor 24.

¹⁶⁹ Ibnu Hajar al-‘Asqalāniy, *Fath al-Bāriy*, jld. 8, hlm. 616.

Sungguh, engkau (Muhammad) tidak dapat memberi petunjuk kepada orang yang engkau kasihi, tetapi Allah memberi petunjuk kepada orang yang Dia kehendaki, dan Dia lebih mengetahui orang-orang yang mau menerima petunjuk.

Selain riwayat dari al-Bukhāriy dan Muslim di atas, ada juga riwayat lain yang disebut sebagai sebab nuzul ayat 113 ini. Menurut riwayat al-Ḥākim dan Ibnu Abī Ḥātim dari Ibnu Mas‘ūd, ayat ini turun berkenaan dengan doa Nabi Muhammad untuk ibunya, Aminah, ketika mengunjungi kuburannya.¹⁷⁰ Adapun menurut versi riwayat Aḥmad bin Ḥanbal, ayat ini turun berkenaan dengan seorang sahabat yang mendoakan kedua orang tuanya yang musyrik. Ketika hal itu disampaikan kepada Nabi, turunlah ayat ini.¹⁷¹

Ibnu Hajar kemudian mengkompromikan semua riwayat ini dengan mengatakan bahwa ayat 113 ini turun setelah semua peristiwa ini terjadi, jauh sesudah Abū Ṭālib wafat. Jika ia turun ketika Abu Talib wafat, maka kisah yang disebutkan dalam riwayat lainnya menjadi tidak relevan karena Rasulullah tidak mungkin akan menyalahi perintah dan larangan yang sudah diturunkan Allah.¹⁷²

Menguatkan apa yang dikatakan Ibnu Hajar, Rasyīd Riḍā mengatakan bahwa bisa jadi ayat ini turun belakangan setelah peristiwa yang menjadi sebab nuzulnya terjadi, atau sebagaimana dikatakan ulama dalam kasus seperti ini, bisa jadi ayat ini turun dua kali: pertama, turun hanya ayat ini saja, dan kedua, turun bersama ayat-ayat lainnya. Dalam hal ini, Riḍā tampaknya mengikuti pendapat sebagian besar ulama tafsir (jumhur) bahwa surah at-Taubah ini turun sekaligus semuanya, seperti halnya surah al-An‘ām, dan tanpa ada yang dikecualikan. Kalaupun ada riwayat yang menjelaskan tentang sebab nuzul beberapa ayatnya, menurut Riḍā, hal itu tidaklah bermakna bahwa ada ayat yang turun terpisah. Akan tetapi,

¹⁷⁰ Al-Ḥākim, *al-Mustadrak ‘alā aṣ-Ṣaḥīḥain*, jld. 2, hlm. 366, hadis nomor 3292; Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr Al-Qur‘ān al-Azīm*, jld. 6, hlm. 1893, no. 10050.

¹⁷¹ Aḥmad bin Ḥanbal, *al-Musnad*, Taḥqīq: Aḥmad Muḥammad Syākīr, (Kairo: Dār al-Ḥadīs, 1995), jld. 2, hlm. 64, hadis no. 1085.

¹⁷² Ibnu Hajar al-Asqalāniy, *Fath al-Bāriy*, Juz 10, hlm. 476–477.

lanjutnya, kebanyakan riwayat asbabun nuzul itu hanya menunjukkan dalil dari suatu hukum yang ditetapkan. Riwayat-riwayat asbabun nuzul itu juga tidak menunjukkan bahwa ayat itu turun ketika peristiwa yang melatarbelakangi terjadi karena, sebagaimana telah disinggung sebelumnya, bisa saja suatu ayat turun di Madinah, tetapi peristiwa atau kejadian yang disebut sebagai latar belakang ayat itu turun terjadi di Mekah sebelum Nabi Muhammad hijrah.¹⁷³ Berdasarkan uraian di atas, maka dapat diyakini bahwa ayat ini masih tergolong madaniyah, seperti halnya keumuman surahnya.

Beberapa ulama menyebutkan bahwa dua ayat terakhir tidak termasuk yang madaniyah. Muqātil bin Sulaimān dalam tafsirnya menyatakan bahwa kedua ayat terakhir surah at-Taubah (ayat 128-129) adalah makkiyah.¹⁷⁴

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ
بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ
تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾

Sungguh, telah datang kepadamu seorang rasul dari kaummu sendiri, berat terasa olehnya penderitaan yang kamu alami, (dia) sangat menginginkan (keimanan dan keselamatan) bagimu, penyantun, dan penyayang terhadap orang-orang yang beriman. Maka jika mereka berpaling (dari keimanan), maka katakanlah (Muhammad), "Cukuplah Allah bagiku; tidak ada tuhan selain Dia. Hanya kepada-Nya aku bertawakal, dan Dia adalah Tuhan yang memiliki 'Arsy (singgasana) yang agung."

Pendapat Muqātil ini lalu dikutip oleh al-Bagawiy dalam kitab tafsirnya dan ini disetujui oleh Ibnu 'Aṭṭiyah, Fakhr ad-Dīn ar-Rāziy, dan al-Baiḍāwiy.¹⁷⁵ Akan tetapi, as-Suyūṭiy membantahnya dengan beralasan bahwa dua ayat ini sudah disepakati sebagai ayat-ayat yang

¹⁷³ Muḥammad Rasyīd Riḍā, *Tafsīr al-Manār*, jld. 10, hlm. 174.

¹⁷⁴ Muqātil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqātil bin Sulaimān*, jld. 2, hlm. 153-154.

¹⁷⁵ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 4, hlm. 7; Ibnu 'Aṭṭiyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 3; Fakhrud-dīn ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib (Tafsīr al-Fakhr ar-Rāziy)*, jld. 15, hlm. 223; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 3, hlm. 70.

turun belakangan.¹⁷⁶ Rasyīd Riḍā sependapat dengan as-Suyūṭiy dalam hal ini. Ia mengatakan bahwa apa yang dikatakan oleh as-Suyūṭiy itu sesuai dengan riwayat yang disampaikan al-Hākīm dan Abū Syaikh dari Ibnu ‘Abbās.¹⁷⁷ Adapun Ibnu ‘Āsyūr mengatakan bahwa riwayat dari Muqāṭil ini adalah riwayat yang lemah (*syāz*).¹⁷⁸

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Bukhāriy

عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: آخِرُ آيَةٍ نَزَلَتْ {يَسْتَفْتُونَكَ} قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ، وَآخِرُ سُورَةٍ نَزَلَتْ تَامَّةً بَرَاءَةً.¹⁷⁹

Al-Barā’ berkata, “Ayat yang terakhir turun adalah *yastaftūnaka qulil-lāhu yuftikum fil-kalālah* dan surah yang terakhir turun secara lengkap adalah surah *Barā’ah* (at-Taubah).”

Riwayat ini menjelaskan bahwa surah terakhir turun adalah surah at-Taubah. Sebagaimana diketahui bahwa Rasulullah menerima wahyu Al-Qur’an dalam dua periode, yaitu periode Mekah dan periode Madinah. Dalam banyak riwayat dijelaskan bahwa Nabi menerima wahyu terakhir setelah peristiwa *fath Makkah* (pembebasan kota Mekah) yang terjadi pada tahun ke-8 setelah Nabi hijrah ke Madinah. Dengan demikian, riwayat ini bisa dijadikan dalil bahwa surah at-Taubah turun setelah Nabi hijrah ke Madinah.

2. Riwayat al-Bukhāriy dan Muslim tentang sebab nuzul ayat 84

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: لَمَّا تُؤْفِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَاءَ ابْنُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَعْطِنِي قَمِيصَكَ أَكْفِنُهُ فِيهِ، وَصَلِّ عَلَيْهِ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ. فَأَعْطَاهُ قَمِيصَهُ، وَقَالَ: إِذَا فَرَعْتَ مِنْهُ فَأَذِنَّا. فَلَمَّا فَرَغَ آذَنَهُ

¹⁷⁶ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 43

¹⁷⁷ Muḥammad Rasyīd Riḍā, *Tafsīr al-Manār*, jld. 10, hlm. 174.

¹⁷⁸ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 10, hlm. 97.

¹⁷⁹ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb Tafsīr, Bab Barā’ah minallāh...*, hadis nomor 4654, hlm. 640.

بِهِ فَجَاءَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ، فَجَدَبَهُ عُمَرُ فَقَالَ: أَلَيْسَ قَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ؟ فَقَالَ: {اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ} فَتَزَلَّتْ: {وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ} فَتَرَكَ الصَّلَاةَ عَلَيْهِمْ.¹⁸⁰

‘Abdullāh bin ‘Umar berkata, “Ketika ‘Abdullāh bin Ubay meninggal, putranya (‘Abdullāh bin ‘Abdullāh bin Ubay) datang menemui Nabi ṣal-lallāhu ‘alaihiwasallam. Ia berkata, ‘Wahai Rasulullah! Perkenankanlah aku meminta bajumu untuk mengafani ayahku. Salatilah dia dan mintakanlah ampunan untuknya.’ Rasulullah pun memberikan bajunya sambil berpesan, ‘Bila engkau sudah selesai mengafaninya, beritahu aku.’ Usai mengafani ayahnya, ‘Abdullāh pun memberitahu Nabi. Ketika beliau beranjak untuk menyalatinya, ‘Umar menarik beliau dan berkata, ‘Bukankah Allah telah melarangmu menyalati orang-orang munafik?’ Rasulullah menjawab, ‘(Aku diberi dua pilihan oleh Allah, yakni memintakan ampun bagi mereka atau tidak, melalui firman-Nya, penerj.), istagfir lahum au lā tastagfir lahum in tastagfir lahum sab‘īna marratan falan yagfirallāhu lahum’ (Sama saja) engkau (Muhammad) memohonkan ampunan bagi mereka atau tidak memohonkan ampunan bagi mereka. Walaupun engkau memohonkan ampunan bagi mereka tujuh puluh kali, Allah tidak akan memberi ampunan kepada mereka.’ (Andai aku tahu bahwa Allah akan mengampuninya bila aku memintakan ampunan lebih dari tujuh puluh kali, pasti akan aku lakukan.’ Rasulullah lalu menyalatinya, penerj.).¹⁸¹ Pada peristiwa ini turunlah firman Allah walā tuṣalli ‘alā aḥadin minhum māta abadan walā taqum ‘alā qabrih. Setelah itu Rasulullah tidak lagi mau menyalati jenazah orang-orang munafik.”

Riwayat di atas berbicara tentang sebab nuzul ayat 89. Peristiwa yang melatarbelakanginya adalah meninggalnya ‘Abdullāh bin Ubay, salah seorang pimpinan orang munafik. Sudah diketahui bersama bahwa orang-orang munafik baru muncul dalam masyarakat

¹⁸⁰ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb at-Taḥṣīr, Bāb Walā Tuṣalli ‘alā Aḥadin Minhum Māta Abadā*, hlm. 1152, hadis no. 4672; Muslim bin al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb Ṣiḥat al-Munāfiqīn wa Aḥkāmihim*, hlm. 2141, hadis no. 2774.

¹⁸¹ Penjelasan dalam kurung diambil dari hadis lain yang juga diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dan Muslim. Penulis memasukkan penjelasan tersebut supaya kisah pada hadis di atas lebih mudah dipahami karena alurnya lebih lengkap dan runut.

Islam ketika Nabi Muhammad sudah hijrah ke Madinah. Sikap ini merupakan pilihan yang harus diambil oleh orang-orang yang kafir yang ada di Madinah ketika Nabi mendirikan pemerintahan Islam. Pilihan itu ialah: 1) meninggalkan kota Madinah; atau 2) tetap kafir dengan berpura-pura menganut agama Islam. Dengan demikian, riwayat ini menjelaskan bahwa ayat 84 ini turun setelah Nabi hijrah.

3. Riwayat Muslim

قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: سُورَةُ التَّوْبَةِ، قَالَ: التَّوْبَةُ؟ قَالَ: بَلْ هِيَ الْفَاضِحَةُ، مَا زَالَتْ تَنْزِلُ وَمِنْهُمْ وَمِنْهُمْ حَتَّى ظَنُّوا أَنْ لَا يَبْقَى مِنَّا أَحَدٌ إِلَّا ذَكَرَ فِيهَا.¹⁸²

Aku bertanya kepada Ibnu ‘Abbās tentang surah at-Taubah, ia menjawab, “Apakah kamu bertanya tentang surah at-Taubah? Nama lainnya adalah al-Fāḍiḥah. Surah ini selama masa turunnya selalu berbicara bahwa sebagian dari mereka begini dan sebagian dari mereka begitu, sehingga mereka menduga tidak akan ada lagi yang tersisa dari kami seorang pun kecuali disebut dalam surah ini.”

Kaitan riwayat ini dengan penjelasan periode penurunan surah at-Taubah adalah karena nama lain surah ini adalah al-Fāḍiḥah yang bermakna ‘pengungkap’. Surah ini dinamakan demikian karena ia banyak mengungkap sikap dan perilaku orang-orang munafik yang baru muncul atau dikenal ketika Nabi sudah tinggal di Madinah.

4. Riwayat dari Abū Syaikh¹⁸³

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ بَرَاءَةٌ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ.¹⁸⁴

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Barā’ah (at-Taubah) diturunkan setelah Fath Makkah.”

¹⁸² Muslim in al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb Tafṣīr, Bāb fi Surah Baraa’ah wa al-Anfaal...*, jld. 7, hlm. 321.

¹⁸³ Nama lengkapnya adalah Abū asy-Syaikh ‘Abdullāh bin Muḥammad bin Ja’far bin Ḥayyān (w. 369 H).

¹⁸⁴ Riwayat dari Abū Syaikh ini dikutip as-Suyūṭiy dalam kitab tafsirnya. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 7, hlm. 222.

Fath Makkah atau pembebasan kota Mekah dari tangan kaum kafir Quraisy ke tangan kaum muslimin seperti diketahui terjadi pada bulan Ramadan tahun ke-8 Hijriyah. Ini berarti surah at-Taubah diturunkan sesudah Nabi berhijrah ke Madinah.

5. Riwayat Ibnu Mardawaih

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ التَّوْبَةِ بِالْمَدِينَةِ.¹⁸⁵

Ibnu 'Abbās berkata, "Surah at-Taubah turun di Madinah."

Riwayat serupa dengan redaksi yang sedikit berbeda juga diriwayatkan masing-masing oleh Ibnu Mardawaih dari 'Abdullāh bin az-Zubair, dan Ibnu Munzir dari Qatādah.¹⁸⁶

Keterangan yang diberikan riwayat-riwayat di atas didukung oleh pokok-pokok kandungan surah ini yang antara lain menjelaskan tentang sifat-sifat orang beriman dan perilaku orang-orang munafik. Di samping itu juga ada pembicaraan di bidang muamalah yang berkaitan dengan macam-macam harta dan penggunaannya, beberapa dasar politik kenegaraan, dan hal-hal yang berkaitan dengan hubungan kenegaraan seperti mengadakan perjanjian, perdamaian, dan bahkan peperangan antar negara. Surah ini juga berbicara tentang kisah Nabi Muhammad bersama Abu Bakar di suatu gua di bukit Sur ketika hijrah, Perang Hunain (perang Autas) atau Perang Hawazin; dan Perang Tabuk, dan kisah diterima tobat tiga orang sahabat yang tidak ikut berperang. Berdasarkan sejarah yang banyak ditulis ulama, Nabi Muhammad baru terlibat peperangan setelah hijrah ke Madinah. Pokok-pokok kandungan surah ini sesuai dengan ciri-ciri umum dari surah-surah yang diturunkan di Madinah yang banyak berbicara tentang hubungan antar umat manusia.

¹⁸⁵ Riwayat ini dikutip as-Suyūṭiy dalam kitab tafsirnya. Lihat as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 222.

¹⁸⁶ Kedua riwayat ini juga dikutip oleh as-Suyūṭiy. Lihat as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 222.

Berdasarkan dalil dari riwayat-riwayat dan kandungan surah di atas, dapat dipahami bahwa surah at-Taubah termasuk surah madaniyah. Walaupun ada beberapa ayatnya dianggap oleh sebagian ulama termasuk ayat makkiyah, hal itu tidaklah mengurangi kesepakatan mereka bahwa surah at-Taubah adalah surah madaniyah.

Surah Yūnus

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Yūnus ditetapkan sebagai surah makkiyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Penetapan yang sama juga dijumpai pada mushaf yang berasal beberapa negara lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Mayoritas ulama sepakat memasukkan surah Yūnus ke dalam kategori surah makkiyah. Al-Māwardiy, al-Bagawiy, az-Zamakhsyariy, dan as-Suyūtiy termasuk beberapa di antara mereka yang menyetujui penetapan ini.¹⁸⁷ Asy-Syaukāniy bahkan menegaskan bahwa surah ini seluruhnya makkiyah tanpa pengecualian, sesuai riwayat dari al-Ḥasan, 'Ikrimah, 'Aṭā', dan Jābir bin Zaid.¹⁸⁸

Namun demikian, terdapat sebagian kecil ulama yang mengecualikan beberapa ayat dari surah Yūnus. Al-Kalbiy, sebagaimana diutip Ibnu 'Aṭiyyah, mengecualikan ayat 40.¹⁸⁹

وَمِنْهُمْ مَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٤٠﴾

¹⁸⁷ Al-Māwardiy, *an-Nukatū wal-'Uyūn*, jld. 2, hlm. 420. al-Bagawiy *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 4, hlm. 119. az-Zamakhsyariy, *al-Kasysyāf*, jld. 3, hlm. 112. as-Suyūtiy, *ad-Dūrr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 625.

¹⁸⁸ Asy-Syaukāniy, *Faḥ al-Qadīr*, (Beirut: Dār al-Ma'rifah, 1428 H/2007 M), hlm. 609.

¹⁸⁹ Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 102.

Dan di antara mereka ada orang-orang yang beriman kepadanya (Al-Qur'an), dan di antaranya ada (pula) orang-orang yang tidak beriman kepadanya. Sedangkan Tuhanmu lebih mengetahui tentang orang-orang yang berbuat kerusakan.

Sementara itu, Muqātil bin Sulaimān mengecualikan dua ayat di antaranya, yaitu ayat 94 dan 95.¹⁹⁰

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٥﴾

Maka jika engkau (Muhammad) berada dalam keragu-raguan tentang apa yang Kami turunkan kepadamu, maka tanyakanlah kepada orang yang membaca kitab sebelumnya. Sungguh, telah datang kebenaran kepadamu dari Tuhanmu, maka janganlah sekali-kali engkau termasuk orang yang ragu. Dan janganlah sekali-kali engkau termasuk orang yang mendustakan ayat-ayat Allah, nanti engkau termasuk orang yang rugi.

Al-Māwardiy menambahkan satu ayat lagi setelahnya, di samping dua ayat yang disebut Muqātil di atas. Hal ini, menurutnya, sesuai dengan riwayat yang berasal dari Ibnu 'Abbās.¹⁹¹

إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩٦﴾

Sungguh, orang-orang yang telah dipastikan mendapat ketetapan Tuhanmu, tidaklah akan beriman.

Bahkan, Ibnu al-Faras¹⁹² dan as-Sakhāwiy,¹⁹³ sebagaimana dikutip oleh al-Alūsīy, meriwayatkan bahwa hanya 40 ayat pertama yang

¹⁹⁰ Muqātil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqātil bin Sulaimān*, jld. 2, hlm. 224.

¹⁹¹ Al-Māwardiy, *an-Nukatu wal-'Uyūn (Tafsīr al-Māwardiy)*, jld. 2, hlm. 420.

¹⁹² Nama lengkapnya adalah Muḥammad bin al-Ḥasan bin Muḥammad bin Sa'īd Abū 'Abdillāh ad-Dānīy. Ia dikenal dengan nama Ibnu Gulām al-Faras dan Ibnu al-Faras, wafat tahun 547 H.

¹⁹³ Nama lengkapnya adalah Syamsud-Dīn Muḥammad bin 'Abdir-Raḥmān as-Sakhāwiy. Ia lahir di Kairo tahun 831H/1428 M dan wafat tahun 902 H/1497 M).

turun di Mekah selebihnya di Madinah.¹⁹⁴ Menanggapi hal ini, Ibnu ‘Āsyūr mengatakan bahwa pengecualian ini didasarkan pada pemahaman para ulama di atas bahwa ayat-ayat itu berbicara tentang kaum Yahudi. Dengan demikian, menurut mereka, ayat-ayat ini tentu turun di Madinah. Ibnu ‘Āsyūr mengkritik pendapat di atas dan menyatakan bahwa dugaan itu keliru.¹⁹⁵ Muhammad Quraish Shihab mendukung pernyataan Ibnu ‘Āsyūr dengan mengatakan bahwa tidak semua ayat atau penjelasan tentang kaum Yahudi atau orang-orang yang bertempat tinggal di Madinah harus turun di Madinah atau pascahijrah Nabi Muhammad. Penentuan di mana dan kapan sebuah atau beberapa ayat diturunkan, lanjut Shihab, bukan berdasarkan nalar atau perkiraan, tetapi berdasarkan riwayat atau fakta sejarah. Nalar hanya berfungsi untuk memperkuat atau menolak keterangan yang terdapat dalam satu riwayat atau lebih.¹⁹⁶ Hal ini sesuai diterapkan dalam penentuan kategori surah ini.

Anggapan bahwa ayat 40 berbicara khusus tentang orang-orang Yahudi dibantah oleh al-Qurṭubiy dan Ibnu Kaṣīr melalui kitab tafsirnya masing-masing. Al-Qurṭubiy memaparkan ada tiga pendapat mengenai makna *minhum*. *Pertama*, penduduk Mekah; *kedua*, ahli kitab; dan *ketiga*, orang-orang kafir secara umum. Al-Qurṭubiy memilih pendapat ketiga sebagai pendapat yang benar.¹⁹⁷ Sementara itu, Ibnu Kaṣīr mengatakan bahwa yang dimaksud kata *minhum* adalah siapa saja yang menjadi sasaran pengutusan Rasulullah.¹⁹⁸ Ibnu ‘Āsyūr juga sependapat dengan keduanya. Menurutnya, *damir hum* dalam ayat 40 ini kembali kepada yang dimaksud ayat 38, yaitu orang-orang kafir Mekah.¹⁹⁹

Melihat pendapat para ulama di atas, dapat dipahami bahwa ayat 40 ini tidak berbicara tentang ahli kitab atau kaum Yahudi secara khusus. Maksud yang dituju lebih luas, yaitu orang-orang kafir

¹⁹⁴ Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 11, hlm. 58.

¹⁹⁵ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 11, hlm. 77-78.

¹⁹⁶ Muhammad Quraish Shihab, *Tafsīr al-Mishbah*, Vol. 6, hlm. 3.

¹⁹⁷ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 10, hlm. 505-506.

¹⁹⁸ Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Ibnī Kaṣīr*, jld. 7, hlm. 364.

¹⁹⁹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 11, hlm. 175.

secara umum. Dengan demikian, pendapat yang mengatakan ayat ini adalah madaniyah tidak memiliki landasan yang kuat.

Terhadap pendapat yang mengecualikan ayat 94-96, tidak semua ulama sependapat. Walaupun ayat ini berbicara tentang ahli kitab, namun sebagaimana sudah disinggung di atas, tidak mesti bermakna ayat itu turun di Madinah atau pascahijrah Nabi Muhammad ke kota itu. Muḥammad Rasyīd Ridā menjelaskan bahwa redaksi yang serupa dengan ayat ini juga terdapat dalam surah lain dan semuanya adalah surah makkiyah, di antaranya: surah al-Isrā' / 17 ayat 101, an-Nahl / 16 ayat 43, dan al-Anbiyā' / 21 ayat 7. Menurutnya, ayat ini lebih tepat dipahami makkiyah.²⁰⁰

Beberapa ulama ada yang menukil riwayat lemah dari Ibnu 'Abbās melalui jalur 'Aṭā' al-Khurāsāniy yang mengatakan bahwa surah Yūnus diturunkan di Madinah. Di antaranya adalah as-Suyūṭiy dalam kitab *al-Itqān*-nya, dan al-Alūsīy dalam kitab tafsirnya.²⁰¹ Namun demikian, keduanya memberi keterangan bahwa riwayat ini bertentangan dengan riwayat yang masyhur sehingga tidak bisa diterima. Muḥammad Rasyīd Ridā mengatakan bahwa riwayat ini keliru, karena selain berbeda dengan kebanyakan riwayat yang berasal dari Ibnu 'Abbās, juga tema-tema yang ada dalam surah ini lebih dekat dengan tema umum yang terdapat dalam surah-surah makkiyah.²⁰²

C. Dalil Penetapan

Beberapa riwayat yang menjelaskan status surah Yūnus adalah makkiyah antara lain adalah:

1. Riwayat an-Naḥḥās

²⁰⁰ Muḥammad Rasyīd Ridā, *Tafsir al-Manār*, jld. 11, hlm. 141-142.

²⁰¹ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 38. al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 11, hlm. 58.

²⁰² Muḥammad Rasyīd Ridā, *Tafsir al-Manār*, jld. 11, hlm. 141. Ridā juga menjelaskan bahwa dalam riwayat ini terdapat 'Uṣmān bin 'Aṭā' yang dinilai *da'if* (lemah) dan *matruk* (ditinggalkan) oleh ulama hadis sehingga riwayat yang berasal darinya tidak bisa dijadikan hujah.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ يُؤُسِّ بِمَكَّةَ.²⁰³

Ibnu 'Abbās berkata, "Surah Yūnus turun di Mekah."

2. Riwayat Ibnu Mardawaih

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: أَنْزَلَتْ سُورَةُ يُؤُسِّ بِمَكَّةَ.²⁰⁴

'Abdullāh bin az-Zubair berkata, "Surah Yūnus diturunkan di Mekah."

3. Riwayat Abū 'Amr ad-Dāniy

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ إِقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ التَّاسِعَةَ يَعْنِي يُؤُسُّ ...²⁰⁵

Jābir bin Zaid berkata, "Diturunkan kepada Nabi Muhammad. Pertama, surah-surah yang diturunkan di Mekah, yaitu surah Iqra' Bismirabbikal-Lazī Khalaqa (al-'Alaq) ... kemudian (surah) kesembilan, yaitu Yūnus ...

4. Riwayat Abū 'Ubaid

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءِ وَالْمَائِدَةِ وَالْأَنْفَالِ وَالتَّوْبَةِ وَالْحَجِّ وَالتَّوْرِ وَالْأَحْزَابِ وَالذِّينِ كَفَرُوا وَالْفَتْحِ وَالْحَدِيدِ وَالْمُجَادَلَةِ وَالْحُشْرِ وَالْمُمْتَحِنَةِ وَالْحَوَارِيُّونَ يُرِيدُ الصَّفِّ وَالتَّعَابِنَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَالْفَجْرِ وَاللَّيْلِ وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.²⁰⁶

²⁰³ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 470.

²⁰⁴ Riwayat Ibnu Mardawaih sebagaimana dikutip dari as-Suyūṭiy, *ad-Dūrr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 625. Dalam jalur riwayat ini terdapat Khuṣaif bin 'Abd ar-Raḥmān al-Jazariy yang dinilai benar (*ṣādūq*) dan lurus hafalannya (*sayyi' al-ḥifz*), tetapi cacau di akhir hidupnya. Lihat Ibnu Hajar al-'Asqalāniy, *Taqrīb at-Tahzīb*, (t.tp.: Dār al-'Āṣamah, t.th.), hlm. 297.

²⁰⁵ Abū 'Amr ad-Dāniy (w. 444 H), *al-Bayān fī 'Add Āyil-Qur'ān*, (Kuwait: Markaz al-Makḥṭūṭāt wat-Turās wal-Waṣā'iq, 1414 H/1994 M), hlm. 135-136.

²⁰⁶ Abū 'Ubaid, *Faḍā'il al-Qur'ān*, (Beirut: Dār Ibni Kaṣīr, t.th.), hlm. 365. Marwān al-'Aṭīyyah dkk dalam *tahqīq*-nya terhadap kitabnya ini memberikan catatan bahwa kata *sā'ir* (seluruh/semua) pada akhir riwayat di atas bermakna *bāqī* (selainnya/selebihnya), sehing-

‘Aliy bin Abī Ṭalḥah berkata, “Di Madinah turun surah-surah berikut: *al-Baqarah*, *Āli ‘Imrān*, *an-Nisā’*, *al-Mā’idah*, *al-Anfāl*, *at-Taubah*, *al-Ḥajj*, *an-Nūr*, *al-Aḥzāb*, *Allaẓīna Kafarū* (Muḥammad), *al-Fath*, *al-Ḥadīd*, *al-Mujādalah*, *al-Ḥasyr*, *al-Mumtaḥanah*, *al-Ḥawāriyyūn* (*as-Ṣaff*), *at-Tagābun*, *Yā ayyuhan-Nabiyyu Izā Ṭallaqtum* (*at-Talāq*), *Ya ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim* (*at-Taḥrīm*), *al-Fajr*, *Wal-laili izā Yagsyā* (*al-Lail*), *Innā Anzalnāhu fī Lailatil-Qadr* (*al-Qadr*), *Lam Yakun* (*al-Bayyinah*), *Izā Zulzilat* (*az-Zalzalah*), dan *Izā Jā’a Naṣrullāh* (*an-Naṣr*). *Se-dangkan surah-surah selain itu diturunkan di Mekah.*”

Riwayat ini menuturkan surah-surah madaniyah dan surah Yunus bukanlah salah satunya. Dengan demikian, surah ini turun di Mekah.

Di samping riwayat-riwayat yang menjelaskan bahwa surah ini makkiyah, terdapat satu riwayat daif dari Ibnu Mardawaih dari jalur ‘Uṣmān bin ‘Aṭā’ al-Khurāsāniy dari ayahnya dari Ibnu ‘Abbās yang menjelaskan bahwa surah Yūnus termasuk surah madaniyah. Riwayat ini tidak dapat dijadikan hujah karena di samping berlawanan dengan riwayat yang masyhur, dalam sanad juga terdapat cacat. ‘Uṣmān bin ‘Aṭā’ al-Khurāsāniy dinilai lemah (*ḍa‘īf*) dan *matrūk* sehingga tidak bisa berhujah kepada riwayat yang berasal darinya.²⁰⁷

Surah ini berbicara tentang bukti keesaan Allah, keniscayaan hari akhir dan kebenaran Al-Qur’an sebagai wahyu Ilahi. Dengan demikian, terdapat kecocokan antara apa yang dijelaskan oleh riwayat dengan apa yang dapat disimpulkan oleh para mufasir tentang muatan surah ini.

ga penggalan terakhir dari riwayat ini bermakna “selebihnya (selain yang telah disebutkan) turun di Mekah”. Lihat dalam kitab yang sama halaman 365 – 366 catatan kaki nomor 3. Ibnu Kaṣīr mengomentari riwayat ini dengan menyatakan bahwa sanadnya sahih. Lihat Ibnu Kaṣīr, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 39.

Abū ‘Amr ad-Dāniy dalam *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur’ān*, mengomentari riwayat di atas dengan mengatakan bahwa ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah, yang mengambil riwayat ini dari Ibnu ‘Abbās, tidak menyebutkan bahwa surah al-Ḥujurāt, al-Jumu‘ah, dan al-Munāfiqūn termasuk ke dalam kelompok surah-surah madaniyah, padahal ketiganya sudah disepakati oleh mayoritas ulama kemadaniyahannya. Lihat: Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 135.

²⁰⁷ Muhammad Rasyīd Riḍā, *Tafsīr al-Manār*, jld. 11, hlm. 141. Lihat juga ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wal-Madaniy*, jld. 1, hlm. 319.



Surah Hūd



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Hūd ditetapkan sebagai surah makkiyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Penetapan yang sama juga terdapat dalam mushaf-mushaf manca negara, seperti mushaf dari Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Surah Hūd disepakati ulama sebagai surah yang termasuk kategori makkiyah. Al-Māwardiy melalui kitab tafsirnya mengamini kesepakatan ini sesuai riwayat yang berasal dari al-Ḥasan, 'Ikrimah, 'Aṭā' Yassār, dan Jābir bin Zaid.²⁰⁸ Pendapat ini juga disetujui oleh Ibnu Aṭiyyah, al-Qurṭubiy, dan as-Suyūṭiy yang datang setelahnya.²⁰⁹ Begitu juga dengan al-Alūsiy, Muḥammad Rasyīd Riḍā, dan Ibnu 'Āsyūr, mereka juga sejalan dengan kesepakatan ini.²¹⁰

Mayoritas ulama berpendapat seluruh ayat dalam surah Hūd turun di Mekah, namun ada beberapa ulama yang memberi pengecualian. Al-Māwardiy, misalnya, mengatakan bahwa ayat 114 adalah madaniyah sesuai riwayat dari Ibnu 'Abbās dan Qatādah.²¹¹ Semen-

²⁰⁸ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 2, hlm. 455.

²⁰⁹ Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 148; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'an*, jld. 11, hlm. 62; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 8, hlm. 5.

²¹⁰ Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 11, hlm. 202; Muhammad Rasyīd Riḍā, *Tafsir al-Manār*, jld. 12, hlm. 2; Ibnu Asyur, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 11, hlm. 311.

²¹¹ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 2, hlm. 455.

tara itu, Ibnu ‘Aṭīyyah menyebutkan bahwa menurut riwayat dari Muqātil, ada tiga ayat dari surah Hūd yang dianggap turun di Madinah yaitu ayat 12, 17, dan 114.²¹² As-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* juga menyebutkan pengecualian ketiga ayat ini. Bahkan, ia mengatakan bahwa dalil yang menyebut ayat 114 turun di Madinah merupakan dalil yang paling kuat.²¹³ Ketiga ayat yang dimaksud adalah:

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١١٤﴾

Maka boleh jadi engkau (Muhammad) hendak meninggalkan sebagian dari apa yang diwahyukan kepadamu dan dadamu sempit karenanya, karena mereka akan mengatakan, “Mengapa tidak diturunkan kepadanya harta (kekayaan) atau datang bersamanya malaikat?” Sungguh, engkau hanyalah seorang pemberi peringatan dan Allah Pemelihara segala sesuatu.

أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمَنْ قَبْلَهُ كُتِبَ بُرْهَانًا وَإِنَّمَا آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَقِّ لِلَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١١٤﴾

Maka apakah (orang-orang kafir itu sama dengan) orang yang sudah mempunyai bukti yang nyata (Al-Qur’an) dari Tuhannya, dan diikuti oleh saksi dari-Nya dan sebelumnya sudah ada pula Kitab Musa yang menjadi pedoman dan rahmat? Mereka beriman kepadanya (Al-Qur’an). Barang siapa mengingkarinya (Al-Qur’an) di antara kelompok-kelompok (orang Quraisy), maka nerakalah tempat yang diancamkan baginya, karena itu janganlah engkau ragu terhadap Al-Qur’an. Sungguh, Al-Qur’an itu benar-benar dari Tuhanmu, tetapi kebanyakan manusia tidak beriman.

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكِ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ ﴿١١٤﴾

Dan laksanakanlah salat pada kedua ujung siang (pagi dan petang) dan pada bagian permulaan malam. Perbuatan-perbuatan baik itu mengha-

²¹² Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 148.

²¹³ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 43.

pus kesalahan-kesalahan. Itulah peringatan bagi orang-orang yang selalu mengingat (Allah).

Tidak semua ulama setuju dengan pengecualian ini. Ibnu ‘Aṭiyah terlihat tidak sepenuhnya sependapat dengan riwayat yang dikutipnya di atas dengan mengatakan bahwa ayat 12 lebih menyerupai ayat makkiyah.²¹⁴ Sayyid Quṭb dalam kitab tafsirnya, *Fī Zilāl Al-Qur’ān*, menjelaskan bahwa ayat 12 ini lebih cocok dimasukkan ke dalam kelompok ayat makkiyah karena berbicara tentang penentangan kaum musyrikin Mekah terhadap dakwah Nabi yang makin kuat setelah wafatnya Abū Ṭālib dan Khadijah serta peristiwa Isra Mikraj. Penentangan mereka ini membuat Nabi merasa sangat sedih. Ayat ini turun untuk menenangkan hati Nabi Muhammad dan meneguhkan keyakinannya akan wahyu dari Allah. Peristiwa ini, lanjut Sayyid Quṭb, terjadi di Mekah sebelum Nabi hijrah.²¹⁵

Ayat 17 juga dipandang Sayyid Quṭb sebagai ayat makkiyah karena juga berbicara tentang penolakan kaum musyrik Quraisy terhadap kerasulan Nabi Muhammad. Ayat ini menjelaskan bahwa Al-Qur’an dan kitab-kitab terdahulu, khususnya Taurat, menjadi saksi pengutusan Nabi Muhammad menjadi rasul. Dijelaskan juga bahwa beberapa ahli kitab yang tinggal di Mekah juga membenarkannya. Penyebutan kitab Musa atau Taurat dalam ayat ini, kata Sayyid Quṭb, tidaklah bermakna bahwa ayat ini madaniyah karena yang menjadi tujuan pembicaraan bukanlah Bani Israil, dan juga bukan penentangan kepada mereka. Ayat ini berbicara tentang persaksian beberapa ahli kitab yang tinggal di Mekah dan membenaran Taurat terhadap pengutusan Nabi Muhammad. Dengan demikian, ayat ini lebih tepat dipahami turun di Mekah. Demikian Sayyid Quṭb menjelaskan.²¹⁶

Pakar tafsir kontemporer lainnya, Ibnu ‘Āsyūr, juga punya pendapat serupa. Menurutnya, semua ayat yang dikecualikan itu lebih

²¹⁴ Ibnu ‘Aṭiyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 148.

²¹⁵ Sayyid Quṭb, *Fī Zilāl Al-Qur’ān*, jld. 4, hlm. 1839-1840.

²¹⁶ Sayyid Quṭb, *Fī Zilāl Al-Qur’ān*, jld. 4, hlm. 1839.

tepat dipahami makkiyah. Pendapat yang mengatakan bahwa ketiga ayat itu madaniyah berdasarkan asbabun nuzulnya, merupakan sangkaan saja karena kekeliruan mengambil kesimpulan dari apa yang terdapat dalam riwayat tersebut sehingga menganggapnya turun ketika peristiwa itu terjadi. Ibnu ‘Āsyūr bahkan memberi penekanan bahwa ayat 12 sangat jelas merupakan ayat makkiyah.²¹⁷

C. Dalil Penetapan

Riwayat yang menerangkan surah Hūd termasuk makkiyah di antaranya adalah:

1. Riwayat at-Tirmiziy

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ شِئْتُ، قَالَ: شِئْبَتْنِي هُودٌ وَالْوَاقِعَةُ وَالْمُرْسَلَاتُ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ.²¹⁸

Diriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās bahwa Abu Bakar berkata, “Wahai Rasulullah, engkau telah beruban.” Rasulullah menjawab, “Yang menjadikan aku beruban adalah surah Hūd, al-Wāqi‘ah, al-Mursalāt, ‘Amma Yatasā’alūn (an-Naba’), dan wa Izasy-Syamsu Kuwwirat (at-Takwīr).

Riwayat ini memang secara eksplisit tidak menyebutkan bahwa surah Hūd termasuk surah makkiyah, namun surah-surah yang disebut dalam riwayat ini semuanya adalah makkiyah.

2. Riwayat Abū ‘Amr ad-Dāniy

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ... ثُمَّ هُودٌ... فَذَلِكَ مَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ خَمْسٌ وَثَمَانُونَ سُورَةً.²¹⁹

Jābir bin Zaid berkata, “Diturunkan kepada Nabi Muhammad bagian dari Al-Qur’an. Pertama adalah apa yang diturunkan di Mekah, yaitu

²¹⁷ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 11, hlm. 311-312.

²¹⁸ At-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy, Bāb Tafṣīr Al-Qur’ān*, jld. 5, hlm. 325, no. 3297. Hadis ini dinilai *ḥasan garīb*. Al-Albāniy menilai bahwa hadis ini sahih.

²¹⁹ Abū‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 135-136.

surah Iqra' bismi Rabbikal-lazi Khalaq (al-'Alaq)...kemudian Hūd,.... Itulah surah-surah yang diturunkan di Mekah sebanyak 85 surah.

3. Riwayat an-Nahhās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ هُودٍ بِمَكَّةَ.²²⁰

Ibnu 'Abbās berkata, "Surah Hud turun di Mekah."

4. Riwayat Abū 'Ubaid

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءِ وَالْمَائِدَةِ وَالْأَنْفَالِ وَالْتَّوْبَةِ وَالْحُجِّ وَالتُّورِ وَالْأَحْزَابِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالْفَتْحِ وَالْحُدَيْدِ وَالْمَجَادِلَةِ وَالْحَشْرِ وَالْمُمْتَحِنَةِ وَالْحَوَارِيُّونَ يُرِيدُ الصَّفِّ وَالتَّعَابِنَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَالْفَجْرِ وَاللَّيْلِ وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.²²¹

Abū'Ubaid meriwayatkan dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah bahwa ia berkata, "Surah al-Baqarah, Āli'Imrān, an-Nisā', al-Mā'idah, al-Anfāl, at-Taubah, al-Hajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Allazīna Kafarū (Muḥammad), al-Faḥ, al-Ḥadīd, al-Mujādilah, al-Ḥasyr, al-Mumtaḥanah, al-Hawāriyyūn (aṣ-Ṣaff) , at-Tagābun, Yā Ayyuhan-Nabiyyu iżā Ṭallaqtum (aṭ-Ṭalāq), Yā Ayyuhan-Nabiyyu Lima Tuḥarrimu (at-Taḥrīm), al-Fajr, al-Lail, Innā Anzalnāhu fī Lailatul-Qadr (al-Qadr), Lam Yakun (al-Bayyinah), Iżā Zulzilat (al-Zalzalah), dan Iżā Jā'a Naṣrul-Lāh (an-Naṣr) turun di Madinah, selebihnya turun di Mekah.

Riwayat ini menjelaskan surah-surah yang turun di Madinah, dan surah Hūd tidak termasuk di dalamnya. Dengan demikian, dapat dipahami bahwa surah termasuk surah makkiyah.

Di bagian sebelumnya telah disinggung bahwa ada beberapa ayat yang dikecualikan ulama dalam surah Hūd, yaitu ayat 12, 17, dan 114. Pengecualian ayat 12 dinisbahkan kepada Ibnu 'Abbās dan

²²⁰ An-Nahhās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 472.

²²¹ Abū 'Ubaid, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm. 365. Ibnu Kaṣīr mengomentari riwayat ini dengan menyatakan bahwa sanadnya sahih. Lihat Ibnu Kaṣīr, *Faḍā'il al-Qur'ān*, (Kairo, Maktabah Ibni Taimiyah, 1416 H), hlm. 39.

menjadi pendapat Muqātil bin Sulaimān di dalam kitab tafsirnya.²²² Pendapat ini kemudian dikutip oleh as-Sakhāwiy, Abū Ḥayyān, dan al-Khāzin di dalam kitab tafsirnya masing-masing. Namun demikian, tidak ditemukan satu dalil pun yang menyatakan bahwa ayat ini turun di Madinah.²²³ Bahkan, Muqātil dalam kitab tafsirnya menjelaskan bahwa ayat ini turun ketika terjadi dialog antara Nabi Muhammad dengan kaum musyrik Mekah agar Nabi mendatangkan Al-Qur'an yang berbeda dengan yang sudah diterima Nabi yang di dalamnya tidak terdapat perintah untuk meninggalkan penyembahan berhala dan juga tidak merendahkan berhala-berhala itu. Ketika Nabi cenderung untuk tidak mencela berhala-berhala itu agar mereka mau mengikuti ajaran yang disampaikannya, Allah lalu menurunkan ayat ini sebagai teguran kepada Nabi.²²⁴ Dengan demikian, lebih tepat dipahami bahwa ayat ini adalah makkiyah dengan tiga alasan: 1) tidak ada dalil yang menyatakan bahwa ayat ini madaniyah; 2) Makna yang terdapat dalam ayat ini merupakan kebiasaan yang ditemukan di ayat-ayat makkiyah; 3) ayat-ayat lain yang serupa isinya dengan ayat 12 ini dalam Al-Qur'an (lihat: al-Ḥijr/15: 97 dan al-Furqān/25: 7-8) juga termasuk ayat-ayat makkiyah.²²⁵

Pengecualian ayat 17 juga merujuk kepada pendapat dari Muqātil bin Sulaimān. Ia mengatakan bahwa ayat ini turun berkaitan dengan 'Abdullāh bin Salām²²⁶ dan teman-temannya. Hampir tidak ada ulama yang mengatakan hal ini kecuali ia sendiri. Muqātil berpendapat demikian karena memahami potongan ayat *wa min qabilihī kitābu Mūsā imāman wa raḥmatan ulā'ika yu'minūna bih* adalah orang-orang Yahudi yang kemudian memeluk agama Islam, seperti 'Abdullāh bin Salām dan sahabat-sahabatnya.²²⁷

²²² Muqātil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqātil bin Sulaimān*, jld. 2, hlm. 269-270.

²²³ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 2, hlm. 680.

²²⁴ Muqātil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqātil bin Sulaimān*, jld. 2, hlm. 273-274.

²²⁵ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur'an al-Karīm*, jld. 2, hlm. 680.

²²⁶ 'Abdullāh bin Salām adalah salah seorang sahabat Nabi yang semula menjadi salah seorang pemimpin Yahudi di Madinah. Ia memeluk agama Islam setelah Nabi pindah ke Madinah.

²²⁷ Muqātil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqātil bin Sulaimān*, jld. 2, hlm. 269-270.

Kebanyakan ulama memahami potongan ayat ini tidak demikian karena tidak setiap ayat Al-Qur'an yang berbicara tentang ahli kitab atau orang yang tinggal di Madinah bermakna bahwa ayat itu turun di sana. Al-Biqā'iy misalnya memahaminya sebagai orang-orang yang mendapat petunjuk dan bimbingan dari Allah.²²⁸ Demikian juga dengan Sayyid Quṭb yang berpandangan bahwa ayat ini lebih tepat dipahami sebagai ayat makkiyah karena ingin menjelaskan tentang perbandingan antara orang-orang yang berada dalam penjelasan yang nyata dari Tuhannya, yaitu orang-orang beriman, dengan mereka yang selalu menentang kebenaran dan tetap berada di dalam kekufuran, yaitu orang-orang musyrik Mekah. Dengan demikian, yang dimaksud dengan *ulā'ika yu'minūna bih* itu adalah para pengikut Nabi Muhammad.²²⁹

Dengan keterangan di atas dapat dipahami bahwa dugaan ayat 17 dari surah Hūd sebagai ayat madaniyah tidak memiliki landasan yang kuat. Ia lebih cocok dipahami turun ketika Nabi masih berada di Mekah.

Sedangkan pengecualian ayat 114 didasarkan pada riwayat dari al-Bukhāriy dan at-Tirmiziy. Berikut ini riwayat dari al-Bukhāriy,

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ قُبَلَةً فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي الثَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ} فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلِي هَذَا؟ قَالَ: لِجَمِيعِ أُمَّتِي كُلِّهِمْ.²³⁰

Ibnu Mas'ūd bercerita bahwa seorang sahabat menciumi seorang wanita yang bukan istrinya. Ia lantas bergegas menghadap Rasulullah dan memberitahukan permasalahannya. Segera setelah itu turunlah ayat wa aqi-

²²⁸ Al-Biqā'iy, *Naẓm ad-Durar fī Tanāsib al-Āyāt wa as-Suwar*, (Kairo: Dār al-Kitāb al-Islāmiy, t.t.), jld. 9, hlm. 253.

²²⁹ Sayyid Quṭb, *Fī Zilāl Al-Qur'ān*, (Kairo: Dār asy-Syuruq, 1972), jld. 4, hlm. 1839-1840.

²³⁰ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, dalam *Kitāb at-Taḥṣīn, Bāb wa Aqim aṣ-Ṣalāta Tarafay an-Nahār*, hlm. 1159, hadis nomor 4687. Riwayat ini juga diriwayatkan oleh Imam Muslim di dalam kitab *Ṣaḥīḥ*-nya. Lih. Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Kitāb at-Taubah, Bāb Inna al-Ḥasanāti Yuḥibna as-Sayyi'āt*, hlm. 2115–2116, hadis nomor 2763.

miṣ-ṣalāta ṭarafayin-nahāri wa zulafan minal-laili innal-ḥasanāti yuzhibnas-sayyi'āti zālīka zīkrā liẓ-zākirīn. *Pria itu bertanya, "Wahai Rasulullah, apakah ayat ini hanya berlaku untukku?" Rasulullah menjawab, "Ayat ini berlaku bagi umatku seluruhnya."*

Adapun riwayat dari at-Tirmiziy sebagai berikut.

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنِّي عَالَجْتُ امْرَأَةً فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَإِنِّي أَصَبْتُ مِنْهَا مَا دُونَ أَنْ أَمْسَهَا، وَهَا أَنَا ذَا فَاقِضْ فِيَّ مَا شِئْتَ، فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا، فَاَنْطَلَقَ الرَّجُلُ فَاتَّبَعَهُ رَجُلًا فَدَعَاهُ فَتَلَا عَلَيْهِ: {وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: هَذَا لَهُ خَاصَّةٌ؟ قَالَ: لَا، بَلْ لِلنَّاسِ كَافَّةً.²³¹

Ibnu Mas'ūd menceritakan bahwa seorang sahabat datang menemui Nabi dan berkata, "Aku punya satu urusan dengan seorang wanita di pinggiran kota, dan aku telah melakukan sesuatu padanya tapi tidak sampai menggaulinya. Inilah aku. Berilah putusan kepadaku sesuai keinginanmu." Rasulullah tidak langsung memberi jawaban kepadanya hingga sahabat itu kemudian beranjak pergi. Rasulullah kemudian mengikutinya dan memanggilnya seraya membacakan kepadanya, "wa aqimiṣ-ṣalāta ṭarafayin-nahāri hingga akhir ayat. Laki-laki itu lalu berkata, "Apakah ayat khusus untukku?" Rasulullah menjawab, "Tidak, tetapi untuk semua umat manusia (yang melakukan perbuatan seperti itu)."

Kedua riwayat ini memang cukup kuat untuk menegaskan bahwa ayat 114 ini berbeda dari keumuman surahnya. Namun demikian, bagi mereka yang berpendapat ayat ini makkiyah menyatakan bahwa ayat ini turun untuk menjelaskan perintah kewajiban melaksanakan salat. Nabi hanya menyampaikan ayat ini kepada orang mengadukan persoalannya yang mencium wanita yang tidak halal baginya. Oleh karena itu, dalam riwayat at-Tirmiziy, tidak disebut diturunkan kepadanya (*fa'unzila 'alaihi*), tetapi dibacakan padanya (*fatalā 'alaihi*).²³²

²³¹ At-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy, Bāb Tafṣīr Al-Qur'an, Bāb Min Sūrah Hūd.*, jld. 5, hlm. 188, hadis nomor 3112.

²³² Lihat: Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wat-Tanwīr*, jld. 12, hlm. 181.

Terlepas dari perdebatan tersebut, secara umum surah ini tetap disepakati sebagai surah makkiyah. Pengecualian terhadap satu atau dua ayatnya tidaklah menggugurkan statusnya tersebut. Penetapan ini semakin kuat jika dilihat dari tema umum dan ciri-ciri yang dimiliki surah Hūd. Dilihat dari temanya, surah Hūd banyak berbicara tentang pengukuhan ajaran tauhid dan larangan mempersekutukan Allah. Juga terdapat penjelasan tentang penolakan terhadap kekufuran, kisah-kisah para nabi, dan kehidupan di akhirat. Persoalan-persoalan keimanan ini memang topik yang paling umum dibahas dalam surah-surah makkiyah.



Surah Yūsuf



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Yūsuf ditetapkan termasuk kelompok surah makkiyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Penetapan yang sama juga ditemukan dalam mushaf-mushaf yang diterbitkan oleh negara-negara Islam atau berpenduduk mayoritas muslim lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Libia, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Jumhur ulama sepakat menempatkan surah Yūsuf ke dalam kelompok surah-surah makkiyah. Al-Māwardiy dalam kitab tafsirnya berkata, “Surah ini makkiyah semuanya.”²³³ Pendapat ini diamini oleh mufasir berikutnya, seperti Ibnu ‘Aṭīyyah, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, dan al-Biqā‘iy.²³⁴ Para mufasir yang datang belakangan, di antaranya al-Alūsīy, Muḥammad Rasyīd Riḍā, dan Ibnu ‘Āsyūr, juga menyatakan hal yang demikian di dalam kitab tafsirnya masing-masing.²³⁵

²³³ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 3, hlm. 5.

²³⁴ Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 218; Abū al-Faraj Jamāluddīn ‘Abd ar-Raḥmān bin ‘Alīy bin Muḥammad al-Jauziy al-Qurasyiy al-Bagdādiy (w. 597 H, selanjutnya: Ibnu al-Jauziy), *Zād al-Masīr fī ‘Ilm at-Tafsīr*, (Beirut: Maktabah al-Islamiyyah, 1404 H/1984 M), terbitan ketiga, jld. 4, hlm. 176; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 11, hlm. 240; al-Biqā‘iy, *Maṣā‘id al-Nazar*, jld. 2, hlm. 184.

²³⁵ Al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 12, hlm. 170; Muḥammad Rasyīd Riḍā, *Tafsīr al-Manār*, jld. 12, hlm. 250; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 12, hlm. 197.

Sementara itu, beberapa ulama menyebutkan bahwa berdasarkan riwayat dari Ibnu ‘Abbās dan Qatādah, tiga ayat pertama dari surah ini turun di Madinah. Di antara mereka yang mengatakan demikian adalah al-Māwardiy, al-Qurṭubiy, dan al-Biqā’iy.²³⁶

الرَّتِّكَ أَيُّ الْمِيْنِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ
 ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ
 مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ۝

Alif Lām Rā. Ini adalah ayat-ayat Kitab (Al-Qur’an) yang jelas. Sesungguhnya Kami menurunkannya sebagai Qur’an berbahasa Arab, agar kamu mengerti. Kami menceritakan kepadamu (Muhammad) kisah yang paling baik dengan mewahyukan Al-Qur’an ini kepadamu, dan sesungguhnya engkau sebelum itu termasuk orang yang tidak mengetahui.

Abū as-Su‘ūd menambahkan ayat 7 sebagai ayat yang dikecualikan di samping tiga ayat di atas.²³⁷

لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلسَّائِلِينَ ۝

Sungguh, dalam (kisah) Yusuf dan saudara-saudaranya terdapat tanda-tanda (kekuasaan Allah) bagi orang yang bertanya.

Pendapat-pendapat di atas dinilai lemah oleh para ulama. As-Suyūṭiy mengatakan bahwa riwayat itu tidak perlu diperhatikan.²³⁸ Muḥammad Rasyīd Riḍā mendukung pendapat as-Suyūṭiy ini. Menurut Riḍā, riwayat yang mengecualikan tiga ayat pertama itu tidak sah dan tidak perlu diperhatikan. Pendapat itu, lanjut Riḍā, menyalahi ketersambungan rangkaian kalimat dari antar ayat. Namun demikian, satu hal yang aneh menurutnya, ketika dalam mushaf Mesir, pengecualian ayat 1-3 dan 7 ini disebutkan di dalamnya.²³⁹

²³⁶ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-Uyūn*, jld. 3, hlm. 5; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur’an*, jld. 11, hlm. 240; al-Biqā’iy, *Maṣā‘id al-Nazar*, jld. 2, hlm. 184.

²³⁷ Abū as-Su‘ūd, *Irsyād al-‘Aql as-Salīm ilā Mazāyā al-Qur’an al-Karīm (Tafsir Abī as-Su‘ūd)*, jld. 4, hlm. 250.

²³⁸ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’an*, jld. 1, hlm. 43.

²³⁹ Muḥammad Rasyīd Riḍā, *Tafsir al-Manār*, jld. 12, hlm. 250.

Sayyid Qutb juga tidak sependapat jika keempat ayat di atas dikecualikan dari keumuman surahnya. Menurutnya, tiga ayat pertama merupakan pengantar bagi kisah Nabi Yusuf yang akan dijelaskan pada ayat-ayat berikutnya. Dengan demikian, tidak mungkin ia datang belakangan dari rangkaian cerita yang diantarkannya karena akan menyalahi ketersambungan kalimat. Begitu juga dengan ayat 7. Kalimatnya memiliki kaitan yang erat dengan ayat sesudahnya, sehingga tidak mungkin kalau ia datang belakangan. Dalam ayat 8 terdapat *damīr* (kata ganti) yang kembali kepada Yusuf dan saudara-saudaranya, dan ini terdapat dalam ayat 7. Oleh karena itu, tentu tidak mungkin ayat 8 ini turun tanpa ayat 7 turun bersamaan dengannya.²⁴⁰

C. Dalil Penetapan

Di antara riwayat yang menjelaskan surah Yūṣuf makkiyah adalah sebagai berikut.

1. Riwayat al-Hākim

عَنْ مُعَاذِ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ الرَّزْقِيِّ، عَنِ أَبِيهِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ، وَكَانَ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ وَابْنُ خَالَتِهِ مُعَاذُ بْنُ عَفْرَاءَ حَتَّى قَدِمَا مَكَّةَ، فَلَمَّا هَبِطَا مِنَ الثَّنِيَّةِ رَأَىا رَجُلًا تَحْتَ شَجَرَةٍ؛ قَالَ: وَهَذَا قَبْلَ خُرُوجِ السُّتَةِ الْأَنْصَارِيِّينَ؛ قَالَ: فَلَمَّا رَأَيْنَاهُ كَلَّمْنَاهُ فَقُلْنَا: نَأْتِي هَذَا الرَّجُلَ نَسْتَوْدِعُهُ حَتَّى نَطُوفَ بِالْبَيْتِ. فَسَلَّمْنَا عَلَيْهِ تَسْلِيمَ الْجَاهِلِيَّةِ فَرَدَّ عَلَيْنَا بِسَلَامِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ، وَقَدْ سَمِعْنَا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْكَرْنَا فَقُلْنَا: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: أَنْزِلُوا. فَفَزَلْنَا، فَقُلْنَا: أَيْنَ الرَّجُلُ الَّذِي يَدَّعِي وَيَقُولُ مَا يَقُولُ؟ فَقَالَ: أَنَا. فَقُلْتُ: فَأَعْرِضْ عَلَيَّ. فَعَرَضَ عَلَيْنَا الْإِسْلَامَ وَقَالَ: مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْحَبَابَ؟ قُلْنَا: خَلَقَهُنَّ اللَّهُ. قَالَ: فَمَنْ خَلَقَكُمْ؟ قُلْنَا: اللَّهُ. قَالَ: فَمَنْ عَمِلَ هَذِهِ الْأَصْنَامَ الَّتِي تَعْبُدُونَهَا؟ قُلْنَا: نَحْنُ. قَالَ: فَالْحَالِقُ أَحَقُّ بِالْعِبَادَةِ أَمْ

²⁴⁰ Sayyid Qutb, *Fi Zilāl Al-Qur'an*, jld. 4, hlm. 1949-1950.

الْمَخْلُوقِ فَأَنْتُمْ أَحَقُّ أَنْ تَعْبُدَكُمْ وَأَنْتُمْ عَمِلْتُمْوهَا وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَعْبُدُوهُ مِنْ شَيْءٍ عَمِلْتُمْوهُ وَأَنَا أَدْعُو إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ وَشَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَصَلِّهِ الرَّحِمِ وَتَرِكَ الْعُدْوَانَ بِغَضَبِ النَّاسِ. قُلْنَا: لَا وَاللَّهِ لَوْ كَانَ الَّذِي تَدْعُو إِلَيْهِ بَاطِلًا لَكَانَ مِنْ مَعَالِي الْأُمُورِ وَمَحَاسِنِ الْأَخْلَاقِ فَأَمْسِكْ رَاحِلَتَنَا حَتَّى نَأْتِيَ بِالْبَيْتِ. فَجَلَسَ عِنْدَهُ مُعَاذُ بْنُ عَفْرَاءَ. قَالَ: فَجِئْتُ الْبَيْتَ فَطُفْتُ وَأَخْرَجْتُ سَبْعَةَ أَفْدَاحٍ فَجَعَلْتُ لَهُ مِنْهَا قَدْحًا فَاسْتَقْبَلْتُ الْبَيْتَ فَقُلْتُ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مَا يَدْعُو إِلَيْهِ مُحَمَّدٌ حَقًّا فَأَخْرِجْ قَدْحَهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ. فَضَرَبْتُ بِهَا فَخْرَجَ سَبْعَ مَرَّاتٍ، فَصَحْتُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، فَاجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَيَّ وَقَالُوا: مَجْنُونٌ، رَجُلٌ صَبَأٌ. قُلْتُ: بَلْ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ، ثُمَّ جِئْتُ إِلَى أَعْلَى مَكَّةَ فَلَمَّا رَأَيْتُ مُعَاذًا قَالَ: لَقَدْ جَاءَ رِفَاعَةُ بِوَجْهِ مَا ذَهَبَ بِمِثْلِهِ فَجِئْتُ وَأَمَنْتُ وَعَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُورَةَ يُوسُفَ، وَاقْرَأْ بِسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ، ثُمَّ خَرَجْنَا رَاجِعِينَ إِلَى الْمَدِينَةِ.²⁴¹

Mu'az bin Rifā'ah bin Rāfi' az-Zuraqiy meriwayatkan dari ayahnya, Rifā'ah bin Rāfi', salah seorang yang ikut Perang Badar bersama Rasulullah, bahwa ia (Rifā'ah) bersama sepupunya Mu'az bin 'Afrā' melakukan suatu perjalanan hingga sampai ke Mekah. Ketika keduanya menuruni bukit, mereka melihat seorang laki-laki di bawah pohon. Mu'az (bin Rifā'ah) menjelaskan bahwa peristiwa ini terjadi sebelum datangnya enam orang Ansar. Rifā'ah berkata, "Ketika kami melihatnya, kami membicarakannya dengan berkata, 'Mari kita temui laki-laki itu untuk menitipkan barang bawaan kita sebelum bertawaf di Ka'bah.' Kami lalu memberi salam kepadanya dengan salam jahiliyah, ia lalu membalasnya dengan salam orang Islam. Kami memang sudah pernah mendengar tentang Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam, tetapi kami mengingkarinya.

²⁴¹ Al-Hākim, *al-Mustadrak 'alā aṣ-Ṣaḥīḥain, Kitāb al-Birr wa aṣ-Ṣilah*, jld. 4, hlm. 165, no. 7241. al-Hākim mensahihkan hadis ini. Akan tetapi, az-Zahabiy mengatakan dalam *at-Talkhīṣ* bahwa Ibrāhīm bin Yahya asy-Syajari termasuk golongan munkar dalam hadis (*aṣḥāb al-manākir*). Adapun Ibnu Hajar al-'Asqalāniy (w. 852 H.) menilainya sebagai orang yang lemah hadisnya (*layyin al-hadīṣ*). Lihat Ibnu Hajar al-'Asqalāniy, *Taqrīb at-Tahzīb*, (Aleppo: Dār ar-Rasyīd, 1986 M.), hlm. 95.

Kami bertanya, 'Siapakah engkau ini?' Ia berkata, 'Turunlah dulu!' Kami lalu turun dan bertanya, 'Dimana laki-laki yang mengaku (sebagai nabi) dan mengatakan ini dan itu?' Ia berkata, 'Akulah orangnya.' Aku berkata, 'Jelaskan kepadaku!' Lalu ia menjelaskan kepada kami tentang Islam dan berkata, 'Siapa yang menciptakan langit, bumi, dan gunung?' Kami menjawab, 'Yang menciptakannya adalah Allah.' Ia bertanya lagi, 'Siapa yang menciptakan kalian?' Kami menjawab, 'Allah.' Ia bertanya lagi, 'Siapa yang membuat patung-patung yang kalian sembah ini?' Kami lalu menjawab, 'Kami yang membuatnya.' Ia bertanya lagi, 'Apakah yang berhak disembah itu yang menciptakan (khāliq) atau yang diciptakan (makhlūq)? Kalian sebetulnya lebih berhak disembah oleh patung-patung itu karena kalian yang membuatnya. Allah lebih berhak untuk kalian sembah dibanding apa yang kalian buat itu. Saya mengajak kalian untuk bersaksi bahwa tidak ada tuhan kecuali Allah dan saya adalah utusan Allah, menyambung silaturrahim, dan meninggalkan permusuhan.' Kami berkata, 'Tidak. Demi Allah, walaupun apa yang engkau serukan itu salah, namun hal itu adalah perkara yang mulia dan akhlak yang baik. Jagalah barang bawaan kami ini hingga kami mendatangi Ka'bah.' Mu'āz bin 'Afrā' lalu duduk bersamanya." Rifā'ah berkata, "Aku lalu mendatangi Ka'bah dan bertawaf. Lalu aku mengeluarkan tujuh anak panah, dan aku buat untuknya salah satu dari anak panah itu. Aku kemudian menghadap ke Ka'bah dan berkata, 'Ya Allah, jika yang didakwahkan oleh Muhammad itu adalah benar, maka keluarlah anak panahnya sebanyak tujuh kali.' Aku lalu memukulnya, keluarlah (anak panahnya) tujuh kali. Aku lalu meneriakkan, 'Aku bersaksi bahwa tiada tuhan selain Allah dan Muhammad adalah utusan Allah.' Orang-orang pun berkumpul di sekitarku dan berkata, 'Laki-laki gila.' Aku lalu menjawab, 'Bukan, tetapi laki-laki yang beriman.' Aku kemudian pergi ke tempat tertinggi di Mekah. Ketika melihatku, Mu'āz berkata, 'Sungguh Rifā'ah datang dengan wajah yang berbeda dengan waktu dia pergi. Saya lalu mendatangnya dan langsung beriman. Rasulullah ṣallallāhu 'alaihi wa sallam lalu mengajarkan kepada kami surah Yūsuf dan Iqra' bismi Rabbikal-laẓī Khalaq. Kemudian kami kembali ke Madinah."

Kisah di atas dapat dijadikan sebagai dalil bahwa surah Yūsuf termasuk makkiyah karena kisah ini terjadi di Mekah ketika Nabi belum hijrah. Keterangan dari Mu'āz bin Rifā'ah bahwa pertemuan ayah dan pamannya dengan Nabi Muhammad terjadi sebelum kedatangan orang-orang Ansar yang enam orang ke Mekah menjadi petunjuk yang jelas. Petunjuk lainnya adalah Rifā'ah masih mem-

berikan salam jahiliyah dan melakukan pengundian dengan anak panah—sebuah tradisi jahiliah untuk menentukan sebuah pilihan. Dalam peristiwa ini surah Yūsuf sudah diajarkan Rasulullah kepada keduanya sebelum mereka kembali ke Madinah. Dengan demikian, surah Yūsuf sudah turun sebelum Nabi hijrah ke Madinah.

2. Riwayat an-Naḥḥās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ يُوسُفَ بِمَكَّةَ.²⁴²

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Yūsuf turun di Mekah.

3. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، فَكَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةٍ بِمَكَّةَ فَكُنِبَتْ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ يُوسُفَ ...²⁴³

Ibnu ‘Abbās berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur’an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) Iqra’ Bismi Rabbikal-Laḥī Khalaqa (al-‘Alaq) ... lalu Yūsuf ...”

4. Riwayat Ibnu Mardawaih

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: نَزَلَتْ سُورَةُ يُوسُفَ بِمَكَّةَ.²⁴⁴

Ibnu ‘Abbās dan Ibnu az-Zubair berkata, “Surah Yūsuf turun di Mekah.”

²⁴² An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 474.

²⁴³ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33.

²⁴⁴ Sebagaimana dikutip as-Suyūṭiy di dalam kitab tafsirnya. Lihat as-Suyūṭiy, *ad-Dūrr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 175.

Surah yang hanya berisi tentang kisah Nabi Yusuf ini turun ketika situasi dakwah dan umat Islam dalam keadaan genting dan kian terancam. Situasi ini tercipta setelah Khadijah, istri Nabi, dan Abū Ṭālib, paman yang selalu melindungi beliau, wafat.²⁴⁵ Situasi ini semakin kritis karena banyak orang yang meragukan kebenaran peristiwa Isrā' Mi'rāj yang dialami Rasulullah. Bahkan, di antaranya ada yang kembali murtad karena kadar keimanan mereka yang masih sangat labil. Allah menurunkan surah ini dengan maksud untuk menguatkan hati Nabi.²⁴⁶ Rentetan peristiwa ini terjadi ketika Nabi masih berada di Mekah dan belum hijrah ke Madinah. Dengan demikian, dapat dipahami bahwa surah Yūsuf turun ketika Nabi masih berada di Mekah.

²⁴⁵ Masa ini dikenal dengan istilah *'Ām al-Ḥuzniy* (tahun kesedihan). Penderitaan umat Islam pada masa ini dimulai dengan pemboikotan yang dilakukan kaum Quraisy kepada Bani Hasyim, klan Nabi Muhammad beserta umat Islam lainnya. Semua orang selain Bani Hasyim dilarang berhubungan ekonomi maupun sosial dengan mereka. Pengucilan ini mengakibatkan kelaparan dan penderitaan yang sangat menyulitkan mereka. Pengucilan ini berakhir setelah surat maklumatnya yang tergantung di dinding Ka'bah habis dimakan oleh rayap. Setelah pemboikotan ini berakhir, secara berturut-turut kemudian Khadijah, istri pertama Nabi Muhammad yang selalu menyokong beliau, dan Abū Ṭālib, paman yang selama ini melindungi Nabi dari segala ancaman dan serangan kaum kafir Quraisy, keduanya meninggal. Nabi merasa gagal begitu terpuak dan sedih karena takut dakwah Islam akan menjadi terhenti bahkan gagal sama sekali. Oleh karena itu, kemudian, Allah memperjalankan Nabi Muhammad pada suatu malam dari Masjidil Haram di Mekah ke Masjidil Aqsa di Palestina lalu ke Sidratul Muntaha untuk menerima perintah menjalankan salat lima waktu dalam sehari semalam. Peristiwa ini dikenal dengan nama Isra dan Mikraj.

²⁴⁶ Muhammad Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbah*, Vol. 6, hlm. 4.



Surah ar-Ra'd



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah ar-Ra'd ditetapkan sebagai surah makkiyah. Berbeda halnya dengan mushaf-mushaf negara Islam lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko dan Pakistan yang mengelompokkannya ke dalam surah-surah madaniyah.

B. Pandangan Mufasir

Surah ar-Ra'd termasuk dari surah-surah yang diperselisihkan statusnya, antara makkiyah atau madaniyah. Pendapat-pendapat di kalangan ulama terkait status surah ini dapat dikelompokkan menjadi empat pendapat:

Pertama, keseluruhan surah ar-Ra'd berstatus makkiyah. Pendapat inilah yang ditetapkan dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia yang juga sejalan dengan pendapat Ibnu 'Abbās dalam salah satu riwayat dari beliau, Said bin Jubair, 'Aṭā' bin Yasār, Mujāhid, Qatādah dalam satu riwayat dan jumbuh ahli tafsir.²⁴⁷

Kedua, keseluruhan surah ar-Ra'd adalah madaniyah sebagaimana dalam pandangan Ibnu 'Abbās dan Qatādah dalam riwayat lain,²⁴⁸

²⁴⁷ Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 13, hlm. 75. 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Ahmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 471.

²⁴⁸ Qatādah bin Di'āmah al-Sadūsī, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 52. Dari jalur periyawatan yang sama dikutip pula oleh Abū Bakr al-Anbāriy, sebagaimana dalam kitab tafsir

‘Abdullāh bin Zubair,²⁴⁹ ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy,²⁵⁰ Jābir bin Zaid,²⁵¹ al-Zuhriy,²⁵² dan Ibnu Juraij.²⁵³

Ketiga, surah ar-Ra‘d termasuk surah makkiyah dengan pengecualian beberapa ayat darinya. Yang berpendapat seperti ini adalah Ibnu ‘Abbās dalam sebuah riwayat yang disebutkan oleh al-Gaznawī,²⁵⁴ sebuah riwayat dari Qatādah,²⁵⁵ pendapat Muqātil bin Sulaimān,²⁵⁶ dan al-Naqqāsy.²⁵⁷

Keempat, pengelompokan surah ar-Ra‘d ke dalam surah-surah madaniyah. Pandangan ini disandarkan kepada Ibnu ‘Abbās oleh Abū al-Qāsim al-Aṣfahāniy, sebagaimana dikutip oleh al-Biqā‘iy,²⁵⁸ juga disandarkan kepada Qatādah oleh Ibnu al-Munzir dan Abū asy-Syaikh, sebagaimana dalam *ad-Durr al-Mansūr*.²⁵⁹

C. Dalil Penetapan

Karena dalil-dalil yang dipaparkan masing-masing pendapat terlalu banyak, di sini hanya akan disajikan dalil-dalil kemakkiyahan surah ar-Ra‘d sebagai pandangan yang dinilai paling kuat.

karya al-Qurṭubī, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 1, hlm. 100 dan oleh al-Suyūṭī dalam *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur‘ān*, jld. 1, hlm. 57.

²⁴⁹ Diriwayatkan oleh Ibnu Mardawaih, sebagaimana dalam *ad-Durr al-Mansūr*. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, (Kairo: Markaz Hajar, 1424 H), cet. I, jld. 8, hlm. 359.

²⁵⁰ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, (Kairo: Dār al-Rayyān, 1408 H), cet. I, jld. 7, hlm. 142-143.

²⁵¹ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 299.

²⁵² Az-Zuhriy, *al-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 37-40, no. 11.

²⁵³ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 13, hlm. 75.

²⁵⁴ Dikutip dari al-Biqā‘iy, *Maṣā’id al-Nazar*, jld. 2, hlm. 191.

²⁵⁵ Dihikayatkan oleh al-Mahdawi dan dikutip oleh Ibnu ‘Aṭiyah. Lihat: *al-Muharrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 290.

²⁵⁶ al-Biqā‘iy, *Maṣā’id al-Nazar*, jld. 2, hlm. 191. Sementara dalam kitab tafsirnya, Muqātil hanya menyebut status surah ini sebagai makkiyah atau madaniyah. Namun, jika dilihat dari penafsiran ayat terakhir yang dimaksud, beliau memang berpendapat bahwa yang dimaksud sebagai orang yang memiliki ilmu kitab (Taurat) adalah ‘Abdullāh bin Sa-lām yang memeluk Islam di Madinah. Inilah mungkin yang mendorong al-Biqā‘iy menarik kesimpulan tersebut. Lihat: Muqātil bin Sulaimān, *Tafsir Muqātil*, jld. 2, hlm. 365 dan 384.

²⁵⁷ Dikutip oleh Ibnu ‘Aṭiyah. Lihat: *al-Muharrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 290.

²⁵⁸ Al-Biqā‘iy, *Maṣā’id al-Nazar*, jld. 2, hlm. 191.

²⁵⁹ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 359.

Pernyataan Ibnu 'Abbās tentang kemakkiyahan surah ar-Ra'd sebagaimana diriwayatkan darinya oleh al-Nahhās dalam *al-Nāsikh wa al-Mansūkh*:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: وَسُورَةُ الرَّعْدِ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ.²⁶⁰

Ibnu 'Abbās berkata, "Surah ar-Ra'd diturunkan di kota Mekah."

Sa'īd bin Jubair menetapkan status surah ar-Ra'd sebagai surah makkiyah dan mengingkari kemadaniyahannya:

عَنْ أَبِي بَشِيرٍ قَالَ: قُلْتُ لِسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ {وَمَنْ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ} أَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ؟ قَالَ: هَذِهِ السُّورَةُ مَكِّيَّةٌ فَكَيْفَ يَكُونُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ؟²⁶¹

Dari Abū Bisyr, "Aku bertanya kepada Sa'īd bin Jubair, 'Dan antara orang yang mempunyai ilmu Al-Kitab,' apakah dia adalah 'Abdullāh bin Salām?' 'Surah ini adalah surah makkiyah, bagaimana mungkin yang dimaksud adalah Abdullāh bin Salām?' jawab Sa'īd bin Jubair."

al-Nahhās berkata, "Sa'īd bin Jubair mengingkari bahwa yang dimaksud adalah 'Abdullāh bin Salām sebab surah ar-Ra'd adalah surah makkiyah sedangkan 'Abdullāh bin Salām baru memeluk Islam di kota Madinah."²⁶²

Abu Ubaid al-Qāsim bin Sallām menyebutkan pandangan 'Aliy bin Abī Ṭalḥah yang tidak menyebut surah ar-Ra'd di antara surah madaniyah; artinya beliau memasukkan surah an-Naḥl ke dalam kelompok surah makkiyah dengan ungkapan:

وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.²⁶³

²⁶⁰ An-Nahhās, *al-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 478, no. 630. Menurut as-Suyūṭiy, sanadnya *jayyid*. Lihat: *al-Itqān fi 'Ulūm al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 50.

²⁶¹ Diriwayatkan oleh aṭ-Ṭabariy. Lihat: Abū Ja'far Muḥammad bin Jarīr aṭ-Ṭabariy (w. 310 H, selanjutnya disebut aṭ-Ṭabariy), *Jāmi' al-Bayān 'an Ta'wīl Āyi al-Qur'an*, (Kairo: Hajar, 1422 H), cet. I, jld. 13, hlm. 586.

²⁶² An-Nahhās, *al-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 479, no. 632.

²⁶³ Abū 'Ubaid, *Faḍā'il al-Qur'an*, (Maroko: Wizārat al-Awqāf wa asy-Syu'ūn al-Islāmiyah, 1415 H), jld. 2, hlm. 200, no. 813. Ibn Kaṣīr dalam *Faḍā'il al-Qur'an* memberi komentar terkait sanad riwayat tadi, "Ini adalah *isnad saḥīḥ* dan masyhur dari (Aliy) bin Abi Ṭalḥah.

“Selain dari apa yang disebutkan (surah-surah madaniyah) diturunkan di kota Mekah.”

Mujāhid berpendapat bahwa surah ar-Ra‘d adalah makkiyah:

عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ: سُورَةُ الرَّعْدِ مَكِّيَّةٌ، لَيْسَ فِيهَا نَاسِخٌ وَلَا مَنْسُوخٌ.²⁶⁴

Mujāhid mengatakan, “Surah ar-Ra‘d makkiyah. Tidak terdapat di dalamnya ayat yang menasakh dan tidak pula ayat yang dinasakh.

Selain dari apa yang telah disampaikan, penulis juga mempertimbangkan adanya ayat *sajdah* di surah ini, yakni ayat kelima belas.²⁶⁵

Belum lagi dukungan tema pembicaraannya sebagai *dalil qiyāsī*, sebagaimana dinyatakan oleh Ibnu ‘Āsyūr, “Makna-makna surah ini mengalir selaras dengan stilistika surah-surah makkiyah Al-Qur’an lainnya: istidlal akan keesaan Tuhan dan kecaman serta ancaman terhadap kaum musyrikin. Sedangkan sebab-sebab yang mendorong munculnya penilaian bahwa ia adalah surah madaniyah sumbernya adalah riwayat-riwayat yang amat lemah (*akhbār wāhiah*).”²⁶⁶

Aḥmad bin Ibrāhīm bin az-Zubair as-Ṣāqafiy menyimpulkan, “Surah ini secara keseluruhan tidak menyimpang dari tujuan-tujuan yang disebut secara global pada keempat ayat penutup dari surah Yūsuf.²⁶⁷ Mayoritas surah dan kebanyakan ayatnya adalah tentang peringatan dan penjabaran ragam argumen keagungan apa yang di-kandung berupa tanda-tanda kebesaran Tuhan.”²⁶⁸

Beliau adalah salah seorang dari sekian murid-murid Ibnu Abbās yang meriwayatkan tafsir darinya.” Lihat: Ibnu Kaṣīr, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 39.

²⁶⁴ An-Naḥḥās, *al-Nāsikh wa al-Mānsūkh*, jld. 2, hlm. 478, no. 631.

²⁶⁵ Ayat *sajdah* dijadikan sebagai ciri-ciri surah makkiyah dikutip oleh as-Suyūṭiy dari al-Huḏāliy. Lihat: As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 109. Lihat pula: Mannā’ Khalīl al-Qaṭṭān, *Mabāhiṣ fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, hlm. 58.

²⁶⁶ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 13, hlm. 76.

²⁶⁷ Keseluruhan surah Yūsuf adalah *makkiyyah*. Pengecualian tiga ayat pertama darinya sebagai ayat-ayat *madaniyyah* oleh Abu Ḥayyān dinyatakan oleh as-Suyūṭiy sebagai pendapat yang sangat lemah dan sama sekali tidak diperhitungkan. Lihat: As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 89. Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 12, hlm. 197.

²⁶⁸ Abū Ja’far Aḥmad bin Ibrāhīm bin az-Zubair as-Ṣāqafiy (w. 708 H), *al-Burhān fi Tartīb Suwar al-Qur’ān*, (Maroko: Wizārat al-Auqāf wa asy-Syu’ūn al-Islāmiyah, 1410 H), hlm. 235. Lihat juga: ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 473.

Senada pula dengannya apa yang disimpulkan oleh Sayyid Quṭb dalam tafsirnya, “Iftitah surah ini dan tema-tema yang menjadi fokus utamanya serta banyak dari arahan di dalamnya, semua itu dengan begitu jelas menunjukkan bahwa surah ini adalah surah makkiyah, bukan surah madaniyah sebagaimana datang di beberapa riwayat dan sejumlah mushaf. Surah ini diturunkan pada masa begitu kuatnya pengingkaran, pendustaan, serta tantangan kaum musyrik, sebagaimana pada masa yang sama mereka mendesak Rasulullah agar mendatangkan berbagai mukjizat dan azab yang dijanjikan akan menimpa mereka.”²⁶⁹

²⁶⁹ Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qurʾān*, jld. 5, hlm. 2066.



Surah Ibrāhīm



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Ibrāhīm dalam mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Penetapan yang sama juga terdapat pada mushaf-mushaf yang berasal dari beberapa negara lainnya seperti Arab Saudi, Pakistan, Mesir, Maroko, dan Libya.

B. Pandangan Mufasir

Jumhur ulama sepakat bahwa surah Ibrāhīm termasuk surah makkiyah. Bahkan, sebagian dari mereka menilai bahwa ayat-ayat surah ini secara keseluruhan turun sebelum Nabi Muhammad hijrah ke Madinah. Di antara yang menyetujui berpendapat ini adalah Ibnu al-Jauziy, Abū Ḥayyān, al-Biqā'iy, Ibnu Kaṣīr, dan al-Alūsiy.²⁷⁰ Al-Qurṭubiy menjelaskan bahwa seluruh ayat dalam surah Ibrāhīm adalah makkiyah sesuai riwayat yang berasal dari al-Ḥasan, 'Ikrimah, dan Jābir.²⁷¹ Pendapat ini juga diamini oleh Ibnu 'Āsyūr dalam kitab tafsirnya, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr* dengan mengatakan, "Dia (surah Ibrāhīm) seluruhnya makkiyah menurut pendapat jumhur."²⁷²

²⁷⁰ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr fī 'Ilm at-Tafsīr*, jld. 4, hlm. 343; Abū Ḥayyān Muḥammad bin Yūsuf bin 'Alī bin Yūsuf bin Ḥayyan al-Andalusiy (w. 745 H, selanjutnya disebut Abū Ḥayyān), *al-Baḥr al-Muḥīṭ fī at-Tafsīr*, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1413 H/1993 M), jld. 5, hlm. 392; al-Biqā'iy, *Maṣā'id an-Nazar*, jld. 2, hlm. 196; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'an al-'Azīm (Tafsīr Ibnī Kaṣīr)*, jld. 8, hlm. 175; Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 3, hlm. 176.

²⁷¹ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 12, hlm. 102.

²⁷² Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 13, hlm.177.

Di balik kesepakatan di atas, sebagian kecil ulama berpendapat bahwa tidak semua ayat dalam surah Ibrahim berstatus makkiyah. Di antaranya adalah al-Hāris al-Muḥasibiy yang berpendapat bahwa ayat 28 dari surah ini dikecualikan dari ayat-ayat lainnya dan dianggap sebagai ayat madaniyah. Ia menyandarkan pendapatnya pada riwayat yang berasal dari Qatādah.²⁷³ Beberapa ulama lainnya menambahkan ayat 29 di samping ayat 28 di atas sebagai yang dikecualikan. Di antara mereka adalah az-Zamakhshariy, 'Izzuddīn 'Abd as-Salām, dan as-Suyūṭiy.²⁷⁴ Mereka menyandarkan pendapatnya kepada riwayat yang berasal dari Ibnu 'Abbās dan Qatādah. Sementara itu, ada juga ulama yang menambahkan satu ayat lagi setelahnya sehingga mereka mengecualikan tiga ayat dari surah Ibrāhīm. Beberapa yang mencantumkan pengecualian ini adalah al-Bagawiy dan Abū Ḥayyān.²⁷⁵ Al-Qurtubiy menjelaskan bahwa mereka yang berpendapat demikian beralasan bahwa ketiga ayat ini berbicara tentang peristiwa Perang Badar yang terjadi setelah Nabi Muhammad berhijrah ke Madinah pada tahun kedua Hijrah.²⁷⁶ Ketiga ayat itu adalah firman Allah:

الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴿٢٨﴾ جَهَنَّمَ
يَصَلُّونَهَا وَيَمْسُ الْقُرَارِ ﴿٢٩﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ﴿٣٠﴾ قُلْ تَمَتَّعُوا
فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴿٣١﴾

²⁷³ Al-Hāris bin Asad al-Muḥasibiy, *Fahm al-Qur'an*, hlm. 395-396.

²⁷⁴ Az-Zamakhshariy, *al-Kasysyāf*, jld. 3, hlm. 360. Abū Muḥammad 'Izzuddīn 'Abd al-Azīz bin 'Abd as-Salām bin Abū al-Qāsim bin al-Ḥasan as-Sulamīy (w. 660 H, selanjutnya disebut 'Izz ad-Dīn bin 'Abd as-Salām), *Tafsīr al-Qur'an*, (Beirut: Dār Ibnu Ḥazm, 1996), jld. 2, hlm. 158; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi 'Ulūm al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 44.

²⁷⁵ Al-Bagawiy dalam kitab tafsirnya hanya mengecualikan dua ayat, namun jika dilihat dari bunyi ayat yang dicantulkannya, yaitu mulai dari “*alam tara ilal-lażina baddalū...*” hingga “*...fainna maṣīrakum ilan-nār*,” maka menurut kebanyakan ulama itu adalah ayat 28 hingga 30. Perbedaan ini diduga disebabkan karena di kalangan ulama sendiri masih terdapat perbedaan pendapat dalam menentukan tentang jumlah ayat dalam suatu surah. Kajian tentang jumlah ayat dalam suatu surah ini merupakan disiplin ilmu tersendiri dalam 'ulūm al-Qur'an yang disebut dengan ilmu *'Add Āy al-Qur'an*. Lihat: al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 4, hlm. 333. Lihat juga Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ fi at-Tafsīr*, jld. 5, hlm. 392.

²⁷⁶ Lihat: al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 12, hlm. 102.

Tidakkah kamu memperhatikan orang-orang yang telah menukar nikmat Allah dengan ingkar kepada Allah dan menjatuhkan kaumnya ke lembah kebinasaan? Yaitu neraka Jahanam; mereka masuk ke dalamnya; dan itulah seburuk-buruk tempat kediaman. Dan mereka (orang kafir) itu telah menjadikan tandingan bagi Allah untuk menyesatkan (manusia) dari jalan-Nya. Katakanlah (Muhammad), “Bersenang-senanglah kamu, karena sesungguhnya tempat kembalimu ke neraka.”

Pengecualian ini tidak disetujui oleh az-Zarkasyiy dengan mengatakan bahwa sudah menjadi kebiasaan dari para sahabat atau tabiin jika berkata bahwa suatu ayat turun tentang suatu perkara atau peristiwa, sesungguhnya mereka hanya mencoba untuk menjelaskan kandungan hukum yang terdapat dalam ayat tersebut. Dengan demikian, pernyataan itu tidaklah mesti bermakna sebagai sebab turun dari ayat tersebut.²⁷⁷

Senada dengan az-Zarkasyiy, Ibnu ‘Āsyūr menyatakan bahwa ketiga ayat itu berbicara tentang peristiwa Perang Badr hanyalah khayalan. Ayat ini betul berbicara tentang orang-orang kafir Mekah, tetapi bukan mengenai peristiwa yang berkaitan dengan Perang Badr. Menurutnya, lebih tepat kalau ayat ini dipahami sebagai penjelasan bahwa orang-orang musyrik Mekah mengingkari karunia dan nikmat Allah berupa pengutusan Rasulullah dengan mendurhakainya. Dengan demikian, mereka telah menjerumuskan diri mereka dan kaumnya ke dalam neraka Jahannam (*dārul-bawār*).²⁷⁸

Terlepas dari perdebatan di atas, penetapan surah Ibrāhīm ke dalam kelompok makkiyah ditentukan dari keumuman surahnya. Perdebatan ulama di atas tentang pengecualian beberapa ayatnya tidak mengurangi kesepakatan ulama bahwa surah Ibrāhīm adalah surah makkiyah.

C. Dalil Penetapan

Beberapa riwayat yang menyatakan bahwa surah Ibrāhīm termasuk surah makkiyah adalah:

²⁷⁷ Az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 33.

²⁷⁸ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahṙr wa at-Tanwīr*, jld. 13, hlm. 177 dan 228.

1. Riwayat al-Bukhāriy

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: {أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا} قَالَ: هُمْ كُفَّارُ أَهْلِ مَكَّةَ.²⁷⁹

Ibnu ‘Abbās menjelaskan tentang firman Allah, “Alam tara ilal-lazīna baddalū ni‘matallāhi kufran... (Ibrāhīm/14: 28),” ia berkata, “Mereka adalah orang-orang kafir Mekah.”

Penjelasan Ibnu ‘Abbās dalam riwayat di atas bisa dijadikan dalil bahwa surah Ibrahim adalah makkiyah karena merupakan sebuah kelaziman bahwa dalam surah atau ayat yang turun di Mekah terdapat pembicaraan tentang orang kafir Mekah atau mereka menjadi sasaran yang dituju (*khiṭāb*) oleh surah atau ayat itu.²⁸⁰

2. Riwayat an-Nahhās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ سِوَى آيَتَيْنِ مِنْهَا نَزَلْنَا بِالْمَدِينَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ: {أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا} إِلَى آخِرِ الْآيَتَيْنِ نَزَلْنَا فِي قِتْلَى بَدْرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ.²⁸¹

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Ibrāhīm turun di Mekah kecuali dua ayat di antaranya turun di Madinah, yaitu firman Allah Alam tara ilal-lazīna baddalū ni‘matallāhi kufran ... hingga akhir ayat 29. Keduanya turun berkaitan dengan korban perang Badr dari pihak orang-orang musyrik.”

3. Riwayat Ibnu Mardawaih

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: نَزَلَتْ سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ بِمَكَّةَ.²⁸²

²⁷⁹ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, KitābTafsīr, Bab Alam Tara ilal-Lazīna Baddalū Ni‘matallāhi*, hlm. 650, hadis no. 4700.

²⁸⁰ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 342.

²⁸¹ An-Nahhās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 480. An-Nahhās juga meriwayatkan dari Qatādah dengan redaksi yang hampir sama dan juga mengecualikan dua ayat dari surah Ibrāhīm, yaitu ayat 28-29.

²⁸² As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 486.

Ibnu 'Abbās dan Ibnu Zubair (bin Awwām) berkata, “Surah Ibrāhīm diturunkan di Mekah.

4. Riwayat Abū 'Amr ad-Dāniy

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: الْمَدِينِيُّ الْبَقْرَةَ وَالْأَنْفَالَ وَالْبَرَاءَةَ وَالرَّعْدُ وَالْحُجُّ وَالنُّورُ وَالْأَحْزَابُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَإِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْمُسَبِّحَاتُ مِنْ سُورَةِ الْحَدِيدِ إِلَى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَلَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ مَدِينًا، وَمَا بَقِيَ مَكِّيًّا.²⁸³

Qatādah berkata, “(Surah-surah) yang termasuk kelompok madaniyah adalah *al-Baqarah*, *Āli Imrān*, *an-Nisā'*, *al-Mā'idah*, *al-Anfāl*, *Barā'ah* (*at-Taubah*), *ar-Ra'd*, *al-Hajj*, *an-Nūr*, *al-Ahzāb*, *Muhammad*, *al-Faṭḥ*, *al-Hujurat*, mulai dari *al-Ḥadīd* hingga *at-Talāq*,²⁸⁴ *at-Taḥrīm*, *al-Bayyinah*, *al-Zilzalah*, dan *an-Naṣr*. Adapun sisanya adalah surah-surah makkiyah.

Riwayat ini menjelaskan tentang surah-surah madaniyah. Surah Ibrāhīm tidak terdapat dalam riwayat ini sehingga dapat dipahami bahwa ia termasuk surah makkiyah.

Telah disinggung di atas bahwa terdapat perdebatan ulama tentang pengecualian beberapa ayat dari surah Ibrāhīm. Jika dilihat dari nas yang ada, sepertinya pendapat yang disampaikan oleh az-Zarkasyiy dan Ibnu 'Āsyūr di atas lebih dapat diterima. Riwayat yang disampaikan oleh al-Bukhāriy dari Ibnu 'Abbās (poin 1) menjelaskan bahwa ayat ini hanya berbicara tentang orang-orang kafir Mekah. Tidak ada penjelasan tambahan bahwa ayat ini terkait dengan Perang Badar. Dibanding dengan riwayat dari an-Naḥḥās (poin 2) yang sama-sama berasal dari Ibnu 'Abbās ditambah dari Qatādah, tentu riwayat yang berasal dari al-Bukhāriy lebih dapat diterima karena memiliki riwayat yang lebih sahih.

²⁸³ Abū 'Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi'Add Āy al-Qur'an*, hlm. 133.

²⁸⁴ Surah-surah yang termasuk dalam kelompok ini adalah *al-Ḥadīd*, *al-Mujādalah*, *al-Mumtahanah*, *aṣ-Ṣaff*, *al-Jumu'ah*, *al-Munāfiqūn*, *at-Tagābun*, dan *at-Talāq*.

Terdapat dalil lain yang berasal dari an-Nasā'iy yang digunakan oleh yang mengecualikan ayat 28 dan 29.

عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَسَأَلَهُ ابْنُ الْكَوَّاءِ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ:
{أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ} قَالَ: هُمْ
كُفَّارٌ فُرُيْشٌ يَوْمَ بَدْرٍ.²⁸⁵

Diriwayatkan dari Abū at-Tufail bahwa ia mendengar 'Aliy bin Abī Ṭālib ketika ditanya oleh Ibnu al-Kawwā' berkaitan dengan maksud ayat alam tara ilal-lažīna baddalū ni'matallāhi kufran wa aḥallū qaumahum dāral-bawār. 'Aliy berkata, "Mereka adalah kaum kafir Quraisy ketika Perang Badar."

Dalam riwayat ini tidak ditemukan kalimat yang jelas (*ṣarīḥ*) yang menjelaskan bahwa ayat ini turun di Madinah pada waktu Perang Badar. Seperti yang dijelaskan oleh az-Zarkasyiy di atas bahwa keterangan ini hanyalah bermaksud untuk menjelaskan kandungan dari firman Allah itu, bukan sebagai keterangan dari sebab turunnya. Dengan demikian, dugaan bahwa ada sebagian ayat dari surah Ibrāhīm yang turun setelah Nabi hijrah atau ketika Perang Badar tidak mempunyai landasan dalil yang memadai.

Penetapan surah Ibrāhīm ke dalam kelompok surah-surah makkiyah juga didukung oleh kandungan surahnya yang banyak berbicara tentang dasar-dasar keimanan sebagaimana umumnya surah-surah makkiyah. 'Abdullāh Syaḥātah, sebagaimana dikutip oleh 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad mengatakan bahwa bahasan paling dominan dalam surah Ibrāhīm ada dua, yaitu *pertama*, kesatuan risalah para rasul dan ajaran dakwahnya. *Kedua*, penjelasan tentang nikmat yang dikaruniakan Allah kepada manusia. Apabila manusia

²⁸⁵ Riwayat ini dikutip oleh 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad dari kitab *Tafsīr an-Nasā'iy*. Lihat 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 697. Riwayat yang sama juga terdapat dalam tafsir aṭ-Ṭabariy. Lihat: aṭ-Ṭabariy, *Jāmi' al-Bayān*, jld. 13, hlm. 671. Dalam kitab tafsirnya, aṭ-Ṭabariy juga banyak memuat riwayat-riwayat lain yang isinya senada dengan riwayat ini. Sebagian riwayat yang dikutip oleh aṭ-Ṭabariy tersebut memiliki keterangan yang sama dengan riwayat yang dinukil oleh al-Bukhāriy. Lihat hlm. 671-677.

mau bersyukur, Allah akan menambah nikmat itu. Namun demikian, kebanyakan manusia tidak mau bersyukur bahkan mengingkarinya.²⁸⁶

Berdasarkan dalil-dalil di atas, dapat diambil kesimpulan bahwa surah Ibrahim adalah surah makkiyah. Perdebatan sebagian ulama tentang beberapa ayatnya tidak menggugurkan statusnya tersebut karena secara umum hampir semua ayatnya disepakati ulama turun sebelum Nabi hijrah dari Mekah ke Madinah.

²⁸⁶ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 340.



Surah al-Ḥijr



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Ḥijr ditetapkan sebagai surah makiyyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Mushaf-mushaf yang diterbitkan oleh negara-negara Islam atau berpenduduk mayoritas muslim lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan, juga memiliki penetapan yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Surah yang ke-15 dalam urutan surah-surah dalam mushaf ini disepakati ulama turun sebelum Nabi Muhammad hijrah ke Madinah sehingga ia termasuk surah makiyyah. Ibnu al-Jauziy berkata, "Surah ini makiyyah semuanya tanpa ada perbedaan pendapat."²⁸⁷ Al-Biqā'iy dan Ibnu 'Āsyūr menyepakati hal ini di kitab tafsirnya masing-masing.²⁸⁸

Beberapa ulama memberikan pengecualian satu atau beberapa ayat surah al-Ḥijr. As-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* menyebutkan bahwa ayat 24 dari surah al-Ḥijr ini turun di Madinah. Hal ini, menurutnya, sesuai riwayat yang disampaikan at-Tirmiziy dan lain-lain bahwa sabab nuzul ayat ini berkaitan dengan saf dalam salat. Riwayat ini menjelaskan bahwa suatu kali ketika salat berjamaah bersama Ra-

²⁸⁷ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr fī 'Ilmit-Tafsīr*, jld. 4, hlm. 379.

²⁸⁸ Al-Biqā'iy, *Maṣā'id an-Nazar*, jld. 2, hlm. 202; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 14, hlm. 5.

sulullah, beberapa sahabat lebih memilih saf yang di belakang. Mereka berbuat demikian agar ketika rukuk bisa melihat perempuan yang cukup cantik di belakang mereka yang juga ikut salat berjamaah.²⁸⁹ Peristiwa ini diyakini terjadi di Madinah, sehingga ayat ini dipahami turun di sana. Ayat ini berbunyi:

وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴿٤٤﴾

Dan sungguh, Kami mengetahui orang yang terdahulu sebelum kamu dan Kami mengetahui pula orang yang terkemudian.

Al-Māwardiy berpendapat bahwa ayat 87 termasuk madaniyah.²⁹⁰ Pendapat yang sama juga diutarakan oleh beberapa ulama lain dalam kitab tafsirnya masing-masing, seperti Az-Zamakhshariy, Fakhrud-dīn ar-Rāziy, dan Abū as-Su‘ūd.²⁹¹ Mereka yang berpandangan demikian beralasan bahwa yang disebut sebagai *as-sab‘ al-masānī* dalam ayat ini adalah tujuh surah panjang yang terdapat di awal Al-Qur’an menurut susunan mushaf. Lima dari surah-surah itu termasuk ke dalam kelompok surah-surah madaniyah, sehingga tentu ayat ini lebih tepat dipahami turun di Madinah. Redaksi ayat ini adalah:

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴿٨٧﴾

Dan sungguh, Kami telah memberikan kepadamu tujuh (ayat) yang (dibaca) berulang-ulang dan Al-Qur’an yang agung.

Sedangkan aṭ-Ṭabarsiy dalam *Majma‘ al-Bayān* mengatakan bahwa di samping ayat 87, ayat 90 dan 91 juga termasuk ayat madaniyah. Pendapat ini ia sandarkan pada riwayat dari al-Ḥasan al-Baṣriy.²⁹² Redaksi ayat 90 dan 91 sebagai berikut.

²⁸⁹ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, Juz 1, hlm. 15. Riwayat ini juga bisa dilihat dalam: at-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy, Kitāb Tafṣīr Al-Qur’ān, Bāb wa min Sūrah al-Ḥijr*, (Riyad, Maktabah al-Ma‘ārif li an-Nasyr wa at-Tauzī’, tt.), hlm. 701, nomor 3122.

²⁹⁰ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 3, hlm. 147.

²⁹¹ Az-Zamakhshariy, *al-Kasysyāf*, jld. 3, hlm. 396; Fakhrud-dīn ar-Rāziy, *Maḥāṭib al-Gaib (Tafṣīr al-Fakhr ar-Rāziy)*, jld. 19, hlm. 155; Abū as-Su‘ūd, *Tafṣīr Abī as-Su‘ūd*, Juz 5, hlm. 62.

²⁹² Aṭ-Ṭabarsiy, *Majma‘ al-Bayān*, jld. 6, hlm. 74.

كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٩٠﴾ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴿٩١﴾

Sebagaimana (Kami telah memberi peringatan), Kami telah menurunkan (azab) kepada orang yang memilah-milah (Kitab Allah),(yaitu) orang-orang yang telah menjadikan Al-Qur'an itu terbagi-bagi.

Pengecualian terhadap ayat ini berangkat dari pemahaman bahwa yang dimaksud *al-muqtasimīn* dalam ayat 90 adalah orang-orang Yahudi dan Nasrani yang membagi-bagi Al-Qur'an, sebagian diimani, dan sebagian lainnya diingkari. Aṭ-Ṭabarsiy juga mengutip riwayat dari Qatadah yang mengatakan bahwa mereka itu mengimani isi Al-Qur'an yang sesuai dengan agama dan kepercayaan mereka, tetapi mengingkari yang berbeda dengannya.²⁹³ Mereka yang dianggap bersikap demikian adalah Yahudi yang ada di Madinah. Berangkat dari sinilah kemudian dipahami bahwa kedua ayat ini turun di Madinah.

Pengecualian beberapa ayat di atas tidak sepenuhnya diterima ulama. Ayat 24 tidak hanya dipahami berkaitan dengan saf salat, tetapi juga memiliki pemahaman yang lain. Aṭ-Ṭabariy memaparkan bahwa selain dipahami sebagai posisi dalam saf salat, kata *al-mustaqdimīn* juga bermakna seluruh Bani Adam yang sudah meninggal, sedangkan *al-musta'khirīn* adalah mereka yang masih hidup dan yang akan datang hingga hari kiamat. Aṭ-Ṭabariy lebih memilih makna yang terakhir ini.²⁹⁴ Jika dilihat dari ketersambungan pembicaraan dengan ayat sebelum dan sesudahnya, maka makna yang dipilih aṭ-Ṭabariy dirasa lebih tepat. Tidak ada pembicaraan tentang saf salat di ayat sebelum dan sesudahnya. Tidak keliru jika Ibnu 'Āsyūr menilai bahwa riwayat yang mengatakan bahwa ayat ini berbicara tentang pilihan saf salat sangat lemah.²⁹⁵

Ibnu Kaṣīr bahkan menilai sebagai hadis yang munkar (*nakārah syadīdah*) terhadap riwayat dari at-Tirmiziy dan lainnya yang ber-

²⁹³ Aṭ-Ṭabarsiy, *Majma' al-Bayān*, jld. 6, hlm. 100

²⁹⁴ Aṭ-Ṭabariy, *Jāmi' al-Bayān (Tafsīr at-Ṭabariy)*, jld. 14, hlm. 47-54.

²⁹⁵ Lihat: Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 14, hlm. 40. Lihat juga 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 2, hlm. 709-710.

asal dari jalur Nūh bin Qais yang dijadikan dasar bahwa ayat 24 ini madaniyah.²⁹⁶ At-Tirmiziy sendiri dalam kitabnya sudah menjelaskan bahwa riwayat serupa juga disampaikan oleh Ja'far bin Sulaimān dan tidak terdapat keterangan berasal dari Ibnu 'Abbās. Jalur terakhir ini, lanjut at-Tirmiziy sepertinya lebih sahih dari yang pertama.²⁹⁷ Berdasarkan hal ini, Ibnu Kašīr kemudian menilai bahwa penjelasan tentang saf dalam salat itu hanya pendapat Abū al-Jauzā', bukan berasal dari Ibnu 'Abbās.²⁹⁸ Dengan demikian, riwayat ini sangat lemah untuk dijadikan dasar penafsiran ayat 24 ini.

Pengecualian terhadap ayat 87 juga tidak disepakati oleh para ulama. Selain dipahami seperti di atas, perkataan *as-sab' al-mašānī* juga dipahami bermakna surah al-Fātiḥah. Pendapat ini didasarkan pada riwayat al-Bukhāriy dari Abū Sa'īd al-Mu'allā yang berdialog dengan Rasulullah. Dalam riwayat itu, Rasulullah menjelaskan bahwa kalimat *al-ḥamdulillāh Rabbil-'ālamīn* adalah *as-sab' al-mašānī* dan *Al-Qur'ān al-'Aẓīm* yang didatangkan padanya.²⁹⁹ Juga terdapat riwayat lain yang juga disampaikan oleh al-Bukhāriy dari Abū Hurairah bahwa Nabi bersabda, "Umm Al-Qur'an adalah *as-sab' al-mašānī* (tujuh yang berulang-ulang) dan *Al-Qur'ān al-'Aẓīm*."³⁰⁰ Riwayat ini yang dipilih oleh at-Ṭabariy ketika menjelaskan makna ayat 87 karena kebenaran kabar ini dari Rasulullah.³⁰¹ Terkait perbedaan pendapat ulama tentang makna ayat ini, Ibnu al-'Arabiy mengatakan bahwa tidak ada tafsir setelah tafsir dari Nabi.³⁰²

Para ulama juga tidak semuanya sepakat mengecualikan ayat 90 dan 91. Hal ini terkait dengan makna kata *al-muqtasimīn* yang

²⁹⁶ Ibnu Kašīr, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*, jld. 4, hlm. 532.

²⁹⁷ At-Tirmiziy, *al-Jāmi' al-Kabīr (Sunan at-Tirmiziy)*, *Abwāb Tafsīr Al-Qur'ān*, jld. 5, hlm. 197, hadis no. 3122.

²⁹⁸ Ibnu Kašīr, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*, jld. 4, hlm. 532.

²⁹⁹ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb at-Tafsīr, Bāb Walaqad Ātaināka Sab'an min al-Mašānī*, (Beirut: Dār Ibnu Kašīr dan al-Yamāmah, 1994), jld. 4, hlm. 1738, hadis no. 4426.

³⁰⁰ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb at-Tafsīr, Bāb Walaqad Ātaināka Sab'an min al-Mašānī*, jld. 4, hlm. 1738, hadis no. 4427.

³⁰¹ At-Ṭabariy, *Jāmi' al-Bayān*, jld. 14, hlm. 121.

³⁰² Abū Bakr Muḥammad bin 'Abdullāh (Ibnu al-'Arabiy) (w. 543 H, selanjutnya disebut Ibnu al-'Arabiy), *Aḥkām Al-Qur'ān*, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2003), jld. 3, hlm. 113.

terdapat dalam ayat 90. *Pertama*, ada yang mengatakan bahwa yang dimaksud adalah siapa saja yang mengingkari ajaran para rasul, seperti kaum Nabi Saleh. Hal ini berdasarkan riwayat dari 'Abd ar-Raḥmān bin Zaid.³⁰³ *Kedua*, yang dimaksud adalah kaum Yahudi dan Nasrani, sebagaimana disebut di atas. Al-Bukhāriy dalam sahihnya juga mengatakan demikian berdasarkan riwayat dari Ibnu 'Abbās.³⁰⁴ *Ketiga*, kaum kafir Mekah yang menuduh Al-Qur'an adalah syair, sihir, atau dongengan masa lalu.

Pendapat ini juga disandarkan pada pendapat Ibnu 'Abbās.³⁰⁵ Terkait ketiga pendapat ini, 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad mengatakan bahwa pendapat yang paling bisa diterima adalah yang ketiga. Pendapat pertama tidak sesuai dengan ayat berikutnya yang berbicara tentang orang-orang yang memilah-milah Al-Qur'an. Adapun pendapat kedua lebih bersifat tafsir dari al-Bukhāriy, sedangkan yang ketiga berdasarkan riwayat sebab nuzul ayat 91 yang dinukil Ibnu Abī Ḥātim dari Ibnu 'Abbās. Pendapat yang ketiga ini lebih sarih dalam menjelaskan makna dari ayat ini.³⁰⁶ Dengan demikian, dapat dipahami bahwa kedua ayat ini lebih tepat dipahami berbicara tentang orang-orang kafir Mekah yang oleh karenanya bisa dikatakan bahwa ia juga turun di Mekah.

Terlepas dari perdebatan di atas, jumhur ulama sepakat bahwa surah al-Ḥijr termasuk ke dalam kelompok surah-surah Makkiah. Pengecualian-kecualian yang disampaikan para ulama di atas tidak memengaruhi penetapan tersebut.

C. Dalil Penetapan

Beberapa riwayat yang dijadikan dasar untuk menyatakan bahwa surah ini adalah makkiah adalah:

1. Riwayat Abū 'Amr ad-Dāniy

³⁰³ Aṭ-Ṭabariy, *Jāmi' al-Bayān*, jld. 14, hlm. 132-133.

³⁰⁴ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb at-Tafsīr*, jld. 4, hlm. 1738-1739, hadis no. 4428-4429.

³⁰⁵ Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*, jld. 4, hlm. 549.

³⁰⁶ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkīy wa al-Madaniy*, jld. 2, hlm. 725-726.

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ الْحِجْرُ ... فَذَلِكَ مَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ حَمْسٌ وَثَمَانُونَ سُورَةً.³⁰⁷

Jābir bin Zaid berkata, “Surah-surah yang pertama-tama diturunkan kepada Nabi di Mekah adalah surah al-‘Alaq ... kemudian al-Ḥijr ... Itulah surah-surah yang diturunkan di Mekah sebanyak 85 surah.

2. Riwayat al-Baihaqiy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ: إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَالْحِجْرِ ... وَالرُّومِ وَالْعَنَكُبُوتِ.³⁰⁸

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Allah menurunkan (surah-surah) Al-Qur’an di Mekah, yaitu Iqra’ Bismi Rabbikal-lazī Khalaq (al-‘Alaq), ..., al-Ḥijr, ... ar-Rūm, dan al-‘Ankabūt.”

3. Riwayat an-Naḥḥās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْحِجْرِ بِمَكَّةَ.³⁰⁹

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah al-Ḥijr diturunkan di Mekah.”

4. Riwayat Ibnu Mardawaih

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: نَزَلَتْ سُورَةُ الْحِجْرِ بِمَكَّةَ.³¹⁰

Ibnu ‘Abbās dan Ibnu az-Zubair berkata, “Surah al-Ḥijr diturunkan di Mekah.”

Keterangan riwayat-riwayat di atas juga didukung oleh pokok-pokok kandungan yang terdapat dalam surah ini, yang di antara-

³⁰⁷ Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’an*, hlm. 135-136.

³⁰⁸ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

³⁰⁹ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 482.

³¹⁰ Ibnu Mardawaih meriwayatkannya dari Ibnu ‘Abbās dan Ibnu az-Zubair melalui jalur yang berbeda. Lihat: As-Suyūṭiy, *ad-Dūrr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 584. Lihat juga: al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘āni*, jld. 14, hlm. 2.

nya berbicara tentang tentang ketauhidan, kebangkitan dan pembalasan di hari akhir, dan kisah beberapa nabi terdahulu, seperti Nabi Ibrahim dan Lut beserta kaumnya masing-masing, serta kisah kaum Nabi Saleh dan Syuaib. Tema-tema ini umumnya dimiliki oleh surah-surah makkiyah.



Surah an-Nahl



A. Penetapan Dalam Mushaf

Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia menetapkan surah an-Nahl sebagai surah makkiyah. Begitu pula mushaf beberapa negara Islam lain, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko dan Pakistan, seluruhnya memuat ketetapan yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Jumhur ulama sepakat mengatakan bahwa surah an-Nahl adalah surah makkiyah. Di antara yang berpendapat demikian adalah al-Māwardiy dengan menyandarkan pendapatnya pada al-Ḥasan al-Baṣriy dan 'Ikrimah. Al-Qurṭubiy juga menyepakati pendapat ini dengan mendasarkan pendapatnya 'Aṭā' bin Yassār dan Jābir bin Zaid di samping juga dua tabiin yang telah disebutkan al-Māwardiy. Adapun, Ibnu 'Āsyūr juga menyetujui pendapat ini berdasarkan keterangan yang berasal dari 'Abdullāh bin 'Abbās dan 'Abdullāh bin Zubair.³¹¹

Sementara itu sebagian ulama mengecualikan beberapa ayat dari surah an-Nahl dan memasukkannya ke dalam ayat-ayat madaniyah. Terkait hal ini Ibnu 'Abbās diriwayatkan memiliki dua pandangan di samping pandangannya yang telah disebutkan di atas. *Pertama,*

³¹¹ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 3, hlm. 177; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, cet. I, jld. 12, hlm. 266; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 14, hlm. 93.

Disebutkan bahwa Ibnu ‘Abbās mengecualikan tiga ayat terakhir, yaitu ayat 126 -128. Menurutnya, ayat ini diturunkan di Madinah setelah terbunuh dan dimutilasinya Ḥamzah bin ‘Abd al-Muṭṭalib di Perang Uhud.³¹² Pandangan serupa juga diutarakan oleh ‘Aṭā’ bin Yasār dan as-Sya’biy.³¹³

وَأَنْ عَاقِبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ
 لِلصَّابِرِينَ ﴿١٢٦﴾ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ
 مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴿١٢٨﴾

Dan jika kamu memberikan balasan, maka balaslah dengan balasan yang sama dengan siksaan yang ditimpakan kepadamu. Akan tetapi jika kamu bersabar, sesungguhnya itulah yang lebih baik bagi orang-orang yang sabar. Dan bersabarlah (Muhammad) dan kesabaranmu itu semata-mata dengan pertolongan Allah dan janganlah engkau bersedih hati terhadap (kekafiran) mereka dan jangan (pula) bersempit dada terhadap tipu daya yang mereka rencanakan. Sungguh, Allah beserta orang-orang yang bertakwa dan orang-orang yang berbuat kebaikan.

Kedua, dalam riwayat lain disebutkan bahwa yang dikecualikan Ibnu ‘Abbās adalah ayat 95–97, bukan tiga ayat di atas.³¹⁴

وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ ﴿٩٥﴾ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ
 بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثِيَ
 وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾

³¹² Lihat: al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 3; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 425.

³¹³ Lihat: aṭ-Ṭabariy, *Jāmi‘ al-Bayān*, jld. 14, hlm. 402; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 425; Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 175.

³¹⁴ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 425.

Dan janganlah kamu tukar perjanjianmu dengan Allah dengan harga yang sedikit (murah), sesungguhnya apa yang ada di sisi Allah, itulah yang lebih baik bagimu jika kamu mengetahui. Apa yang di sisimu akan lenyap, dan apa yang ada di sisi Allah adalah kekal. Dan sesungguhnya Kami akan memberi balasan kepada orang-orang yang sabar dengan pahala yang lebih baik dari apa yang telah mereka kerjakan. Barang siapa yang mengerjakan amal saleh, baik laki-laki maupun perempuan dalam keadaan beriman, maka sesungguhnya akan Kami berikan kepadanya kehidupan yang baik dan sesungguhnya akan Kami beri balasan kepada mereka dengan pahala yang lebih baik dari apa yang telah mereka kerjakan.

Sementara itu, sebagaimana dikutip Ibnu al-Jauziy, Qatādah mengecualikan lima ayat, yaitu ayat 95-96 dan 126-128 (teks ayat sudah disebutkan di bagian terdahulu).³¹⁵ Adapun Ibnu as-Sā'ib (w. 70 H) juga mengecualikan lima ayat dengan rincian yang sedikit berbeda dengan Qatādah, yaitu ayat 41, 110, dan 126-128.³¹⁶ Teks ayat 41 dan 110 adalah sebagai berikut.

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنُبَوِّئَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَآجُرَ
 الْآخِرَةِ أَكْبَرَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾

Dan orang-orang yang berhijrah karena Allah sesudah mereka dianiaya, pasti Kami akan memberikan tempat yang bagus kepada mereka di dunia.

³¹⁵ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 425.

³¹⁶ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 425. Nama lengkap Ibnu as-Sā'ib adalah 'Abdullāh bin as-Sā'ib bin Saifiy bin 'Ābid bin 'Umar al-Makhzūmiy. Beliau adalah *Qāri'* (pengajar Al-Qur'an) bagi penduduk Mekah. Ia mengambil bacaan Al-Qur'annya dari Ubay bin Ka'ab dan 'Umar bin al-Khaṭṭāb. Sementara itu, ia memiliki beberapa murid, yaitu Mujāhid dan 'Abdullāh bin Kaṣīr (salah satu imam qiraat tujuh). Ibnu as-Sā'ib meninggal pada tahun 70 H ketika Mekah berada dalam kepemimpinan 'Abdullāh bin Zubair. 'Abdullāh bin 'Abbās atau yang terkenal dengan sebutan Ibnu 'Abbās termasuk salah satu sahabat yang ikut dalam melaksanakan salat jenazahnya. Lihat: Al-Biqā'iyy, *Maṣā'id an-Nazar*, jld. 2, hlm. 267.

Namun demikian, penulis berasumsi bahwa yang dimaksud Ibnu al-Jauziy adalah al-Kalbiy, bukan 'Abdullāh bin as-Sā'ib al-Makhzūmiy (w. 70 H), sebagaimana biografi yang dicantumkan oleh penyunting *Maṣā'id an-Nazar* di atas. Dugaan ini didasarkan pada kemiripan pendapat yang dinukilkan darinya dengan pendapat al-Kalbiy. Lihat pemaparan penulis terkait pendapat as-Sakhāwi pada halaman selanjutnya.

Dan sesungguhnya pahala di akhirat adalah lebih besar, kalau mereka mengetahui.

ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ أُمَّةٍ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا
إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٠﴾

Dan sesungguhnya Tuhanmu (pelindung) bagi orang-orang yang berhijrah sesudah menderita cobaan, kemudian mereka berjihad dan sabar; sesungguhnya Tuhanmu sesudah itu benar-benar Maha Pengampun, Maha Penyayang.

Muqātil bin Sulaimān mengecualikan tujuh ayat dari surah an-Nahl, yaitu ayat 41, 75, 106, 110, 126-128.³¹⁷ Berikut ini adalah teks ayat 75 dan 106 (ayat yang lainnya sudah disebutkan di bagian terdahulu).

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْتَارَةً حَسَنًا فَهُوَ
يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوِي الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾

Allah membuat perumpamaan dengan seorang hamba sahaya yang dimiliki yang tidak dapat bertindak terhadap sesuatu pun dan seorang yang Kami beri rezeki yang baik dari Kami, lalu dia menafkahkan sebagian dari rezeki itu secara sembunyi dan secara terang-terangan, adakah mereka itu sama? Segala puji hanya bagi Allah, tetapi kebanyakan mereka tiada mengetahui.

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ
وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ
عَظِيمٌ ﴿١١٦﴾

Barangsiapa yang kafir kepada Allah sesudah dia beriman (dia mendapat kemurkaan Allah), kecuali orang yang dipaksa kafir padahal hatinya tetap tenang dalam beriman (dia tidak berdosa), akan tetapi orang yang

³¹⁷ Muqātil bin Sulaimān, *Tafsir Muqātil*, jld. 2, hlm. 458; Lihat juga: Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr fī ‘Ilm at-Tafsīr*, jld. 4, hlm. 425.

melampangkan dadanya untuk kekafiran, maka kemurkaan Allah menimpanya dan baginya azab yang besar.

Ada pula pendapat Jābir bin Zaid dan pendapat lain Qatādah, sebagaimana dikutip dari Abū ‘Amr ad-Dāniy, yang mengatakan bahwa hanya ayat 1 hingga 41 yang makkiyah, selainnya adalah madaniyah.³¹⁸ Terakhir, as-Sakhāwiy menyebutkan bahwa al-Kalbiy mengecualikan empat ayat dari surah an-Nahl, yaitu ayat 110, 126-128.³¹⁹

Sementara itu, dalam bukunya *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, Qatādah menyampaikan pendapat berbeda. Dalam riwayatnya tentang surah dan ayat madaniyah, Qatādah secara lahiriah menyebutkan bahwa seluruh surah an-Nahl termasuk salah satu darinya.³²⁰ Riwayat ini juga dinukil oleh al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy dalam kitabnya, *Fahm Al-Qur’ān*.³²¹ Namun demikian, al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy sendiri meragukan keabsahan riwayat ini sehingga ia kembali menukil riwayat lain yang juga berasal dari Qatādah melalui jalur ‘Abdullāh bin Bakr dari Sa’id.³²² Dalam riwayat ini, surah an-Nahl tidak termasuk surah-surah yang disebutkan turun di Madinah.

C. Dalil Penetapan

Dalil pengelompokan surah an-Nahl ke dalam surah makkiyah:

1. Riwayat al-Hakim dan al-Baihaqiy tentang sabab nuzul ayat 103

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: {إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ}، قَالُوا: إِنَّمَا يُعَلِّمُ مُحَمَّدًا عَبْدُ ابْنِ الْخَضْرَمِيِّ وَهُوَ صَاحِبُ الْكُتُبِ. فَقَالَ اللَّهُ: {لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ

³¹⁸ Abu ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 175.

³¹⁹ ‘Alam ad-Dīn ‘Aliy bin Muḥammad as-Sakhāwiy, *Jamāl al-Qurrā’ wa Kamāl al-Iqrā’*, (Makkah al-Mukarramah: Maktabah at-Turās, 1408 H), cet. I, jld. 1, hlm. 12-13.

³²⁰ Qatādah bin Di‘āmah as-Sadūsiy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 52. Dari jalur periyataan yang sama dikutip pula oleh Abū Bakr al-Anbāriy, sebagaimana dinukil oleh Al-Qurṭubiy dalam kitab tafsirnya, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 100 dan as-Suyūṭi dalam *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 57.

³²¹ Al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy, *Fahm al-Qur’ān*, hlm. 395-396.

³²² Ia adalah Sa’id bin Abī ‘Arūbah Mihrān

أَعْجَمِي وَهَذَا لِسَانُ عَرَبِيٍّ مُبِينٌ. إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ.³²³

Dalam memberi penjelasan tentang firman Allah *innamā yu'allimuhū* basyarun lisānul-laẓī yulḥidūna ilaihi a'jamiyyuw wa hāzā lisānun 'arabiyyum mubīn, Ibnu 'Abbās berkata, "Mereka (orang-orang kafir) mengatakan, 'Sebetulnya Muhammad belajar (mengarang Al-Qur'an) dari budak Ibnu al-Ḥaḍramiy (dari Rum). Budak itu memiliki banyak sekali buku.' Terkait ucapan inilah Allah berfirman, *innamā yu'allimuhū* basyarun lisānul-laẓī yulḥidūna ilaihi a'jamiyyuw wa hāzā lisānun 'arabiyyum mubīn. *Innamā yaftaril-kazibal-laẓīna lā yu'minūna bi āyātillāh.*"

Riwayat ini bisa dijadikan dalil yang menunjukkan bahwa surah an-Naḥl adalah makkiyah karena menjelaskan tentang interaksi Nabi dengan kaum musyrik Mekah ketika beliau belum hijrah.

2. Riwayat Aḥmad

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَاءَ
بَيْتِهِ بِمَكَّةَ جَالِسٌ إِذْ مَرَّ بِهِ عُثْمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ فَكَشَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا تَجْلِسُ؟ قَالَ: بَلَى.
قَالَ: فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقْبِلَهُ. فَبَيْنَمَا هُوَ يُحَدِّثُهُ إِذْ
شَخَصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَبَصْرِهِ إِلَى السَّمَاءِ فَنظَرَ سَاعَةً إِلَى
السَّمَاءِ فَأَخَذَ يَضَعُ بَصْرَهُ حَتَّى وَضَعَهُ عَلَى يَمِينِهِ فِي الْأَرْضِ فَتَحَرَّفَ رَسُولُ

³²³ Al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, dalam *Kitāb at-Tafsīr, Bāb Tafsīr Sūrah an-Naḥl*, juz 2, hlm. 389, hadis nomor 3363; al-Baihaqiy, *Syu'abul-Imān, taḥqīq* 'Abd al-'Aliy 'Abdul-Ḥamīd Ḥāmid (Riyad: Maktabah ar-Rusyd, cet. 1, 2003), juz 1, hlm. 291, hadis nomor 135. Menurut Al-Ḥākim, sanad riwayat ini sahih. Az-Zahabiy pun menyatakan hadis ini sahih. Berbeda dari keduanya, 'Abdul-'Aliy 'Abdul-Ḥamīd Ḥāmid dalam *takhīj*-nya atas *Syu'ab al-Imān* mengatakan sanad hadis ini daif karena keberadaan 'Abd ar-Raḥmān bin Ḥasan bin Aḥmad al-Asadiy. Ia kemudian mengutip pendapat Ṣāliḥ bin Aḥmad al-Ḥāfiẓ yang menganggap 'Abd ar-Raḥmān sebagai perawi yang daif, dan pendapat Qāsim bin Abi Ṣāliḥ yang menilai 'Abd ar-Raḥmān suka berbohong.

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ جَلِيسِهِ عُمَانَ إِلَى حَيْثُ وَصَعَ بَصْرَهُ وَأَخَذَ يُنْعِضُ رَأْسَهُ كَأَنَّهُ يَسْتَفْقَهُ مَا يُقَالُ لَهُ وَابْنُ مَطْعُونٍ يَنْظُرُ فَلَمَّا قَضَى حَاجَتَهُ وَاسْتَفْقَهُ مَا يُقَالُ لَهُ شَخَصَ بَصْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّمَاءِ كَمَا شَخَصَ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاتَّبَعَهُ بَصْرَهُ حَتَّى تَوَارَى فِي السَّمَاءِ فَأَقْبَلَ إِلَى عُمَانَ بِجِلْسَتِهِ الْأُولَى قَالَ يَا مُحَمَّدُ فِيمَا كُنْتُ أُجَالِسُكَ وَآتَيْكَ مَا رَأَيْتِكَ تَفْعَلُ كَفِعْلِكَ الْعِدَاءَةَ قَالَ وَمَا رَأَيْتَنِي فَعَلْتُ؟ قَالَ رَأَيْتِكَ تَشْخُصُ بِبَصْرِكَ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ وَصَعْتَهُ حَيْثُ وَصَعْتَهُ عَلَى يَمِينِكَ فَتَحَرَّفْتَ إِلَيْهِ وَتَرَكْتَنِي فَأَخَذْتَ تُنْعِضُ رَأْسَكَ كَأَنَّكَ تَسْتَفْقَهُ شَيْئًا يُقَالُ لَكَ. قَالَ وَقَطِنْتَ لِدَاكَ؟ قَالَ عُمَانُ، نَعَمْ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ أَنْفًا وَأَنْتَ جَالِسٌ. قَالَ، رَسُولُ اللَّهِ؟ قَالَ نَعَمْ. قَالَ، فَمَا قَالَ لَكَ؟ قَالَ { إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ } قَالَ عُمَانُ، فَذَلِكَ حِينَ اسْتَقَرَّ الْإِيمَانُ فِي قَلْبِي وَأَحْبَبْتُ مُحَمَّدًا.³²⁴

'Abdullāh bin 'Abbās bercerita, "Sewaktu Nabi Muhammad sedang duduk di teras rumah beliau di kota Mekah, lewatlah 'Usmān bin Maz'ūn se-raya melempar senyum ke arah Beliau. Nabi pun berkata kepadanya, 'Tidakkah engkau ingin duduk?' 'Usmān menjawab, 'Ya.' Rasulullah lalu duduk menghadapnya. Saat 'Usmān berbicara dengannya, Rasulullah memandang langit sejenak lalu menurunkan pandangannya ke arah kanan menuju ke tanah. Kemudian Rasulullah berpaling dari 'Usmān bin Maz'ūn ke tempat beliau menunjukkan pandangannya. Lantas Rasulullah menundukkan kepala seakan berusaha memahami apa yang diucapkan padanya dan 'Usmān bin Maz'ūn memandangi kejadian itu. Setelah usai dan beliau telah memahami apa yang disampaikan padanya, beliau kembali memandang ke arah langit seperti semula dan terus menunjukkan pandangan ke arah langit hingga apa yang dilihatnya menghilang. Kemudian beliau kembali ke 'Usmān bin Maz'ūn dan duduk dengan kaifiyat duduk

³²⁴ Aḥmad bin Ḥanbal, *al-Musnad*, (Beirut: Mu'assasah ar-Risālah, 1421 H), cetakan I, jld. 5, hlm. 87-89, no. 2919. Riwayat ini dinilai hasan oleh Ibnu Kaṣīr. Lihat: Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-Azīm*, jld. 14, hlm. 516.

sebelumnya. ‘Usmān bin Maz‘ūn bertanya, ‘Wahai Muhammad! Selama aku datang dan duduk bersamamu selama ini, belum pernah aku melihat engkau melakukan apa yang barusan kau lakukan.’ Rasulullah berkata, ‘Apa yang tadi kau lihat?’ ‘Engkau memandangi langit, lantas menurunkan pandangan ke arah kanan bawah, terus menghampiri dan meninggalkanku. Lantas engkau menundukkan kepala seakan mencoba memahami apa yang disampaikan padamu,’ jawab ‘Usmān. Rasulullah berkata, ‘Kamu memperhatikan itu semua?’ ‘Usmān menjawab, ‘Ya.’ Berkata Rasulullah, ‘Tadi, saat kau duduk, aku didatangi utusan Allah (malaikat Jibril).’ ‘Utusan Allah?’ tanya ‘Usmān. ‘Ya,’ jawab Rasulullah. ‘Lalu apa yang dikatakan olehnya kepadamu?’ tanya ‘Usmān bin Maz‘ūn. Rasulullah berkata, ‘Sesungguhnya Allah menyuruh (kamu) berlaku adil dan berbuat kebajikan, memberi kepada kaum kerabat, dan Allah melarang dari perbuatan keji, kemungkaran, dan permusuhan. Dia memberi pengajaran kepadamu agar kamu dapat mengambil pelajaran.’ ‘Usmān bin Maz‘ūn berkata, ‘Itulah saat iman mulai bersemayam di hatiku dan awal aku mencintai Muhammad.’”

Riwayat ini juga menjelaskan bahwa ayat ini turun ketika Nabi masih berada di Mekah.

3. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais³²⁵

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، فَكَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحُهُ سُورَةَ بِمَكَّةَ فَكَتَبْتُ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ، وَكَانَ أَوَّلَ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اِفْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ التَّحْلُ ... فَهَذَا مَا أُنزِلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَّةَ، وَهِيَ سِتُّ وَثَمَانُونَ سُورَةً.³²⁶

Ibnu ‘Abbās berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur’an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) Iqra’ Bismirabbikal-Lazī Khalaqa (al-‘Alaq),... lalu an-Nahl,... . Inilah surah-surah yang diturunkan Allah di Mekah, sebanyak 85 surah.”

³²⁵ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, (Damaskus: Dār al-Fikr, 1408 H), cet. I, hlm. 34.

³²⁶ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33.

4. Riwayat an-Nahhās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: وَسُورَةُ النَّحْلِ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ.³²⁷

Ibnu 'Abbās berkata, "Surah an-Nahl turun di Mekah."

5. Riwayat al-Baihaqiy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ: إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَالنَّحْلِ ... وَالرُّومِ وَالْعَنْكَبُوتِ.³²⁸

'Ikrimah dan al-Hasan bin Abī al-Hasan berkata, "Allah menurunkan (surah-surah) Al-Qur'an di Mekah, yaitu Iqra' Bismi Rabbikal-lazī Kha-laq (al-'Alaq) ... an-Nahl ... ar-Rūm, dan al-'Ankabūt.

Sementara itu, sebagaimana disebut di subbab sebelumnya, terdapat juga riwayat dari Qatādah yang menjelaskan bahwa surah an-Nahl madaniyah. Berikut ini adalah teks dari riwayat tersebut.

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: السُّورَةُ الْمَدَنِيَّةُ الْبَقْرَةُ ... وَالْحَجْرُ وَالنَّحْلُ ... وَالْفَتْحُ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ.³²⁹

Qatadah berkata, "Surah-surah yang termasuk madaniyah adalah al-Baqarah ... al-Hijr, an-Nahl ... al-Fath, dan Qul Huwallah Aḥad."

Riwayat ini, selain bertentangan dengan dalil penetapan kemakkiyahan surah ini sebagaimana telah disebutkan, juga berlawanan dengan hadis 'Usmān bin Maz'ūn yang telah lalu, begitupun dengan apa yang dikhayatkan dari beliau sendiri dan dari Jābir bin

³²⁷ An-Nahhās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 484, no. 639. Menurut as-Suyūṭiy, sanadnya *jayyid*. Lihat: *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'an*, (Madinah: Markaz ad-Dirāsāt al-Qur-'āniyyah, 1426 H), jld. 1, hlm. 50.

³²⁸ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

³²⁹ Qatādah bin Di'āmah as-Sadūsīy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh fī Kitābillāhi Ta'ālā*, (Beirut: Muassasah ar-risālah, 1406 H), cet. II, hlm. 52. Riwayat ini juga dinukil al-Ḥārīs al-Muḥasibiy dalam kitabnya, *Fahm al-Qur'an* dan Abū Bakar al-Anbāriy, sebagaimana dikutip al-Qurtubiy dalam kitab tafsirnya. Lihat al-Ḥārīs al-Muḥasibiy, *Fahm al-Qur'an*, hlm. 395; Al-Qurtubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 100; Lihat juga: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 57.

Zaid oleh Abū ‘Amr ad-Dāniy dalam *al-Bayān*,³³⁰ “Ayat pertama hingga ayat ke empat puluh satu merupakan ayat-ayat makkiyah, lalu selebihnya madaniyah.” Hanya saja jika metode penyelarasan antara kedua riwayat tersebut digunakan maka memungkinkan penyimpulan bahwa yang dimaksud oleh keduanya adalah surah an-Naḥl berstatus madaniyah kecuali empat puluh ayat pertama, sebab jumlah bilangan ayat yang dikecualikan lebih sedikit maka status surahnya mengikuti jumlah ayat terbanyak.³³¹

Jika ditinjau dari beberapa dalil yang telah disebutkan yang menunjukkan kemakkiyahan surah ini, adanya ayat *sajdah*³³², ditambah dengan jawaban sekaligus ahli tafsir atas sejumlah ayat yang diasumsikan sebagai ayat-ayat madaniyah bahwa masih ada celah untuk pandangan para ulama yang menilai ayat-ayat tersebut sebagai ayat-ayat makkiyah,³³³ pendapat para ulama yang mengkategorikan surah an-Naḥl ke dalam kelompok makkiyah secara keseluruhan tanpa pengecualian merupakan pendapat yang lebih dipilih

Hal ini juga mendapat dukungan jika dilihat dari sisi ragam maksud dan tujuan surah an-Naḥl yang di antaranya adalah pemaparan pelbagai argumen ketauhidan Allah, penetapan risalah kenabian Nabi Muhammad, penegasan bahwa Al-Qur’an yang diturunkan kepada Nabi Muhammad adalah dari sisi Allah, syariat Islam berpijak pada prinsip-prinsip yang telah diletakkan sebelumnya bagi agama Nabi Ibrahim, keyakinan adanya hari kebangkitan, dan pembatalan akidah syirik dan lainnya.³³⁴ Semua ini merupakan kandungan umum yang terdapat dalam surah-surah makkiyah.

³³⁰ Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’an*, hlm. 175.

³³¹ Ibnu Ḥajar al-‘Asqalāniy berkata, “Turunnya satu ayat atau sekian ayat dari sebuah surah panjang di Mekah, jika mayoritas ayatnya diturunkan di Madinah, tidak melazimkan surah itu berstatus makkiyyah.” Lihat: Ibnu Ḥajar, *Fath al-Bārī*, jld. 9, hlm. 40-41.

³³² Ayat ke lima puluh. Ayat *sajdah* dijadikan sebagai ciri-ciri surah *makkiyyah* dikutip oleh as-Suyūṭiy dari al-Huḏaliy. Lihat: As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’an*, jld. 1, hlm. 109. Lihat pula: Mannā’ Khalīl al-Qaṭṭān, *Mabāḥiṣ fi ‘Ulūm al-Qur’an*, hlm. 58.

³³³ Sebagai contoh, lihat: Muḥammad bin Aḥmad bin Muḥammad bin Juzaiy al-Kalbiy al-Garnāṭiy al-Mālikiy (w. 741 H, selanjutnya: Ibnu Juzaiy), *al-Tashīl li ‘Ulūm al-Tanzīl*, (Kuwait: Dār al-Ḍiyā’, 1430 H), cet. I, jld. 2, hlm. 270.

³³⁴ Ibnu ‘Āsyūr, *al-Tahrīr wa al-Tanwīr*, jld. 14, hlm. 94-95; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur’an*, jld. 4, hlm. 2158.



Surah al-Isrā'



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Isrā' dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan termasuk kelompok surah makkiyah. Mushaf-mushaf yang diterbitkan di Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan juga menetapkan hal yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Jumhur ulama sepakat bahwa surah al-Isrā' adalah surah makkiyah. Al-Māwardiy, Ibnu 'Aṭīyyah, as-Suyūṭiy, al-Alūsīy, dan Ibnu 'Āsyūr adalah beberapa nama yang setuju dengan pendapat ini.³³⁵

Kesepakatan ulama di atas tidak berlaku untuk semua ayat surah al-Isrā'. Cukup banyak di antara ayatnya yang diperselisihkan ulama tempat turunnya. Al-Māwardiy, misalnya, dengan mengutip riwayat dari Ibnu 'Abbās dan Qatādah, mengecualikan 8 ayat di antaranya, yaitu ayat 73–80.³³⁶ Lebih sedikit dari al-Māwardiy, Ibnu 'Aṭīyyah mengecualikan 5 ayat dari al-Isrā', yaitu ayat 60, 73, 76, 80, dan 85.³³⁷ Adapun Ibnul-Jauziy, di samping mengamini pernyataan al-Māwardiy, ia menambahkan riwayat dari Muqāṭil yang me-

³³⁵ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 3, hlm. 223; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 434; as-Suyūṭiy, *ad-Dūrr al-Mansūr*, jld. 9, hlm. 138; Al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma'anī*, jld. 15, hlm. 2; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 15, hlm. 6.

³³⁶ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 3, hlm. 223.

³³⁷ Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 434.

ngecualikan ayat 60, 73–76, 80, dan 107.³³⁸ Sedangkan Fakhrudin ar-Rāziy dan Abū as-Su‘ūd menambahkan ayat 26, 32, 33, dan 57 di samping yang disebutkan oleh al-Māwardiy untuk dikecualikan.³³⁹

Ibnu ‘Āsyūr dalam *at-Tahrīr wa at-Tanwīr* mengungkapkan bahwa banyak ulama yang membuat pengecualian terhadap ayat-ayat surah al-Isrā’ ini. Walaupun tanpa menyebutkan nama, ia mengategorikan ada lima pendapat dalam mengecualikan. *Pertama*, pendapat yang mengatakan bahwa dua ayat dari surah al-Isrā’ dikecualikan, yaitu ayat 73 dan 74. *Kedua*, pendapat yang mengecualikan empat ayat, yaitu dua ayat yang sudah disebutkan kelompok pertama ditambah ayat 60 dan 80. *Ketiga*, pendapat yang mengatakan bahwa ada lima ayat yang dikecualikan, yaitu ayat 60, 73, 74, 80, dan 107. *Keempat*, pendapat yang juga mengecualikan lima ayat, tetapi mereka berbeda dalam hal rincian ayatnya dengan kelompok ketiga. Menurut mereka, ayat yang dikecualikan adalah ayat 26, 32, 33, 57, dan 78. *Kelima*, pendapat kelompok ini sama dengan pengecualian yang dikemukakan al-Māwardiy, yaitu ayat 73–80.³⁴⁰ Berikut redaksi ayat-ayat yang dianggap madaniyah oleh beberapa ulama.

1. Ayat 26

وَأْتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا ﴿٢٦﴾

Dan berikanlah haknya kepada kerabat dekat, juga kepada orang miskin dan orang yang dalam perjalanan; dan janganlah kamu menghambur-hamburkan (hartamu) secara boros.

2. Ayat 32–33

وَلَا تَقْرَبُوا الرِّبَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيِّهِ سُلْطٰنًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ

³³⁸ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 5, hlm. 3. Bandingkan dengan: Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 6, hlm. 4-5. Bandingkan juga dengan: al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 15, hlm. 2.

³³⁹ Fakhr ad-Dīn ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 20, hlm. 146, Abū as-Su‘ūd, *Tafsīr Abī as-Su‘ūd*, jld. 5, hlm. 153.

³⁴⁰ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 15, hlm. 6.

Dan janganlah kamu mendekati zina; (zina) itu sungguh suatu perbuatan keji, dan suatu jalan yang buruk. Dan janganlah kamu membunuh orang yang diharamkan Allah (membunuhnya), kecuali dengan suatu (alasan) yang benar. Dan barang siapa dibunuh secara zalim, maka sungguh, Kami telah memberi kekuasaan kepada walinya, tetapi janganlah walinya itu melampaui batas dalam pembunuhan. Sesungguhnya dia adalah orang yang mendapat pertolongan.

3. Ayat 57

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْدُورًا ﴿٥٧﴾

Orang-orang yang mereka seru itu, mereka sendiri mencari jalan kepada Tuhan siapa di antara mereka yang lebih dekat (kepada Allah). Mereka mengharapkan rahmat-Nya dan takut akan azab-Nya. Sungguh, azab Tuhanmu itu sesuatu yang (harus) ditakuti.

4. Ayat 60

وَأَذَقْنَا لِكُلِّ إِنَّا رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ ۗ وَمَا جَعَلْنَا الرُّءْيَا الَّتِي آرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ ۗ وَنُحُوفُهُمْ لَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُعْيَانًا كَبِيرًا ﴿٦٠﴾

Dan (ingatlah) ketika Kami wahyukan kepadamu, “Sungguh, (ilmu) Tuhanmu meliputi seluruh manusia.” Dan Kami tidak menjadikan mimpi yang telah Kami perlihatkan kepadamu, melainkan sebagai ujian bagi manusia dan (begitu pula) pohon yang terkutuk (zaqqum) dalam Al-Qur’an. Dan Kami menakut-nakuti mereka, tetapi yang demikian itu hanyalah menambah besar kedurhakaan mereka.

5. Ayat 73–80

وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَةً ۗ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ حَلِيلًا ﴿٧٣﴾ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدَّتْ تَرَكُنَّ إِلَيْهِمْ شَيْعًا قَلِيلًا ﴿٧٤﴾ إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٥﴾ وَإِنْ

كَادُوا لِيَسْتَفِرُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِخُرُوجِكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٧٦﴾ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٧٧﴾
 أَقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴿٧٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴿٧٩﴾ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴿٨٠﴾

Dan mereka hampir memalingkan engkau (Muhammad) dari apa yang telah Kami wahyukan kepadamu, agar engkau mengada-ada yang lain terhadap Kami; dan jika demikian tentu mereka menjadikan engkau sahabat yang setia. Dan sekiranya Kami tidak memperteguh (hati)mu, niscaya engkau hampir saja condong sedikit kepada mereka. Jika demikian, tentu akan Kami rasakan kepadamu (siksaan) dua kali lipat di dunia ini dan dua kali lipat setelah mati, dan engkau (Muhammad) tidak akan mendapat seorang penolong pun terhadap Kami. Dan sungguh, mereka hampir membuatmu (Muhammad) gelisah di negeri (Mekah) karena engkau harus keluar dari negeri itu, dan kalau terjadi demikian, niscaya sepeninggalmu mereka tidak akan tinggal (di sana), melainkan sebentar saja. (Yang demikian itu) merupakan ketetapan bagi para rasul Kami yang Kami utus sebelum engkau, dan tidak akan engkau dapati perubahan atas ketetapan Kami. Laksanakanlah salat sejak matahari tergelincir sampai gelapnya malam dan (laksanakan pula salat) Subuh. Sungguh, salat subuh itu disaksikan (oleh malaikat). Dan pada sebagian malam, lakukanlah salat tahajjud (sebagai suatu ibadah) tambahan bagimu: mudah-mudahan Tuhanmu mengangkatmu ke tempat yang terpuji. Dan katakanlah (Muhammad), ya Tuhanku, masukkan aku ke tempat masuk yang benar dan keluarkan (pula) aku ke tempat keluar yang benar dan berikanlah kepadaku dari sisi-Mu kekuasaan yang dapat menolong(ku).

6. Ayat 85

وَسَأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾

Dan mereka bertanya kepadamu (Muhammad) tentang roh. Katakanlah, “Roh itu termasuk urusan Tuhanku, sedangkan kamu diberi pengetahuan hanya sedikit.”

7. Ayat 107

قُلْ أَمْنُوَابِهِ أَوْلَا تَوَمُّنُوا إِنَّا الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِن قَبْلِهِ إِذَا بُتِي عَلَيْهِمْ يَجْرُونَ لِلآذْقَانِ
سُجَّدًا ﴿١٠٧﴾

Katakanlah (Muhammad), “Berimanlah kamu kepadanya (Al-Qur’an) atau tidak usah beriman (sama saja bagi Allah). Sesungguhnya orang yang telah diberi pengetahuan sebelumnya, apabila (Al-Qur’an) dibacakan kepada mereka, mereka menyunjungurkan wajah, bersujud.”

Pengecualian beberapa ayat ini disebabkan oleh adanya perbedaan dalam memahami kandungan ayat-ayat tersebut. Ayat 26, misalnya, bagi yang menganggapnya madaniyah berpandangan bahwa *zā al-qurbā* dalam ayat ini bermakna kerabat atau keluarga Rasulullah. Pendapat ini mereka nisbahkan pada perkataan ‘Aliy bin al-Ḥusain Zain al-‘Ābidīn.³⁴¹ Ketentuan tentang kerabat atau keluarga Rasulullah ini baru ada pada periode Madinah. Di samping itu, menurut mereka juga terdapat riwayat dari al-Bazzār dari Abū Sa‘īd al-Khudriy yang menjelaskan bahwa Rasulullah menyerahkan tanah Fadak³⁴² kepada Fatimah ketika ayat ini turun.³⁴³ Adapun tanah Fadak berada dalam kekuasaan umat Islam seiring dengan terjadinya Perang Khaibar pada tahun 7 Hijriah. Dengan dua alasan ini, mereka menganggap ayat ini turun di Madinah.

Adapun jumhur ulama berpandangan bahwa ayat 26 ini makkiyah. Mereka berpendapat bahwa makna *zā al-qurbā* adalah keluarga atau kerabat setiap orang, baik dari pihak ibunya maupun bapaknya. Aṭ-Ṭabariy dan Ibnu ‘Aṭiyyah, umpamanya, menyatakan bahwa mereka lebih memilih pendapat terakhir ini.³⁴⁴ Sependapat dengan

³⁴¹ Al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 89. Lihat juga: Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 450.

³⁴² Fadak adalah sebuah desa yang terdapat di Khaibar. Jaraknya dari kota Madinah kurang lebih dua hari perjalanan ketika itu.

³⁴³ Nūr ad-Dīn ‘Aliy bin Abī Bakr bin Sulaimān al-Haiṣamiy (w. 807 H, selanjutnya disebut al-Haiṣamiy), *Kaṣyf al-Astār ‘an Zawā’id al-Bazzār*, (Beirut: Mu‘assasah ar-Risālah, 1979), jld. 3, hlm. 55, Hadis nomor 2223.

³⁴⁴ Aṭ-Ṭabariy, *Tafsīr at-Ṭabariy*, jld. 14, hlm. 563-564; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 449-450.

kedua ulama di atas, Ibnu Kašīr menyatakan bahwa riwayat yang disampaikan oleh al-Bazzār di atas adalah riwayat yang *munkar*.³⁴⁵ Asy-Syaukāniy mengatakan bahwa tidak ada kaedah yang bisa dipenuhi dan tidak ada dalil yang menunjukkan pengkhususan ayat ini pada kerabat Rasulullah.³⁴⁶ Oleh karena itu, ayat ini menurut mereka lebih tepat dipahami turun di Mekah, sebelum Nabi hijrah.

Contoh lainnya adalah ayat 32-33. Menurut al-Alūsīy, pengecualian kedua ayat ini dinisbahkan kepada al-Ḥasan al-Bašriy.³⁴⁷ Namun demikian, tidak ditemukan riwayat yang tepat untuk penisbahan ini.³⁴⁸ Pengecualian ayat ini, menurut Ibnu ‘Āsyūr, didasarkan pada asumsi sebagian ulama bahwa ayat ini berbicara tentang hukum yang tidak berkaitan dengan persoalan umat Islam sebelum hijrah. Oleh karena itu, mereka menduga bahwa ayat-ayat tersebut turun di Madinah. Ibnu ‘Āsyūr menolak pengecualian ini dengan mengatakan bahwa tidak ada yang membenarkan dugaan ini.³⁴⁹

Persoalan hampir sama juga ditemukan pada ayat-ayat berikutnya. Di dalam kitab tafsirnya pada mukadimah surah al-Isrā’, Ibnu ‘Āsyūr menyatakan bantahannya setelah memerinci ayat-ayat yang dikecualikan sebagian ulama. Menurutnya, pengecualian-pengecualian itu berangkat dari pemahaman sebagian ulama bahwa ayat-ayat yang berbicara hukum baru turun setelah Nabi hijrah ke Madinah. Padahal, tidak mesti demikian. Ayat-ayat tersebut turun ketika jumlah umat Islam di Mekah sudah banyak. Dengan demikian, dibutuhkan hukum untuk mengatur hubungan kemasyarakatan di antara mereka.³⁵⁰

Penyebutan ayat-ayat hukum dalam surah-surah makkiyah tidak hanya terdapat dalam surah al-Isrā’. Surah lainnya yang juga banyak memuat ayat-ayat hukum adalah surah al-An‘ām. Karena itu, mengutip ‘Ā’isyah binti asy-Syāṭiy, walaupun bagian Al-Qur’an

³⁴⁵ Ibnu Kašīr, *Tafsīr Ibnu Kašīr*, jld. 8, hlm. 474.

³⁴⁶ Asy-Syaukāniy, *Faṭḥ al-Qadīr*, hlm. 821.

³⁴⁷ Al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma‘āniy*, jld. 15, hlm. 2.

³⁴⁸ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 2, hlm. 753.

³⁴⁹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 15, hlm. 91.

³⁵⁰ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 15, hlm. 6.

yang turun di periode Mekah secara umum berisi dasar-dasar akidah dan dakwah, namun tidak berarti bahwa tidak ada satu pun ayat hukum yang turun ketika itu. Demikian juga sebaliknya, walaupun Al-Qur'an periode Madinah secara umum berisi ayat-ayat hukum, namun tidak bermakna bahwa tidak ada ayat-ayat tentang dasar-dasar akidah yang turun di sana.³⁵¹ Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad menambahkan bahwa ayat-ayat hukum yang turun di periode Mekah, masih dalam bentuk global. Hal ini dimaksudkan sebagai pembinaan terhadap individu dan komunitas muslim menuju jalan kebenaran.³⁵²

Perdebatan ulama di atas tidaklah mengurangi kesepakatan mereka bahwa surah al-Isrā' adalah surah makkiyah. Perbedaan mereka dalam menilai beberapa ayat, apakah makkiyah sebagaimana keumuman surahnya atau madaniyah sehingga dikecualikan dari surahnya, lebih disebabkan pada perbedaan mereka dalam memahami kandungan ayat-ayat itu.

C. Dalil Penetapan

Berikut ini beberapa riwayat-riwayat yang menjelaskan kemakkiyahan surah al-Isrā'.

1. Riwayat al-Bukhāriy dan Muslim tentang sebab nuzul ayat 100

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: {وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا} قَالَ: نَزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخْتَفٍ بِمَكَّةَ، كَانَ إِذَا صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ، فَإِذَا سَمِعَهُ الْمُشْرِكُونَ سَبُّوا الْقُرْآنَ وَمَنْ أَنْزَلَهُ وَمَنْ جَاءَ بِهِ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: {وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ}، أَيِ بِقِرَاءَتِكَ فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ فَيَسُبُّوا الْقُرْآنَ، {وَلَا تُخَافِتُ بِهَا} عَنْ أَصْحَابِكَ فَلَا تُسْمِعُهُمْ، {وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا}.³⁵³

³⁵¹ 'Ā'isyah binti asy-Syāṭi'iy, *Tafsīr al-Bayāniy li al-Qur'an al-Karīm*, (Kairo, Dār al-Ma'ārif, 1958 M), cet. V, jld. 1, hlm. 79.

³⁵² Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 2, hlm. 754.

³⁵³ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb at-Tafsīr, Bāb wa lā Tajhar Biṣalātika wa lā Tu-*

Mengisahkan sebab turunnya ayat *wa lā tajhar biṣalātika walā tukhāfit bihā*, Ibnu ‘Abbās berkata, “Ayat ini turun ketika Rasulullah ṣallallāhu ‘alaihi wasallam berdakwah secara sembunyi-sembunyi di Mekah. Pada saat itu, tiap kali salat bersama para sahabat, beliau selalu membaca Al-Qur’an dengan suara lantang. Begitu mendengar bacaan Al-Qur’an, orang-orang musyrik mencemooh Al-Qur’an, Tuhan yang menurunkannya, dan orang yang menyampaikannya (yakni: Nabi Muhammad). Allah lalu berfirman, *wa lā tajhar biṣalātika*; jangan lantangkan suaramu dalam membaca Al-Qur’an. Jangan sampai kaum musyrik mendengarnya supaya mereka tidak mencemoohnya, *wa lā tukhāfit bihā*; jangan pula engkau membaca terlampau lirih sehingga para sahabat tidak dapat mendengar suaramu, *wabtagi baina ḏālika sabīlā*; usahakanlah jalan tengah di antara keduanya.”

Riwayat ini bisa dijadikan sebagai dalil karena konteks yang melatarbelakanginya adalah kondisi umat Islam di Mekah. Bahkan, secara jelas (*ṣarīḥ*) disebutkan dalam riwayat ini bahwa ayat turun ketika Nabi masih berdakwah di Mekah.

2. Riwayat al-Bukhāriy

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ يَقُولُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالْكَهْفِ وَمَرْيَمَ وَطَةَ وَالْأَنْبِيَاءِ: إِنَّهُنَّ
مِنَ الْعِتَاقِ الْأُولَى، وَهُنَّ مِنْ تِلَادِي.³⁵⁴

Ibnu Mas‘ūd menjelaskan tentang surah Banī Isrā’īl, al-Kahf, Maryam, Ṭāhā, dan al-Anbiyā’, semua surah tersebut merupakan surah-surah yang pertama turun dan termasuk yang aku baca (hafalkan) dahulu.

*Aṣar*³⁵⁵ di atas memang secara langsung tidak mengatakan bahwa surah al-Isrā’ turun di Mekah dan termasuk kelompok surah makkiah, tetapi pernyataan bahwa surah al-Isrā’ termasuk surah-

khāfit Bihā, hlm. 1172, hadis no. 4722; Muslim bin al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb aṣ-Ṣalāh, Bāb at-Tawaṣṣut fil-Qirā’ah fi aṣ-Ṣalāh al-Jahriyyah*, hlm. 329, hadis no. 446.

³⁵⁴ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, bab Tafṣīr Surah al-Anbiyā’*, hlm. 1167, hadis no. 4708

³⁵⁵ Secara bahasa, *aṣar* berarti sisa reruntuhan rumah dan sebagainya. Sedangkan secara istilah, ada dua pendapat mengenai definisi *aṣar* ini. Pertama, kata *aṣar* sinonim dengan hadis. Kedua, *aṣar* adalah perkataan, tindakan, dan ketetapan sahabat. As-Sayyid Muḥammad bin ‘Alawiy al-Mālikiy al-Ḥasaniy, *al-Manhal al-Laṭīf fī Uṣūl al-Ḥadīṣ asy-Syarīf*, hlm 51. Lihat juga: <http://saveking.multiply.com/journal/item/4>

surah yang turun di awal mengindikasikan hal tersebut. Dalam kaitannya dengan ungkapan “*min tilādī*”, Abū ‘Ubaid berkata, “Bagian Al-Qur’an yang turun di fase awal diumpamakan dengan harta pusaka yang sudah lama, dan hal ini bermakna bahwa peristiwa (penurunan ayat-ayat atau surah-surah Al-Qur’an) itu terjadi di Mekah.”³⁵⁶ Ibnu Hajar menjelaskan bahwa pernyataan yang disampaikan oleh Ibnu Mas‘ūd di atas bermakna bahwa surah-surah tersebut turun di Mekah dan ia tersusun di Mushaf Ibnu Mas‘ūd sebagaimana pada mushaf Usmāniy.³⁵⁷

3. Riwayat Ahmad, an-Nasā’iy, dan al-Hākim tentang sebab nuzul ayat 59

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: سَأَلَ أَهْلُ مَكَّةَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْعَلَ لَهُمُ الصَّفَا ذَهَبًا وَأَنْ يُنَجِّيَ الْجِبَالَ عَنْهُمْ فَيَزْرَعُوا، فَقِيلَ لَهُ: إِنْ شِئْتَ أَنْ تَسْتَأْنِي بِهِمْ، وَإِنْ شِئْتَ أَنْ نُؤْتِيَهُمُ الَّذِي سَأَلُوا، فَإِنْ كَفَرُوا أَهْلِكُوا كَمَا أَهْلَكْتَ مَنْ قَبْلَهُمْ: قَالَ: لَا، بَلْ أَسْتَأْنِي بِهِمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذِهِ الْآيَةَ: {وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً}.³⁵⁸

Ibnu ‘Abbās berkata, “Suatu saat penduduk Mekah (yang masih kafir) meminta Nabi shallallahu ‘alaihi wasallam mengubah Bukit Safa menjadi emas dan menyingkirkan gunung-gunung di sekitar Mekah agar mereka dapat bercocok tanam. Allah lalu menawarkan kepada beliau, “Terserah engkau; apakah kautanggihkan mereka (yakni: tidak menuruti permintaan itu, siapa tahu mereka akan mendapat hidayah) ataukah kauminta Kami menuruti permintaan mereka. Jika (Kami turuti permintaan itu)

³⁵⁶ Abū ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 247.

³⁵⁷ Ibnu Hajar al-‘Asqalāniy, *Fatḥh al-Bārī*, (t.tp.: Maktabah as-Salafiyah, t.th), jld. 9, hlm. 42.

³⁵⁸ Ahmad, *al-Musnad*, juz 3, hlm. 66, hadis nomor 2333; an-Nasā’iy, *as-Sunan al-Kubrā*, dalam *Kitāb at-Tafsīr, Bāb Tafsīr Sūrah al-Isrā’*, juz 10, hlm. 151, hadis nomor 11226; al-Hākim, *al-Mustadrak*, dalam *Kitāb at-Tafsīr, Bāb Tafsīr Sūrah Banī Isrā’īl*, juz 2, hlm. 394, hadis nomor 3379. Al-Hākim mengatakan sanad hadis ini sahih, dan az-Zahabiy menyetujui pendapat ini. Dalam *ta’līq* masing-masing atas *al-Musnad*, baik Syu’aib al-Arna’ūt maupun Ahmad Muḥammad Syākīr menyatakan sanad hadis ini sahih dan perawinya merupakan perawi al-Bukhāriy dan Muslim.

lalu mereka mengingkarinya, pasti akan Kuhancurkan mereka seperti umat-umat sebelum mereka.’ Beliau menjawab, ‘Tidak. Aku akan menanggungkan mereka.’ Terkait peristiwa ini turunlah ayat, *wamā mana-‘anā an nursila bil-āyāti illā an kaẓẓaba bihal-awwalūna wa ātainā šamūdan-nāqata mubširah.*”

Riwayat ini juga berbicara tentang interaksi Nabi Muhammad dengan penduduk Mekah ketika beliau belum hijrah. Dengan demikian, riwayat ini bisa dijadikan dalil untuk menjelaskan bahwa surah al-Isrā’ tergolong makkiyah.

4. Riwayat an-Naḥḥās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَكَّةَ.³⁵⁹

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Bani Israil (al-Isrā’) turun di Mekah.

5. Riwayat al-Baihaqiy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ: إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ وَنَ وَالْقَلَمِ ... وَبَنِي إِسْرَائِيلَ ... وَالرُّومَ وَالْعَنْكَبُوتَ

360 ...

‘Krimah dan al-Ḥasan bin Abū al-Ḥasan berkata, “Allah menurunkan (surah-surah) Al-Qur’an di Mekah, yaitu surah Iqra’ bismi Rabbik al-Laẓī Khalaq (al-‘Alaq), Nūn wa al-Qalam ... Banī Isrā’īl (al-Isrā’) ... ar-Rūm, dan al-‘Ankabūt...”

6. Riwayat Ibnu Mardawaih

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ قَالَا: نَزَلَتْ سُورَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَكَّةَ.³⁶¹

Ibnu ‘Abbās dan Ibnu az-Zubair berkata, “Surah Banī Isrā’īl (al-Isrā’) turun di Mekah.

³⁵⁹ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wal-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 489.

³⁶⁰ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

³⁶¹ As-Suyūṭiy, *ad-Dūrr al-Mansūr*, jld. 9, hlm. 138. Lihat juga: asy-Syaukāniy, *Faḥl al-Qadīr*, hlm. 809.

Pendapat jumbuh tentang kemakkiyahan Surah al-Isrā' juga didukung oleh kandungan-kandungan yang terdapat di dalamnya. Sebagaimana umumnya surah-surah makkiyah, surah al-Isrā' banyak berbicara tentang keimanan, seperti penegasan tentang ketauhidan Allah; Al-Qur'an adalah wahyu dari Allah yang memberikan petunjuk, penawar, dan rahmat bagi orang-orang yang beriman; serta adanya Padang Mahsyar dan hari kebangkitan.

Dalam surah al-Isrā' juga terkandung penetapan hukum karena ia termasuk surat yang terakhir turun di Mekah sebelum Nabi *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam* hijrah, dan sebagaimana telah disinggung di atas, umat Islam ketika itu jumlahnya sudah banyak. Di antara beberapa persoalan hukum yang terdapat dalam surah ini adalah larangan Allah terhadap perbuatan menghilangkan nyawa atau membunuh manusia, berzina, menggunakan harta anak yatim demi kepentingan sendiri dan tidak sesuai dengan tuntunan agama, melakukan sesuatu tanpa ilmu atau hanya mengikuti orang lain, dan durhaka kepada ibu-bapak. Di samping itu juga terdapat perintah Allah untuk menepati janji, menyempurnakan takaran dan timbangan, serta melaksanakan salat waktu. Walaupun secara umum ayat-ayat tentang hukum ini merupakan karakteristik surah-surah madaniyyah, namun ini adalah pengecualian. Sebagaimana disampaikan oleh Ibnu 'Asyūr di atas, bahwa ketika surah al-Isrā' turun, umat Islam sudah cukup banyak. Bersama dengan surah al-An'ām, surah ini banyak membawa ayat-ayat hukum sebagai aturan bagi kaum muslim yang mulai terbentuk di Mekah.³⁶²

Juga terdapat kisah tentang peristiwa Isrā' Nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam* yang terdapat dalam ayat pertama surah ini, dan karena itu juga, surah ini dinamakan al-Isrā'. Kisah Bani Israil juga diulas cukup panjang dalam surah ini sehingga Ibnu 'Abbās berkata, "Taurat seluruhnya ada dalam lima belas ayat dari Surah al-Isrā'." Maksud ungkapan Ibnu 'Abbās ini adalah bahwa apa yang terdapat dalam wahyu yang diterima Nabi Musa mempunyai kesamaan dengan apa yang ada dalam lima belas ayat surah ini.

³⁶² Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 15, hlm. 6.

Terlepas dari segala perdebatan ulama tentang adanya ayat yang dikecualikan dari keumuman surahnya, surah al-Isrā' tetap disepakati termasuk surah makkiyyah. Dalil-dalil sahih menunjukkan bahwa surah al-Isrā' turun di Mekah atau sebelum Nabi Muhammad turun. Kandungan yang dimilikinya juga semakin menguatkan penetapan tersebut.



Surah al-Kahf



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Kahf dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Mushaf-mushaf di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan juga menetapkan hal yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Surah al-Kahf termasuk surah yang dikelompokkan oleh jumbuh ulama ke dalam kategori makkiyah. Menurut al-Māwardiy, semua ayat dalam surah ini berstatus makkiyah sesuai riwayat dari al-Ḥasan, 'Ikrimah, 'Aṭā', dan Jābir bin Zaid.³⁶³ Ibnu 'Aṭiyyah pun mengatakan bahwa surah al-Kahf termasuk surah makkiyah sesuai pendapat mayoritas ulama tafsir.³⁶⁴ Sementara itu, Ibnu 'Āsyūr menegaskan, "Surah ini makkiyah dan para ulama menyepakatinya."³⁶⁵

Berbeda dari para mufasir di atas, sebagian berpendapat bahwa beberapa ayat dalam surah ini turun di Madinah. Muqātil bin Sulaimān, misalnya, dalam tafsirnya meyakini ayat 1–7 berstatus madaniyah.³⁶⁶ Ibnu al-Jauziy dan al-Qurṭubiy pun mengutip riwayat yang

³⁶³ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 3, hlm. 283.

³⁶⁴ Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 494.

³⁶⁵ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 15, hlm. 241-242.

³⁶⁶ Muqātil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqātil bin Sulaimān*, (Taḥqīq: 'Abdullāh Maḥmūd Syaḥātah), (Beirut: Mu'assasah at-Tārikh al-'Arabiy, 2002), jld. 2, hlm. 571.

mengimbulkkan ayat ke-8 ke dalam kategori madaniyah.³⁶⁷ Ayat-ayat yang dikecualikan itu adalah firman Allah,

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۗ فَيَمَّا لِيُذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۗ مَا كُنْتُمْ فِيهِ أَبَدًا ۗ وَيُذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۗ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِن يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۗ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِن لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ۗ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۗ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ۗ

Segala puji bagi Allah yang telah menurunkan Kitab (Al-Qur'an) kepada hamba-Nya dan Dia tidak menjadikannya bengkok; sebagai bimbingan yang lurus, untuk memperingatkan akan siksa yang sangat pedih dari sisi-Nya dan memberikan kabar gembira kepada orang-orang mukmin yang mengerjakan kebajikan bahwa mereka akan mendapat balasan yang baik, mereka kekal di dalamnya untuk selama-lamanya. Dan untuk memperingatkan kepada orang yang berkata, "Allah mengambil seorang anak." Mereka sama sekali tidak mempunyai pengetahuan tentang hal itu, begitu pula nenek moyang mereka. Alangkah jeleknya kata-kata yang keluar dari mulut mereka; mereka hanya mengatakan (sesuatu) kebohongan belaka. Maka barangkali engkau (Muhammad) akan mencelakakan dirimu karena bersedih hati setelah mereka berpaling, sekiranya mereka tidak beriman kepada keterangan ini (Al-Qur'an). Sesungguhnya Kami telah menjadikan apa yang ada di bumi sebagai perhiasan baginya, untuk Kami menguji mereka, siapakah di antaranya yang terbaik perbuatannya. Dan Kami benar-benar akan menjadikan (pula) apa yang di atasnya menjadi tanah yang tandus lagi kering.

Walaupun juga mengutip pendapat ini, Ibnu 'Atiyyah langsung membantahnya dengan mengatakan bahwa surah al-Kahf lebih tepat diyakini sebagai surah yang seluruh ayatnya berstatus makki-

³⁶⁷ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 5, hlm. 102; al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'an*, jld. 2, hlm. 197.

yah.³⁶⁸ Pendapat Ibnu ‘Atiyyah ini juga dikutip oleh al-Qurtubiy dan Ibnu ‘Āsyūr.³⁶⁹

Sementara itu, Ibnu al-Jauziy juga menukil riwayat dari Ibnu ‘Abbās dan Qatādah yang ikut mengecualikan ayat ke-28 dari status makkiyah,³⁷⁰ yaitu firman Allah,

وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْعِشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴿٢٨﴾

Dan bersabarlah engkau (Muhammad) bersama orang yang menyeru Tuhan-Nya pada pagi dan senja hari dengan mengharap keridaan-Nya; dan janganlah kedua matamu berpaling dari mereka (karena) mengharapkan perhiasan kehidupan dunia; dan janganlah engkau mengikuti orang yang hatinya telah Kami lalaikan dari mengingat Kami, serta menuruti keinginannya dan keadaannya sudah melewati batas.

Ibnu ‘Āsyūr juga mengutip pendapat sebagian ulama yang menyatakan bahwa ayat 107 hingga akhir surah turun di Madinah.³⁷¹ Ayat-ayat tersebut adalah firman Allah,

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿١٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴿١٨﴾ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴿١٩﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُ الْوَاحِدُ ﴿٢٠﴾ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴿٢١﴾

Sungguh, orang yang beriman dan mengerjakan kebajikan, untuk mereka disediakan surga Firdaus sebagai tempat tinggal, mereka kekal di dalamnya, mereka tidak ingin pindah dari sana. Katakanlah (Muhammad),

³⁶⁸ Ibnu ‘Atiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajiz*, jld. 3, hlm. 494.

³⁶⁹ Al-Qurtubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām Al-Qur’ān*, jld. 2, hlm. 197; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, Jld. 15, hlm. 241.

³⁷⁰ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 5, hlm. 102.

³⁷¹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, Jld. 15, hlm. 242.

“Seandainya lautan menjadi tinta untuk (menulis) kalimat-kalimat Tuhanku, maka pasti habislah lautan itu sebelum selesai (penulisan) kalimat-kalimat Tuhanku, meskipun Kami datangkan tambahan sebanyak itu (pula).” Katakanlah (Muhammad), “Sesungguhnya aku ini hanya seorang manusia seperti kamu, yang telah menerima wahyu, bahwa sesungguhnya Tuhan kamu adalah Tuhan Yang Maha Esa.” Maka barang siapa mengharap pertemuan dengan Tuhannya maka hendaklah dia mengerjakan kebajikan dan janganlah dia mempersekutukan dengan sesuatu pun dalam beribadah kepada Tuhannya.”

Kedua pendapat di atas dibantah oleh Ibnu ‘Āsyūr dengan mengatakan bahwa semua pendapat itu lemah. Menurutnya, surah al-Kahf termasuk surah yang turun sekaligus, sebagaimana diriwayatkan oleh ad-Dailamiy dari Anas bahwa ia berkata, “Surah al-Kahf diturunkan sekaligus dan bersamanya terdapat 70.000 malaikat.”³⁷²

C. Dalil Penetapan

Beberapa riwayat yang menjelaskan bahwa surah ini makkiyah adalah:

1. Riwayat Aḥmad, at-Tirmiziy, an-Nasā’iy, dan al-Ḥākim dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَتْ قُرَيْشٌ لِيَهُودَ: أَعْطُونَا شَيْئًا نَسْأَلُ عَنْهُ هَذَا الرَّجُلَ فَقَالُوا: سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ، فَسَأَلُوهُ فَتَزَلَّتْ: وَنَسَأَلُونَاكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا، قَالُوا: أُوتِينَا عِلْمًا كَثِيرًا، أُوتِينَا التَّوْرَةَ وَمَنْ أُوتِيَ التَّوْرَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ}.

³⁷² Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wat-Tanwīr*, jld. 15, hlm. 242.

³⁷³ Aḥmad, *al-Musnad*, jld. 3, hlm. 56, hadis no. 2309; at-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy, Kitāb at-Taḥsīn, Bāb Wa min Sūrah Banī Isrā’īl*, hlm. 704–705, hadis no. 3140; an-Nasā’iy, *as-Sunan al-Kubrā, Kitāb at-Taḥsīn, Bāb Taḥsīn Sūrah al-Kahf*, jld. 10, hlm. 167, hadis no. 11252; al-Ḥākim, *al-Mustadrak, Kitāb at-Taḥsīn, Bāb Taḥsīn Sūrah Lam Yakun*, jld. 2, hlm. 579, hadis no. 3961. At-Tirmiziy menilai hadis ini hasan sahih *garīb*. Al-Ḥākim mengatakan sanad hadis ini sahih, dan az-Ḥababiy menyetujui pendapat ini. Dalam *ta’līq* masing-masing atas *al-Musnad*, Syu’aib al-Ārna’ūṭ dan Aḥmad Muḥammad Syākīr juga menyatakan sanad hadis

Ibnu ‘Abbās berkata, “Suatu saat kaum Quraisy menanyai orang-orang Yahudi, ‘Usulkanlah kepada kami suatu pertanyaan untuk kami ajukan kepada pria ini (yakni: Nabi Muhammad)!’ Mereka menjawab, ‘Tanyailah dia tentang roh!’ Mereka lantas bertanya tentang roh kepada beliau. Terkait hal itu Allah lalu menurunkan ayat wa yas’alūnaka ‘anir-rūhi qulir-rūhu min amri rabbi wa mā ūtītum minal-‘ilmi illā qalilā. Merasa tersindir oleh ayat tersebut, orang-orang Yahudi berkata, ‘Kami telah diberi ilmu yang banyak. Kami telah diberi Taurat, dan siapa saja yang telah diberi Taurat maka ia benar-benar telah mendapat kebaikan yang banyak.’ Terkait peristiwa ini diturunkanlah ayat qul laukānal-baḥru midādan likalimāti rabbi lanafidal-baḥru ... hingga akhir ayat.”

Riwayat ini bisa menjadi dalil bahwa surah al-Kahf turun di Mekah karena menceritakan suatu peristiwa yang terjadi ketika Nabi Muhammad masih berada di Mekah.

2. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اجْتَمَعَ عُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَأَبُو جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ وَالتَّضْرُّ بْنُ الْحَارِثِ وَأُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ وَالْعَاصِي بْنُ وَاثِلٍ وَالْأَسْوَدُ بْنُ الْمُطَّلِبِ وَأَبُو الْبُحَيْرِيِّ فِي نَفَرٍ مِنْ فُرَيْشٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَبَّرَ عَلَيْهِ مَا يَرَى مِنْ خِلَافِ قَوْمِهِ إِيَّاهُ وَإِنْكَارِهِمْ مَا جَاءَ بِهِ مِنَ النَّصِيحَةِ

ini sahih. Demikian pula al-Albāniy dalam *ta’liq*-nya atas *Sunan at-Tirmiziy*.

Terdapat riwayat lain yang menjelaskan bahwa tempat peristiwa sabab nuzul kedua ayatnya adalah di Madinah dan yang bertanya kepada Nabi adalah orang-orang Yahudi, padahal kedua surah ini disepakati turun di Mekah. Menurut Ibnu Katsir, hal ini bisa saja terjadi karena bisa jadi ayat ini turun dua kali. *Pertama*, turun di Mekah ketika orang Quraisy bertanya kepada Nabi tentang roh atas anjuran orang-orang Yahudi. *Kedua*, turun di Madinah untuk kedua kalinya ketika masalah roh kembali ditanyakan oleh kaum Yahudi. Hal ini bisa jadi pula turun kepada Nabi wahyu yang memerintahkan beliau untuk menjawab pertanyaan kaum Yahudi ini dengan ayat yang telah diturunkan sebelumnya. Lihat: Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm*, jld. 5, hlm. 114.

Sementara itu, ada juga ulama yang tidak sependapat bahwa riwayat ini dijadikan sebagai sabab nuzul dari ayat 109 surah al-Kahfi, di antaranya adalah Khālid bin Sulaimān al-Mazīniy, pengarang buku *al-Muḥarrar fī Asbāb an-Nuzūl al-Qur’ān*. Ia mengatakan bahwa riwayat ini tidak bisa untuk dijadikan sebagai sabab nuzul bagi ayat 109 ini karena tidak ada ketersambungan tema yang dibicarakan antara keduanya. Lihat: Khālid bin Sulaimān al-Mazīniy, *al-Muḥarrar fī Asbāb an-Nuzūl al-Qur’ān*, (Dammām: Dār Ibn al-Jauziy, 1427 hlm.), jld. 2, hlm. 686.

فَأَحْرَزَهُ حُزْنًا شَدِيدًا فَأَنْزَلَ اللَّهُ: فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ.³⁷⁴

Ibnu 'Abbās berkata, “‘Utbah bin Rabī‘ah, Syaibah bin Rabī‘ah, Abū Jahal bin Hisyām, an-Naḍr bin Hariṣ, Umayyah bin Khalaf, al-A‘syā bin Wā’il, al-Aswad bin Muṭṭalib, dan Abū al-Buhturriy mengadakan bersama sekelompok orang-orang Quraisy. Rasulullah merasa susah melihat perlawanan kaumnya kepadanya dan pengingkaran mereka terhadap ajaran-ajaran yang dibawanya sehingga membuatnya menjadi sangat sedih. Allah lalu menurunkan ayat fala‘allaka bākhi‘un nafsaka ‘alā āsārihim.

Riwayat ini juga berisi suatu peristiwa yang terjadi antara Nabi dan kaum kafir Quraisy di Mekah. Melalui riwayat ini pula dapat diketahui bahwa ayat ke-6 surah al-Kahf berstatus makkiyah.

3. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ: إِفْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَنَ وَالْقَلَمِ ... وَالْكَهْفِ ... وَالرُّؤْمِ وَالْعَنْكَبُوتِ.³⁷⁵

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Allah menurunkan (surah-surah) Al-Qur’an di Mekah, yaitu Iqra’ Bismi Rabbikal-lazī Khalaq, Nūn wal-Qalam ... al-Kahf ... ar-Rūm, dan al-‘Ankabūt.

4. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: إِنَّهُنَّ (الْكَهْفَ وَمَرْيَمَ وَطهَ وَالْأَنْبِيَاءَ) نَزَلْنَ بِمَكَّةَ.³⁷⁶

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah-surah itu (surah al-Kahf, Maryam, Ṭāhā, al-Anbiyā’) turun di Mekah.”

5. Riwayat ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أُنْزِلَ بِمَكَّةَ إِفْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ الْكَهْفُ ... ثُمَّ الْعَنْكَبُوتُ ثُمَّ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ. فَذَلِكَ مَا

³⁷⁴ Riwayat ini dikutip oleh as-Suyūṭiy dalam *Lubāb an-Nuqūl*, hlm. 168.

³⁷⁵ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

³⁷⁶ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 501.

أُنزِلَ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ خَمْسٌ وَثَمَانُونَ سُورَةً.³⁷⁷

Jābir bin Zaid berkata, “Diturunkan kepada Nabi Muhammad sebagian surah-surah Al-Qur’an. Pertama, surah-surah yang diturunkan di Mekah, yaitu surah al-‘Alaq... al-Kahf al-‘Ankabūt, dan Wailun lil-Muṭaffifin. Itulah surah-surah yang diturunkan di Mekah; jumlahnya 85 surah.

Kandungan surah al-Kahf juga mengisyaratkan bahwa surah ini turun sebelum hijrah. Di dalamnya terdapat penjelasan tentang dasar-dasar tauhid dan keadilan Allah, di mana yang terakhir ini tidak akan berubah selama-lamanya. Surah ini juga menegaskan kepastian datangnya hari kebangkitan; Al-Qur’an sebagai kitab suci yang bebas dari pertentangan dan kepalsuan; dan luasnya ilmu Allah sehingga manusia tidak akan mampu menuliskannya. Surah ini juga menyajikan kisah *Aṣḥāb al-Kahf* (para penghuni gua), Nabi Musa dengan Khidir, Zulkarnain dengan Yakjuj-Makjuj, dan kisah dua orang laki-laki, yang satu kafir dan yang lainnya mukmin.

Dari uraian di atas dapat diambil kesimpulan bahwa surah al-Kahf turun di Mekah, walaupun pada beberapa ayatnya terjadi perdebatan ulama mengenai tempat turunnya. Hal ini tidaklah mengurangi kesepakatan ulama tentang kemakkiyahan surah al-Kahf.

³⁷⁷ Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 135-136.



Surah Maryam



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Maryam dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Hal ini sejalan dengan penetapan status surah tersebut dalam beberapa mushaf lainnya terbitan luar negeri, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko.

B. Pandangan Mufasir

Jumhur ulama sepakat dalam penetapan surah Maryam sebagai surah makkiyah. Al-Wāḥidiy, al-Bagawiy, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, asy-Syaukāniy, al-Bantaniy, hingga Sayyid Quṭb dan Ibnu 'Āsyūr adalah beberapa nama andangan demikian.³⁷⁸ Bahkan, kemakkiyahan surah ini diyakini sebagai ijmak para mufasir oleh Ibnu 'Aṭīyyah, Ibnu al-Jauziy, dan al-Qurṭubiy.³⁷⁹

Bila status surah Maryam secara garis besar sudah disepakati, tidak demikian dengan status ayat per ayatnya. Ada 4 ayat yang di-

³⁷⁸ Al-Wāḥidiy, *al-Waṣīṭ*, jld. 3, hlm. 174; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 215; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 5, hlm. 187; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 5, hlm. 476; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 3, hlm. 378; Muhammad bin 'Umar Nawawi al-Jāwiy al-Bantaniy (w. 1316 H, selanjutnya: al-Bantaniy), *Marāḥ Labīd li-Kasyf Ma'nā al-Qur'ān al-Majīd*, (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, cet. I, 1417 H), jld. 3, hlm. 2; Sayyid Quṭb, *Fī Zīlāl Al-Qur'ān*, jld. 4, hlm. 2298; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 16, hlm. 57.

³⁷⁹ Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 4; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 3, hlm. 116; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'ān*, jld. 11, hlm. 72.

katakan berstatus madaniyah. *Pertama*, ayat ke-58, sebagaimana dikutip oleh Ibnu ‘Aṭiyyah, as-Sakhāwiy, dan al-Baiḍāwiy. Pendapat ini bersumber dari Muqātil, sebagaimana disarikan oleh Ibnu al-Jauziy dan al-Ālūsiy. Menurut Muqātil, ayat ini turun pascahijrah umat Islam ke Habasyah (sekarang Ethiopia).³⁸⁰ Ayat ini, yang juga ayat sajdah, adalah firman Allah,

أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّنَ مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَّةِ
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا
وَبُكْيًا ﴿٥٨﴾

Mereka itulah orang yang telah diberi nikmat oleh Allah, yaitu dari (golongan) para nabi dari keturunan Adam, dan dari orang yang Kami bawa (dalam kapal) bersama Nuh, dan dari keturunan Ibrahim dan Israil (Yakub) dan dari orang yang telah Kami beri petunjuk dan telah Kami pilih. Apabila dibacakan ayat-ayat Allah Yang Maha Pengasih kepada mereka, maka mereka tunduk sujud dan menangis.

Kedua, ayat ke-71, sebagaimana keterangan yang disampaikan oleh az-Zamakhsariy, as-Suyūṭiy, al-Qāsimiy, dan al-Marāgiy. Hanya saja, keempatnya tidak menyebut sumber pendapat ini dan tidak pula menyebut dalilnya.³⁸¹ Ayat tersebut adalah firman Allah,

وَأَنَّ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ﴿٧١﴾

Dan tidak ada seorang pun di antara kamu yang tidak mendatanginya (neraka). Hal itu bagi Tuhanmu adalah suatu ketentuan yang sudah ditetapkan.

³⁸⁰ Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 3, hlm. 4; as-Sakhāwiy, *Jamāl al-Qurrā’*, hlm. 128; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 4, hlm. 5; Ibnu al-Jauziy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 3, hlm. 116; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma’ānī*, jld. 8, hlm. 377.

³⁸¹ Az-Zamakhsariy, *al-Kasysyāf*, jld. 3, hlm. 3; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm Al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 93; Muḥammad Jamāluddīn al-Qāsimiy (w. 1332 H/1914 M, selanjutnya: al-Qāsimiy), *Maḥāsin at-Ta’wīl*, (Kairo: Dār Ihyā’ al-Kutub al-‘Arabiyah, 1957), jld. 7, hlm. 83; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 16, hlm. 32.

Ketiga dan keempat, ayat ke-59 dan 60, seperti disitir oleh Ibnu al-Jauziy dari Hibatullāh al-Mufassir.³⁸² Keduanya adalah firman Allah,

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا ﴿٥٩﴾
إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ﴿٦٠﴾

Kemudian datanglah setelah mereka pengganti yang mengabaikan salat dan mengikuti keinginannya, maka mereka kelak akan tersesat, Kecuali orang yang bertobat, beriman dan mengerjakan kebajikan, maka mereka itu akan masuk surga dan tidak dizalimi (dirugikan) sedikit pun.

Perlu digarisbawahi bahwa penentuan makkiyah-madaniyah suatu surah adalah berdasarkan status mayoritas ayatnya. Karena itu, apabila ada beberapa ayat yang statusnya tidak sama dengan status umum surah, hal itu mungkin saja terjadi. Beberapa mufasir mengutip pendapat yang mengecualikan empat ayat dari status makkiyah, yakni ayat 58, 59, 60, dan 71. Pengecualian ayat 58 disandarkan kepada Muqātil, 59–60 kepada Hibatullāh al-Mufassir, dan 71 tidak disandarkan kepada siapa pun.

Ibnu ‘Āsyūr hanya memberi tanggapan atas pengecualian yang pertama. Menurutnya, pengecualian ini tidak berdasar karena ayat tersebut sangat erat kaitan maknanya dengan ayat sebelumnya sehingga tidak mungkin ia sendiri turun belakangan, kecuali apabila rangkaian ayat-ayat ini secara bersama-sama diturunkan setelah hijrah. Menurutnya, hal ini tampak tidak mungkin. Ibnu ‘Āsyūr tidak menanggapi pengecualian ayat 71 tampaknya karena pendapat itu tidak dinisbatkan kepada ulama tertentu. Ia bahkan tidak menyebut adanya pendapat yang mengecualikan ayat 59 dan 60.³⁸³ Namun, bantahannya atas pengecualian ayat 58 dapat pula digunakan untuk menegaskan pengecualian kedua ayat tersebut. Dengan demikian, dapat disimpulkan bahwa seluruh ayat dalam surah Maryam diyakini turun sebelum hijrah.

³⁸² Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 3, hlm. 116.

³⁸³ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahṙīr wa at-Tanwīr*, jld. 16, hlm. 58.

C. Dalil Penetapan

Sedikitnya ada dua dalil *naqliy* yang mendasari penetapan surah Maryam sebagai surah makkiyah, yakni:

1. Riwayat Aḥmad dan al-Baihaqiy dari Ummu Salamah

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ ابْنَةِ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْمُغِيرَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: لَمَّا نَزَلْنَا أَرْضَ الْحَبَشَةِ جَاوَرْنَا بِهَا خَيْرَ جَارٍ النَّجَاشِيِّ، أَمَّا عَلَى دِينِنَا وَعَبَدْنَا اللَّهَ لَا نُؤَدَى وَلَا نَسْمَعُ شَيْئًا نَكْرَهُهُ ... قَالَتْ: فَقَالَ لَهُ النَّجَاشِيُّ: هَلْ مَعَكَ مِمَّا جَاءَ بِهِ عَنِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ؟ قَالَتْ: فَقَالَ لَهُ جَعْفَرُ: نَعَمْ، فَقَالَ لَهُ النَّجَاشِيُّ: فَأَقْرَأْهُ عَلَيَّ، فَقَرَأَ عَلَيْهِ صَدْرًا مِنْ {كَهَيْعَصَ}، قَالَتْ: فَبَكَى وَاللَّهِ النَّجَاشِيُّ حَتَّى أَخْضَلَ لِحْيَتَهُ، وَبَكَتْ أَسَافِقَتُهُ حَتَّى أَخْضَلُوا مَصَاحِفَهُمْ حِينَ سَمِعُوا مَا تَلَا عَلَيْهِمْ، ثُمَّ قَالَ النَّجَاشِيُّ: إِنَّ هَذَا وَاللَّهِ وَالَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى لِيَخْرُجَ مِنْ مِشْكَاتٍ وَاحِدَةٍ ...³⁸⁴

Ummu Salamah binti Abū Umayyah bin al-Mugīrah, istri Nabi, berkata, “Saat tinggal di wilayah Habasyah, kami hidup berdampingan dengan Raja Najasyi dengan nyaman. Dia menjamin keberagamaan kami, dan kami beribadah kepada Allah tanpa disakiti, dan kami pun tidak mendengar apa pun yang kami tidak sukai...” Melanjutkan ceritanya, Ummu Salaman berkata, “Raja Najasyi berkata kepadanya (Ja’far bin Abū Ṭālib, penerjemah ‘Usmān bin ‘Affān), “Apakah kauhafal sesuatu yang Nabi Muhammad terima dari Tuhannya?” Ia menjawab, “Ya.” Raja Najasyi kembali berkata, “Kalau begitu, bacakanlah kepadaku.” Ia lantas membaca di hadapan Raja surah, dimulai dari kata *Kāf Hā Yā ‘Aīn Ṣād*. Menangislah Raja Najasyi hingga jenggotnya basah. Para uskupnya pun menangis hingga (air mata) membasahi perkamen-perkamen mereka ketika mendengar apa yang Ja’far baca di hadapan mereka. Raja Najasyi kemudian berkata, “Sungguh, demi Allah, ini (apa yang kaubaca) dan apa yang dibawa oleh Musa pastilah berasal dari ceruk yang sama...”

³⁸⁴ Diriwatikan oleh Aḥmad dan al-Baihaqiy dari jalur Muḥammad bin Ishāq dari az-Zuhriy dari Abū Bakr bin ‘Abdurrahmān bin al-Ḥarṣ bin Hisyām al-Makhzūmiy dari Ummu Salamah. Lihat: Aḥmad, *al-Musnad*, jld. 2, hlm. 358, hadis no. 1740; al-Baihaqiy, *as-Sunan al-Kubrā*, (Mekah: Maktabah Dār al-Bāz, 1994 M), jld. 9, hlm. 144, hadis no. 18207.

Al-Arna'ūt menilai sanad riwayat Aḥmad berkualitas hasan; tidak sampai kualitas sahih karena keberadaan Muḥammad bin Ishāq. Sementara itu, Aḥmad Muḥammad Syākir dalam *taḥqīq*-nya atas Musnad Aḥmad tetap menilainya sahih. Ia mengutip penjelasan al-Haiṣamiy bahwa Muḥammad bin Ishāq secara tegas menyebutkan dirinya mendengar riwayat tersebut secara langsung dari perawi sebelumnya, Muḥammad bin Muslim.³⁸⁵

Uṣmān bin 'Affān termasuk orang yang hijrah ke Habasyah pada gelombang pertama. Peristiwa itu terjadi pada tahun kelima kenabian, yakni enam tahun sebelum hijrah Nabi ke Madinah. Dengan demikian, dapat dipastikan surah Maryam turun sebelum itu sehingga ia termasuk surah makkiyah. Riwayat ini disebutkan secara panjang lebar dalam *as-Sīrah an-Nabawiyyah* karya Ibnu Hisyām dan *Majma' az-Zawā'id* karya al-Haiṣamiy.³⁸⁶

1. Riwayat dari Ibnu 'Abbās

Riwayat yang secara sarif menyebutkan surah ini turun di Mekah adalah *aṣar* berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أَنْزَلَتْ بِمَكَّةَ سُورَةُ كَهَيْعِصَ.

Ibnu 'Abbās raḍiyallāhu 'anhumā berkata, "Surah Kāf Hā Yā 'Aīn Ṣād diturunkan di Mekah."

Riwayat ini disampaikan di antaranya oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, dan al-Baihaqiy. Semua melalui sanad yang berpangkal kepada Ibnu 'Abbās.³⁸⁷ Seperti dikatakan as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy,

³⁸⁵ Aḥmad, *al-Musnad*, *taḥqīq* Aḥmad Muḥammad Syākir, jld. 2, hlm. 358. Bandingkan dengan Aḥmad, *al-Musnad*, (Kairo: Mu'assasah Qurtubah, t.th.), *taḥqīq* Syu'aib al-Arna'ūt, jld. 1, hlm. 201.

³⁸⁶ Lihat: Abū Muḥammad bin 'Abdul Malik bin Hisyām, (w. 213 H selanjutnya: Ibnu Hisyām), *as-Sīrah an-Nabawiyyah*, (Kairo: Muṣṭafā al-Bābiy al-Halabiy, cet. II, 1955 M), jld. 1, hlm. 334–337; al-Haiṣamiy, *Majma' az-Zawā'id*, (Beirut: Dār al-Fikr, 1412 H), jld. 6, hlm. 24, hadis no. 9842.

³⁸⁷ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'an*, hlm. 33; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 501; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143. Semua riwayat ini berpangkal kepada Ibnu 'Abbās. Adapun kualitas sanad riwayat-riwayat ini sudah dibahas secara detail dalam Pendahuluan.

riwayat serupa juga dikutip oleh Ibnu Mardawaih dari ‘Abdullāh bin az-Zubair dan ‘Ā’isyah.³⁸⁸ Kekurangan pada sanad riwayat tersebut tidak mengurangi keabsahannya sebagai dalil karena ia didukung oleh riwayat serupa dari sanad lain yang minimal berkualitas hasan. Di antaranya riwayat Abū ‘Amr ad-Dāniy dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid, dan riwayat al-Baihaqiy dari jalur lain yang berpangkal pada ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy.³⁸⁹

Ada pula riwayat yang disebut-sebut berkaitan dengan turunnya surah ini, yakni kisah berikut.

عَنْ أَبِي مَرْيَمَ الْعَسَانِيِّ قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ:
وُلِدَتْ لِي اللَّيْلَةُ جَارِيَةً، فَقَالَ: وَاللَّيْلَةُ أَنْزَلْتَ عَلَيَّ سُورَةَ مَرْيَمَ، سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ.³⁹⁰

Abū Maryam al-Gassāniy berkisah, “Aku menghadap Rasulullah dan berkata kepadanya, “Semalam anak perempuanku telah lahir.” Rasulullah menanggapi, “Pada malam ini pula surah Maryam diturunkan kepadaku. Kalau begitu, namakanlah anakmu Maryam.”

Bila berpegangan pada riwayat ini maka surah Maryam turun di Madinah. Abū Maryam adalah seorang sahabat Ansar, dengan nama asli Naẓīr. Ibnu ‘Āsyūr menjelaskan, Abū Maryam jelas tidak termasuk orang-orang yang pertama memeluk Islam, sedangkan surah ini sudah dibacakan oleh Ja‘far bin Abū Ṭālib di hadapan Raja Najasyi saat umat Islam hijrah ke Ethiopia pada gelombang pertama. Hal ini diperkuat oleh kisah yang cukup masyhur bahwa ‘Umar bin al-Khaṭṭāb masuk Islam usai mendengar surah Ṭāhā, yang diyakini turun setelah surah Maryam, dibaca oleh saudaranya. Peristiwa ini juga terjadi ketika Nabi masih berada di Mekah. Diperkirakan surah Maryam turun pada sekitar tahun keempat kenabian. Dengan

³⁸⁸ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 5, hlm. 476; asy-Syaukāniy, *Faḥ al-Qaḍīr*, jld. 3, hlm. 378.

³⁸⁹ Ad-Dāniy, *al-Bayān fī ‘Add Āy Al-Qur’ān*, hlm. 135-136; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

³⁹⁰ Diriwayatkan oleh aṭ-Ṭabrāniy dari Ḥusain bin Ishāq dari Sulaimān bin Salamah dari ‘Abdullāh bin ‘Alā’ dari Abū Bakr bin Abū Maryam dari ayahnya dari kakeknya. Lihat: aṭ-Ṭabrāniy, *al-Mu‘jam al-Kabīr*, jld. 22, hlm. 332, hadis no. 18686.

pertimbangan tersebut, riwayat Abū Maryam dalam konteks ini tidak bisa diterima.³⁹¹


Bila dalil-dalil di atas menetapkan surah Maryam sebagai surah makkiyah dari sisi *naqliy*, hal itu diperkuat oleh dalil yang bersifat *'aqliy*. Dalil *'aqliy* juga menjadi salah satu penguat dalam menentukan status makkiyah atau madaniyah suatu surah. Dari sisi konten, misalnya, surah ini dimulai dengan sajian kisah Nabi Zakariya, disusul dengan kisah Maryam beserta kelahiran putranya dan tanggapan kaum mereka, disambung kemudian dengan penggalan kisah Nabi Ibrahim, Musa, Ismail, dan Idris. Surah ini menyebutkan keraguan orang kafir terhadap hari kebangkitan, keabsahan wahyu Al-Qur'an, dan keyakinan mereka bahwa Allah mempunyai anak. Allah membatalkan sangkaan-sangkaan mereka dengan menyajikan dalil-dalil yang menegaskan adanya hari kebangkitan, keesaan-Nya, dan tidak adanya sekutu apalagi anak bagi-Nya.³⁹² Tema-tema ini berdasarkan penelitian para ulama menjadi ciri khas yang sangat lazim dijumpai pada surah-surah yang diturunkan sebelum hijrah, karena masa itu merupakan momen untuk meneguhkan akidah, terutama dengan menyajikan kisah para nabi terdahulu dan bukti-bukti keesaan Allah dan kepastian adanya hari kebangkitan.

Dari sisi lafal pun, terlihat jelas bahwa bunyi akhir semua ayat pada surah ini bersajak dengan sangat rapi. Ayat-ayatnya pun tersusun dengan ungkapan yang pendek namun sangat dalam maknanya. Selain itu, bahwa surah ini dibuka dengan huruf tahajji dan adanya ayat sajdah di dalamnya juga menunjukkan surah ini turun sebelum hijrah. Dengan demikian, perpaduan antara dalil *naqliy* dan *'aqliy* mengukuhkan bahwa surah Maryam betul berstatus makkiyah.³⁹³

³⁹¹ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 16, hlm. 58.

³⁹² Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Taḥsīn al-Wasīf*, jld. 9, hlm. 9; Departemen Agama RI, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, (Jakarta: Departemen Agama RI, cet. I, 2006), jld. 6, hlm. 34.

³⁹³ Mannā' Khalīl al-Qaṭṭān, *Mabāḥiṣ fi 'Ulūm Al-Qur'ān*, hlm. 58–59.



Surah Ṭāhā



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Ṭāhā ditetapkan sebagai surah makkiyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Hal yang sama juga ditemukan dalam mushaf-mushaf yang berasal dari negara Islam lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Maroko, Libya, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Kemakkiyahan surah Ṭāhā merupakan pendapat jumbuh ulama, di antaranya al-Bagawiy, az-Zamakhshariy, dan Ibnu 'Aṭīyyah.³⁹⁴ Ibnu al-Jauziy mengatakan bahwa para ulama sepakat seluruh ayat dalam surah Ṭāhā adalah makkiyah.³⁹⁵ Seraya mengamini kesepakatan ini, al-Qurṭubiy menambahkan penjelasan, “Surah Ṭāhā turun sebelum 'Umar bin al-Khaṭṭāb memeluk agama Islam.”³⁹⁶ Para mufasir setelah mereka, seperti Ibnu Kaṣīr, al-Biqā'iy, dan as-Suyūṭiy juga menyetujui penetapan ini,³⁹⁷ begitu juga mayoritas mufasir yang lebih terkini, seperti asy-Syaukāniy, al-Alūsīy, as-Sa'diy, dan Ibnu 'Āsyūr.³⁹⁸

³⁹⁴ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 261. az-Zamakhshariy, *al-Kasasyāf*, jld. 4, hlm. 63. Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muharrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 36.

³⁹⁵ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 5, hlm. 368.

³⁹⁶ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 14, hlm. 5.

³⁹⁷ Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'an al-'Azīm*, jld. 9, hlm. 309. Al-Biqā'iy, *Maṣā'id an-Nazar*, jld. 2, hlm. 267; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 10, hlm. 152.

³⁹⁸ asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, hlm. 902; al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 16, hlm. 147.

Sebagian ulama berpendapat ada beberapa ayat surah Ṭāhā yang tergolong madaniyah. Dalam *al-Itqān*, as-Suyūṭiy mengatakan bahwa ayat 130 adalah madaniyah. Ia juga menyatakan seharusnya ayat 131 juga madaniyah karena terdapat riwayat dari Abū Rāfi' yang menjelaskan bahwa ayat ini turun berkaitan dengan peristiwa penolakan seorang Yahudi untuk meminjamkan tepung gandum kepada Nabi Muhammad kecuali ada jaminannya.³⁹⁹ Pengecualian serupa juga dimuat oleh al-Qāsimiy dalam tafsirnya dengan mengatakan bahwa ada yang berpendapat, "Kecuali firman Allah ayat 130 dan 131 (dari surah ini-pen)."⁴⁰⁰ Kedua ayat itu adalah:

فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ
 أَنَايِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ﴿١٣٠﴾ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ
 أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرَرُّكَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَنَّىٰ ﴿١٣١﴾

Maka sabarlah engkau (Muhammad) atas apa yang mereka katakan, dan bertasbihlah dengan memuji Tuhanmu, sebelum matahari terbit, dan sebelum terbenam; dan bertasbihlah (pula) pada waktu tengah malam dan di ujung siang hari, agar engkau merasa tenang. Dan janganlah engkau tujukan pandangan matamu kepada kenikmatan yang telah Kami berikan kepada beberapa golongan dari mereka, (sebagai) bunga kehidupan dunia agar Kami uji mereka dengan (kesenangan) itu. Karunia Tuhanmu lebih baik dan lebih kekal.

Ibnu 'Āsyūr membantah pendapat ini dengan mengatakan bahwa walaupun riwayat dari Abū Rāfi' itu sahih, ia salah ketika mengira bahwa ayat yang dibaca oleh Nabi tersebut turun saat itu juga. Padahal, Nabi ketika membaca suatu ayat bisa jadi bermaksud mengingatkan dan menjelaskan kandungannya, sedangkan ayat itu

³⁹⁹ 'Abd ar-Rahmān bin Nāṣir as-Sa'diy (selanjutnya: as-Sa'diy), *Taisīr al-Karīm ar-Rahmān fī Tafsīr Kalām al-Mannān*, (Riyad: Dārus-Salām, cet. II, 2002), hlm. 584; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 16, hlm. 180.

³⁹⁹ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 44. Riwayat sebab nuzul yang diriwayatkan oleh Abū Ya'lā dan al-Bazzār ini selengkapnya bisa dilihat dalam kitab as-Suyūṭiy ini.

⁴⁰⁰ Al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, jld. 11, hlm. 4168.

sendiri sudah turun sebelumnya. Akan tetapi, Abū Rāfi‘ mengira ayat itu turun pada saat tersebut. Sepertinya Abū Rāfi‘, lanjut Ibnu ‘Āsyūr, belum pernah mendengar ayat ini atau menganggap pembacaan itu sebagai penurunan wahyu.⁴⁰¹

Pengecualian yang dikatakan oleh as-Suyūṭiy ini memiliki kelemahan. Di samping tidak mengemukakan alasan pengecualiannya, as-Suyūṭiy juga tidak menunjukkan riwayat yang mendasari pengecualian ayat 130. Adapun dalil yang digunakan untuk mengecualikan ayat 131 dinilai para ulama sebagai riwayat yang lemah.⁴⁰² Dengan demikian, pendapat yang mengecualikan kedua ayat ini tidak memiliki dasar yang kuat.

C. Dalil Penetapan

Terdapat beberapa riwayat yang menjelaskan surah Ṭāhā termasuk ke dalam kelompok surah-surah makkiyah, di antaranya:

1. Riwayat dari Anas bin Mālik

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : خَرَجَ عُمَرُ مُتَعَلِّدًا بِسَيْفِهِ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ قِيلَ لَهُ : إِنَّ خَتَنَكَ وَأُخْتَكَ قَدْ صَبَبَا وَتَرَكَ دِينَكَ الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ . فَمَسَى عُمَرُ حَتَّى أَتَاهُمَا وَعِنْدَهُمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ يُقَالُ لَهُ خَبَّابٌ وَكَانُوا يَقْرَءُونَ (طه) فَقَالَ عُمَرُ : أَعْطَوْنِي الْكِتَابَ الَّذِي هُوَ عِنْدَكُمْ فَأَقْرَأَهُ . قَالَ : وَكَانَ عُمَرُ يَقْرَأُ الْكِتَابَ ، فَقَالَتْ أُخْتُهُ : إِنَّكَ رَجِسٌ ، وَإِنَّهُ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ، فَقُمْنَا فَاعْتَسِلْ أَوْ تَوَضَّأْ . قَالَ : فَقَامَ عُمَرُ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ أَخَذَ الْكِتَابَ فَقَرَأَ (طه) ...⁴⁰³

⁴⁰¹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 16, hlm. 180.

⁴⁰² Aiman Ṣāliḥ Sya‘bān dalam *taḥqīq*-nya atas *Asbāb an-Nuzūl* al-Wāḥidiy menyatakan bahwa riwayat ini *ḍa‘īf*. Lihat: al-Wāḥidiy, *Asbāb an-Nuzūl*, hlm. 234. Lihat juga: Muhammad Quraish Shihab, *Tafsīr al-Mishbah*, vol. 7, hlm. 543.

⁴⁰³ ‘Aliy bin ‘Umar ad-Dāruqṭniy (306-385 H, selanjutnya: ad-Dāruqṭniy), *Sunan ad-Dāruqṭniy*, (Beirut: Dār Ibnī Ḥazm, 2011), *Kitab at-Ṭāhārah, Bab Fi Nahy al-Muḥdiṣ ‘an Mass al-Qur‘ān*, hlm. 104, hadis no. 7; al-Baihaqiy, *as-Sunan al-Kubrā*, (Kairo: Markaz li al-Buḥūṣ wa ad-Dirāsāt al-‘Arabiyah al-Islāmiyyah, 2011), hlm. 265, hadis no. 416. Kisah ini secara lengkap dapat dilihat dalam *Dalā’il an-Nubuwwah*. Lihat: al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 215–222.

Anas bin Mālik berkata, “Umar (bin al-Khaṭṭāb) keluar sambil menyandang pedangnya.” Lalu Anas menceritakan hadis ini yang di dalamnya terdapat penjelasan bahwa seseorang berkata kepada Umar, “Sesungguhnya saudara ipar dan adikmu telah pindah agama (memeluk agama Islam) dan meninggalkan agama yang kauyakini.” Umar kemudian mendatangi keduanya dan bersama mereka ada salah seorang yang berasal dari kaum Muhajirin, yaitu Khabbāb bin al-Aratt yang sedang membacakan surah Ṭāhā. Umar berkata, “Berikan kepadaku kitab yang kalian miliki itu untuk saya baca.” Umar lalu membaca kitab itu, tetapi saudara perempuan Umar berkata kepadanya, ‘Engkau kotor dan tidak boleh menyentuhnya kecuali orang-orang yang sudah suci. Bangunlah lalu mandi atau berwudu.’ Umar lalu berdiri dan berwudu, lalu mengambil kitab itu dan membaca surah Ṭāhā....

Dalam kisah tersebut diceritakan bahwa surah Ṭāhā sudah dibaca Umar bin al-Khaṭṭāb ketika ia belum menganut agama Islam dan Nabi Muhammad masih berada di Mekah. Umar menyatakan keislamannya setelah membaca surah Ṭāhā yang dipegang oleh Khabbāb. Para ahli sejarah menyatakan bahwa peristiwa Umar masuk agama Islam terjadi pada tahun kelima setelah kenabian atau setelah peristiwa hijrah ke Habasyah.⁴⁰⁴ Dengan demikian, dapat diperkirakan bahwa surah Ṭāhā ini turun pada tahun kelima atau akhir tahun keempat kenabian.

2. Riwayat ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَيَّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ إِفْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ طَهَّ ... فَذَلِكَ مَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ خَمْسَ وَثَمَانُونَ سُورَةً.⁴⁰⁵

Jābir bin Zaid berkata, “Surah-surah yang pertama-tama diturunkan kepada Nabi di Mekah adalah Iqra’ Bismi Rabbikal-Laẓī Khalaq ... kemudian Ṭāhā ... Itulah surah-surah yang diturunkan di Mekah sebanyak 85 surah.

⁴⁰⁴ Muḥammad bin Iṣḥāq bin Yassār (w. q51 H, selanjutnya: Ibnu Iṣḥāq), *Kitāb al-Mubtada’ wa al-Mab’as wa al-Magāziy (Sirah Ibnu Iṣḥāq)*, (t.tp.: Ma’had ad-Dirāsah wa al-Ibhās li at-Ta’rib, 1976), hlm. 160.

⁴⁰⁵ Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 135–136.

3. Riwayat an-Nahḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُنَّ (الْكَهْفِ وَمَرْيَمَ وَطَهُ وَالْأَنْبِيَاءِ) نَزَلْنَ بِمَكَّةَ.⁴⁰⁶

Ibnu ‘Abbās berkata bahwa surah-surah itu (al-Kahf, Maryam, Ṭāhā, dan al-Anbiyā’) turun di Mekah.

4. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ قَالَا: نَزَلَتْ سُورَةُ طه بِمَكَّةَ.⁴⁰⁷

Ibnu ‘Abbās dan Ibnu az-Zubair berkata, “Surah Ṭāhā turun di Mekah.”

5. Riwayat dari al-Muḥāsibiy dari Qatādah

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: السُّورُ الْمَدَنِيَّةُ الْبَقْرَةُ وَأَلْ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءُ وَالْمَائِدَةُ وَالْأَنْفَالُ وَالتَّوْبَةُ وَالرَّعْدُ وَالْحِجْرُ وَالتَّحْلُ وَالثُّورُ وَالْأَحْزَابُ وَسُورَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْفَتْحُ وَالْحُجْرَاتُ وَالْحَدِيدُ وَالْمُجَادَلَةُ وَالْمُمْتَحِنَةُ وَالصَّفِّ وَالْجُمُعَةُ وَالْمَنَافِقُونَ وَالتَّعَابُنُ وَالنِّسَاءُ الْقُصْرَى وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَلَمْ يَكُنْ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، وَهُوَ يُشَكُّ فِيَ أَرَأَيْتَ.⁴⁰⁸

Diriwayatkan dari Qatādah bahwa ia berkata, “Surah-surah madaniyah adalah surah al-Baqarah, Āli Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, at-Taubah, ar-Ra’d, al-Hijr, an-Nahl, an-Nūr, al-Aḥzāb, Muḥammad, al-Fath, al-Hujurat, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Mumtaḥanah, aṣ-Ṣaff, al-Jumu’ah, al-Munāfiqūn, at-Tagābun, an-Nisā’ al-Quṣrā (at-Ṭalāq), at-Taḥrīm, al-Bayyinah, an-Naṣr, al-Ikhlāṣ, dan ia ragu terhadap surah al-Mā’ūn.

⁴⁰⁶ An-Nahḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 501.

⁴⁰⁷ Riwayat ini dinukil oleh as-Suyūṭiy dalam kitab tafsirnya. Lihat as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr fi at-Tafsīr bi al-Ma’sūr*, jld. 10, hlm. 152.

⁴⁰⁸ Al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy, *Fahm al-Qur’ān*, hlm. 395. Riwayat ini dinilai sahih oleh ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad hingga Qatādah, tetapi *mursal*. Dalam riwayat tersebut terdapat surah al-Hijr dan an-Nahl yang dianggap termasuk kelompok surah-surah madaniyah, walaupun sebetulnya semua ulama sepakat bahwa surah al-Hijr adalah makkiyah. Dalam tabel pengelompokkan surah, ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad tetap mengelompokkan al-Hijr dan an-Nahl ke dalam golongan surah makkiyah pada kolom al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy.

Dalam riwayat ini tidak disebutkan bahwa surah Ṭāhā termasuk surah-surah madaniyah sehingga ia termasuk kelompok makkiyah.

Pokok-pokok kandungan surah Ṭāhā juga semakin menegaskan bahwa ia termasuk surah makkiyah. Beberapa topik yang terdapat dalam surah Ṭāhā adalah penjelasan mengenai pokok-pokok keimanan kepada Allah, Al-Qur'an, rasul dan hari kemudian. Terdapat juga perintah kepada Nabi Muhammad untuk bersabar menghadapi penolakan orang-orang kafir, mendidik keluarga untuk mengerjakan salat, dan mempersilakan orang-orang kafir menunggu ketentuan Allah pada hari kemudian. Dalam surah ini juga terdapat kisah tentang Nabi Musa dan Nabi Harun dalam menghadapi Firaun dan Bani Israil; dan kisah Nabi Adam.⁴⁰⁹

Sejumlah dalil di atas menegaskan bahwa surah Ṭāhā termasuk dalam kelompok surah makkiyah. Adapun pengecualian yang disebutkan as-Suyūṭiy tidak memiliki dasar yang kuat sehingga dapat disimpulkan bahwa semua ayat dalam surah Ṭāhā turun sebelum hijrah.

⁴⁰⁹ Departemen Agama RI, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 6, hlm. 112.



Surah al-Anbiyā'



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Anbiyā' dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Tidak ada perbedaan dalam hal tersebut antara mushaf ini dengan mushaf-mushaf yang diterbitkan di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko.

B. Pandangan Mufasir

Status makkiyah surah al-Anbiyā' pada mushaf-mushaf di atas sejalan dengan pandangan para mufasir, di antaranya al-Wāḥidiy, az-Zamakhsyariy, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Sayyid Quṭb.⁴¹⁰ Ibnu 'Aṭīyyah dan al-Qurṭubiy bahkan meyakini hal tersebut sebagai ijmak para ulama, tanpa ada yang mengatakan sebaliknya.⁴¹¹

Para mufasir tidak menyebut adanya ayat dari surah yang diperkirakan turun menjelang hijrah ke Madinah ini, yang dikecualikan dari status makkiyah. Sejauh penelusuran penulis, hanya as-Suyūṭiy

⁴¹⁰ Al-Wāḥidiy, *al-Waṣīf*, jld. 3, hlm. 229; az-Zamakhsyariy, *al-Kasysyāf*, jld. 4, hlm. 124; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 5, hlm. 290; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 5, hlm. 615; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, jld. 7, hlm. 172; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 17, hlm. 3; dan Sayyid Quṭb, *Fī Zilāl Al-Qur'ān*, jld. 4, hlm. 2362.

⁴¹¹ Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 73; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'ān*, jld. 11, hlm. 266.

yang mengutip riwayat yang mengecualikan ayat ke-44. Dalam kutipannya, ia bahkan tidak menjelaskan ulama yang pertama kali menyatakan pendapat tersebut, dan tidak pula berkomentar apa pun.⁴¹² Ayat tersebut adalah firman Allah,

بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ
نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٤٤﴾

Sebenarnya Kami telah memberi mereka dan nenek moyang mereka kenikmatan (hidup di dunia) hingga panjang usia mereka. Maka apakah mereka tidak melihat bahwa Kami mendatangi negeri (yang berada di bawah kekuasaan orang kafir), lalu Kami kurangi luasnya dari ujung-ujung negeri. Apakah mereka yang menang?

Kutipan as-Suyūṭiy disitir oleh al-Ālūsiy dan al-Qāsimiy.⁴¹³ Seperti as-Suyūṭiy, mereka juga tidak berkomentar atasnya. Adalah Ibnu ‘Āsyūr yang mensinyalir pendapat tersebut bersumber dari riwayat Muqātil dan al-Kalbiy dari Ibnu ‘Abbās. Dalam riwayat itu disebutkan bahwa Ibnu ‘Abbās menafsirkan kata *ar-ru’yah* sebagai ‘pandangan kasat mata’, *al-arḍ* sebagai ‘wilayah Hijaz’,⁴¹⁴ dan *nanquṣuhā* berarti ‘penaklukan atas wilayah tersebut’. Menurut Ibnu ‘Āsyūr, tafsiran ini dianggap tidak akurat oleh banyak mufasir sehingga pendapat tersebut tidak diunggulkan. Atas dasar analisis ini ia meyakini keseluruhan ayat dalam surah al-Anbiyā’ berstatus makkiyah.⁴¹⁵

⁴¹² As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 94.

⁴¹³ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 17, hlm. 2; al-Qāsimiy, *Mahāsin at-Ta’wīl*, jld. 11, hlm. 4243.

⁴¹⁴ Hijaz menaungi wilayah Khaibar yang menjadi basis terbesar kaum Yahudi di Jazirah Arab pada masa Rasulullah. Khaibar yang terkenal sebagai penghasil anggur, kurma, dan biji-bijian, berlokasi sekitar 165 km sebelah utara Madinah. Yahudi Khaibar seringkali menyebarkan fitnah dan mengadu domba komunitas muslim di Madinah. Atas alasan itu, Rasulullah memutuskan untuk memerangi mereka pada pengujung Muharam tahun 7 H. Pertempuran berlangsung sehari-hari karena kegigihan kaum Yahudi mempertahankan wilayah mereka. Namun, pada akhirnya pasukan muslim berhasil memaksa kaum Yahudi menyerah dan mengajukan perdamaian. Penjelasan di atas bila disandingkan dengan realitas historis bahwa Perang Khaibar terjadi pascahijrah, maka barangkali hal inilah yang menjadi pertimbangan bagi Ibnu ‘Abbās, dalam riwayat tersebut, untuk menyatakan ayat ke-44 surah al-Anbiyā’ berstatus madaniyah.

⁴¹⁵ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 17, hlm. 6.

C. Dalil Penetapan

Status makkiyah surah al-Anbiyā' didasarkan pada beberapa dalil *naqliy* dan *'aqliy* berikut.

1. Riwayat al-Bukhāriy dari Ibnu Mas'ūd

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالْكَهْفِ وَمَرْيَمَ وَطَهُ
وَالْأَنْبِيَاءِ: إِنَّهُنَّ مِنَ الْعِتَاقِ الْأَوَّلِ وَهُنَّ مِنْ تِلَادِي.⁴¹⁶

Diriwayatkan bahwa Ibnu Mas'ūd berkata terkait surah Banī Isrā'īl, al-Kahf, Maryam, Tāhā, dan al-Anbiyā', "Kelimanya adalah surah-surah mulia yang diturunkan pada periode-periode awal. Surah-surah ini pula yang pertama-tama aku hapalkan."

Āsar ini memang tidak secara sarif menyebut surah al-Anbiyā' turun sebelum hijrah. Namun, dari riwayat ini dapat ditarik kesimpulan sebagai berikut. 'Abdullāh bin Mas'ūd adalah salah satu sahabat yang masuk Islam pada periode awal (*as-Sābiqūn al-Awwalūn*). Jika *āsar* ini menyebut kelima surah itu diturunkan pada periode awal dan merupakan surah-surah yang pertama-tama dihapal olehnya, maka bisa dipahami kelima surah tersebut turun sebelum hijrah ke Nabi Madinah.

2. Riwayat dari Ibnu 'Abbās

Adapun riwayat yang secara sarif menyebutkan surah ini turun sebelum hijrah adalah *āsar* berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ بِمَكَّةَ.⁴¹⁷

Ibnu 'Abbās raḍiyallāhu 'anhumā berkata, "Surah al-Anbiyā' turun di Mekah."

⁴¹⁶ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, Bāb Ta'rif Al-Qur'an, jld. 4, hlm. 1910, hadis no. 4708.

⁴¹⁷ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 33; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Man-sūkh*, jld. 2, hlm. 501; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143. Semua riwayat ini berpangkal kepada Ibnu 'Abbās. Adapun kualitas sanad riwayat-riwayat ini sudah dibahas secara detail dalam Pendahuluan.

Ini merupakan potongan dari sebuah riwayat panjang yang di antaranya disampaikan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, dan al-Baihaqiy. Semua melalui sanad yang berpangkal kepada Ibnu ‘Abbās. As-Suyūṭiy mengatakan, riwayat serupa dikutip pula oleh al-Bukhāriy dan Ibnu Mardawaih dari ‘Abdullāh bin az-Zubair, dan Ibnu aḍ-Ḍurais dari ‘Abdullāh bin Mas‘ūd.⁴¹⁸ Seperti dijelaskan dalam pendahuluan, terlepas dari kekurangan pada sanad riwayat di atas, ia tetap bisa dijadikan dalil karena didukung oleh riwayat serupa dari Abū ‘Amr ad-Dāniy dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid, dan riwayat al-Baihaqiy dari jalur lain yang berpangkal pada ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy, yang sanadnya dinilai hasan.⁴¹⁹

Selain dua dalil di atas, ada sebuah riwayat yang dipercaya melatarbelakangi turunnya ayat ke-21 dari surah ini.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ: {إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ}، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّبْعَرِيُّ: أَنَا أَخْصِمُ لَكُمْ مُحَمَّدًا، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَلَيْسَ فِيمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ: {إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ}؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَهَذِهِ التَّصَارِي تَعْبُدُ عَيْسَى، وَهَذِهِ الْيَهُودُ تَعْبُدُ عُزَيْرًا، وَهَذِهِ بَنُو تَمِيمٍ تَعْبُدُ الْمَلَائِكَةَ، فَهَؤُلَاءِ فِي النَّارِ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ}.⁴²⁰

⁴¹⁸ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 5, hlm. 615. As-Suyūṭiy tidak menjelaskan nama kitab al-Bukhāriy yang memuat riwayat dari ‘Abdullāh bin az-Zubair tersebut.

⁴¹⁹ Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy Al-Qur‘ān*, hlm. 135–136; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

⁴²⁰ Aṭ-Ṭabrāniy, *al-Mu‘jam al-Kabīr*, jld. 12, hadis no. 12739; al-Hākim, *al-Mustadrak, Kitāb at-Taḥṣīr, Bāb Taḥṣīr Sūrah al-Anbiyā’*, jld. 2, hlm. 416–417. Menurut al-Hākim, sanad hadis ini sahih, namun baik al-Bukhāriy maupun Muslim tidak meriwayatkannya. Az-Zahabiyy setuju dengan penilaian ini. Sanad al-Hākim berbeda dari sanad aṭ-Ṭabrāniy. Pada sanad aṭ-Ṭabrāniy, menurut al-Ḥaiṣamiy, terdapat perawi bernama ‘Āṣim bin Bahdalāh (Ibnu Abī an-Najūd—satu dari tujuh imam qiraah) yang dianggap tepercaya oleh beberapa ulama, namun dinilai daif oleh ulama yang lain. Lihat: al-Ḥaiṣamiy, *Majma‘ az-Zawā‘id*, jld. 7, hlm. 120, hadis no. 11178. Ibnu Ḥajar menilai ‘Āṣim sebagai perawi yang *ṣadūq laḥū auhām* (jujur namun hafalan hadisnya agak meragukan). Ia juga mengatakan bahwa al-

Ibnu ‘Abbās berkata, “Ketika turun ayat innakum wamā ta‘budūna min dūnillāhi ḥaṣabu jahannama antum lahā wāridūn, ‘Abdullāh bin az-Ziba‘rā berkata, ‘Demi kalian (pemuka kaum kafir Mekah), aku akan berdebat dengan Muhammad.’ Ia kemudian bertanya, ‘Wahai Muhammad, bukankah salah satu ayat yang Allah turunkan kepadamu berbunyi innakum wamā ta‘budūna min dūnillāhi ḥaṣabu jahannama antum lahā wāridūn? ‘Benar,’ jawab Nabi. ‘Abdullāh lalu menanggapi, ‘Umat Nasrani menyembah Isa, umat Yahudi menyembah ‘Uzair, dan Bani Tamim menyembah malaikat. (Bila yang kaukatakan itu benar,) mereka (Isa, ‘Uzair, dan malaikat) tentunya akan masuk neraka.’ Menanggapi ucapan tersebut, Allah menurunkan ayat innal-lažina sabaqat minnal-ḥusnā ulā‘ika ‘anhā mub‘adūn.”

Hadis ini tidak secara sarif menyebutkan kejadian tersebut berlangsung di Mekah, namun dari versi kisah yang lebih lengkap diketahui peristiwa itu terjadi di Mekah. Dalam *as-Sīrah an-Nabawiyah* disebutkan, suatu hari Nabi berdiskusi di Masjidilharam dengan al-Walīd bin al-Muğīrah, an-Naḍr bin al-Ḥārīs, dan beberapa pemuka Quraisy lainnya. An-Naḍr mencoba membantah perkataan Rasulullah, namun beliau berhasil mematahkan bantahan itu. Rasulullah kemudian membaca surah al-Anbiyā’ / 21: 98–100 di hadapan mereka, dan beranjak. Beberapa saat kemudian ‘Abdullāh bin az-Ziba‘rā, seorang penyair termasyhur di Mekah kala itu, datang menghampiri mereka. Al-Walīd bin al-Muğīrah menceritakan kepadanya kekalahan mereka saat berdebat dengan Rasulullah, demikian juga ayat-ayat yang beliau baca sebelum beranjak. ‘Abdullāh lantas menyarankan mereka untuk menanyai Rasulullah apakah Nabi Isa, Uzair, dan para malaikat juga masuk neraka, karena mereka dijadikan sesembahan oleh umat tertentu. Ucapan ‘Abdullāh ini sampai ke telinga Rasulullah, lalu Allah menurunkan surah al-Anbiyā’ / 21: 101.⁴²¹

Tiga dalil di atas menjadi dasar kemakkiyahan surah al-Anbiyā’. Hal itu diperkuat oleh nihilnya riwayat yang mengatakan surah al-

Bukhāriy dan Muslim meriwayatkan dari jalur lain hadis yang sama dengan hadis ‘Āṣim. Sementara itu, az-Zāhābiy menilai hasan hadis yang diriwayatkan ‘Āṣim. Lihat: Ibnu Ḥajar, *Taqrīb at-Tahzīb*, hlm. 471; az-Zāhābiy, *Mīzān al-I‘tidāl*, jld. 2, hlm. 357.

⁴²¹ Ibnu Hisyām, *as-Sīrah an-Nabawiyah*, (Beirut: Dār al-Kitāb al-‘Arabiy, cet. III, 1990 M), jld. 2, hlm. 12–13.

Anbiyā' turun pascahijrah. Selain itu, kandungan surah al-Anbiyā' memberi kesan kuat bahwa ia turun sebelum hijrah. Ada banyak pesan yang Allah sampaikan melalui rangkaian ayat-ayatnya, namun secara global dapat disimpulkan sebagai berikut. Dalam ranah akidah, surah al-Anbiyā' menjelaskan bahwa setiap rasul diangkat Allah dari jenis manusia dengan membawa ajaran tauhid; keharusan manusia menyembah Allah; hancurnya langit dan bumi andaikata ada tuhan selain Allah; keniscayaan kematian bagi setiap benda yang bernyawa; dan kedatangan hari kiamat secara tiba-tiba.

Terkait tema sejarah, surah ini mengisahkan usaha Ibrahim mengajak ayahnya untuk bertauhid; diskusi Ibrahim dengan kaumnya terkait penyembahan mereka kepada berhala; bantahan Ibrahim kepada Namruz perihal pengakuannya sebagai tuhan; dan kisah-kisah serta perjuangan dakwah tauhid para rasul lain, seperti Nuh, Daud, Sulaiman, Ayyub, Yunus, dan Zakaria. Surah ini menjelaskan keraguan kaum kafir Mekah terhadap Al-Qur'an; permintaan mereka kepada Rasulullah untuk mendatangkan mukjizat selain Al-Qur'an, kemunculan Yakjuj dan Makjuj menjelang kedatangan hari kiamat, serta penciptaan bumi dan langit yang penuh hikmah dan pelajaran bagi manusia yang mau berpikir.

Tema-tema ini merupakan ciri khas yang lazim dijumpai pada surah-surah makkiyah, karena itulah masa untuk menanamkan akidah yang benar, di antaranya dengan menyajikan kisah para nabi terdahulu sebagai ibrah dan membatalkan keyakinan politeistik yang dijumpai di kalangan kaum kafir Mekah saat itu. Paduan dalil *naqliy* dan *'aqliy* ini mengukuhkan status surah al-Anbiyā' sebagai surah makkiyah.⁴²²

⁴²² Departemen Agama RI, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 17, hlm. 226; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 17, hlm. 6–8.



Surah al-Ḥajj



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Ḥajj ditetapkan dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia sebagai surah madaniyah. Mushaf-mushaf yang diterbitkan di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko juga mencatat ketetapan yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Keseragaman mushaf-mushaf di atas dalam menetapkan surah al-Ḥajj sebagai surah madaniyah tidak menggambarkan perbedaan pandangan para ulama Al-Qur'an terkait status surah ini. Padahal, surah al-Ḥajj termasuk salah satu surah yang khilaf seputar status makkiyah-madaniyahnya sangat rumit. Ibnu 'Abbās, sang *Turjumān Al-Qur'an*, bahkan diriwayatkan mempunyai beberapa pendapat dalam hal ini.

Para ulama yang memasukkan surah al-Ḥajj ke dalam kategori makkiyah di antaranya al-Bagawiy, az-Zamakhshariy, Ibnu 'Aṭiyyah, al-Qurṭubiy, dan al-Baiḍāwiy, dengan pengecualian beberapa ayat yang beragam.⁴²³ Sebaliknya, al-Māwardiy mengatakan bahwa surah

⁴²³ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 361; az-Zamakhshariy, *al-Kasasyāf*, jld. 4, hlm. 173; Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 105; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'an*, jld. 12, hlm 1; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 4, hlm. 64.

ini madaniyah, dengan pengecualian beberapa ayat.⁴²⁴ Menurut al-Wāḥidiy, as-Suyūṭiy, dan al-Marāgiy, surah ini juga berstatus madaniyah. Berbeda dari al-Māwardiy, ketiganya tidak menyebut adanya ayat yang dikecualikan dari status madaniyah. Masih banyak riwayat lain yang bertentangan satu dengan lainnya terkait status surah ini.⁴²⁵

Dari riwayat yang mengatakan surah al-Ḥajj berstatus makkiyah didapati beberapa ayat yang disebut-sebut turun di Madinah, yakni:

- a. Ayat 1–37; dikutip dari Abū Sulaimān ad-Dimasyqiy.
- b. Ayat 6–9; dinisbahkan kepada Ibnu ‘Abbās.
- c. Ayat 11–12; diriwayatkan oleh Abū Ṣāliḥ dari Ibnu ‘Abbās.
- d. Ayat 19–21; disandarkan kepada Ibnu ‘Abbās dan Mujāhid, dan dianut oleh ‘Aṭā’ bin as-Sā’ib.
- e. Ayat 19–22; dinisbahkan kepada Ibnu ‘Abbās.
- f. Ayat 19–24; dikutip dari as-Ṣa’labiy dan dianut misalnya oleh al-Bagawiy dan az-Zamakhsyariy.⁴²⁶

Sementara itu, dari riwayat yang mengatakan surah ini madaniyah didapati beberapa ayat yang ditengarai turun sebelum Nabi sampai di Madinah, yakni ayat 52–55. Pendapat ini disandarkan kepada Ibnu ‘Abbās, Qatādah (dalam riwayat Ibnu al-Munẓir), dan aḍ-Ḍaḥḥāk.⁴²⁷

Riwayat yang berbeda-beda inilah yang kemungkinan membuat banyak ulama mengemukakan pendapat yang terkesan mengam-

⁴²⁴ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 4, hlm. 5.

⁴²⁵ Al-Wāḥidiy, *al-Wasīṭ*, jld. 3, hlm. 257; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 6, hlm. 3; dan al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 17, hlm. 83.

⁴²⁶ Riwayat-riwayat ini dikutip para mufasir dari sumber pertama tanpa disertai sanad. Lihat catatan kaki no. 424.

⁴²⁷ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 4, hlm. 5; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 105; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 3, hlm. 220; al-Qurtūbiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām Al-Qur‘ān*, jld. 12, hlm. 1; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 9, hlm. 105. Az-Zarkasyiy termasuk ulama yang menganut pendapat ini. Ia mengatakan, turunnya keempat ayat tersebut terkait dengan suatu peristiwa; mengisyaratkan peristiwa yang terjadi ketika Nabi membaca surah an-Najm di Mekah—suatu kejadian yang diperdebatkan kebenarannya. Lihat: az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi ‘Ulūm Al-Qur‘ān*, hlm. 142.

bang atau sekadar mengutip pendapat ulama lain tanpa mentarjih, misalnya yang dilakukan oleh Ibnu al-Jauziy, asy-Syaukāniy, al-Ālūsiy, dan al-Bantaniy.⁴²⁸ Menurut mereka, surah al-Ḥajj merupakan perpaduan yang amat kompleks antara ayat-ayat makkiyah dan ayat-ayat madaniyah. Usai menjabarkan pendapat para ulama, al-Ālūsiy berkomentar bahwa pendapat yang lebih sahih adalah mengatakan surah al-Ḥajj merupakan campuran; di dalamnya ada ayat-ayat makkiyah dan madaniyah, meski detailnya masih diperdebatkan. Mayoritas ulama, menurutnya, condong pada pandangan semacam ini.⁴²⁹ Mengutip penjelasan Ibnu ‘Āsyūr, pernyataan ini menggambarkan kompleksitas perpaduan ayat-ayat makkiyah dan madaniyah pada surah ini; ada banyak ayat makkiyah dan ada ayat madaniyah sejumlah itu atau hampir sama dengan itu. Para ulama tidak bisa memastikan mana saja ayat makkiyah dan mana yang madaniyah di dalamnya.⁴³⁰

C. Dalil Penetapan

Dengan kompleksitas ini, mengunggulkan satu pendapat atas lainnya tidaklah mudah. Namun, tarjih bisa dilakukan dengan menelusuri dalil-dalil *naqliy* terkait turunnya surah al-Ḥajj; membandingkannya dengan kandungan, ciri khas, dan gaya bahasa ayat-ayat makkiyah dan madaniyah; serta menelusuri sebab nuzul ayat-ayatnya.

1. Dalil Makkiyah

a. Dalil *Naqliy*

Para mufasir yang meyakini surah al-Ḥajj turun sebelum hijrah pada umumnya tidak menyertakan riwayat yang dilengkapi sanad.

⁴²⁸ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, hlm. 947; asy-Syaukāniy, *Fath̄ al-Qadīr*, hlm. 952; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 9, hlm. 105; al-Bantaniy, *Marāḥ Labīd*, jld. 2, hlm. 64

⁴²⁹ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 9, hlm. 105. Pendapat yang sama dikemukakan oleh al-Marāgiy, meskipun ia sendiri memilih untuk mengatakan surah al-Ḥajj berstatus madaniyah. Menurutny, pendapat yang paling mendekati kebenaran adalah mengatakan surah ini terdiri atas campuran ayat-ayat makkiyah dan madaniyah. Artinya, komposisi keduanya ini hampir sama, tidak seperti surah lain yang mana ayat yang dikecualikan dari status umum surah hanya berjumlah sedikit. Lihat: al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 17, hlm. 83.

⁴³⁰ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wat-Tanwīr*, jld. 17, hlm. 180.

Mereka hanya mengutip dari semisal Ibnu ‘Abbās dan Mujāhid.⁴³¹ Penulis hanya menemukan satu riwayat yang dilengkapi sanad dalam *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* karya an-Naḥḥās sebagai berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: وَسُورَةُ الْحَجِّ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ سِوَى ثَلَاثِ آيَاتٍ مِنْهَا، فَإِنَّهِنَّ نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ فِي سِتَّةِ نَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ، ثَلَاثَةٌ مِنْهُمْ مُؤْمِنُونَ وَثَلَاثَةٌ كَافِرُونَ، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَهُمْ عُبَيْدَةُ بْنُ الْحَارِثِ وَحَمْرَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، دَعَاهُمْ لِلْبِرَازِ لِعُتْبَةَ وَشَيْبَةَ ابْنَا رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدُ بْنُ عُتْبَةَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ثَلَاثَ آيَاتٍ مَدَنِيَّاتٍ، هُنَّ: هَذَانِ حَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ... إِلَى تَمَامِ الْآيَاتِ الثَّلَاثِ.⁴³²

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah al-Ḥajj turun di Mekah, selain tiga ayat yang turun di Madinah terkait enam orang dari Quraisy: tiga di antaranya mukmin dan tiga lainnya kafir. Tiga orang mukmin itu adalah ‘Ubaidah bin al-Ḥārīs, Ḥamzah bin ‘Abd al-Muṭṭalib, dan ‘Aliy bin Abū Ṭālib. Mereka ditantang perang tanding oleh ‘Utbah dan Syaibah bin Rabī‘ah serta al-Walīd bin ‘Utbah. Allah ‘azza wajalla lalu menurunkan tiga ayat madaniyah, yakni firman Allah hāzāni khaṣmānikhtaṣamū fī rabbihim ... hingga pengujung tiga ayat.

Konten riwayat ini bertentangan dengan riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dan al-Baihaqiy yang menuturkan urutan surah-surah Al-Qur’an dari yang turun di Mekah hingga di Madinah, serta riwayat Ibnu al-Anbāriy yang menyebutkan surah-surah yang turun di Madinah, di mana surah al-Ḥajj dalam ketiga riwayat ini disebut turun di Madinah.⁴³³

Usai mengutip riwayat an-Naḥḥās ini, as-Suyūṭiy berkomentar, “Sanad riwayat ini *jayyid* (baik). Semua perawinya *ṣiqah* (tepercaya);

⁴³¹ Lihat misalnya: Ibnu ‘Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 504; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 3, hlm. 220; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām Al-Qur‘ān*, jld. 12, hlm. 1.

⁴³² An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 509.

⁴³³ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur‘ān*, jld. 1, hlm. 33; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143; Ibnu al-Anbāriy sebagaimana dikutip al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 1, hlm. 100

para ahli bahasa Arab termasyhur.⁴³⁴ Agak berbeda dari as-Suyūṭiy, tim dari *Markaz ad-Dirāsāt al-Qur’āniyyah* yang men-*taḥqīq* kitab *al-Itqān* mengatakan sebagian perawi riwayat ini hanya masuk ke kategori *ṣadūq* (jujur) dan tidak mencapai derajat *ṣiqah*. Karena itu, menurut mereka, kualitas sanad riwayat ini tidak kurang dari derajat hasan.⁴³⁵ Penilaian berbeda dikemukakan ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad. Menurutnya, sanad riwayat ini daif karena beberapa perawinya daif, bermasalah, atau minimal tidak ada ulama hadis yang menganggapnya *ṣiqah*.⁴³⁶

Bila kualitas sanad riwayat di atas daif sebagaimana dikatakan ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, sisi keujahannya menjadi lemah. Hal ini berbeda dari riwayat yang mengatakan madaniyah. Meski sebagiannya memang daif, riwayat-riwayat itu dikukuhkan oleh sanad lain dengan konten yang sama yang minimal berkualitas hasan. Bila sanad riwayat an-Naḥḥās dinilai hasan sekalipun, sesungguhnya kontennya bertentangan dengan konten riwayat yang mengatakan madaniyah, dimana riwayat yang terakhir ini diriwayatkan melalui lebih banyak jalur sanad sehingga lebih kuat sisi keujahannya.

Tentang hal ini, Sulaimān al-Lāḥim dalam komentarnya atas *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* mengatakan bahwa an-Naḥḥās tidak berusaha mengumpulkan apalagi membandingkan riwayat-riwayat terkait tempat turunnya surah Al-Qur’an. Ia, lanjut Sulaimān, hanya mengutip riwayat dari gurunya, Yamūṭ bin al-Muzarra’, tanpa berupaya meneliti materinya, di mana sebagiannya diketahui menyalahi pendapat yang sahih atau lebih unggul.⁴³⁷ Dengan demikian, dapat di-

⁴³⁴ As-Suyūṭiy, *al-Itqān, taḥqīq* Markaz ad-Dirāsāt al-Qur’āniyyah, jld. 1, hlm. 50.

⁴³⁵ As-Suyūṭiy, *al-Itqān, taḥqīq* Markaz ad-Dirāsāt al-Qur’āniyyah, jld. 1, hlm. 48.

⁴³⁶ Menurutnya, dari sisi sanad, riwayat ini daif karena keberadaan Abū Ḥātim as-Sijistāniy, Abū ‘Ubaid Ma’mar bin al-Muṣannā at-Taimiy, dan Yūnus bin Ḥubaib, yang dipertanyakan ke-*ṣiqah*-nya. Dari sini, lanjutnya, penilaian sahih as-Suyūṭiy atas sanad riwayat ini dengan alasan para perawinya merupakan para ahli bahasa Arab yang masyhur, memiliki kelemahan. Lihat: ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 269.

⁴³⁷ Hal ini dikemukakan Sulaimān al-Lāḥim dalam pengantar *taḥqīq*-nya, saat menulis tentang metode an-Naḥḥās dalam penulisan buku *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*. Dengan demikian, ia secara tidak langsung mengatakan bahwa riwayat tersebut kurang bisa dijadikan dalil. ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad juga setuju dengan penilaian Sulaimān al-Lāḥim;

simpulkan bahwa andaikata kemakkiyahan surah al-Ḥajj hanya disandarkan pada dalil *naqliy* di atas, maka ia kalah kuat dibanding dalil yang mengatakan sebaliknya.

b. Dalil 'Aqliy

Menentukan status makkiyah-madaniyah suatu surah juga dilakukan melalui penelusuran atas ciri khasnya, misalnya gaya bahasa atau kandungan yang spesifik. Para ulama menjelaskan, salah satu ciri khas ayat makkiyah⁴³⁸ adalah susunan kalimatnya diawali *yā ayyuhan-nās*. Ayat yang diawali kata tersebut dapat kita temukan dalam surah ini sebanyak empat kali, yakni ayat 1, 5, 39, dan 73. Ciri ayat makkiyah berikutnya adalah kandungan kisah-kisah nabi terdahulu. Surah ini, khususnya pada ayat 26 dan beberapa ayat setelahnya, mengisahkan bagaimana Allah memerintah Nabi Ibrahim mengajak kaumnya menunaikan haji. Ciri ketiga yakni keberadaan ayat Sajdah; semua ayat Sajdah dalam Al-Qur'an berdasarkan penelitian dipastikan sebagai ayat makkiyah. Surah al-Ḥajj adalah satu-satunya surah dalam Al-Qur'an yang memuat dua ayat Sajdah, yakni ayat 18 dan 77. Lebih dari itu, merujuk analisis Ibnu 'Āsyūr, banyak ayat dalam surah ini memiliki *uslūb* (gaya bahasa) ayat-ayat makkiyah. Ciri-ciri ini memunculkan dugaan surah al-Ḥajj adalah makkiyah.

Hipotesis ini diperkuat oleh riwayat yang menunjukkan ayat 52–55 turun di Mekah. Kisah berikut banyak mendapat perhatian tidak saja dari para ulama Al-Qur'an, tetapi juga para pemerhati sejarah karena isi ceritanya yang kontroversial. Dalam kisah yang diriwayatkan dari Sa'īd bin Jubair disebutkan,

قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ {وَالنَّجْمِ} فَلَمَّا بَلَغَ: {أَفْرَأَيْتُمُ اللَّاتَ

menyandingkannya dengan kelemahan riwayat tersebut dari sisi sanad. Lihat: an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh, taḥqīq* Sulaimān al-Lāḥim, jld. 1, hlm. 180; 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 269

⁴³⁸ Tentang ciri-ciri surah makkiyah dan madaniyah, bisa dibaca misalnya dalam: Manā' Khalīl al-Qaṭṭān, *Mabāḥiṣ fi 'Ulūm Al-Qur'ān*, hlm. 58–59.

وَالْعُرَىٰ. وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ { أَلْقَى الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِهِ: } تِلْكَ الْعُرَانِيقُ الْعُلَىٰ. وَإِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَثَرْتَجَىٰ { فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: مَا ذَكَرَ إِلَهَتَنَا بِحَيْرٍ قَبْلَ الْيَوْمِ، فَسَجَدَ وَسَجَدُوا فَتَزَلَّتْ: } وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ... الْآيَةَ }⁴³⁹.

Rasulullah membaca surah an-Najm saat masih di Mekah. Begitu sampai pada ayat afara'aitumul-lāta wal-'uzzā, wa manāta-šālīšatal-ukhrā, setan meniru lisan beliau seraya mengucapkan, "Mereka itu laksana burung-burung yang terbang tinggi. Sungguh, pertolongan mereka sangat dinantikan." Mendengar hal itu kaum musyrik berkata, "Baru hari ini Muhammad berkata baik tentang tuhan-tuhan kita." Lalu Rasulullah

⁴³⁹ Ibnu Abi Ḥātim, *Tafsīr Al-Qur'an al-'Azīm*, jld. 8, hlm. 2500, riwayat no. 13998; aṭ-Ṭabariy, *Jāmi' al-Bayān*, jld. 18, hlm. 666. Menurut as-Suyūṭiy, cerita ini diriwayatkan pula oleh Ibnu al-Munzir. Ketiganya, lanjut as-Suyūṭiy, meriwayatkan kisah tersebut melalui satu jalur, dengan sanad yang sahih. Lihat: as-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl fī Asbāb an-Nuzūl, ta'liq 'Abd ar-Razzāq al-Mahdiy*, (Beirut: Dar al-Kitab al-'Arabiy, 2005 M), hlm. 162.

Banyak sekali riwayat yang menceritakan kisah ini, meski kebanyakan sanadnya daif. Hal ini menimbulkan pertanyaan mengenai kebenaran cerita tersebut. Menurut Ibnu Ḥajar, cerita ini diriwayatkan melalui banyak sanad dengan kadar kesahihan yang berbeda-beda; ada yang daif dan ada pula yang setara sahih, meski mursal. Yang terakhir ini menjadi bukti bahwa sanad tersebut, baik oleh ulama yang menerima hadis mursal sebagai dalil maupun yang menolaknya, bisa diterima karena sanad-sanad tersebut saling menguatkan. Jadi, merupakan keniscayaan untuk menafsirkan kejadian tersebut dengan tepat.

Pemahaman yang paling tepat atas kejadian tersebut, lanjut Ibnu Ḥajar, adalah bahwa ketika Rasul membaca ayat tersebut, setan menunggu saat ketika Rasulullah berhenti dari bacaannya untuk mengambil napas. Ketika itulah setan mengucapkan kalimat, "Tilkal-garāniqul-'ulā. Wa-inna syafā 'atahunna laturtaja," yang mirip dengan sajak ayat Al-Qur'an yang dilantunkan oleh Rasulullah. Kebetulan saat itu ada orang yang mendengar ucapan itu, mengirannya sebagai ucapan Rasulullah, kemudian menceritakannya kepada orang lain sehingga hal itu tersebar luas di masyarakat. Lihat: Ibnu Ḥajar al-'Asqalāniy, *Fath al-Bārī Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, (Beirut: Dar al-Ma'rifah, 1379 H), jld. 8, hlm. 440.

'Abd ar-Razzāq al-Mahdiy tat kala mengomentari riwayat ini dalam *ta'liq*-nya atas *Lubāb an-Nuqūl* mengatakan, pandangan Ibnu Ḥajar tersebut keliru, sebagaimana ia keliru saat membenarkan kisah Harut dan Marut. Yang benar, menurutnya, adalah bahwa Nabi tidak pernah mengatakan ucapan itu dan tidak pula setan menambakkannya melalui lisan Nabi. Riwayat riwayat di atas pada umumnya mursal. Agaknya para zindiq mengarang dan menyebarkan kisah tersebut pada masa tabiin, dan para perawi hadis pada masa itu terpengaruh dan turut meriwayatkannya sehingga tersebarlah cerita itu. Bukti kisah itu muncul dari orang-orang yang tidak diketahui adalah bahwa kisah itu hanya diriwayatkan oleh belasan tabiin, dan mereka pada umumnya tidak menyebutkan sahabat mana yang mengisahkannya kepada mereka. Ini membuktikan, kisah tersebut tidak punya dasar dan tidak lebih dari sekadar kisah yang dibuat-buat secara dusta. Lihat: as-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl, ta'liq 'Abd ar-Razzāq al-Mahdiy*, hlm. 164.

bersujud, diikuti oleh kaum musyrik. Kemudian turunlah ayat wa mā arsalnā min qablika min rasūlin walā nabiyyin ... hingga akhir ayat.

Meski begitu, hipotesis ini memiliki cela. Kalimat *yā ayyuhan-nās* pada awal suatu ayat, menurut mereka, tidak selalu menjamin ayat itu makkiyah, karena hal demikian hanyalah hasil dari generalisasi. Menurut Ibnu ‘Abbās, *mukhāṭab* (komunikasikan) yang dituju oleh Allah dengan kalimat *yā ayyuhan-nās* pada ayat pertama surah ini bukan manusia pada umumnya, melainkan kaum musyrik. Dengan demikian, lanjut Ibnu ‘Abbās, patut pula bila ayat ini ditujukan kepada kaum musyrik di Madinah pada saat Rasulullah tiba di sana.⁴⁴⁰

Dalam sebuah *aṣar* riwayat at-Tirmiziy disebutkan,

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَتَفَاوَتَ بَيْنَ أَصْحَابِهِ فِي السَّيْرِ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوْتَهُ بِهَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ {يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ} إِلَى قَوْلِهِ {عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ}.⁴⁴¹

‘Imrān bin Ḥuṣain berkata, “Kami sedang bersama Rasulullah dalam sebuah perjalanan; beliau berjalan menyela para sahabatnya sambil melafalkan dua ayat berikut dengan suara lantang, *yā ayyuhan-nāsut-taqū rabbakum inna zalzalat-sā‘ati syai’un ‘azīm ... hingga firman Allah, ‘azāballāhi syadīd.*”

Kata *fī safar* mengindikasikan ayat tersebut turun pascahijrah karena hanya pada masa itulah perjalanan Rasulullah melakoni perjalanan-perjalanan, baik menuju medan perang maupun tidak. Artinya, dua ayat ini meski menggunakan redaksi *yā ayyuhan-nās*, keduanya diturunkan pascahijrah, yang menjadikannya ayat madaniyah.⁴⁴²

⁴⁴⁰ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wat-Tanwīr*, jld. 17, hlm. 180.

⁴⁴¹ At-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy*, (Kairo: Maktabah Muṣṭafā al-Bābiy al-Ḥalabiy, cet. II, 1975 M), *Bāb wa min Sūrah al-Ḥajj*, jld. 5, hlm. 323–324, hadis no. 3169.

⁴⁴² Sebetulnya riwayat ini tidak secara sarif menjelaskan bahwa peristiwa tersebutlah yang melatarbelakangi turunnya ayat yang bersangkutan. Tidak tertutup kemungkinan ayat tersebut dibaca oleh Rasulullah pada saat itu, sedangkan ayatnya sendiri sudah turun sebelum itu. Adalah betul bahwa at-Tirmiziy juga meriwayatkan hadis senada yang me-

Berikutnya, semua ayat Sajdah memang disepakati turun sebelum hijrah. Namun, menurut para ulama yang menolak hipotesis di atas, hal ini tidak cukup menjadi dalil bahwa surah al-Ḥajj adalah makkiyah. Penetapan suatu surah sebagai makkiyah atau madaniyah didasarkan pada status mayoritas ayatnya. Dengan demikian, bukan tidak mungkin dua ayat Sajdah dalam surah ini termasuk yang dikecualikan; dalam artian keduanya makkiyah, sedangkan surahnya madaniyah. Ayat lain yang juga diyakini makkiyah adalah ayat 52–55, karena sanad riwayat sebab nuzul yang dikutip oleh as-Suyūṭi tersebut bisa diterima.

Dari analisis ini dapat ditarik kesimpulan bahwa sebagian ayat dari surah al-Ḥajj turun pada periode akhir Rasulullah tinggal di Mekah, sedangkan sebagian yang lain turun pada masa-masa awal Rasulullah menetap di Madinah. Namun, mengutip kata Ibnu ‘Āsyūr, tidak dapat diketahui bahwa sekelompok ayat turun sekaligus di Mekah, lalu kelompok berikutnya turun di Madinah. Ayat-ayat dalam surah ini disinyalir turun secara acak, tidak seperti urutannya yang kita saksikan di mushaf sekarang ini. Menurutnya, sangat mungkin urutan ayatnya ditentukan berdasarkan petunjuk dari Rasulullah.⁴⁴³

2. Dalil Madaniyah

a. Dalil *Naqliy*

Riwayat yang secara sarif menyebutkan surah ini turun setelah hijrah adalah *asar* berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْحَجِّ بِالْمَدِينَةِ.⁴⁴⁴

nyebut dengan jelas ayat di atas diturunkan pada peristiwa tersebut, namun hadis ini dinilai daif. Ada pula riwayat dari Anas bin Mālik yang menjelaskan bahwa bagian awal surah al-Ḥajj turun pada suatu perjalanan, lalu Rasulullah memanggil para sahabatnya mendekat. Hadis ini dikutip oleh Ibnu ‘Aṭīyyah tanpa menyebut sanadnya. Dengan mengutip hadis ini, Ibnu ‘Aṭīyyah tampak ingin menjelaskan bahwa awal surah ini turun sesudah hijrah karena Rasul tidak melakukan perjalanan kecuali setelah hijrah ke Madinah. Lihat: Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 105. Tentang hadis at-Tirmiziy, lihat: *Sunan at-Tirmiziy, Bāb wa min Sūrah al-Ḥajj*, jld. 5, hlm. 322–323, hadis no. 3168.

⁴⁴³ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wat-Tanwīr*, jld. 17, hlm. 181.

⁴⁴⁴ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 33; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143. Semua riwayat ini berpangkal kepada Ibnu ‘Abbās. Adapun kualitas sanad

Ibnu ‘Abbās raḍiyallāhu ‘anhumā berkata, “Surah al-Ḥajj turun di Madinah.”

Seperti dijelaskan pada surah sebelumnya, *aṣar* di atas merupakan potongan dari sebuah riwayat panjang yang di antaranya disampaikan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais dan al-Baihaqiy. Semua melalui sanad yang berpangkal kepada Ibnu ‘Abbās. As-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy mengatakan, riwayat serupa disampaikan oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullāh bin az-Zubair.⁴⁴⁵ Riwayat ini didukung oleh *aṣar* serupa dari Abū ‘Amr ad-Dāniy dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid, dan riwayat al-Baihaqiy dari jalur lain yang berpangkal pada ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy, yang sanadnya dinilai hasan.⁴⁴⁶ Karena kontennya diriwayatkan melalui banyak sanad, dalil ini dari sisi konten lebih kuat dibanding riwayat an-Naḥḥās yang mengatakan surah al-Ḥajj turun di Mekah.

Baik as-Suyūṭiy maupun asy-Syaukāniy juga mengutip riwayat Ibnu al-Munzir dari Qatādah—yang juga mengecualikan ayat 52–55 dari status madaniyah—sebagai berikut.

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ مِنَ الْقُرْآنِ الْحُجُّ، عَيْرَ أَرْبَعِ آيَاتٍ مَكِّيَّاتٍ: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ، إِلَى: عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ.⁴⁴⁷

Qatādah berkata, “Di antara surah dalam Al-Qur’an yang turun di Madinah adalah surah al-Ḥajj, kecuali empat ayat makkiah, yakni firman Allah wa mā arsalnā min qablika min rasūlin wa lā nabiyyin ... hingga firman-Nya, ‘aḏābu yaumin ‘aqīm.”

As-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy tidak menyertakan sanad ketika mengutip riwayat di atas, sehingga penilaian atas kualitasnya men-

riwayat-riwayat ini, demikian juga riwayat-riwayat dari jalur lain yang secara isi sejalan dengan riwayat itu, telah dibahas secara detail dalam Pendahuluan.

⁴⁴⁵ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 6, hlm. 3; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 3, hm. 513.

⁴⁴⁶ Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy Al-Qur’ān*, hlm. 135–136; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

⁴⁴⁷ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 6, hlm. 3; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 3, hm. 513.

jadi tidak mudah. Terlebih, hingga saat ini hanya dua jilid dari tafsir Ibnu al-Munzir yang berhasil ditemukan dan dicetak, di mana jilid 2 diakhiri dengan bahasan terkait surah an-Nisā'. Namun, pada awal bahasan surah Āli 'Imrān, Ibnu al-Munzir menyajikan sebuah riwayat singkat dari Mūsā bin Hārūn dari Mujāhid bin Mūsā dari 'Abdullāh bin Bīkr bin Ḥabīb as-Sahmiy dari Sa'īd bin Abī 'Arūbah dari Qatādah. Dalam riwayat itu Ibnu al-Munzir hanya menyebut dua surah yang turun di Madinah, yakni al-Baqarah dan Āli 'Imrān, dan tidak menyebut surah-surah yang lain.⁴⁴⁸ Versi lengkap riwayat ini disampaikan oleh Ibnu al-Anbāriy dari Qatādah, dengan sanad yang sahih, meskipun mursal.⁴⁴⁹ Bilamana riwayat Ibnu al-Munzir di atas diperolehnya dari Qatādah melalui jalur sanad riwayat yang disebutkannya pada awal bahasan surah Āli 'Imrān, maka sanadnya dapat diterima. Kalaupun tidak, konten riwayat tersebut secara garis besar sesungguhnya sejalan dengan riwayat sahih Ibnu al-Anbāriy yang memasukkan surah al-Ḥajj ke dalam kategori madaniyah.

Selain dalil di atas, penelusuran atas sebab nuzul juga menunjukkan bahwa sebagian ayat surah ini turun di Madinah. Ayat 19, misalnya, dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy* dan *Ṣaḥīḥ Muslim* disebutkan turun pada Perang Badar terkait adu tanding antara tiga prajurit muslim: Ḥamzah, 'Aliy, dan 'Ubaidah bin al-Ḥārīs, dengan tiga prajurit musyrik: 'Utbah dan Syaibah bin Rabī'ah serta al-Walīd bin 'Utbah.

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: أَنَا أَوَّلُ مَنْ يَجْتُو بَيْنَ يَدَيْ الرَّحْمَنِ
لِلْخُصُومَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَقَالَ قَيْسُ بْنُ عُبَادٍ: وَفِيهِمْ أَنْزَلْتُ: {هَذَانِ خَصْمَانِ

⁴⁴⁸ Nama lengkap Ibnu al-Munzir adalah Abū Bakr Muḥammad bin Ibrāhīm bin al-Munzir an-Naisābūriy; wafat pada 318 hlm. Hanya dua jilid dari kitabnya, *Tafsīr Al-Qur'ān*, yang berhasil di-*taḥqīq*, yakni oleh Dr. Sa'd bin Muḥammad as-Sa'd, dan diterbitkan di Madinah oleh Dār al-Ma'āsir. Riwayat yang dikutip oleh as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy tidak dijumpai pada buku yang sudah diterbitkan ini. Sementara itu, riwayat ringkas yang menjelaskan surah-surah madaniyah disebutkan oleh Ibnu al-Munzir dalam awal bahasan surah Āli 'Imrān. Lihat: Abū Bakr Muḥammad bin Ibrāhīm bin al-Munzir an-Naisābūriy (w. 318 H, selanjutnya: Ibnu al-Munzir), *Tafsīr Al-Qur'ān*, (Madinah: Dār al-Ma'āsir, cet. I, 2002 M), jld. 2, hlm. 107.

⁴⁴⁹ Lihat: al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 61–62.

اٰخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ} قَالَ: هُمُ الَّذِيْنَ تَبَارَزُوا يَوْمَ بَدْرٍ: حَمْرَةَ وَعَلِيٌّ وَعُبَيْدَةُ، اَوْ اَبُو عُبَيْدَةَ بِنُ الْحَارِثِ، وَشَيْبَةَ بِنُ رَبِيعَةَ وَعُتْبَةَ بِنُ رَبِيعَةَ وَالْوَلَيْدُ بِنُ عُتْبَةَ.⁴⁵⁰

'Aliy bin Abī Ṭālib berkata, "Aku adalah orang pertama yang bersimpuh di hadapan Tuhan Yang Maha Pengasih di hari kiamat kelak karena perang tanding." Qais bin 'Ubād, salah satu perawi riwayat ini, mengatakan, "Terkait merekalah turun firman Allah hāzāni khaṣmānikh-taṣamū fi rabbihim. Merekalah orang-orang yang berperang tanding pada Perang Badar, yakni Ḥamzah, 'Aliy, dan 'Ubaidah—atau Abū 'Ubaidah bin al-Ḥārīṣ—serta Syaibah bin Rabī'ah, Utbah bin Rabī'ah, dan al-Walīd bin 'Utbah."

Selain itu, ayat 39 dan 40 juga berbicara tentang jihad dan pengusiran kaum mukmin dari Mekah. Hal ini menunjukkan bahwa keduanya adalah ayat madaniyah. *Aṣar* dari Ibnu 'Abbās yang diriwayatkan at-Tirmiziy berikut memperkuat analisis tersebut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: لَمَّا أُخْرِجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَخْرَجُوا نَبِيَّهُمْ لِيَهْلِكُنَّ، فَأَنْزَلَ اللهُ {أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَإِنَّ اللهُ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ} الْآيَةَ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ سَيَكُونُ قِتَالٌ.⁴⁵¹

⁴⁵⁰ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, (t.tp: Dār Ṭauq an-Najāh, cet. I, 1422 H), hadis no. 3965, 3966, 3967, 3968, 3969, 4743, dan 4744; dan Muslim bin Ḥajjaj, *Ṣaḥīḥ Muslim*, (Beirut: Dār Iḥyā' at-Turāṣ al-'Arabiy, t.th.), hadis no. 3033.

⁴⁵¹ Menurut Ibnu 'Abbās, ini adalah ayat yang pertama kali turun terkait peperangan. Diketahui bahwa Allah tidak menurunkan ayat tentang peperangan (*āyāt al-qitāl*) sebelum hijrah. Karena itu, ayat tersebut diyakini turun setelah hijrah. *Aṣar* ini diriwayatkan oleh banyak ulama hadis dengan sanad yang sahih, di antaranya oleh Aḥmad, at-Tirmiziy, an-Nasā'iy, al-Ḥākim, dan Ibnu Ḥibbān. Lihat: Aḥmad, *al-Musnad*, jld. 2, hlm. 341, hadis no. 1865; at-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy, Bāb wa min Sūrah al-Ḥajj*, jld. 5, hlm. 235, hadis no. 3171; an-Nasā'iy, *Sunan an-Nasā'iy*, (Aleppo: Maktab al-Maṭbū'at al-Islāmiyyah, cet. II, 1986 M), *Bāb Wujūb al-Jihād*, jld. 6, hlm. 2, hadis no. 3085; al-Ḥākim, *al-Mustadrak 'alā aṣ-Ṣaḥīḥain*, hadis no. 2376, 3968, 3469, dan 4271. Menurut al-Ḥākim, hadis ini sahih menurut syarat al-Bukhāriy dan Muslim. Az-Zahabiy dalam *ta'liq*-nya atas *al-Mustadrak* juga setuju dengan pandangan tersebut. Lihat pula: Ibnu Ḥibbān, *Ṣaḥīḥ Ibnī Ḥibbān*, (Beirut: Mu'assasah ar-Risālah, cet. II, 1993 M), *Bāb Zikr al-Khabar al-Mudḥiq Qaul Man Za'ama anna Farq al-Jihād Kāna ba'da Qudūm an-Nabiyy al-Madīnah*, jld. 11, hlm. 8, hadis no. 4710.

*Ketika Rasulullah diusir dari Mekah, Abū Bakr berkata, “Mereka (kaum musyrik Mekah) mengusir Nabi mereka; sungguh mereka akan binasa. Allah lalu menurunkan ayat *użina lil-lażīna yuqātalūna bi annahum zu-limū wa innallāha ‘alā naşrihim laqadīr Sungguh, aku tahu bahwa peperangan akan terjadi.*”*

Saat berbicara mengenai surah al-Ḥajj/22: 39, di tengah pembahasan tentang izin berperang bagi Nabi Muhammad, Ibnu al-Qayyim mengatakan bahwa ada sebagian ulama yang meyakini izin berperang sudah diberikan kepada beliau saat masih di Mekah karena surah ini berstatus makkiyah. Menurut Ibnu al-Qayyim, pendapat ini keliru dengan beberapa alasan:

1. Allah belum mengizinkan Nabi berperang saat di Mekah, apalagi saat itu kaum mukmin belum punya kekuatan yang memungkinkan mereka berperang.
2. Konteks ayat 39 ini menunjukkan bahwa izin itu turun setelah hijrah dan keterusiran umat Islam dari kampung halaman mereka di Mekah. Sinyalemen ini diperkuat oleh ayat berikutnya.
3. Bahwa ayat 19 turun terkait perang tanding antara Ḥamzah, ‘Aliy, dan Abū ‘Ubaidah bin al-Ḥārīs melawan Syaibah bin Rabī‘ah, Utbah bin Rabī‘ah, dan al-Walīd bin ‘Utbah pada Perang Badar.
4. Pada bagian akhir surah ini Allah memanggil umat mukmin dengan khitab *yā ayyuhal-lażīna āmanū*. Semua ayat yang diawali dengan khitab semacam ini turun di Madinah, berbeda dari khitab dengan kalimat *yā ayyuhan-nās* yang digunakan baik pada ayat makkiyah maupun madaniyah.
5. Pada ayat 39 tersebut Allah memerintahkan berjihad, baik dengan pedang maupun lainnya. Perintah jihad yang bersifat mutlak dipastikan baru turun setelah hijrah, berbeda dari jihad dalam artian mendakwahkan Al-Qur’an dan menegakkan hujah yang sudah diperintahkan sejak di Mekah.
6. Al-Ḥākim meriwayatkan *aşar* dari Ibnu ‘Abbās tentang hijrah Nabi Muhammad meninggalkan Mekah, yang kemudian disusul dengan turunnya ayat 39.⁴⁵²

⁴⁵² Ini adalah riwayat yang sama dengan apa yang disampaikan oleh at-Tirmiziy. Seengkapnya, lihat catatan kaki nomor sebelumnya.

Pada akhir bahasannya, Ibnu al-Qayyim mengatakan bahwa konteks surah al-Hajj menunjukkan bahwa sebagian ayat-ayatnya makkiyah dan sebagiannya lagi madaniyah. Di antara ayat makkiyah adalah ayat 52–55⁴⁵³ yang kisahnya banyak disebutkan dan menjadi kontroversi—sebagaimana telah dijelaskan sebelumnya.

Terkait ayat 60, Ibnu Abī Ḥātim mengutip riwayat dari Muqātil bin Ḥayyān bahwa ayat ini turun terkait peristiwa yang menimpa pasukan utusan Rasulullah. Riwayat ini menjadi dalil bahwa ayat ini turun pascahijrah Rasulullah.

عَنْ مُقَاتِلٍ فِي قَوْلِهِ: {ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ ... الْآيَةَ}، قَالَ: النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ سَرِيَّةً فِي لَيْلَتَيْنِ بَقِيَّتَا مِنَ الْمُحَرَّمِ فَلَقُوا الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: قَاتِلُوا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ، فَإِنَّهُمْ يُحْرِمُونَ الْقِتَالَ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ، وَإِنَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ نَاشَدُوهُمْ وَذَكَرُوهُمْ بِاللَّهِ أَنْ يُعْرِضُوا لِقِتَالِهِمْ، فَإِنَّهُمْ لَا يَسْتَحِلُّونَ الْقِتَالَ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ إِلَّا مَنْ بَادَهُمْ، وَإِنَّ الْمُشْرِكِينَ بَدَّوْا وَقَاتَلُوهُمْ فَاسْتَحَلَّ الصَّحَابَةُ قِتَالَهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ، فَقَاتَلُوهُمْ وَنَصَرَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ.⁴⁵⁴

Muqātil bin Ḥayyān bercerita tentang firman Allah *zālika wa man āqaba ...*, “Nabi mengutus sekelompok pasukan pada dua hari terakhir bulan Muharam. Di suatu tempat mereka bertemu pasukan musyrik. Pasukan musyrik berkata satu sama lain, ‘Mari kita perangi sahabat-sahabat Muhammad itu. (Mari kita manfaatkan kesempatan ini) karena mereka mengharamkan perang pada bulan haram.’ Sahabat-sahabat Nabi berusaha mengingatkan pasukan musyrik agar berpaling dan tidak mengajak berperang karena umat Islam tidak menghalalkan perang pada

⁴⁵³ Lihat: Muḥammad bin Abī Bakr bin Ayyūb bin Sa’d Syams ad-Dīn Ibnu al-Qayyim al-Jauziyyah (w. 751 H, selanjutnya: Ibnu al-Qayyim al-Jauziyyah), *Zād al-Ma’ād fī Hady Khair al-’Ibād*, (Beirut: Mu’assasah ar-Risalah, cet. XXVII, 1415 H), jld. 3, hlm. 70–71. Adapun kisah yang dikait-kaitkan dengan turunnya ayat tersebut, beserta penilaian para ulama terhadap kadar benar-tidaknya kisahnya, dapat dibaca pada catatan kaki nomor 440.

⁴⁵⁴ Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr Al-Qur’ān al-’Azīm*, jld. 8, hlm. 2503–2504, riwayat no. 14013. Kisah tersebut juga disebutkan oleh at-Ṭabariy tanpa menjelaskan asal-usulnya. Lihat: at-Ṭabariy, *Jāmi’ al-Bayān*, jld. 18, hlm. 675.

bulan haram kecuali bila diserang lebih dulu. Pasukan musyrik bersikeras menyerang pasukan muslim hingga mereka pun berperang (untuk mempertahankan diri). Pada akhirnya, atas pertolongan Allah, pasukan muslim berhasil mengalahkan pasukan musyrik.

b. Dalil 'Aqliy

Selain dalil-dalil di atas, ada beberapa hal lain yang mendasari kemadaniyahan surah al-Ḥajj. Di antaranya penelusuran atas kandungan ayat-ayatnya yang mengindikasikan banyak ayat dalam surah ini turun di Madinah. Ayat 17 misalnya; penyebutan Yahudi, Nasrani, dan Majusi—sebagian dari mereka pada masa itu tinggal di Madinah—bisa menjadi dalil yang menguatkan kemadaniyahan ayat ini. Kemudian ayat 25; substansi ayat ini menjelaskan pengusiran kaum kafir kepada Rasulullah dan kaum mukmin dari Mekah, menjadi dalil bahwa ayat ini turun pascahijrah. Kandungan ayat 58 juga menunjukkan kemadaniyahannya. Ayat ini menyebutkan perihal hijrah dan kaum mukmin yang terbunuh dalam peperangan; suatu hal yang membuktikan ayat ini turun pascahijrah.

3. Pendapat yang Dipilih

Surah al-Ḥajj ditetapkan sebagai surah madaniyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Pilihan itu ditetapkan dengan beberapa pertimbangan berikut.

Pertama, dari sisi dalil *naqliy*, riwayat-riwayat yang mengatakan surah ini madaniyah disampaikan melalui lebih banyak jalur sehingga lebih kuat. Kendati sebagian jalurnya daif, namun ada jalur lain yang minimal berkualitas hasan. Berbeda dengan riwayat yang mengatakan makkiyah. Andaikata riwayat itu sahih pun, kontennya bertentangan dengan riwayat yang mengatakan madaniyah, yang lebih diunggulkan akibat banyaknya jalur periwayatan. Selain itu, beberapa riwayat sebab nuzul dan kisah-kisah di balik turunnya ayat juga mendukung hipotesis bahwa surah ini turun setelah hijrah, seperti sebab nuzul ayat 19, 39–40, dan 60. Kendati demikian, memang ada beberapa ayat dari surah ini yang diyakini turun di Mekah, yakni ayat 52–55, terkait peristiwa yang telah disebutkan di atas.

Kedua, dari sisi dalil *'aqliy*, alasan-alasan yang memunculkan dugaan surah ini makkiyah tidak lepas dari kekurangan. Ayat yang diawali *yā ayyuhan-nās*, misalnya, merujuk pendapat Ibnu al-Qayyim, tidak selalu turun di Mekah. Ayat pertama surah ini, sebagai contoh, meski diawali dengan kalimat itu, namun ia diyakini turun setelah hijrah sebagaimana riwayat at-Tirmiziy dari 'Imrān bin Ḥuṣain di atas. Sementara itu, semua ayat sajdah dalam Al-Qur'an memang diyakini sebagai ayat makkiyah. Pada surah ini dijumpai dua ayat sajdah sekaligus, yakni ayat 18 dan 77. Namun demikian, hal itu pun tidak menjamin surah ini juga berstatus makkiyah karena bisa jadi kedua ayat tersebut adalah ayat-ayat yang dikecualikan dari status madaniyah surah al-Ḥajj.

Ketiga, dari sisi konten, banyak ayat dalam surah ini yang kuat berciri ayat madaniyah. Di sana ada penyebutan Yahudi, Nasrani, dan Majusi, perihal pengusiran kaum kafir terhadap Rasulullah dan kaum mukmin dari Mekah, perihal hijrah dan kaum mukmin yang terbunuh dalam peperangan, persoalan adu tanding antara sekelompok pasukan mukmin dan pasukan kafir (yang menurut riwayat terjadi para Perang Badar), demikian juga perihal pemberian izin berperang oleh Allah kepada kaum mukmin yang diperangi secara zalim (sebagaimana pada ayat 39–40).

Pertimbangan-pertimbangan ini menjadi dasar penetapan surah al-Ḥajj sebagai surah madaniyah, sama dengan pilihan az-Zarkasyiy dalam *al-Burhān*.⁴⁵⁵ Meski demikian, perkataan Ibnu 'Āsyūr bahwa perpaduan antara ayat-ayat makkiyah dan madaniyah pada surah ini kompleks, tidak bisa ditolak kebenarannya.

⁴⁵⁵ Az-Zarkasyiy, *al-Burhān fi 'Ulūm Al-Qur'ān*, hlm. 142.



Surah al-Mu'minūn



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Mu'minūn dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Tidak ada perbedaan dalam hal tersebut antara mushaf ini dengan mushaf-mushaf yang diterbitkan di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Qatar, Pakistan, Libya, dan Maroko.

B. Pandangan Mufasir

Status makkiyah surah al-Mu'minūn pada mushaf-mushaf di atas sejalan dengan pandangan para mufasir, di antaranya al-Wāḥidiy, az-Zamakhsyariy, as-Suyūṭiy, Abū as-Su'ūd, dan al-Alūsiy.⁴⁵⁶ Menurut Ibnu al-Jauziy, asy-Syaukāniy, dan Ibnu 'Āsyūr, tidak ada perbedaan pendapat di antara para ulama dalam hal ini.⁴⁵⁷ Al-Qurṭubiy bahkan dengan tegas menyatakan seluruh ayat dalam surah ini berstatus makkiyah berdasarkan kesepakatan para ulama.⁴⁵⁸

Al-Qurṭubiy berkata demikian tampaknya karena pengecualian beberapa ayat dalam surah ini dari status makkiyah menurutnya

⁴⁵⁶ Al-Wāḥidiy, *al-Waṣīṭ fī Tafṣīr al-Qur'ān al-Majīd*, jld. 3, hlm. 283; az-Zamakhsyariy, *al-Kasyyāf*, jld. 3, hlm. 174; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 6, hlm. 82; Abū as-Su'ūd, *Irsyād al-'Aql as-Salīm*, jld. 6, hlm. 123; dan al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 9, hlm. 205.

⁴⁵⁷ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 3, hlm. 254; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 3, hlm. 560; dan Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 6, hlm. 18.

⁴⁵⁸ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'ān*, jld. 12, hlm. 102.

tidak cukup berdasar. Dalam *al-Itqān*, as-Suyūṭiy mengutip riwayat yang mengatakan 14 ayat, dari ayat 64 s.d. 77, berstatus madaniyah. Kendati demikian, ia tidak menyebut nama ulama yang menyatakan hal tersebut dan tidak pula berkomentar atas pengecualian ini.⁴⁵⁹ Kutipan as-Suyūṭiy ini disitir misalnya oleh al-Ālūsiy dan al-Qāsimiy. Seperti as-Suyūṭiy, keduanya juga tidak memberi komentar.⁴⁶⁰ Kutipan dengan sifat seperti ini lazimnya dinilai daif. Ayat-ayat tersebut adalah firman Allah,

حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ ﴿٦٤﴾ لَا تَجْعَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تَنْصُرُونَ ﴿٦٥﴾ قَدْ كَانَتْ آيَتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنْكَصِرُونَ ﴿٦٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمِرًا تَهْجُرُونَ ﴿٦٧﴾ أَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٦٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ حِجَابٌ ﴿٧٠﴾ بَلْ جَاءَهُمُ الْبَاطِلُ وَأَكْتَرَهُمُ لِلْحَقِّ كِرْهُونَ ﴿٧١﴾ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ﴿٧٢﴾ بَلْ آتَيْنَهُمْ بَيِّنَاتٍ فَهُمْ يَمُذِّبُونَ ﴿٧٣﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَّاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ ﴿٧٤﴾ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّا كَايِمُونَ ﴿٧٦﴾ * وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٧٧﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴿٧٨﴾ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْسِئُونَ ﴿٧٩﴾

Sehingga apabila Kami timpakan siksaan kepada orang-orang yang hidup bermewah-mewah di antara mereka, seketika itu mereka berteriak-teriak meminta tolong. Janganlah kamu berteriak-teriak meminta tolong pada hari ini! Sungguh, kamu tidak akan mendapat pertolongan dari Kami. Sesungguhnya ayat-ayat-Ku (Al-Qur'an) selalu dibacakan kepada kamu, tetapi kamu selalu berpaling ke belakang, dengan menyombongkan diri

⁴⁵⁹ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi 'Ulūm al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 94.

⁴⁶⁰ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 9, hlm. 205; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, jld. 7, hlm. 280.

dan mengucapkan perkataan-perkataan keji terhadapnya (Al-Qur'an) pada waktu kamu bercakap-cakap pada malam hari. Maka tidakkah mereka menghayati firman (Allah), atau adakah telah datang kepada mereka apa yang tidak pernah datang kepada nenek moyang mereka terdahulu? Ataukah mereka tidak mengenal Rasul mereka (Muhammad), karena itu mereka mengingkarinya? Atau mereka berkata, "Orang itu (Muhammad) gila." Padahal, dia telah datang membawa kebenaran kepada mereka, tetapi kebanyakan mereka membenci kebenaran. Dan seandainya kebenaran itu menuruti keinginan mereka, pasti binasalah langit dan bumi, dan semua yang ada di dalamnya. Bahkan Kami telah memberikan peringatan kepada mereka, tetapi mereka berpaling dari peringatan itu. Atau engkau (Muhammad) meminta imbalan kepada mereka? Sedangkan imbalan dari Tuhanmu lebih baik, karena Dia pemberi rezeki yang terbaik. Dan sesungguhnya engkau pasti telah menyeru mereka kepada jalan yang lurus. Dan sesungguhnya orang-orang yang tidak beriman kepada akhirat benar-benar telah menyimpang jauh dari jalan (yang lurus). Dan seandainya mereka Kami kasihani, dan Kami lenyapkan malapetaka yang menimpa mereka, pasti mereka akan terus-menerus terombang-ambing dalam kesesatan mereka. Dan sungguh Kami telah menimpakan siksaan kepada mereka, tetapi mereka tidak mau tunduk kepada Tuhannya, dan (juga) tidak merendahkan diri. Sehingga apabila Kami bukakan untuk mereka pintu azab yang sangat keras, seketika itu mereka menjadi putus asa.

Selain ayat-ayat tersebut, seperti dijelaskan oleh al-Alūsīy, al-Qāsimiy, dan Ibnu 'Āsyūr, penetapan surah ini sebagai makkiyah juga dipertanyakan karena di dalamnya Allah berbicara tentang zakat, yakni pada ayat keempat, sedangkan zakat baru difardukan pasca-hijrah.

Sedikitnya ada dua jawaban atas pertanyaan tersebut. Al-Alūsīy menjelaskan, seandainya penyebutan zakat dalam ayat tersebut memang menunjukkan bahwa zakat difardukan, tidaklah mustahil jika dikatakan zakat memang diwajibkan di Mekah, namun baru difardukan secara lebih rinci, utamanya yang terkait dengan batasan nisab, di Madinah.⁴⁶¹ Jawaban berikutnya dikemukakan al-Qāsimiy dan Ibnu 'Āsyūr.⁴⁶² Menurut mereka, yang dimaksud zakat pada

⁴⁶¹ Al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 9, hlm. 205.

⁴⁶² Al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, jld. 7, hlm. 281; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 6, hlm. 18.

ayat tersebut adalah menyedekahkan kelebihan harta kepada orang lain, yang sudah disyariatkan sejak awal kerasulan. Zakat pada ayat tersebut bukanlah dalam artian zakat atas nisab-nisab tertentu dalam harta. Lebih jauh Ibnu ‘Āsyūr menambahkan, penggunaan kata *zakāt* untuk menunjukkan makna sedekah banyak ditemukan dalam Al-Qur’an, misalnya pada surah Maryam/19: 54–55 dan Fuṣṣilat/41: 6–7, dua surah yang disepakati sebagai surah makkiyah. Dengan pertimbangan-pertimbangan itu, pandangan al-Qurtubiy bahwa seluruh ayat dalam surah ini berstatus makkiyah dalam pandangan semua ulama dapat disetujui.

C. Dalil Penetapan

Status makkiyah surah al-Anbiyā’ didasarkan pada beberapa dalil *naqliy* dan *‘aqliy* sebagai berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ بِمَكَّةَ سُورَةُ الْمُؤْمِنِينَ.

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah al-Anbiyā’ turun di Mekah.”

Ini merupakan potongan dari sebuah riwayat panjang yang di antaranya disampaikan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Nahhās, dan al-Baihaqiy.⁴⁶³ Semua melalui sanad yang berpangkal kepada Ibnu ‘Abbās. As-Suyūṭiy mengatakan, riwayat serupa diriwayatkan pula Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās.⁴⁶⁴ Seperti dijelaskan dalam pendahuluan, kekurangan pada sanad riwayat di atas tidak menggugurkan kehujahannya karena didukung oleh riwayat serupa dari Abū ‘Amr ad-Dāniy dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid, dan riwayat al-Baihaqiy dari jalur lain yang berpangkal pada ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy, yang sanadnya dinilai hasan.⁴⁶⁵

⁴⁶³ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 34; an-Nahhās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 535; al-Baihaqiy, *Dalāil an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143. Semua riwayat ini berpangkal kepada Ibnu ‘Abbās. Adapun kualitas sanad riwayat-riwayat ini sudah dibahas secara detail dalam Pendahuluan.

⁴⁶⁴ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 6, hlm. 82.

⁴⁶⁵ Ad-Dāniy, *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 135–136; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

Selain riwayat di atas, dijumpai pula riwayat sebab nuzul ayat 76, di mana kejadian yang direkam di dalamnya disinyalir terjadi di Mekah.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: جَاءَ أَبُو سُفْيَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَأَشْدُكَ اللَّهُ وَالرَّحِمَ، فَقَدْ أَكَلْنَا الْعِلْهَزَ يَعْنِي الْوَبْرَ وَالْدَمَّ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {وَلَقَدْ أَخَذْنَاَهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ} ⁴⁶⁶.

Ibnu ‘Abbās raḍiyallāhu ‘anhumā berkata, “Abū Sufyān mendatangi Rasulullah dan mengatakan, ‘Wahai Muhammad, demi Allah dan hubungan kekerabatan di antara kita, kami (kaum Quraisy, mengalami kekurangan pangan hingga kami terpaksa) makan ‘ilhiz, yakni (adonan) bulu dan darah (unta).’ Allah lalu menurunkan firman-Nya wa laqad akhaẓnāhum bil-‘azābi famas-takānū lirabbihim wa mā yataḍarra‘ūn.”

Benar bahwa tidak ada teks dalam riwayat di atas yang menunjukkan peristiwa itu terjadi di Mekah. Namun, diperhatikan lebih jauh, riwayat ini memiliki kedekatan makna dengan riwayat yang

⁴⁶⁶ Diriwatikan oleh an-Nasā’iy, Ibnu Ḥibbān, at-Ṭabrānī, dan al-Ḥākim. Lihat: an-Nasā’iy, *as-Sunan al-Kubrā*, jld. 10, hlm. 194, hadis no. 11289; Ibnu Hibban, *Ṣaḥīḥ Ibnī Ḥibbān*, jld. 3, hlm. 245, hadis no. 967; at-Ṭabrānī, *al-Mu’jam al-Kabīr*, jld. 11, hlm. 370, hadis no. 12038; al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, jld. 2, hlm. 428, hadis no. 3488. An-Nasā’iy, Ibnu Ḥibbān, dan at-Ṭabrānī meriwayatkan hadis ini melalui jalur ‘Aliy bin al-Ḥusain bin Wāqīd. Menurut Ibnu Hajar, sebagaimana dikutip al-Arna’ūṭ dalam *ta’līq*-nya atas *Ṣaḥīḥ Ibnī Ḥibbān*, ia adalah perawi jujur namun hafalannya agak meragukan, sehingga sanad hadis ini hasan. Meski demikian, ‘Aliy bin al-Ḥusain tidak sendiri dalam meriwayatkan hadis ini. Ada perawi lain yang ikut meriwayatkannya—sehingga derajatnya bisa naik menjadi *ṣaḥīḥ ligairih*, di antaranya ‘Aliy bin al-Ḥasan bin Syaḳīq. Hadis melalui jalur ini misalnya diriwayatkan oleh at-Ṭabrānī, al-Wāḥidī, dan al-Ḥākim. Usai menyebut riwayat ini, al-Ḥākim menilai sanadnya sahih. Az-Zāhābiy pun setuju dengan pendapat tersebut. Al-Albānī dalam *ta’līq*-nya atas *Ṣaḥīḥ Ibnī Ḥibbān* juga menilai sanad hadis ini sahih. Menurut Ibnu Kaṣīr, pokok hadis ini disebutkan oleh al-Bukhārī dan Muslim. Diriwatikan bahwa Rasulullah berdoa ketika kaum Quraisy membangkang dan enggan mengikuti dakwah beliau, “Ya Allah, bantulah aku dengan menurunkan kepada mereka tujuh tahun paceklik seperti yang telah Engkau timpakan kepada umat Nabi Yusuf.” Lihat: Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-Azīm*, jld. 5, hlm. 487. Lebih jauh tentang riwayat ini, baca: *Asbabun Nuzul; Kronologi dan Sebab Turun Wahyu Al-Qur’an*, (Jakarta: Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur’an, 2015), hlm. 333–334.

menerangkan sebab nuzul surah ad-Dukhān/44: 10–16. Diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dan Muslim dari Ibnu Mas'ūd bahwa kaum Quraisy mengalami paceklik dan kelaparan hebat sekian lama akibat menentang dakwah Rasulullah. Rasulullah berdoa agar Allah menimpakan atas mereka paceklik sebagaimana yang menimpa pada masa Nabi Yusuf. Begitu hebat paceklik pada masa Nabi hingga kaum Quraisy tidak menemukan makanan selain tulang belulang, kulit, dan bangkai. Kelaparan juga menyebabkan pandangan mereka kabur, seolah ada asap di depan mata mereka. Merasa butuh pertolongan, seorang pria dari Bani Muḍar—menurut riwayat lain, pria itu adalah Abū Sufyān—menemui Nabi dan meminta beliau berdoa agar Allah menurunkan hujan untuk mereka.⁴⁶⁷

Menurut penjelasan Ibnu Hajar, pertama kali Nabi berdoa demikian di Mekah sebelum hijrah, dan untuk kedua kalinya di Madinah, sebagaimana hadis Abū Hurairah tentang doa *Istisqā'*. Kedua riwayat ini, lanjut Ibnu Hajar, tidak berarti menerangkan satu kejadian yang sama karena tidak mustahil Nabi memang berdoa demikian lebih dari satu kali. Kuat dugaan kedatangan Abū Sufyān kepada Nabi terjadi di Mekah sebelum hijrah karena dua hal: (1) dalam riwayat Ibnu Mas'ūd disebutkan bahwa kaum Quraisy kembali durhaka setelah paceklik itu diangkat hingga akhirnya Allah menghantam mereka dengan keras, yakni dengan kekalahan pada Perang Badar, dan (2) tidak ada keterangan yang menunjukkan Abū Sufyān pernah datang ke Madinah sebelum Perang Badar. Dengan demikian, kuat dugaan peristiwa yang melatarbelakangi turunnya ayat 76 terjadi di Mekah sehingga makin kuatlah sinyalemen bahwa surah al-Mu'minūn turun sebelum hijrah.⁴⁶⁸

Al-Baihaqiy tampaknya juga menilai peristiwa itu berlangsung sebelum hijrah. Usai menyebut riwayat di atas, ia mengatakan ada

⁴⁶⁷ Hadis tersebut diriwayatkan oleh al-Bukhariy dan Muslim. Lihat: al-Bukhariy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb at-Taḥsīn, Bāb Yaḡsyān-Nāsa Ḥāzā 'Azābun Alīm*, hlm. 1216–1217, hadis no. 4821; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb Ṣifāt al-Munāfiqīn wa Ahkāmihim, Bāb ad-Dukhān*, hlm. 2156–2157, hadis no. 2798. Lebih jauh tentang riwayat ini, baca: *Asbabun Nuzul*, hlm. 384–385.

⁴⁶⁸ Ibnu Hajar al-Asqalāniy, *Fath al-Bārī*, jld. 2, hlm. 511.

riwayat lain tentang kisah Abū Sufyān yang menunjukkan peristiwa tersebut terjadi di Madinah (sepertinya riwayat ini yang mendasari pengecualian ayat 64 s.d. 77 dari status makkiyah).⁴⁶⁹ Barangkali, lanjutnya, keduanya adalah peristiwa yang berbeda.⁴⁷⁰

Selain dalil *naqliy*, beberapa ciri khas dan kandungannya juga memperkuat dugaan surah al-Mu'minūn turun sebelum hijrah. Dalam ranah akidah, surah ini menempatkan keniscayaan hari kebangkitan sebagai poin penting dalam akidah Islam. Penegasan tentang kedatangan hari kiamat dan keesaan Allah juga mendapat penekanan, di mana Allah menegaskan Dia tidak mempunyai anak dan sekutu dalam penciptaan alam semesta.

Dalam topik hukum, surah ini menetapkan pondasi bagi bangunan syariat dan akhlakul karimah. Hal yang pertama ditegaskan terkait tema ini adalah bahwa manusia tidak akan dibebani dengan hal-hal di luar kemampuannya. Ini menjadi basis dari bangunan syariat Islam. Dalam surah ini pula dijelaskan bagaimana para rasul disuruh untuk mengonsumsi makanan yang halal dan baik. Informasi tentang kesamaan pokok-pokok agama yang dibawa para nabi, meskipun ada perbedaan syariat di antara mereka, juga terangkum dalam surah ini.

Terkait ranah sejarah, dikisahkan dalam surah ini bagaimana Nabi Nuh, Hud, Musa, Harun, dan Isa berdakwah ajaran tauhid kepada umat masing-masing, dan bagaimana pula reaksi yang para nabi itu dapatkan dari umatnya. Hal ini menjadi pelajaran bagi kaum muslim untuk tidak melakukan hal yang sama kepada Rasulullah. Surah ini kemudian diakhiri dengan perintah agar Nabi tidak

⁴⁶⁹ Yang dimaksud adalah riwayat terkait Sumāmah bin Asāl al-Ḥanafiy. Ia memblokade pasokan bahan makanan yang hendak dikirim dari Yamamah ke Mekah. Akibatnya, kaum Quraisy mengalami kekurangan pangan yang memaksa mereka memakan 'ilhiz. Hadis ini diriwayatkan oleh at-Ṭabariy dan al-Baihaqiy. Lihat: at-Ṭabariy, *Jāmi' al-Bayān*, jld. 19, hlm. 60; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 4, hlm. 81. Al-Wāḥidiy juga menyebut riwayat ini dalam *Asbāb an-Nuzūl*, hlm. 324, riwayat no. 629. Ibnu Ḥajar menyebut riwayat ini dan menisbarkannya kepada Ibnu Mandah. Ia menilai sanad riwayat ini hasan. Lihat: Ibnu Ḥajar, *al-Iṣābah fī Tamyiz aṣ-Ṣaḥābah*, (Kairo: Markaz Hajr, cet. I, 2008), jld. 2, hlm. 85. Lebih jauh tentang riwayat ini, baca: *Asbabun Nuzul*, hlm. 332-333.

⁴⁷⁰ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 2, hlm. 202.

menghiraukan reaksi negatif kaum kafir kepadanya, agar beliau menanggapi dengan bijak dan memintakan ampunan bagi umatnya.

Tema-tema ini merupakan ciri yang lazim dijumpai pada surah-surah makkiyah, karena itulah masa untuk menanamkan akidah yang benar dan membatalkan keyakinan politeistik yang dijumpai di kalangan kaum kafir Mekah saat itu. Perpaduan dalil *naqliy* dan *'aqliy* ini mengukuhkan status surah al-Mu'minūn sebagai surah makkiyah.



Surah an-Nūr



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah an-Nūr ditetapkan sebagai surah madaniyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia dan mushaf-mushaf yang berasal dari negara-negara Islam lainnya, seperti Mesir, Arab Saudi, Maroko, Libya, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Jumhur ulama sepakat bahwa surah an-Nūr termasuk surah madaniyah. Dalam *al-Kasyf wa al-Bayān* karya Abū Ishāq as-Ša'labiy disebutkan bahwa surah an-Nūr turun di Madinah.⁴⁷¹ Pernyataan ini disepakati oleh ulama-ulama berikutnya seperti al-Bagawiy, az-Zamakhshariy, dan Ibnu 'Aṭīyyah.⁴⁷² Penetapan ini juga diamini oleh Fakhrud-dīn ar-Rāziy, al-Qurṭubiy, Abū Ḥayyān, dan Ibnu Kašīr.⁴⁷³ Ulama-ulama tafsir yang lebih belakangan lagi, seperti as-Suyūṭiy, asy-Syaukāniy, dan al-Alūsiy, juga sepakat dengan penetapan ini dan menyandarkannya pada riwayat dari Ibnu Mardawaih.⁴⁷⁴

⁴⁷¹ As-Ša'labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 7, hlm. 62.

⁴⁷² Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 6, hlm. 7; az-Zamakhshariy, *al-Kasasyāf*, jld. 4, hlm. 256. Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 160.

⁴⁷³ Ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 23, hlm.130. al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 15, hlm. 100; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 6, hlm. 392; Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur'an al-Azīm*, jld. 10, hlm. 159.

⁴⁷⁴ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 10, hlm.632. asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, hlm. 995; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 18, hlm. 74.

Al-Khafājiy dalam *Hāsyiyah*-nya atas *Tafsīr al-Baiḍāwiy* menyebutkan bahwa al-Qurṭubiy mengecualikan ayat 58 dari surah ini.⁴⁷⁵ Pendapat ini diikuti oleh al-Alūsīy dan al-Qāsīmiy dalam kitab tafsir masing-masing.⁴⁷⁶ Ayat ini berbunyi,

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِّن قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ صَلَاةِ
العِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَّكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ
عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يَتَّبِعُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾

Wahai orang-orang yang beriman! Hendaklah hamba sahaya (laki-laki dan perempuan) yang kamu miliki, dan orang-orang yang belum balig (dewasa) di antara kamu, meminta izin kepada kamu pada tiga kali (kesempatan) yaitu, sebelum salat Subuh, ketika kamu menanggalkan pakaian (luar)mu di tengah hari, dan setelah salat Isya. (Itulah) tiga aurat (waktu) bagi kamu. Tidak ada dosa bagimu dan tidak (pula) bagi mereka selain dari (tiga waktu) itu; mereka keluar masuk melayani kamu, sebagian kamu atas sebagian yang lain. Demikianlah Allah menjelaskan ayat-ayat itu kepadamu. Dan Allah Maha Mengetahui, Mahabijaksana.

Jika dilihat dalam *Tafsir al-Qurṭubiy* pada penjelasan terhadap ayat 58 ini memang terdapat kalimat yang menyatakan bahwa ayat ini makkiyah.⁴⁷⁷ Namun demikian, sepertinya pernyataan ini adalah sebuah kekeliruan dalam menyalin manuskrip. *Muḥaqqiq* kitab ini, ‘Abdullāh bin ‘Abdul-Muḥsin at-Turkiy, memberi catatan bahwa ia tidak mengetahui siapa yang mengatakan ayat ini makkiyah karena al-Qurṭubiy sendiri dalam pengantar surah an-Nūr menyatakan surah ini madaniyah dan tidak menyebut ada pengecualian.⁴⁷⁸ Ibnu

⁴⁷⁵ Syihāb ad-Dīn Aḥmad bin Muḥammad bin ‘Umar al-Khafājiy (w. 1069 H, selanjutnya: al-Khafājiy), *‘Ināyah al-Qāḍī wa Kifāyah ar-Rāḍī ‘alā Tafsīr al-Baiḍāwiy*, (Beirut: Dār Ṣādir, t.th.), jld. 5, hlm. 351.

⁴⁷⁶ Al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 18, hlm. 74; al-Qāsīmiy, *Maḥāsin at-Ta’wīl*, jld. 12, hlm. 4423.

⁴⁷⁷ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Aḥkām al-Qur’ān*, jld. 15, hlm. 332.

⁴⁷⁸ Pernyataan ‘Abdullāh bin ‘Abd al-Muḥsin at-Turkiy bisa dilihat pada cacatan kaki no. 5 yang ia berikan pada *al-Jāmi‘ li Aḥkām al-Qur’ān*. Lihat: al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Aḥkām al-Qur’ān*, jld. 15, hlm. 332.

'Āsyūr dalam kitab tafsirnya juga tidak setuju dengan apa yang dikatakan al-Khafājīy. Menurutnya, pernyataan al-Khafājīy ini disebabkan kekeliruan dalam membaca manuskrip kitab tafsir tersebut. Kata yang benar bukanlah 'makkiyyah', melainkan 'muḥkamah', yang berarti hukumnya tidak dihapus (*gair mansūkhah*). Hal ini, menurutnya, sesuai dengan redaksi dalam *al-Muḥarrar al-Wajīz* karya Ibnu 'Aṭīyyah yang juga menyebut bahwa ayat ini 'muḥkamah'.⁴⁷⁹

C. Dalil Penetapan

Ada beberapa riwayat yang menjadi dasar penetapan surah an-Nūr sebagai surah madaniyah. Di samping riwayat yang menjelaskan tempat turunnya, juga ada riwayat yang berbentuk *asbābun-nuzūl*. Berikut ini beberapa riwayat tersebut dimulai dari *asbābun-nuzūl*.

1. Riwayat al-Bukhāriy dari 'Ā'isyah

عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِفْكِ مَا قَالُوا فَبَرَّأَهَا اللَّهُ مِمَّا قَالُوا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ} الْعَشْرَ آيَاتٍ كُلِّهَا فِي بَرَاءَتِي. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ، وَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى مِسْطِحَ لِقَرَابَتِهِ مِنْهُ: وَاللَّهِ لَا أَنْفِقُ عَلَى مِسْطِحَ شَيْئًا أَبَدًا بَعْدَ الَّذِي قَالَ لِعَائِشَةَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {وَلَا يَأْتِلِ أَوْلُو الْفُضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أَوْلِيَ الْقُرْبَىٰ ... الْآيَةِ} قَالَ أَبُو بَكْرٍ: بَلَىٰ وَاللَّهِ إِنِّي لِأُحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي. فَرَجَعَ إِلَى مِسْطِحَ التَّفَقُّةِ الَّتِي كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ، وَقَالَ: وَاللَّهِ لَا أَنْزِعُهَا عَنْهُ أَبَدًا.⁴⁸⁰

'Ā'isyah, istri Nabi ṣallallāhu 'alaihi wasallam bercerita bahwa dirinya dituduh berzina oleh orang-orang yang menyebarkan berita bohong, lalu

⁴⁷⁹ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 16, hlm. 180. Lihat juga: Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 193.

⁴⁸⁰ Diriwayatkan oleh al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb al-Aimān wa an-Nuzūr, Bāb al-Yamīn fī mā Lā Yamlik*, hlm. 1654, hadis no. 6679. Hadis senada namun dengan redaksi yang jauh lebih panjang dan jalan cerita yang lebih runut diriwayatkan pula al-Bukhāriy dan Muslim. Lihat misalnya: al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, hadis no. 2661, 4141, 4750, dan 4757; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb at-Taubah, Bāb fī Ḥadīṣ al-Ifk*, hlm. 2129, hadis no. 2770.

Allah menurunkan ayat yang menyatakan ia bersih dari tuduhan itu. 'Ā'isyah berkata, "Allah lalu menurunkan sepuluh ayat mulai dari firman-Nya *innallażīna jā'ū bil-ifki*, yang membebaskanku (dari tuduhan itu). Setelah ayat-ayat itu turun, Abū Bakr aṣ-Ṣiddīq yang sejak lama mencukupi kebutuhan hidup Miṣṭah karena adanya hubungan kekerabatan di antara keduanya, mengatakan, 'Demi Allah, aku tidak akan mau lagi mencukupi kebutuhan hidup Miṣṭah setelah tuduhan yang ditujukannya kepada 'Ā'isyah.' Terkait ucapan Abū Bakr itu Allah menurunkan ayat *walā ya'tali ulul-faḍli minkum was-sa'ati an yu'tū ulil-qurbā ...* hingga akhir ayat. Begitu ayat itu turun, Abū Bakr berkata, 'Baik. Demi Allah, aku sangat ingin Allah mengampuniku.' Ia lalu kembali menafkahi Miṣṭah seperti sedia kala. Ia berkata, 'Demi Allah, aku tidak akan lagi menghentikan pemberian nafkahku kepada Miṣṭah.'"

Riwayat yang diyakini sebagai sebab nuzul ayat 22 ini berkaitan dengan hadis *ifk* yang menimpa 'Ā'isyah setelah pulang berperang bersama Nabi. Kejadian ini tercatat dalam sejarah terjadi di Madinah sehingga ayat di atas yang turun untuk menanggapi sikap Abū Bakr tentu dapat dikategorikan sebagai ayat madaniyah.

2. Riwayat Muslim dari Jābir

عَنْ جَابِرٍ أَنَّ جَارِيَةَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بِنِ سَلُولٍ يُقَالُ لَهَا مُسَيِّكَةٌ وَأُخْرَى يُقَالُ لَهَا أُمَيْمَةٌ، فَكَانَ يُكْرِهُهُمَا عَلَى الزَّيْنَاءِ، فَشَكَّتَا ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ ... إِلَى قَوْلِهِ: عَفْوٌ رَحِيمٌ}.⁴⁸¹

Jābir (bin 'Abdullāh) bercerita bahwa 'Abdullāh bin Ubay bin Salūl memiliki dua budak perempuan bernama Musaikah dan Umaymah. Dia memaksa mereka untuk melacur. Mereka lalu mengadu kepada Rasulullah ṣallallāhu 'alaihi wasallam. Allah lalu menurunkan firman-Nya, *walā tukrihū fatayātikum 'alal-bigā'i ...* hingga firman-Nya, *gafūrur-raḥīm*.

Riwayat yang diyakini sebagai sebab nuzul ayat 33 ini berbicara tentang perilaku tokoh munafik, 'Abdullāh bin Ubay bin Salūl. Ia

⁴⁸¹ Diriwayatkan oleh Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb at-Taḥṣīn, Bāb Qaulihī Ta'ālā Walā Tukrihū Fatayātikum 'alal-Bigā'*, hlm. 2320, hadis no. 3029.

adalah penduduk kota Madinah, sehingga riwayat ini dapat dijadikan landasan bahwa ayat tersebut turun di Madinah.

3. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās dan Ibnu az-Zubair

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ قَالَا: أَنْزِلَتْ سُورَةُ الثُّورِ بِالْمَدِينَةِ.⁴⁸²

Ibnu ‘Abbās dan Ibnu az-Zubair berkata, “Surah an-Nūr diturunkan di Madinah.”

4. Riwayat dari Qatādah

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: الْمَدِينِيُّ الْبَقْرَةَ وَالْإِنْفَالُ وَبِرَاءَةُ وَالرَّعْدُ وَالْحُجُّ وَالثُّورُ وَالْأَحْزَابُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَإِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْمَسَبِّحَاتُ مِنْ سُورَةِ الْحَدِيدِ إِلَى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَلَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ مَدِينًا وَمَا بَقِيَ مَكِّيًّا.⁴⁸³

Qatādah berkata, “Surah-surah madaniyah adalah al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, Barā’ah, ar-Ra’d, al-Ḥajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Allazīna Kafarū, Innā Fatahnā laka Fathān Mubīnā, Yā Ayyuhal-lazīna Āmanu la Tuqaddimu baina Yadayillāhi wa Rasūlih, al-Mūsābihat dari surah al-Ḥadīd hingga Yā Ayyuhan-Nabiyyu Izā Ṭallaqtum, Yā Ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim, Lam Yakunil-lazīna Kafarū, Izā Zulzilat, dan Izā Jā’a Naṣrullāh. Selebihnya adalah surah-surah makkiyah.

Riwayat-riwayat di atas secara jelas menerangkan bahwa surah an-Nūr termasuk kelompok surah-surah madaniyah. Hal ini juga didukung pula oleh materi-materi yang terdapat dalam surah ini. Di antara tema pokok itu adalah beberapa hal yang berkaitan dengan permasalahan hukum, seperti zina, tuduhan berzina terhadap

⁴⁸² Riwayat ini dinukil oleh as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy dalam kitab tafsir masing-masing dari Ibnu Mardawaih. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 10, hlm. 632; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, hlm. 995.

⁴⁸³ Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 133.

perempuan baik-baik, lian, serta tata cara pergaulan di luar dan di dalam rumah tangga.

Surah ini juga memuat tanggapan terkait berita bohong yang dituduhkan kepada istri Nabi, 'Ā'isyah, yang dalam sejarah dikenal sebagai *ḥadīṣ al-ifk*. Tema-tema yang berkaitan dengan persoalan muamalah dan keluarga ini memang menjadi tema umum yang banyak dijelaskan oleh ayat-ayat madaniyah. Ini karena sesudah Nabi Muhammad hijrah ke Madinah, umat Islam berhasil membentuk sebuah komunitas baru yang berlandaskan ajaran Islam. Komunitas baru tersebut membutuhkan aturan-aturan hukum yang mengatur tata cara hubungan antarumat Islam sendiri. Oleh karena itu, dalam periode Madinah ini, wahyu yang turun secara umum lebih banyak menjelaskan tentang persoalan-persoalan hukum, terutama hukum muamalah.



Surah al-Furqān



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Furqān ditetapkan dalam Mushaf Standar Indonesia sebagai surah makkiyah. Mushaf-mushaf yang beredar di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim, seperti Mesir, Arab Saudi, Pakistan, Libya, dan Maroko juga mencatat ketetapan yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Status makkiyah surah al-Furqān pada mushaf-mushaf di atas sejalan dengan pandangan para mufasir, seperti al-Wāḥidiy, al-Baiḍāwiy, Ibnu Kaṣīr, dan Sayyid Quṭb.⁴⁸⁴ Pendapat ini dikutip dari Ibnu ‘Abbās, al-Ḥasan al-Baṣriy, Mujāhid, ‘Ikrimah, dan Qatādah. Para mufasir ini tidak menyebut riwayat yang mengatakan sebaliknya. Mereka juga tidak menyebut riwayat yang mengecualikan beberapa ayat dari status makkiyah. Menurut al-Qurṭubiy, Abū Ḥayyān, dan asy-Syaukāniy, jumhur ulama mengatakan semua ayat dalam surah ini berstatus makkiyah.⁴⁸⁵

Berbeda dari empat mufasir ini, al-Māwardiy, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, dan Abū Ḥayyān, mengutip riwayat dari Ibnu ‘Abbās

⁴⁸⁴ Al-Wāḥidiy, *at-Taḥṣīr al-Waṣīṭ*, jld. 3, hlm. 33; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 4, hlm. 177; Ibnu Kaṣīr, *Taḥṣīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm*, jld. 6, hlm. 84; Sayyid Quṭb, *Fī Zīlāl Al-Qur’ān*, jld. 5, hlm. 2543.

⁴⁸⁵ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām Al-Qur’ān*, jld. 13, hlm. 1; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 79; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qaḍīr*, jld. 4, hlm. 70.

dan Qatādah yang mengecualikan 3 ayat dari status makkiyah.⁴⁸⁶ Bahkan, az-Zamakhshariy dan al-Marāgiy secara tegas menyetujui pendapat Ibnu ‘Abbās dan Qatādah ini.⁴⁸⁷ Pengecualian 3 ayat ini dari status makkiyah juga dikutip oleh as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* tanpa menyebut pengemuka pendapat tersebut.⁴⁸⁸ Ketiganya adalah firman Allah,

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ
وَلَا يَزْنُونَ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٦٨﴾ يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَيَحْلَدُ فِيهِ مُهَانًا ﴿٦٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ
يَبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۗ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٠﴾

Dan orang-orang yang tidak mempersekutukan Allah dengan sembahsan lain dan tidak membunuh orang yang diharamkan Allah kecuali dengan (alasan) yang benar, dan tidak berzina; dan barang siapa melakukan demikian itu, niscaya dia mendapat hukuman yang berat, (yakni) akan dilipatgandakan azab untuknya pada hari Kiamat dan dia akan kekal dalam azab itu, dalam keadaan terhina, kecuali orang-orang yang bertobat dan beriman dan mengerjakan kebajikan; maka kejahatan mereka diganti Allah dengan kebaikan. Allah Maha Pengampun, Maha Penyayang.

Kebalikan dari pendapat yang mengatakan surah al-Furqān berstatus makkiyah, aḍ-Ḍaḥḥāk sebagaimana dikutip Ibnu ‘Aṭīyyah, al-Qurṭubiy, Abū Ḥayyān, dan al-Alūsiy, mengatakan surah ini berstatus madaniyah, dengan pengecualian beberapa ayat. Namun, mereka tidak sepakat mengenai ayat mana yang dikecualikan. Dalam kutipan Ibnu ‘Aṭīyyah dan al-Qurṭubiy, aḍ-Ḍaḥḥāk mengecualikan ayat 68–70, sedangkan dalam kutipan Abū Ḥayyān dan al-Alūsiy, yang dikecualikan adalah ayat 1–3,⁴⁸⁹ yakni firman Allah,

⁴⁸⁶ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 4, hlm. 130; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 3, hlm. 311; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām Al-Qur‘ān*, jld. 13, hlm. 1; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 79.

⁴⁸⁷ Az-Zamakhshariy, *al-Kasasyāf*, jld. 3, hlm. 262; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 18, hlm. 145.

⁴⁸⁸ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm Al-Qur‘ān*, taḥqīq Markaz ad-Dirāsāt al-Qur‘āniyyah, jld. 1, hlm. 95.

⁴⁸⁹ Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 199; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām*

تَبْرَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿٦٨﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ﴿٦٩﴾ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوَةً وَلَا نُشُورًا ﴿٧٠﴾

Mahasuci Allah yang telah menurunkan *Furqān* (Al-Qur'an) kepada hamba-Nya (Muhammad), agar dia menjadi pemberi peringatan kepada seluruh alam (jin dan manusia). Yang memiliki kerajaan langit dan bumi, tidak mempunyai anak, tidak ada sekutu bagi-Nya dalam kekuasaan (-Nya), dan Dia menciptakan segala sesuatu, lalu menetapkan ukuran-ukurannya dengan tepat. Namun mereka mengambil tuhan-tuhan selain Dia (untuk disembah), padahal mereka (tuhan-tuhan itu) tidak menciptakan apa pun, bahkan mereka sendiri diciptakan dan tidak kuasa untuk (menolak) bahaya terhadap dirinya dan tidak dapat (mendatangkan) manfaat serta tidak kuasa mematikan, menghidupkan dan tidak (pula) membangkitkan.

Pengecualian ayat 68–70 yang dinisbahkan kepada Ibnu 'Abbās dinilai sebagai riwayat yang tidak sahih oleh Ibnu 'Āsyūr.⁴⁹⁰ Yang sahih dari Ibnu 'Abbās, lanjutnya, adalah riwayat bahwa ketiganya berstatus makkiyah. Dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy* disebutkan,

عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ أَبِي بَرَّةَ أَنَّهُ سَأَلَ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ: هَلْ لِمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا مِنْ تَوْبَةٍ؟ فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ: {وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ}، فَقَالَ سَعِيدٌ: قَرَأْتُهَا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ كَمَا قَرَأْتُهَا عَلَيَّ، فَقَالَ: هَذِهِ مَكِّيَّةٌ نَسَخْتُهَا آيَةً مَدَنِيَّةً الَّتِي فِي سُورَةِ النَّسَاءِ.⁴⁹¹

Al-Qur'ān, jld. 13, hlm. 1; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 79; al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 9, hlm. 420.

⁴⁹⁰ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 18, hlm. 313.

⁴⁹¹ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Bāb Tafsīr Sūrah al-Furqān*, jld. 6, hlm. 110, hadis no. 4762. Dalam riwayat yang masyhur dari Ibnu 'Abbās, surah an-Nisā' / 4: 93 menasakh surah al-Furqān / 25: 86. Menurutnya, tidak ada tobat bagi orang yang membunuh dengan sengaja dan tanpa alasan yang dibenarkan syariat. An-Nawawiy, mengomentari pandangan ini, mengatakan bahwa pendapat ini dilatarbelakangi keinginan untuk menegaskan betapa besar dosa pembunuhan. Lihat: Badr ad-Dīn al-'Ainiy, *'Umdah al-Qārī*, (Beirut: Dār Iḥyā' at-Turās al-'Arabiy, t.th.), jld. 16, hlm. 307.

Diriwayatkan dari al-Qāsim bin Abī Bazzah bahwa dia bertanya kepada Sa‘īd bin Jubair, “Adakah tobat bagi orang yang membunuh seorang mukmin secara sengaja?” Aku—al-Qāsim—membaca di hadapannya firman Allah walā yaqtulūna an-nafsa al-lati ḥarramallāhu illā bil-ḥaqq. Sa‘īd lantas berkata, “Aku membaca ayat itu di hadapan Ibnu ‘Abbās, seperti halnya engkau membacanya di hadapanku. Dia (Ibnu ‘Abbās) berkata, ‘Ini adalah ayat makkiyah yang dinasakh oleh ayat madaniyah dalam surah an-Nisā’.”

Yang dimaksud ayat madaniyah dalam surah an-Nisā’ dalam riwayat tersebut adalah ayat 93 yang berbunyi,

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَةُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾

Dan barang siapa membunuh seorang yang beriman dengan sengaja, maka balasannya ialah neraka Jahanam, dia kekal di dalamnya. Allah murka kepadanya, dan melaknatnya serta menyediakan azab yang besar baginya.

Dalam pandangan Ibnu ‘Abbās, surah an-Nisā’ / 4: 93 ini adalah ayat yang terakhir turun (terkait hukum membunuh mukmin secara sengaja), dan ayat ini tidak dinasakh oleh ayat mana pun. Pandangan Ibnu ‘Abbās ini diabadikan misalnya dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy* (di antaranya hadis no. 4590 dan 4766) dan *Ṣaḥīḥ Muslim* (hadis no. 3023). Riwayat dari al-Qāsim bin Bazzah, diperkuat oleh riwayat-riwayat dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy* dan *Ṣaḥīḥ Muslim* di atas, menganulir kutipan riwayat dari Ibnu ‘Abbās yang mengatakan surah al-Furqān/25: 68–70 turun di Madinah.

Kemudian, bila pengecualian ayat 68–70 dari status makkiyah didasarkan pada riwayat yang mengaitkan turunnya ayat-ayat itu dengan dialog antara Rasulullah dan Waḥsyi bin Ḥarb—budak yang membunuh Ḥamzah bin ‘Abdul Muṭṭalib pada Perang Uhud—maka kisah itu tidak diriwayatkan melalui sanad yang sahih. Kisah yang dikutip oleh al-Wāḥidiy dalam *Asbāb an-Nuzūl*-nya ini diriwayatkan dengan sanad yang lemah akibat keterputusan sanad.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَتَى وَحْشِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَتَيْتُكَ مُسْتَجِيرًا فَأَجِرْنِي حَتَّى أَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَدْ كُنْتُ أُحِبُّ أَنْ أَرَكَ عَلَى غَيْرِ جَوَارٍ، فَأَمَّا إِذْ أَتَيْتَنِي مُسْتَجِيرًا فَأَنْتَ فِي جَوَارِي حَتَّى تَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ. قَالَ: فَإِنِّي أَشْرَكْتُ بِاللَّهِ وَقَتَلْتُ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى وَزَنَيْتُ، هَلْ يَقْبَلُ اللَّهُ مِنِّي تَوْبَةً؟ فَصَمَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى نَزَلَتْ: {وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ... إِلَى آخِرِ الْآيَةِ}. فَتَلَاهَا عَلَيْهِ، فَقَالَ: أَرَى شَرْطًا، فَلَعَلِّي لَا أَعْمَلُ صَالِحًا، أَنَا فِي جَوَارِكَ حَتَّى أَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى. فَتَزَلَتْ: {إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ} فَدَعَا بِهِ فَتَلَاهَا عَلَيْهِ، فَقَالَ: وَلَعَلِّي مِمَّنْ لَا يَشَاءُ، أَنَا فِي جَوَارِكَ حَتَّى أَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ. فَتَزَلَتْ: {قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ}، فَقَالَ: نَعَمْ، الْآنَ لَا أَرَى شَرْطًا، فَأَسْلَمَ.⁴⁹²

Ibnu 'Abbās berkata, "Wahsyiy menghadap Nabi seraya berkata, 'Wahai Muhammad, aku datang meminta izin untuk mendampingimu. Izinkanlah agar aku dapat mendengar kalam Allah.' Rasulullah menjawab, 'Sungguh, aku dahulu lebih suka jika melihatmu tidak di sampingku. Tetapi, sekarang engkau datang untuk meminta izin mendampingiku, maka aku izinkan engkau mendampingiku agar engkau dapat mendengar kalam Allah.' Wahsyiy berkata, 'Aku telah menyekutukan Allah, membunuh orang yang diharamkan oleh Allah, dan berbuat zina. Akankah Allah menerima tobatku?' Rasulullah diam, hingga turunlah ayat wallāzina lā yad'ūna ma'allāhi ilāhan ākhara wa lā yaqtulūnān-nafsal-latī ḥarramallāhu illā bil-ḥaqq wa lā yaznūn ... hingga akhir ayat. Beliau lalu membacakan ayat ini di hadapan Wahsyiy. Ia berkata, 'Aku melihat ada syarat (diterimanya tobatku dalam ayat tersebut). Jangan-jangan aku tidak bisa beramal saleh? Aku akan setia menyertaimu agar aku dapat mendengar kalam Allah (yang lain).' Lalu, turunlah ayat

⁴⁹² Al-Wāḥidiy, *Asbāb Nuzūl Al-Qur'ān*, hlm. 346. Keterputusan sanad diakibatkan 'Aṭā' al-Khurasāniy, salah satu perawi riwayat ini, bukanlah orang yang pernah mendengar riwayat secara langsung dari Ibnu 'Abbās.

innallāha lā yagfiru an yusyiraka bihī wayagfiru mā dūna zālika liman yasyā'. *Rasulullah pun memanggil Wahsyiy dan membacakan ayat tersebut di hadapannya. Ia lalu menanggapi, 'Jangan-jangan aku termasuk orang yang tidak dikehendaki-Nya. Aku akan setia menyertaimu agar aku dapat mendengar kalam Allah (yang lain).' Lalu, turunlah ayat qul yā 'ibādiyallażīna asrafū 'alā anfusihim lā taqnaṭū min raḥmatillāh'. Ia lalu berkata, 'Baik. Aku tidak menemukan syarat (diterimanya tobatku dalam ayat ini).' Ia pun masuk Islam."*

Ibnu 'Āsyūr juga menganggap lemah kutipan riwayat dari aḍ-Ḍaḥḥāk yang mengecualikan ayat 1–3. Menurutnya, gaya bahasa dan tendensi surah ini membuktikannya termasuk surah makkiyah.⁴⁹³ Berdasarkan pertimbangan ini kita bisa mengatakan pendapat jumhur ulama bahwa seluruh ayat dalam surah ini berstatus makkiyah, sebagaimana dikatakan oleh al-Qurṭubiy, Abū Ḥayyān, dan asy-Syaukāniy, adalah pendapat yang sah.

C. Dalil Penetapan

Status makkiyah surah al-Furqān didasarkan pada beberapa dalil *naqliy* dan *'aqliy*. Riwayat yang secara sarih menyebut surah ini turun di Mekah adalah *asar* dari Ibnu 'Abbās berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْفُرْقَانِ بِمَكَّةَ.

Ibnu 'Abbās raḍiyallāhu 'anhumā berkata, "Surah al-Furqān turun di Mekah."

Seperti disebutkan pada surah-surah sebelumnya, riwayat ini adalah penggalan sebuah riwayat panjang yang disampaikan di antaranya oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, dan al-Baihaqiy.⁴⁹⁴ Semua melalui sanad yang bermuara kepada Ibnu 'Abbās. As-Suyūṭiy menambahkan, hal serupa diriwayatkan pula oleh Ibnu Mardawaih dari

⁴⁹³ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 18, hlm. 314.

⁴⁹⁴ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 568; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143. Semua riwayat ini berpangkal kepada Ibnu 'Abbās. Adapun kualitas sanad riwayat-riwayat ini sudah dibahas secara detail dalam Pendahuluan.

Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullāh bin az-Zubair.⁴⁹⁵ Meski pada dasarnya riwayat ini daif, hal itu tidak menggugurkan kehujahannya. Ada beberapa riwayat serupa yang mengukuhkannya, misalnya riwayat Abū ‘Amr ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid, dan al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy, yang sanadnya berkualitas hasan.⁴⁹⁶

Dalil di atas juga sejalan dengan hadis riwayat al-Bukhāriy dari al-Qāsim bin Abī Bazzah yang telah disebutkan pada subbab B. Selain itu, ada sebuah riwayat yang diyakini menjadi sebab nuzul ayat ke-32 surah ini.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ الْمُشْرِكُونَ: إِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ كَمَا يَزْعُمُ نَبِيًّا فَلِمَ يُعَذِّبُهُ رَبُّهُ؟ أَلَا يُنَزِّلُ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ جُمْلَةً وَاحِدَةً؟ يُنَزَّلُ عَلَيْهِ الْآيَةَ وَالْآيَاتِينَ وَالسُّورَةَ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ جَوَابَ مَا قَالُوا: {وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ جُمْلَةً وَاحِدَةً ... إِلَى آخِرِ الْآيَةِ}.⁴⁹⁷

Ibnu ‘Abbās berkata, “Kaum musyrik berkata, ‘Jika Muhammad memang benar seorang nabi seperti pengakuannya, mengapa Tuhan menyiksanya? Mengapa Dia tidak saja menurunkan Al-Qur’an kepadanya secara

⁴⁹⁵ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 6, hlm. 234.

⁴⁹⁶ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy Al-Qur’ān*, hlm. 135–136; dan al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

⁴⁹⁷ Diriwayatkan oleh Ibnu Abī Ḥātim dan Ḍiyā’uddīn al-Maqdisiy dari jalur Aḥmad bin ‘Abdurrahmān ad-Dasytakiy dari ayahnya dari al-Asy’as dari Ja’far bin Abū al-Mugīrah dari Sa’id bin Jubair dari Ibnu ‘Abbās. Lihat: Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr al-Qur’an al-‘Aẓīm*, jld. 8, hlm. 2689, riwayat no. 15126; Ḍiyā’ ad-Dīn Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin ‘Abd al-Wāḥid al-Maqdisiy (w. 643 H, selanjutnya disebut Ḍiyā’ ad-Dīn al-Maqdisiy), *al-Aḥādīs al-Mukhtārah*, (Beirut: Dār Khaḍr, cet. III, 2000), jld. 10, hlm. 119–120, riwayat no. 119. ‘Abd al-Malik bin ‘Abdillāh bin Dahīsīy dalam *taḥqīq*-nya atas *al-Aḥādīs al-Mukhtārah* menilai sanad hadis ini sebetulnya lemah, namun ada hadis lain yang menguatkannya (*ḥasan bi al-mutāba’ah*). Selain kepada Ibnu Abī Ḥātim dan Ḍiyā’ ad-Dīn al-Maqdisiy, as-Suyūṭiy juga menisbahkan hadis ini kepada al-Ḥākim, namun penulis tidak menemukan hadis dengan redaksi seperti ini dalam *al-Mustadrak*. Yang ada adalah hadis dengan redaksi sedikit berbeda yang diriwayatkan al-Ḥākim dari jalur Manṣūr dari Sa’id bin Jubair dari Ibnu ‘Abbās. Al-Ḥākim menilai sanad hadis ini sahih berdasarkan syarat al-Bukhāriy dan Muslim, dan az-Ḍahabiy setuju dengannya. Bila ini yang dimaksud oleh as-Suyūṭiy, hadis dengan redaksi sama diriwayatkan pula oleh an-Nasā’iy dari jalur yang sama. Lihat: al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, dalam *Kitāb at-Tafsīr*, jld. 2, hlm. 242, hadis no. 2878; an-Nasā’iy, *as-Sunan al-Kubrā, Kitāb at-Tafsīr, Bāb Tafsīr Sūrah al-Qadr*, jld. 10, hlm. 341, hadis no. 11625.

sekaligus, justru hanya menurunkan satu dua ayat atau surah?’ Untuk menjawab tuduhan mereka itu Allah menurunkan firman-Nya waqālal-lažīna kafarū laulā nuzzila ‘alaihi-l-qur’ānu jumlatan wāḥidah ... hingga akhir ayat.”

Tidak ada lafal sarih dalam riwayat ini yang menyebut peristiwa tersebut terjadi di Mekah, namun sinyalemen tentang hal itu cukup kuat dengan dua pertimbangan. *Pertama*, penggunaan kata ‘*al-musyrikūn*’ dan bagaimana mereka mengingkari kenabian Nabi Muhammad. Kata ‘*al-musyrikūn*’ lebih banyak dikonotasikan dengan musyrik Mekah, sebagaimana kata ‘*al-munāfiqun*’ dihubungkan dengan kaum munafik Madinah. Adalah kaum musyrik Mekah yang selalu menuduh Nabi Muhammad sebagai penyihir yang suka berdusta (*sāḥir każzāb*). *Kedua*, adanya riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās, sebagaimana dikutip oleh as-Suyūṭiy, yang secara jelas menyebutkan perkataan tersebut diucapkan oleh kaum Quraisy, sebagai berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَتْ قُرَيْشٌ: مَا لِلْقُرْآنِ لَمْ يُنَزَّلْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُمْلَةً وَاحِدَةً؟ قَالَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ: {وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا} قَالَ: قَلِيلًا قَلِيلًا ...⁴⁹⁸

Ibnu ‘Abbās berkata, “Kaum Quraisy mempertanyakan mengapa Al-Qur’an tidak diturunkan kepada Nabi Muhammad sekaligus, lalu Allah berfirman dalam Kitab-Nya waqālal-lažīna kafarū laulā nuzzila ‘alaihi-l-qur’ānu jumlatan wāḥidah, każālika linuṣabbita biḥi fu’ādaka wa rattalnāhu tartīlā, yakni: (Kami membacakannya kepadamu) sedikit demi sedikit ...”

Ada pula riwayat sahih lainnya yang mengaitkan turunnya ayat 68–70 dengan peristiwa yang terjadi di Mekah. Dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy* dan *Ṣaḥīḥ Muslim* disebutkan bahwa ayat-ayat ini turun ketika kaum musyrik menghadap Rasulullah untuk meminta penjelasan tentang hal yang bisa menebus dosa-dosa masa lalu mereka.⁴⁹⁹

⁴⁹⁸ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 6, hlm. 255.

⁴⁹⁹ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Bāb Tafsīr Sūrah az-Zumar*, jld. 6, hlm. 125, hadis no. 4810; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim, Bāb Kaun al-Islām Yahdim Mā Qablah*, jld. 1, hlm. 78, hadis

Kata ‘musyrik’ pada riwayat ini juga tidak spesifik menunjuk musyrik Mekah, namun penegasan bahwa penanya adalah penduduk Mekah dapat ditemukan dalam hadis sahih lain riwayat al-Bukhāriy (hadis no. 3855; 4765) dan Muslim (hadis no. 3023).⁵⁰⁰ Riwayat al-Bukhāriy dengan nomor hadis 3855 berbunyi,

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: قَالَ ابْنُ أَبِي بَرْزَى: سَلِيَ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ قَوْلِهِ تَعَالَى: {وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا}، وَقَوْلِهِ: {وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ} حَتَّى بَلَغَ {إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ}، فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ قَالَ أَهْلُ مَكَّةَ: فَقَدْ عَدَلْنَا بِاللَّهِ، وَقَدْ قَتَلْنَا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَأَتَيْنَا الْفَوَاحِشَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا ... إِلَى قَوْلِهِ: عَفُورًا رَحِيمًا}.

Sa‘id bin Jubair berkata, “Ibnu Abzā berkata (kepadaku), ‘Bertanyalah kepada Ibnu ‘Abbās terkait firman Allah wa man yaqtul mu’minan muta‘ammidan fa jazā’uhū jahannamu khālidan fihā dan wa lā yaqtulūnan-nafsal-latī ḥarrāmāllāhu illā bil-ḥaqq ... hingga firman-Nya illā man tāba wa āmana.’ Aku pun bertanya kepadanya. Ibnu ‘Abbās menjawab, ‘Ketika ayat ini turun, penduduk Mekah berkata, ‘Kami sungguh telah menyekutukan Allah, menghilangkan nyawa yang diharamkan Tuhan tanpa hak, dan melakukan perbuatan-perbuatan keji.’ Allah lalu menurunkan ayat illā man tāba wa āmana wa ‘amila ‘amalan ṣāliḥā ... hingga firman-Nya gafūran raḥīmā.’”

Selain dalil-dalil naqliy di atas, beberapa ciri khas dan kandungan surah al-Furqān juga memperkuat dugaan bahwa ia turun sebelum hijrah. Di antara ciri surah makkiyah adalah bagian akhir ayatnya bersajak. Ke-77 ayat di dalamnya diakhiri dengan kata yang ber-i‘rab *naṣab*, di mana 76 di antaranya bersyagal fathatain, dan hanya 1 yang bersyagal fathah, yakni ayat 17. Bahkan, hanya ada 5 huruf yang mengakhiri tiap ayatnya, yaitu ra’, lam, mim, ba’, dan nun. Selain

no. 122.

⁵⁰⁰ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Bāb Tafṣīr Sūrah al-Furqān*, jld. 5, hlm. 45, hadis no. 3855, dan jld. 6, hlm. 110, hadis no. 4765; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim, Bāb at-Tafṣīr*, jld. 8, hlm. 242, hadis no. 3023.

itu, ayat ke-60 juga merupakan ayat sajdah. Menurut para ulama, surah dengan akhiran ayat yang bersajak dan memuat ayat sajdah diciri sebagai surah makkiyah.⁵⁰¹

Dari sisi pesan dan kandungannya, surah ini berbicara banyak mengenai hal-hal berikut. Dalam ranah akidah, surah ini berbicara mengenai tiga pilar yang mendasari akidah Islam. *Pertama*, penegasan bahwa Al-Qur'an benar-benar berasal dari Allah dan Rasulullah benar dalam klaimnya sebagai penyampai risalah dari-Nya. *Kedua*, kepastian datangnya hari pembalasan, pahala bagi orang-orang salih, dan siksa bagi pendurhaka. *Ketiga*, pengungkapan dalil atas keesaan Allah, kemahasuciannya dari anak atau sekutu, serta penegasian klaim kaum musyrik tentang status berhala sebagai tuhan. Tema-tema ini merupakan ciri yang lazim dijumpai pada surah-surah makkiyah, karena itulah masa untuk menanamkan akidah yang benar dan membatalkan keyakinan politeistik kaum kafir Mekah pada saat Nabi diutus.

Surah ini juga memuat beberapa ketentuan hukum, namun seperti lazimnya surah makkiyah, hukum-hukum itu disebutkan secara mendasar dan global saja. Di antaranya adalah larangan mengabaikan Al-Qur'an, menafkahkan harta dengan boros atau kikir, membunuh dan berzina, serta memberi kesaksian palsu. Demikian pula, salah satu ciri khas surah makkiyah adalah tercantumnya kisah-kisah para nabi terdahulu di dalamnya. Dalam surah ini Allah menyebutkan kisah kaum Nabi Musa, kaum Nabi Nuh, kaum Nabi Lut, kaum 'Ad, Samud, dan *Aṣḥāb ar-Rass* (kaum Nabi Syuaib). Dari perpaduan antara dalil *naqliy* dan *'aqliy* di atas dapat diyakini bahwa surah al-Furqān termasuk kelompok surah makkiyah.⁵⁰²

⁵⁰¹ Tentang ciri-ciri surah makkiyah dan madaniyah, bisa dibaca misalnya dalam: Manā' Khalīl al-Qaṭṭān, *Mabāḥiṣ fī 'Ulūm Al-Qur'ān*, hlm. 58–59.

⁵⁰² Tentang kandungan Surah al-Furqān, baca misalnya: Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 18, hlm. 314; Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwīy, *at-Taḥsīn al-Wasīṭ*, (Kairo: Dār Nahḍah Miṣr, 1998), jld. 10, hlm. 165–168; Departemen Agama RI, *Al-Qur'an dan Tafsihnya*, jld. 18, hlm. 648.

Surah asy-Syu‘arā’

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah asy-Syu‘arā’ ditetapkan dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia sebagai surah makkiyah. Mushaf-mushaf yang terbit di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, Maroko, dan Tunisia, juga mencatat ketetapan yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Menurut jumbuh ulama, surah asy-Syu‘arā’ tergolong makkiyah. Demikian kata Ibnu ‘Aṭīyah, al-Qurṭubiy, dan asy-Syaukāniy.⁵⁰³ Hanya ada perbedaan kecil dalam hal status ayat-ayatnya, apakah semua berstatus makkiyah atau beberapa di antaranya madaniyah. Sebelumnya, perlu ditegaskan bahwa pengecualian beberapa ayat dari status sebuah surah tidak mengubah status surah tersebut. Surah tersebut tetap menyandang status berdasarkan mayoritas ayatnya.

Diriwayatkan dari ‘Abdullāh bin az-Zubair dan Ibnu ‘Abbās bahwa semua ayatnya berstatus makkiyah.⁵⁰⁴ Sementara itu, riwayat kedua dari Ibnu ‘Abbās; Qatādah, ‘Aṭā’, dan Muqātil⁵⁰⁵ mengatakan

⁵⁰³ Ibnu ‘Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 224; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām Al-Qur’ān*, jld. 13, hlm. 87; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 108.

⁵⁰⁴ Ini terlihat dari kemutlakan redaksi riwayat dari keduanya, yang mengatakan surah ini makkiyah. Lihat misalnya: Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 34; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 6, hlm. 288; al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma’āniy* ..., jld. 10, hlm. 58.

⁵⁰⁵ Riwayat mengenai pendapat keempat ulama ini dapat dilihat misalnya dalam: al-

sebagiannya turun di Madinah. Kelompok kedua ini lantas terpecah lagi, di mana Ibnu ‘Abbās, Qatādah, ‘Aṭā’ hanya mengecualikan empat ayat terakhir (dalam riwayat an-Naḥḥās, empat ayat ini dihitung lima)⁵⁰⁶ dari surah ini dari status makkiyah, yakni ayat 224–227.

وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۗ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ۗ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ۗ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۗ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ۗ

Dan penyair-penyair itu diikuti oleh orang-orang yang sesat. Tidakkah engkau melihat bahwa mereka mengembara di setiap lembah, dan bahwa mereka mengatakan apa yang mereka sendiri tidak mengerjakan(nya)? Kecuali orang-orang (penyair-penyair) yang beriman dan berbuat kebajikan dan banyak mengingat Allah dan mendapat kemenangan setelah terzalimi (karena menjawab puisi-puisi orang-orang kafir). Dan orang-orang yang zalim kelak akan tahu ke tempat mana mereka akan kembali.

Sedangkan Muqātil menambahkan 1 ayat lagi, yaitu ayat ke-197.

أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَن يَعْلَمَهُ عُلَمَاؤُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ۗ

Apakah tidak (cukup) menjadi bukti bagi mereka bahwa para ulama Bani Israil mengetahuinya?

Untuk mengetahui sejauh mana kesabihan pengecualian ini, diperlukan analisis atas sebab nuzul dan penafsiran atas kelima ayat tersebut. Dalam sebuah riwayat yang dikutip oleh aṭ-Ṭabariy dan as-Suyūṭiy disebutkan,

تَهَاجَى رَجُلَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَحَدُهُمَا مِنَ الْأَنْصَارِ وَالْآخَرُ مِنْ قَوْمِ آخَرِينَ، وَكَانَ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا غُوَاةٌ مِنْ قَوْمِهِ وَهُمْ السُّفَهَاءُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ}.⁵⁰⁷

Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 4, hlm. 163; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 224; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 10, hlm. 58.

⁵⁰⁶ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 571.

⁵⁰⁷ Aṭ-Ṭabariy, *Jāmi‘ al-Bayān*, jld. 19, hlm. 416; as-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl*, hlm. 194.

Pada zaman Rasulullah, dua orang lelaki saling mengejek—dengan syair. Satu dari keduanya adalah sahabat Ansar, sedangkan yang satunya lagi berasal dari kaum yang lain. Masing-masing dari mereka membawa serta pengikut-pengikut yang sesat lagi bodoh. Kemudian Allah menurunkan ayat, “Dan penyair-penyair itu diikuti oleh orang-orang yang sesat.”

Dalam *al-Mustadrak* juga disebutkan,

إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ وَحَسَّانَ بْنَ ثَابِتٍ أَتَيَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ نَزَلَتْ طَسَمَ الشُّعْرَاءُ يَبْكِيَانِ وَهُوَ يَقْرَأُ عَلَيْهِمْ: {وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ} حَتَّى بَلَغَ {وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ} قَالَ: أَنْتُمْ، {وَدَّكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا} قَالَ: أَنْتُمْ، {وَأَنْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا} قَالَ: أَنْتُمْ.⁵⁰⁸

‘Abdullāh bin Rawāḥah dan Ḥassān bin Sābit menghadap Rasulullah sambil menangis tatkala Surah *asy-Syu‘arā’* turun. Ketika itu, Rasulullah sedang membaca di hadapan mereka ayat wasy-syu‘arā’u yattabi‘u-humul-gāwūn ... hingga wa ‘amiluṣ-ṣāliḥāt. Rasul menghentikan bacaannya sejenak dan berkata, “Itulah kalian,” Kemudian melanjutkan bacaannya, wa zakarullāha kaṣīrā, dan lagi-lagi berkata, “Itulah kalian,” Kemudian melanjutkan bacaannya lagi, wantaṣarū mim ba’di mā zulimū, dan lagi-lagi berkata, “Itulah kalian.”

Bila dikatakan bahwa empat ayat terakhir dari surah ini menyanggah status madaniyah berdasarkan riwayat pertama, riwayat tersebut sesungguhnya tidaklah sahih. Menurut Abū ‘Umar Nādī dalam *ad-Dakhīl min Asbāb at-Tanzīl*, sanad riwayat ini daif karena keberadaan al-‘Aufiy di dalamnya. Mengutip penjelasan Ibnu Ḥibbān, hadis yang diriwayatkan oleh al-‘Aufiy tidak bisa dijadikan hujah. Dengan demikian, bertumpu pada riwayat ini dalam memberi status madaniyah pada empat ayat tersebut tidaklah tepat.⁵⁰⁹

⁵⁰⁸ Al-Ḥākim, *al-Mustadrak ‘alā aṣ-Ṣaḥīḥain*, jld. 3, hlm. 556.

⁵⁰⁹ Abū ‘Umar Nādī, *ad-Dakhīl min Asbāb at-Tanzīl*, (t.tp.: Maṭba‘ah al-Amānah, t.th.), footnote hlm. 23. Al-‘Aufiy bernama lengkap ‘Aṭīyah bin Sa’d al-Kūfiy al-‘Aufiy. Oleh banyak ulama hadis, al-‘Aufiy dianggap perawi yang daif, terkenal karena *tadlīs*-nya. Bahkan Ibnu Ḥibbān setelah menyebutkan kebiasaan al-‘Aufiy ber-*tadlīs*, menulis, “Karenanya, tidak halal bagi kita menjadikan hadis-hadisnya sebagai dalil, begitupun menulis hadisnya, kecuali atas alasan takjub.” Ia juga dituduh sebagai salah satu pengikut Syiah di Kufah. Lihat: Ibnu Ḥajar al-Asqalāniy, *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 3, hlm. 114; Yūsuf al-Mizziy, *Tahzīb al-Kamāl*, (Bei-

Adapun riwayat al-Hākim di atas tidaklah masuk dalam kategori sebab nuzul karena sebab nuzul adalah peristiwa atau pertanyaan yang melatarbelakangi turunnya suatu ayat atau surah. Artinya, peristiwa atau pertanyaan itu harus datang lebih dulu ketimbang turunnya ayat atau surah. Syarat ini tidak terpenuhi dalam riwayat di atas karena peristiwa yang diceritakan terjadi pasca-turunnya surah asy-Syu‘arā’. Dengan begitu, riwayat ini lebih bernuansa tafsir daripada sebab nuzul. Dengan demikian, riwayat ini juga lemah bila dijadikan dalil atas status madaniyah keempat ayat itu.

Ad-Dāniy, seperti dikutip al-Qāsimiy dan Ibnu ‘Āsyūr,⁵¹⁰ mengemukakan riwayat bersanad sahih bahwa surah asy-Syu‘arā’/26: 224 dan seterusnya turun terkait dua penyair jahiliah yang saling berlomba membuat syair berisi ejekan kepada Nabi. Al-Qāsimiy dan Ibnu ‘Āsyūr setuju dengan konten riwayat ini. Al-Qāsimiy menambahkan, penyebutan “para penyair” pada surah ini adalah untuk menegaskan betapa mereka bukanlah orang yang menerima risalah dan untuk membebaskan Rasulullah dari tuduhan orang kafir yang menganggapnya tidak lebih dari seorang penyair. Jika demikian tujuannya, semua ayat dalam surah ini turun sebelum hijrah.

Ibnu ‘Āsyūr pun menegaskan bahwa para penyair Mekah adalah objek yang dibicarakan dalam ayat ini. Mereka sering menggubah syair hinaan kepada Rasulullah, di antaranya an-Naḍr bin al-Ḥārīs dan istri Abū Lahab, Ummu Jamīl binti Ḥarb. Menurutnya, tidak benar bila ayat ini dikaitkan dengan para penyair di Madinah karena mereka telah masuk Islam sebelum hijrah Nabi. Penilaian atas riwayat yang dianggap sebab nuzul ini, dipadukan dengan riwayat ad-Dāniy serta analisis al-Qāsimiy dan Ibnu ‘Āsyūr, cukup kuat untuk membatalkan riwayat dari Ibnu ‘Abbās, Qatādah, dan ‘Aṭā’.

Seperti halnya pendapat ini, apa yang dikemukakan oleh Muqātil juga dinilai lemah. Menurut Ibnu ‘Āsyūr, Muqātil berpendapat demikian hanya dengan bersandar pada penafsirannya sendiri. Da-

rut: Mu’assasah ar-Risalah, cet. I, 1992), jld. 20, hlm. 147–148.

⁵¹⁰ Al-Qāsimiy, *Mahāsīn at-Ta’wīl*, jld. 7, hlm. 447; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 19, hlm. 89–90.

lam pandangan Muqātil, ayat 197 mengindikasikan adanya interaksi antara Nabi dengan ulama Bani Israil—semisal ‘Abdullāh bin Salām—di mana interaksi itu terjadi di Madinah. Menanggapi hal ini, Ibnu ‘Āsyūr menjelaskan bahwa bukti kebenaran risalah Nabi Muhammad tidak harus bergantung pada adanya interaksi antara beliau dengan ulama Bani Israil. Al-Qur’an banyak menyebut perihal Ahlulkitab dalam ayat-ayat makkiyah, seperti ar-Ra’d/13: 43, al-Qaṣaṣ/28: 52, dan al-‘Ankabūt/29: 47. Perihal ulama Bani Israil juga bukan hal baru bagi penduduk Mekah. Kedua pihak sudah sering berinteraksi dan berkomunikasi. Salah satu buktinya adalah ketika kaum Quraisy meminta saran kepada kaum Yahudi terkait pertanyaan yang mesti mereka ajukan kepada Nabi Muhammad untuk membuktikan kebenaran klaimnya sebagai rasul.⁵¹¹

Selain itu, dalam ayat ini tidak ditemukan unsur interaksi antara Nabi Muhammad dan ulama Bani Israil. Ayat ini justru berisi pertanyaan kepada kaum kafir Mekah, yang sudah sering berkomunikasi dengan ulama Bani Israil, tidakkah pengetahuan ulama Bani Israil terkait sosok Nabi Muhammad menjadi bukti bagi kaum kafir itu bahwa beliau benar-benar utusan Allah. Berbekal analisis ini dapat diyakini bahwa seluruh ayat dalam Surah asy-Syu‘arā’ turun sebelum hijrah, sebagaimana pandangan jumbuh ulama.

C. Dalil Penetapan

Ada beberapa dalil, baik *naqliy* maupun *‘aqliy*, yang mengukuhkan status makkiyah bagi surah asy-Syu‘arā’. Riwayat yang secara sarih menyebutkan surah ini turun di Mekah adalah *aṣar* dari Ibnu ‘Abbās berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ طَسَمِ الشُّعْرَاءِ بِمَكَّةَ.

Ibnu ‘Abbās raḍiyallāhu ‘anhumā berkata, “Surah Ṭā Sīn Mīm asy-Syu‘arā’ turun di Mekah.”

⁵¹¹ Kaum Yahudi menyarankan kaum kafir Mekah untuk menanyai Rasulullah perihal roh. Lebih lengkap, lihat sebab nuzul surah al-Isrā’/17: 85 dalam Buku *Asbabun Nuzul; Kronologi dan Sebab Turun Wahyu Al-Qur’an*, hlm. 313–314.

Ini merupakan penggalan dari riwayat panjang yang disampaikan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, dan al-Baihaqiy,⁵¹² dengan sanad yang berakhir pada Ibnu ‘Abbās. As-Suyūṭiy juga menisbahkan riwayat serupa kepada Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullāh bin az-Zubair.⁵¹³ Daifnya riwayat-riwayat ini tertutup oleh beberapa riwayat serupa yang mendukungnya, misalnya riwayat Abū ‘Amr ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid, dan al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy.⁵¹⁴ Selain itu, kemakkiyahan surah ini juga ditunjukkan oleh riwayat sebab nuzul ayat 224–227 yang diriwayatkan Abū ‘Amr ad-Dāniy⁵¹⁵ dan telah dikemukakan pada subbab B. Al-Qāsimiy dan Ibnu ‘Āsyūr, setelah mengutip riwayat ini dari ad-Dāniy, menyatakan setuju dengan konten riwayat ini.⁵¹⁶

Selain itu, ada kisah yang berkaitan dengan turunnya ayat 214 dari surah ini, sebagai berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ: {وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ} صَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الصَّفَا، فَجَعَلَ يُنَادِي: يَا بَنِي فِهْرِ، يَا بَنِي عَدِيٍّ-لِيُطُونَ فُرَيْشَ-حَتَّى اجْتَمَعُوا، فَجَعَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِيَنْظُرَ مَا هُوَ، فَجَاءَ أَبُو لَهَبٍ وَفُرَيْشٌ، فَقَالَ: أَرَأَيْتَكُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي تُرِيدُ أَنْ تُغَيِّرَ عَلَيْكُمْ، أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي؟ قَالُوا: نَعَمْ، مَا جَرَبْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا، قَالَ: فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ. فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ: تَبًّا لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ، أَلِهَذَا جَمَعْتَنَا؟ فَنَزَلَتْ: {تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ}.

⁵¹² Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 571; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143. Lebih lengkap, baca bagian Pendahuluan.

⁵¹³ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 6, hlm. 234.

⁵¹⁴ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi 'Add Āy Al-Qur'ān*, hlm. 135–136; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

⁵¹⁵ Al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, jld. 7, hlm. 447; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 19, hlm. 89–90.

⁵¹⁶ Al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, jld. 7, hlm. 447; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 19, hlm. 89–90.

Ibnu ‘Abbās radiyallāhu ‘anhumā mengisahkan, “Ketika ayat wa anzir ‘asyiratakal-aqrabīn turun, Nabi bergegas mendaki Bukit Safa. ‘Wahai Bani Fihri, wahai Bani ‘Adiy!’ Demikianlah beliau memanggil-manggil berbagai klan dalam Suku Quraisy hingga mereka semua berkumpul. (Mereka begitu antusias menanggapi panggilan Nabi) sampai-sampai orang yang berhalangan hadir mesti mengutus seseorang untuk mencari tahu apa yang terjadi. Datanglah Abū Lahab dan orang-orang Quraisy. Begitu mereka berkumpul, beliau bersabda, ‘Menurut kalian, jika aku mengabarkan ada pasukan berkuda di lembah sana yang hendak menyerbu kalian, apakah kalian akan memercayai?’ Mereka menjawab dengan tegas, ‘Tentu! Selama ini kami tahu engkau selalu berkata jujur; tidak pernah kami mendengarmu berbohong.’ Beliau lalu bersabda, ‘(Jika kalian memercayai, sungguh aku ini adalah orang yang Allah tugas untuk memperingatkan kalian—agar mengikuti dakwahku—sebelum datangnya azab yang pedih.’ Abū Lahab menyela, ‘Celakalah engkau! Apa hanya untuk ini kaukumpulkan kami?’ Pada peristiwa ini turunlah firman Allah tabbat yadā abī lahabin watabb; mā agnā ‘anhu māluhū wamā kasab.”

Begitupun, melihat kontennya, akan ditemukan bahwa isi surah ini sejalan dengan informasi yang terdapat dalam dalil *naqliy* di atas. Dalam hal akidah, melalui surah ini Allah menjamin keselamatan dan kemenangan bagi para rasul-Nya. Allah juga menegaskan bahwa Al-Qur’an benar-benar wahyu yang Allah turunkan ke dunia melalui Jibril, dan bahwa hanya Dia yang berhak disembah.

Terkait hukum, surah ini, selain Surah al-Muṭaffifin, mengharuskan umat Islam untuk menyempurnakan takaran dan timbangan. Surah ini juga berisi larangan menggubah syair yang berisi caci maki, khurafat, dan kebohongan. Dalam hal sejarah, surah ini menyajikan kisah Nabi Musa dan Firaun dalam porsi yang cukup besar karena disebutkan dalam berpuluh ayat. Kisah ini secara berturut-turut diikuti oleh kisah Nabi Ibrahim, Nuh, Hud, Saleh, Lut, dan Syu’aib berhadapan dengan kaum masing-masing. Surah ini juga memuat berita tentang kebinasaan suatu bangsa akibat meninggalkan petunjuk-petunjuk agama.⁵¹⁷ Topik-topik ini, berdasarkan penelitian para ulama, menjadi ciri khas surah-surah makkiyah, karena

⁵¹⁷ *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 19, hlm. 59; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 19, hlm. 90 dan seterusnya.

masa itu merupakan momen untuk meneguhkan akidah yang benar, di antaranya dengan penegasan keesaan Allah, kebenaran Al-Qur'an, dan risalah Nabi Muhammad, serta menyajikan kisah umat terdahulu supaya menjadi ibrah bagi umat selanjutnya untuk tidak mengingkari risalah mereka.

Surah an-Naml

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah an-Naml dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah, begitu pula halnya dengan mushaf-mushaf negara Islam lainnya, di antaranya mushaf Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Hampir tidak ditemukan adanya perbedaan pendapat di kalangan para mufasir, baik klasik, modern, maupun kontemporer, dalam penetapan status makkiyah untuk surah an-Naml. Dimulai dari Ibnu Abi Zamanīn, al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭīyah, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, Abū Ḥayyān, Ibnu Kaṣīr, al-Biqā'iy, as-Suyūṭiy, asy-Syaukāniy, al-Ālūsīy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, as-Sa'diy, hingga Ibnu 'Āsyūr, dan Wahbah az-Zuhailiy⁵¹⁸ sepakat menyematkan status makkiyah pada

⁵¹⁸ Ibnu Abi Zamanīn, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīz*, jld. 3, hlm. 293; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 6, hlm. 143; Ibnu 'Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 248; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 6, hlm. 153; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 16, hlm. 99; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 7, hlm. 51; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 10, hlm. 391; al-Biqā'iy, *Maṣā'id an-Nazar*, jld. 2, hlm. 332; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 333; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 165; al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 19, hlm. 154; al-Qāsimiy, *Mahāsīn al-Ta'wīl*, jld. 13, hlm. 465; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 19, hlm. 118; as-Sa'diy, *Taisīr al-Karīm ar-Rahmān*, (Riyāḍ: Dār Ibn al-Jauziy, 1426 H), cet. II, hlm. 702; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 19, hlm. 215; Wahbah az-Zuhailiy, *at-Tafsīr al-Munīr fī al-'Aqīdah wa asy-Syarī'ah wa al-Manhaj*, (Damaskus: Dār al-Fikr, 2009), cet. X, jld. 19, hlm. 276.

nya. Mereka pun tidak menyebutkan adanya ayat yang dikecualikan dari status tersebut. Hal ini didukung oleh adanya penyebutan ijmak akan hal ini. Di antara yang menyebutkannya adalah Ibnu al-Jauziy, al-Qurtubiy, dan al-Biqā'iy.⁵¹⁹

Berbeda dari ketiganya, al-Khafājiy (w. 1069 H) dalam *Hāsiyah Tafṣīr al-Baiḍāwiy* menyebutkan bahwa ada sejumlah ulama yang mengecualikan beberapa ayat surah an-Naml dari status makkiyah tanpa menyebutkan ayat-ayat mana saja yang dimaksud.⁵²⁰ Menanggapi hal ini, Ibnu 'Āsyūr mengatakan bahwa dirinya tidak menemukan pendapat semisal dari selain al-Khafājiy.⁵²¹ Dari tanggapan ini tampaknya pandangan tersebut, dengan alasan tidak masyhur di kalangan ulama, dinilai tidak muktabar dan tidak cukup kuat untuk diperbandingkan dengan pendapat jumhur.

C. Dalil Penetapan

Terdapat beberapa riwayat yang menjadi acuan dalam mengelompokkan surah an-Naml ke dalam surah-surah makkiyah berdasarkan dalil *samā'iy*. Selain itu, beberapa dalil *qiyāsiy* yang diambil dari paparan para mufasir terkait kandungan dan bermacam objektif dari surah an-Naml juga digunakan untuk mendukung dalil *samā'iy* tersebut. Di antara dalil-dalil *samā'iy* adalah sebagai berikut.

1. Riwayat dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزِلَتْ سُورَةُ النَّمْلِ بِمَكَّةَ.

Ibnu 'Abbās berkata, “Surah an-Naml diturunkan di Mekah.”

Āsar ini diriwayatkan misalnya oleh Ibnu ad-Ḍurais, an-Naḥḥās,⁵²²

⁵¹⁹ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 6, hlm. 153; al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 16, hlm. 99; al-Biqā'iy, *Maṣā'id an-Nazar*, jld. 2, hlm. 332.

⁵²⁰ Al-Khafājiy, *Ināyah al-Qāḍi wa Kifāyah ar-Rāḍi*, jld. 7, hlm. 31.

⁵²¹ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 19, hlm. 215.

⁵²² Ibnu ad-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'an*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *al-Nāsikh wa al-Mānsūkh*, jld. 2, hlm. 316, no. 465. Menurut as-Suyūṭiy, sanadnya *jayyid* (baik). Lihat: *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 50

Ibnu Mardawaih sebagaimana dikutip oleh as-Suyūṭiy, dan al-Baihaqiy.⁵²³ Riwayat dengan kandungan yang sama juga diriwayatkan dari ‘Abdullāh bin az-Zubair, sebagaimana dikutip oleh as-Suyūṭiy dari Ibnu Mardawaih.

2. Riwayat dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy. Keduanya menyebutkan bahwa di antara surah-surah yang Allah turunkan di Mekah adalah surah Ṭā Sīn (an-Naml). Al-Baihaqiy menyebutkan riwayat ini dalam *Dalā’il an-Nubuwwah* dan menilainya sebagai *mursal ṣaḥīḥ*.⁵²⁴
3. Riwayat dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah, sebagaimana dikutip oleh Abū ‘Ubaid. Usai menyebutkan 25 surah yang diturunkan di Madinah, di mana surah an-Naml tidak termasuk di dalamnya, ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah berkata, “Selain surah-surah ini diturunkan di Mekah.”⁵²⁵ Ibnu Kaṣīr dalam *Faḍā’il al-Qur’ān* berkomentar, “Ini adalah sanad yang sah dan masyhur dari ‘Aliy bin Abi Ṭalḥah, salah satu murid Ibnu Abbās yang meriwayatkan tafsir darinya.”⁵²⁶

⁵²³ As-Suyūṭiy, *Ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 333; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144. Menurutny, riwayat ini memiliki *syāhid* (kesaksian) pada tafsir Muqātil dan ahli tafsir lainnya, serta dikuatkan lagi oleh riwayat *mursal* dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy di referensi yang sama, jld. 7, hlm. 143.

⁵²⁴ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143.

⁵²⁵ Abu Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’ān*, jld. 2, hlm. 200.

⁵²⁶ Ibnu Kaṣīr, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 39. Sekalipun riwayatnya dari Ibnu Abbas terputus, perantara (*wāsiṭah*) antara keduanya diketahui, yaitu Mujāhid, sebagaimana dijelaskan oleh Ibnu Ḥajar dalam *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 3, hlm. 171. Pembelaan terhadap riwayat ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah dari Ibnu ‘Abbās juga diurai lebih rinci oleh ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad dengan ikhtisar sebagai berikut.

a) Merujuk pendapat at-Ṭahāwiy dan an-Naḥḥās, ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah meriwayatkan tafsir Ibnu ‘Abbās dengan perantara ‘Ikrimah dan Mujāhid.

b) Mengambil pendapat al-Bukhāriy yang kerap menjadikan riwayat ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah dari Ibnu ‘Abbās sebagai pijakan dalam menafsirkan diksi-diksi asing (*garīb*) dan judul-judul bab, begitu pula halnya Ibnu Abī Ḥātim dalam tafsirnya, sebagaimana disimpulkan oleh Ibnu Ḥajar al-‘Asqalāniy.

c) Klasifikasi riwayat ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah oleh as-Suyūṭiy sebagai salah satu jalan periwayatan terbaik dari tafsir Ibnu ‘Abbās.

d) Adanya bukti kuat bahwa perantara antara ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah dengan Ibnu ‘Abbās adalah Mujāhid oleh Dr. Ḥikmat Basyīr dalam sebuah riwayat pada kitab Ibnu Zanjawaih dan *Tafsīr an-Nasā’iy*. Lihat: ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 259–261.

4. Riwayat Qatādah yang disebutkannya dalam *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* dan diriwayatkan juga oleh Ibnu al-Anbāriy—sebagaimana dikutip oleh al-Qurṭubiy dan as-Suyūṭiy.⁵²⁷ Pada riwayat tersebut, usai menyebutkan surah-surah madaniyah, di mana surah an-Naml tidak termasuk di dalamnya, Qatādah berkata, “Selain (surah-surah) Al-Qur’an (tersebut) turun di Mekah.” Substansi riwayat yang seperti ini tentu tidak berasal dari interpretasi mufasir (*lā yuqāl bi ar-ra’y*), melainkan berdasar arahan syarak (*bi tauqīf min as-syāri*). Oleh karena itu, riwayat ini dinilai *marfū’*,⁵²⁸ namun *mursal*,⁵²⁹ di mana seluruh perawinya *ṣiqāt*.

Selain berbekal dalil-dalil *naqliy* di atas, kemakkiyahan surah an-Naml juga didukung oleh kandungannya yang memiliki karakteristik khas surah makkiyah, sebagaimana disarikan dari paparan para ulama.⁵³⁰ Surah ini dibuka dengan huruf *tahajjī* (*Ṭā-Sīn*) dan di dalamnya terdapat ayat sajdah, dua ciri khas yang membedakan surah makkiyah dari surah madaniyah.⁵³¹ Tema-tema utama yang dibicarakan dalam surah an-Naml, sebagaimana surah makkiyah lainnya, adalah tentang keberadaan Al-Qur’an sebagai pedoman dan rahmat bagi kaum mukmin, penjelasan tentang kemukjizatan dan keluhuran maknanya, serta penjelasan tentang jalan orang-orang yang berbahagia dan jalan mereka yang kebingungan tanpa

⁵²⁷ Qatādah bin Di‘amah as-Sadūsiy, *al-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 52; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur’an*, jld. 1, hlm. 100; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’an*, jld. 1, hlm. 57.

⁵²⁸ Artinya, riwayat ini diberi status layaknya riwayat yang berpangkal kepada Nabi Muhammad. Pasalnya, kalimat semisal ini dinilai tidak mungkin diutarakan berdasarkan pandangan subjektif perawi (Qatādah), melainkan mengacu pada arahan Nabi. Lihat: as-Suyūṭiy, *Tadrīb ar-Rāwī Syarḥ Taqrīb an-Nawawiy*, (Riyāḍ: Dār Ṭaibah, cet. VII, 1425 H), jld. 1, hlm. 216.

⁵²⁹ Riwayat ini dikategorikan *mursal* karena perawinya (Qatādah) berasal dari generasi tabiin, sedangkan substansi riwayatnya sebagaimana disebutkan sebelumnya. Lihat: as-Suyūṭiy, *Tadrīb ar-Rāwī*, jld. 1, hlm. 216.

⁵³⁰ Lihat misalnya: Aḥmad ‘Abbās al-Badawiy, *Aḥamm Khaṣā’iṣ as-Suwar wa al-Āyāt al-Makkiyyah wa Maqāṣidihā*, (Mekah: Universitas Umm al-Qurā, 1401 H), hlm. 36; asy-Syāyī, *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur’an al-Karīm*, hlm. 42.

⁵³¹ Ayat sajdah dijadikan sebagai ciri-ciri surah makkiyah sebagaimana disebutkan oleh as-Suyūṭiy dari al-Hużaliy. Lihat: As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’an*, jld. 1, hlm. 109; Mannā’ Khalil al-Qaṭṭān, *Mabāhiṣ fi ‘Ulūm al-Qur’an*, hlm. 58.

pegangan hidup. Itu semua ditujukan untuk mengarahkan pada pengakuan akan luasnya ilmu dan sifat hikmah yang dimiliki oleh Tuhan yang menurunkannya.

Selain itu, surah ini juga berbicara tentang fundamen-fundamen akidah Islam, yakni iman kepada Allah, menunjukan ibadah hanya kepada Allah, iman pada hari, iman akan janji dan ancaman Allah, serta iman pada wahyu. Dalam surah ini pun ditegaskan bahwa tidak ada yang mengetahui hal gaib selain Allah dan bahwa Allah tidak pernah lalai membalas perbuatan baik atau buruk manusia. Di dalamnya juga terdapat perintah mensyukuri nikmat dan karunia yang telah Allah anugerahkan kepada manusia. Di dalamnya dijumpai pula kisah nabi-nabi terdahulu dalam surah ini berikut penggambaran akibat yang akan diterima oleh kaum yang beriman dan kaum pendusta. Di antaranya adalah kisah Nabi Sulaiman bersama burung hudhud dan bangsa semut (*an-Naml*)—yang kemudian diabadikan menjadi nama surah ini, demikian juga kisah Ratu Saba' bersama kaumnya yang diutarakan untuk mengukuhkan asas-asas akidah sebagai tujuan utama dakwah dari rasul.⁵³²

⁵³² Lihat: al-Biqā'iy, *Naẓm ad-Durar*, jld. 14, hlm. 122; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur'ān*, jld. 5, hlm. 2624; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 19, hlm. 216.

Surah al-Qaṣaṣ

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Qaṣaṣ ditetapkan sebagai surah makkiyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Penetapan serupa juga dijumpai pada mushaf-mushaf negara Islam lainnya, di antaranya Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Penetapan status surah al-Qaṣaṣ sebagai surah makkiyah sejalan dengan pandangan para ulama dari kalangan tabiin, seperti al-Ḥasan al-Baṣriy, 'Ikrimah, dan 'Aṭā', seperti dikutip oleh Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, Ibnu 'Āsyūr, dan sejumlah mufasir lainnya.⁵³³

Berbeda dari pendapat tersebut, sebagian mufasir menyatakan bahwa sejumlah ayat dari surah al-Qaṣaṣ berstatus madaniyah, sekalipun hal itu tidak berdampak terhadap pengklasifikasian surah ini ke dalam surah-surah makkiyah.

1. Ayat ke-85

إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ ۖ

⁵³³ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 6, hlm. 200; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 16, hlm. 228; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 208; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, jld. 13, hlm. 4694; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 20, hlm. 30; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa al-Tanwīr*, jld. 20, hlm. 61.

Sesungguhnya yang mewajibkan atasmu (melaksanakan hukum-hukum) Al-Qur'an, benar-benar akan mengembalikan kamu ke tempat kembali.

Ibnu Abī Ḥātim dalam tafsirnya meriwayatkan dari al-Ḍaḥḥāk,

لَمَّا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ فَبَلَغَ الْجُحْفَةَ اشْتَأَقَ إِلَى مَكَّةَ،
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَيْهِ الْقُرْآنَ: {لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ}، إِلَى مَكَّةَ.

Saat Nabi Muhammad ṣallāllāhu ‘alaihi wasallam hijrah meninggalkan Mekah dan tiba di Juhfah, beliau merindukan kota Mekah. Allah lalu menurunkan padanya Al-Qur'an, yaitu firman-Nya, Larādduk ilā ma‘ād, yakni ke Mekah.”⁵³⁴

Mengomentari riwayat ini, Ibnu Kaṣīr berkata, “Ucapan aḍ-Ḍaḥḥāk ini meniscayakan status ayat yang dimaksud sebagai ayat madaniyah, kendati secara global surah al-Qaṣaṣ termasuk surah makkiyah.⁵³⁵ Jika diteliti, komentar Ibnu Kaṣīr ini kurang tepat. Berdasarkan definisi makkiyah dan madaniyah yang termasyhur, ayat atau surah yang diturunkan sebelum Nabi sampai di Madinah, termasuk di dalamnya ayat atau surah yang turun pada perjalanan hijrah, dikategorikan sebagai ayat atau surah makkiyah. Dalam kutipan ad-Dānī terhadap perkataan Yahyā bin Sallām⁵³⁶ disebutkan, “Ayat dan surah yang diturunkan di Mekah dan di perjalanan hijrah sebelum Nabi Muhammad tiba di Madinah termasuk dalam kategori makkiyah.”⁵³⁷ Dalam hal ini Ibnu ‘Āsyūr berkomentar, “Riwayat ini tidak menggoyahkan status ayat itu sebagai ayat makkiyah. Sebab, yang dimaksud dengan ayat atau surah makkiyah adalah yang diturunkan sebelum Nabi tiba di Madinah.”⁵³⁸

⁵³⁴ Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, jld. 9, hlm. 3026, riwayat no. 17205.

⁵³⁵ Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, jld. 10, hlm. 490.

⁵³⁶ Yahya bin Sallām bin Abī Ṣā‘labah at-Taimiy al-Baṣriy al-Ifrīqiyy (w. 200 H), seorang mufasir, fakih, dan alim di bidang hadis dan bahasa. Ia berjumpa dan meriwayatkan hadis dari dua puluhan tabi’in. Ia memiliki cukup banyak karya tulis dalam berbagai bidang. Lihat: Khair ad-Dīn az-Zirikliyy, *al-A‘lām*, jld. 8, hlm. 148.

⁵³⁷ Ad-Dānī, *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 132. As-Suyūṭiy berkata, “Ini adalah *asār* yang menarik. Darinya didapat pengetahuan bahwa apa yang diturunkan dalam perjalanan hijrah secara terminologis termasuk makkiyah.” Lihat: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 45.

⁵³⁸ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 20, hlm. 61.

2. Ayat 52–55

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾ أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ ۖ لَا تَبْتَغِ الْجَاهِلِينَ ﴿٥٥﴾

Orang-orang yang telah Kami berikan kepada mereka Al-Kitab sebelum Al-Qur'an, mereka beriman (pula) kepadanya (Al-Qur'an). Dan apabila (Al-Qur'an) dibacakan kepada mereka, mereka berkata, "Kami beriman kepadanya, sesungguhnya (Al-Qur'an) itu adalah suatu kebenaran dari Tuhan kami. Sungguh, sebelumnya kami adalah orang muslim." Mereka itu diberi pahala dua kali (karena beriman kepada Taurat dan Al-Qur'an) disebabkan kesabaran mereka, dan mereka menolak kejahatan dengan kebaikan, dan menginfakkan sebagian dari rezeki yang telah Kami berikan kepada mereka. Dan apabila mereka mendengar perkataan yang buruk, mereka berpaling darinya dan berkata, "Bagi kami amal-amal kami dan bagimu amal-amal kamu, semoga selamatlah kamu, kami tidak ingin (bergaul) dengan orang-orang bodoh."

Dalam riwayat Ibnu 'Abbās dan Muqātil, ayat-ayat ini diturunkan di Madinah.⁵³⁹ Andaikata riwayat ini sah, ia tidak berpengaruh pada kemakkiyahan surah ini.

C. Dalil Penetapan

Karena surah al-Qaṣaṣ adalah satu dari tiga surah *Tāwāsīt* (diawali dengan *Tā Sīn* atau *Tā Sīn Mīm*) yang diturunkan berurutan, yakni surah as-Syu'arā', an-Naml, dan al-Qaṣaṣ, sebagaimana riwayat Ibnu 'Abbās dan Jābir bin Zaid,⁵⁴⁰ maka dalil *naqliy* yang menjadi acuan dalam menetapkan kemakkiyahan surah ini sama dengan apa yang telah dipaparkan dalam surah an-Naml.

⁵³⁹ Al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 16, hlm. 228; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 20, hlm. 61.

⁵⁴⁰ *At-Taḥfīr al-Wasīl li al-Qur'an al-Karīm* disusun oleh tim yang beranggotakan sejumlah ulama dan disupervisi oleh Majma' al-Buhūs al-Islāmiyah al-Azhar, (Kairo: Majma' al-Buhūs al-Islāmiyah bi al-Azhar, cet. III, 1413 H), jld. 7, hlm. 1730. Lihat juga: Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'an*, hlm. 34; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 20, hlm. 61.

1. Riwayat Ibnu 'Abbās,

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزِلَتْ سُورَةُ الْقَصَصِ بِمَكَّةَ

Ibnu 'Abbās berkata, "Surah al-Qaṣaṣ diturunkan di Mekah."

Aṣar ini diriwayatkan misalnya oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Nahḥās,⁵⁴¹ Ibnu Mardawaih sebagaimana dikutip oleh as-Suyūṭiy, dan al-Baihaqiy.⁵⁴² Riwayat dengan kandungan yang sama juga diriwayatkan dari 'Abdullāh bin az-Zubair, sebagaimana dikutip oleh as-Suyūṭiy dari Ibnu Mardawaih.

2. Riwayat dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy. Keduanya menyebutkan bahwa di antara surah-surah yang Allah turunkan di Mekah adalah surah Ṭā Sīn Mīm (al-Qaṣaṣ). Al-Baihaqiy menyebutkan riwayat ini dalam *Dalā'il an-Nubuwwah* dan menilainya sebagai *mursal ṣaḥīḥ*.⁵⁴³
3. Riwayat dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah, sebagaimana dikutip oleh Abū 'Ubaid. Usai menyebut 25 surah yang diturunkan di Madinah, di mana surah an-Naml tidak termasuk di dalamnya, 'Aliy bin Abī Ṭalḥah berkata, "Selain surah-surah ini diturunkan di Mekah."⁵⁴⁴ Ibnu Kaṣīr dalam *Faḍā'il al-Qur'ān* berkomentar, "Ini adalah sanad yang sahih dan masyhur dari 'Aliy bin Abi Ṭalḥah, salah satu murid Ibnu Abbās yang meriwayatkan tafsir darinya."⁵⁴⁵
4. Riwayat dari Qatādah yang disebutkannya dalam *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* dan diriwayatkan juga oleh Ibnu al-Anbārī—sebagaimana dikutip oleh al-Qurṭubiy dan as-Suyūṭiy.⁵⁴⁶ Pada riwayat tersebut, usai menyebutkan surah-surah madaniyah, di mana

⁵⁴¹ Ibnu ad-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm. 34; an-Nahḥās, *al-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 316, no. 465. Menurut as-Suyūṭiy, sanadnya *jayyid* (baik). Lihat: *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 50.

⁵⁴² As-Suyūṭiy, *Ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 333; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144.

⁵⁴³ Al-Baihaqiy, *Dalā'il al-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143.

⁵⁴⁴ Abū 'Ubaid, *Faḍā'il al-Qur'ān*, jld. 2, hlm. 200.

⁵⁴⁵ Ibnu Kaṣīr, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm. 39. Sekalipun riwayatnya dari Ibnu 'Abbās terputus, perantara (*wāsiṭah*) di antara keduanya telah diketahui, yaitu Mujāhid, sebagaimana dijelaskan oleh Ibnu Ḥajar dalam *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 3, hlm. 171.


⁵⁴⁶ Qatādah, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 52; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 100; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 57.

surah an-Naml tidak termasuk di dalamnya, Qatādah berkata, “Selain (surah-surah) Al-Qur’an (tersebut) turun di Mekah.” Substansi riwayat yang seperti ini tentu tidak berasal dari interpretasi mufasir (*lā yuqāl bi ar-ra’y*), melainkan berdasar arahan syarak (*bi tauqīf min asy-syāri’*). Oleh karena itu, riwayat ini dinilai *marfū’*, namun *mursal*, di mana seluruh perawinya *siqāt*.


Kemakkiyahan surah al-Qaṣaṣ dikukuhkan pula dengan dalil *qi-yāsī*. Dari sisi gaya bahasa, surah ini menampakkan dengan jelas karakteristik surah-surah makkiyah pada umumnya. Surah ini dibuka dengan huruf *tahajjī*⁵⁴⁷ dan ayat-ayatnya ringkas tanpa mengurangi kepadatan dan kedalaman makna. Dari sisi kandungannya, surah ini berisi seruan untuk beribadah dan bertauhid kepada Allah serta beriman kepada para rasul dan hari akhir. Surah ini juga memuat kisah para nabi terdahulu bersama umat mereka sekaligus hikayat azab yang menimpa kaum pembangkang.⁵⁴⁸ Di antaranya adalah paparan tentang beberapa episode kisah Nabi Musa yang disajikan secara lebih detail daripada yang disebutkan dalam surah sebelumnya (an-Naml). Jika ini dipadukan dengan dalil-dalil *samā’iy*, tidak akan tersisa keraguan bahwa surah ini makkiyah.

⁵⁴⁷ Sebagaimana dikutip oleh az-Zarkasyiy dan as-Suyūṭiy dari al-Ja’bariy. Lihat: az-Zarkasyiy, *al-Burhān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, (Kairo: Dār at-Turās, t.th.), jld. 1, hlm. 189; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 108.

⁵⁴⁸ Abū ‘Ubaid dan al-Baihaqiy meriwayatkan dari ‘Urwah, “Ayat mana saja yang berisi had atau kewajiban selalu diturunkan di Madinah, sedangkan ayat yang menyebut kisah umat-umat terdahulu dan azab yang Allah timpakan kepada mereka selalu diturunkan di Mekah.” Lihat: Abū ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’ān*, jld. 2, hlm. 201; al-Baihaqiy, *Dalā’il al-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144.



Surah al-‘Ankabūt



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia surah al-‘Ankabūt ditetapkan sebagai surah makkiyah. Penetapan yang sama dijumpai pula pada mushaf beberapa negara-negara berpenduduk mayoritas muslim lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Pendapat surah al-‘Ankabūt sebagai surah makkiyah, sebagaimana simpulan Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia, selaras dengan pandangan para ulama dari kalangan tabiin, seperti al-Ḥasan al-Baṣriy, ‘Ikrimah, ‘Aṭā’, dan Jābir bin Zaid, seperti dikutip oleh al-Māwardiy dan al-Qurṭubiy.⁵⁴⁹ Pendapat inilah yang unggul dilihat dari sisi dalil *naqliy*, tinjauan karakteristik pembukaan, sebab nuzul, dan isi surah. Penjelasan lebih rinci akan disajikan pada bagian dalil penetapan.⁵⁵⁰

Berbeda dari pendapat di atas, Ibnu ‘Abbās dan Qatādah dalam salah satu dari dua pendapat mereka mengatakan bahwa keseluruhan an surah al-‘Ankabūt berstatus madaniyah. Pendapat yang lain lagi

⁵⁴⁹ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 4, hlm. 274; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 16, hlm. 333. Lihat pula: Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 20, hlm. 199.

⁵⁵⁰ Sayid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur’ān*, jld. 5, hlm. 2718; asy-Syāyī, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 63.

mengatakan bahwa surah al-‘Ankabūt berstatus makkiyah kecuali sepuluh ayat pertama.⁵⁵¹ Pendapat yang terakhir ini dikemukakan oleh Yahyā bin Sallām al-Baṣriy.⁵⁵² Ia berpijak pada ucapan Qatādah yang diriwayatkan oleh aṭ-Ṭabariy,⁵⁵³

عَنْ قَتَادَةَ، قَوْلُهُ: {وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ...} إِلَى قَوْلِهِ: {وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ} قَالَ: هَذِهِ الْآيَاتُ أَنْزِلَتْ فِي الْقَوْمِ الَّذِينَ رَدَّهُمُ الْمُشْرِكُونَ إِلَى مَكَّةَ، وَهَذِهِ الْآيَاتُ الْعَشْرُ مَدَنِيَّةٌ إِلَى هَهْنَا وَسَائِرُهَا مَكِّيَّةٌ.

Qatādah berkata terkait Firman Allah wa minan-nāsi man yaqūlu āmannā billāhi fa iżā ūziya fillāhi... hingga ... walaya lamannal-munāfiqīn, “Ayat-ayat ini diturunkan berkaitan dengan orang-orang yang dikembalikan oleh kaum musyrik ke Mekah. Sepuluh ayat⁵⁵⁴ (pertama) ini berstatus madaniyah, sedangkan sisanya makkiyah.”

Yahyā juga mengatakan, penyebutan kaum munafik menunjukkan bahwa ayat itu berstatus madaniyah, sebagaimana dinyatakan oleh Makkiy bin Abī Ṭālib, sekalipun oleh az-Zarkasyī ayat-ayat pada awal surah al-‘Ankabūt ini dikecualikan.⁵⁵⁵ Menanggapi pandangan terakhir ini, *Tafsir al-Wasīṭ* menerangkan bahwa penyebutan kaum munafik dalam awal surah ini termasuk pengabaran tentang masa depan yang akan dihadapi oleh masyarakat Madinah pascahijrah Nabi.⁵⁵⁶

Sementara itu, as-Suyūṭiy menambahkan ayat keenam puluh ke dalam kelompok ayat-ayat madaniyah di surah ini berdasarkan se-

⁵⁵¹ Riwayat Qatādah beserta sanadnya disebutkan oleh al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy dalam *Fahm al-Qur’ān*. Lihat: al-Ḥārīs al-Muḥāsibiy, *Fahm al-Qur’ān*, hlm. 395–396.

⁵⁵² Ad-Dānī menyebut dalam *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur’ān* bahwa sumber utama seluruh uraian terkait makkiy dan madaniy dalam kitab beliau adalah periwayatan dari Yahyā bin Sallām al-Baṣriy dari para imam. Lihat: ad-Dānī, *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 138.

⁵⁵³ Aṭ-Ṭabariy, *Jāmi‘ al-Bayān* jld. 18, hlm. 366–367.

⁵⁵⁴ Berdasarkan pandangan mayoritas ulama yang tidak menghitung Alif Lām Mīm sebagai satu ayat.

⁵⁵⁵ Abū Muḥammad Makkiy bin Abī Ṭālib, *al-Idāh li Nāsikh al-Qur’ān wa Mansūkhīh wa Ma‘rifah Uṣūlīh wa Ikhtilāf an-Nās fīh*, (Jeddah: Dār al-Manārah, cet. I, 1406 H), hlm. 114; az-Zarkasyiy, *al-Burhān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 188.

⁵⁵⁶ Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, jld. 7, hlm. 1822.

bab diturunkannya, sebagaimana diriwayatkan oleh Ibnu Abī Ḥātim dari ‘Abdullāh bin ‘Umar⁵⁵⁷. Hanya saja, sanad riwayat tersebut lemah karena dalam rangkaiannya terdapat perawi bernama al-Jarrāh bin al-Minhāl yang dinilai daif oleh para ulama hadis.⁵⁵⁸ Selain tiga pendapat di atas, ada pula riwayat yang dinisbahkan kepada ‘Aliy bin Abī Ṭālib. Ia menyatakan bahwa surah al-‘Ankabūt diturunkan di antara Mekah dan Madinah. Dengan demikian, kata asy-Syaukāniy, pendapat tentang status makkiyah-madaniyah ayat-ayat dalam surah al-‘Ankabūt berjumlah empat.⁵⁵⁹ Sebenarnya masih tersisa satu pendapat yang tidak dihitung oleh asy-Syaukāniy, yakni milik Hibatullāh al-Mufasssir. Menurutny, sepuluh ayat pertama dari surah al-‘Ankabūt diturunkan di Mekah, sedangkan ayat-ayat selanjutnya diturunkan di Madinah.⁵⁶⁰

C. Dalil Penetapan

Ada sejumlah dalil yang menjadi sandaran penetapan status makkiyah terhadap surah al-‘Ankabūt. Beberapa dalil berikut dilihat dari sisi sanadnya merupakan dalil yang sama yang digunakan sebagai dalil penetapan makkiyah-madaniyah pada surah-surah sebelumnya.

1. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزِلَتْ سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ بِمَكَّةَ

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah al-‘Ankabūt diturunkan di Mekah.”

Seperti disebutkan sebelumnya, riwayat ini disampaikan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Nahḥās, Ibnu Mardawaih sebagaimana dikutip

⁵⁵⁷ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 50; Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, jld. 9, hlm. 3078, riwayat no. 14714.

⁵⁵⁸ Al-Jarrāh bin al-Minhāl Abū al-‘Aṭūf al-Jazariy disepakati kedaifannya dalam meriwayatkan hadis oleh para ahli hadis. Lihat: Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, jld. 10, hlm. 527; Ibnu Ḥajar al-‘Asqalāniy, *Lisān al-Mizān*, (Beirut: Dār al-Basyā’ir al-Islāmiyah, 1423 H), jld. 2, hlm. 426, no. 1780.

⁵⁵⁹ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 252.

⁵⁶⁰ Hibatullāh al-Mufasssir, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 73.

oleh as-Suyūṭiy, dan al-Baihaqiy.⁵⁶¹ Dalam *ad-Durr al-Mansūr* as-Suyūṭiy juga mengutip riwayat Ibnu Mardawaih dari ‘Abdullāh bin az-Zubair dengan konten yang sama.⁵⁶²

Selain riwayat yang secara sarif menyebut surah al-‘Ankabūt turun di Mekah, ada juga beberapa riwayat yang hanya menyebut daftar surah-surah madaniyah dan menjelaskan bahwa selain surah yang disebut itu berstatus makkiyah. Di antaranya adalah riwayat ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah yang dikutip oleh Abū ‘Ubaid, riwayat Qatādah dalam bukunya, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, dan dikutip oleh Ibnu al-Anbāriy sebagaimana disebutkan oleh al-Qurṭubiy dan as-Suyūṭiy.⁵⁶³

2. Riwayat dari az-Zuhriy

قَالَ الزُّهْرِيُّ: هَذَا كِتَابُ تَنْزِيلِ الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَعْلَمَ النَّاسُ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ. فَأَوَّلُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِمَكَّةَ. فَذَكَرَ مِنْهَا: ثُمَّ سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ.⁵⁶⁴

Az-Zuhriy berkata, “Ini adalah kitab Tanzīl al-Qur’ān dan apa yang Allah kehendaki untuk diketahui oleh manusia; surah apa saja yang diturunkan di Mekah dan surah apa saja dari Al-Qur’an yang diturunkan

⁵⁶¹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 316, no. 465 dan 741. Menurut as-Suyūṭiy, sanadnya *jayyid* (baik). Lihat: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 50; *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 527; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144. Menurutnya, riwayat ini memiliki *syāhid* (kesaksian) pada tafsir Muqātil dan ahli tafsir lainnya. Riwayat ini juga diperkuat oleh riwayat mursal dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy di referensi yang sama, jld. 7, hlm. 143.

⁵⁶² As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 527.

⁵⁶³ Lihat: Abū ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’ān*, jld. 2, hlm. 200; Qatādah, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 52; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 100; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 57.

⁵⁶⁴ *Az-Zuhriy, an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 37–40. Riwayat-riwayat dalam kitab ini disampaikan oleh murid beliau, Abū Bisyr al-Walīd bin Muḥammad al-Muwaqqariy, seorang perawi yang *matruk* (ditinggalkan karena tertuduh berusta dalam hal hadis) sehingga memunculkan keraguan apakah riwayat tersebut benar bersumber dari az-Zuhriy. Namun, dari hasil telaah Muṣṭafā Maḥmūd al-Azhariy, didapati sekitar enam kali penyebutan pandangan az-Zuhriy dalam *Tafsīr at-Ṭabariy* yang selaras dengan yang termaktub dalam kitab ini. Lihat: Ḥātim Ṣāliḥ aḍ-Ḍāmin, “al-Muqaddimah” dalam az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 9 dan 22; Ibnu Ḥajar al-‘Asqalāniy, *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 4, hlm. 323–324.

di Madinah. Surah yang pertama turun di Mekah...” Beliau lalu menyebut di antara surah yang diturunkan di Mekah, “Lalu surah al-‘Ankabūt.”

Beberapa dalil berikut juga menguatkan status surah ini sebagai surah makkiyah. Di antaranya adalah sebab nuzul ayat ke delapan dari surah ini, yakni firman Allah,

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾

Dan Kami wajibkan manusia (berbuat) kebaikan kepada dua orang ibu-bapaknya. Dan jika keduanya memaksamu untuk mempersekutukan Aku dengan sesuatu yang tidak ada pengetahuanmu tentang itu, maka janganlah kamu mengikuti keduanya. Hanya kepada-Kulah kembalimu, lalu Aku kabarkan kepadamu apa yang telah kamu kerjakan.

Dalam hadis riwayat Muslim dinyatakan bahwa ayat ini turun di Mekah sebagai respons atas keislaman Sa’d bin Abī Waqqāṣ. Mengetahui anaknya telah masuk Islam, ibu Sa’d bersumpah tidak akan mau makan, minum, dan mengajaknya bicara hingga Sa’d meninggalkan agama barunya.⁵⁶⁵ Keislaman Sa’d, seperti dimaklumi, dipastikan terjadi sebelum hijrah Nabi ke Madinah.⁵⁶⁶

Sementara itu, secara *qiyāsī*⁵⁶⁷ surah ini sejak pembukaan hingga akhir beralur pada satu arah secara padu, seperti ihwal surah-surah makkiyah lainnya. Surah ini dimulai dengan *ḥurūf muqatta’ah* yang lantas dilanjutkan dengan pemaparan tentang iman serta penjelasan bahwa cobaan yang dihadapi sebagai konsekuensi iman yang jujur akan menyingkap seberapa kuat ia menancap di dalam sanubari. Surah ini juga menyajikan kisah Nabi Nuh, Ibrahim, Lut, dan Syu-aib; bagaimana mereka menghadapi rintangan dan ujian dalam mendakwahkan risalahnya. Dalam surah ini pun Allah menggambarkan kerapuhan syirik tak ubahnya ihwal rumah laba-laba, di mana hal ini menunjukkan keunggulan argumentasi tauhid atas syirik dan

⁵⁶⁵ Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, jld. 4, hlm. 1877, hadis no. 1748.

⁵⁶⁶ Lihat: al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, hlm. 627–628, hadis no. 3726.

⁵⁶⁷ Yakni menggunakan metode analogi sisi-sisi keserupaan dengan surah-surah makkiyah lainnya.

kemenangan kaum beriman atas kaum kafir. Sebagai penutup, surah ini diakhiri dengan arahan untuk bersungguh-sungguh menjadikan iman sebagai komitmen yang harus selalu dipegang. Di sini tampak adanya keberpaduan antara makna jihad yang disinggung di awal dan akhir surah, yaitu berjihad menahan dan mengendalikan diri dalam mengarungi samudra kehidupan yang dipenuhi gelombang fitnah dan ujian.⁵⁶⁸

⁵⁶⁸ Sayid Qutb, *Fi Zilāl al-Qur’ān*, jld. 5, hlm. 2718; al-Biqā’iy, *Maṣā’id an-Nazar*, jld. 2, hlm. 343.

Surah ar-Rūm

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah ar-Rūm ditetapkan sebagai surat makkiyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia, demikian juga dalam mushaf-mushaf negara berpenduduk mayoritas muslim lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Surah ar-Rūm adalah satu dari banyak surah yang disepakati kemakkiyahannya oleh para ulama Al-Qur'an dari zaman klasik hingga kontemporer. Beberapa ulama menyebut secara sarifh ketiadaan khilaf dalam hal ini.⁵⁶⁹ Dalam *al-Itqān*, as-Suyūṭiy pun tidak memasukkannya ke dalam golongan surah-surah yang diperselisihkan statusnya dan tidak pula mengecualikan ayat-ayat tertentu dari status makkiyah tersebut.⁵⁷⁰

⁵⁶⁹ Ibnu Abī Zamanīn, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīz*, jld. 3, hlm. 354; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 6, hlm. 259; Ibnu 'Aṭīyah, *al-Muharrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 327; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 6, hlm. 286; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 16, hlm. 392; Abū Hayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 7, hlm. 156; Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 11, hlm. 5; al-Biqā'iy, *Mašā'id Zawā' an-Nazar*, jld. 2, hlm. 348; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 572; asy-Syaukāniy, *Fatḥ al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 281; al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 21, hlm. 16; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, jld. 13, hlm. 4764; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 21, hlm. 26; as-Sa'diy, *Taisīr al-Karīm ar-Raḥmān*, hlm. 748; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 39; Wahbah az-Zuḥailiy, *at-Tafsīr al-Munīr*, jld. 11, hlm. 44.

⁵⁷⁰ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 60.

Namun, berbeda dari pendapat mayoritas ulama, Abu Sa'īd al-Khudriy menerangkan bahwa surah ar-Rūm diturunkan pada Perang Badar, tahun 2 H. Dalam *Sunan at-Tirmiẓī* disebutkan,

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ ظَهَرَتِ الرُّومُ عَلَى فَارِسَ، فَأَعْجَبَ ذَلِكَ الْمُؤْمِنِينَ، فَتَزَلَّتْ {الْمَ غُلِبَتِ الرُّومُ} إِلَى قَوْلِهِ: {يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ}، قَالَ: فَفَرِحَ الْمُؤْمِنُونَ بِظُهُورِ الرُّومِ عَلَى فَارِسَ.⁵⁷¹

Abū Sa'īd berkata, "Pada Perang Badar bangsa Romawi menaklukkan bangsa Persia. Hal ini membuat kaum mukmin takjub, lantas turunlah ayat Alif Lām Mīm. Gulibatir-rūm ... hingga firman-Nya, ... yafraḥulmu'minūn." Abu Sa'id berkata, "Maka, kaum mukmin pun bersuka cita dengan kemenangan bangsa Romawi atas bangsa Persia."

Mengomentari riwayat ini, Ibnu 'Āsyūr menyatakan, "Pendapat ini tidak diikuti oleh seorang pun."⁵⁷² Terbuka kemungkinan ayat ini diturunkan dua kali, pertama di Mekah dan selanjutnya di Madinah pada Perang Badar, seperti kata as-Suyūṭiy yang memasukkannya ke dalam kategori ayat yang diturunkan berulang. Al-Ālūsīy pun sependapat dengan as-Suyūṭiy dalam hal ini.⁵⁷³

Sementara itu, az-Zamakhsyariy dan al-Ālūsīy mengutip dari al-Ḥasan al-Baṣriy pendapat yang menyatakan ayat ke-17 dari surah ini berstatus madaniyah. Alasannya, kata al-Ḥasan, ayat ini berkaitan dengan kewajiban menunaikan salat lima waktu yang baru disyariatkan di Madinah. Adapun salat fardu di Mekah, menurutnya, hanyalah berupa salat dua rakaat di waktu apa pun. Pandangan al-Ḥasan ini tidak tepat karena salat lima waktu telah diwajibkan sebelum hijrah, tepatnya pada peristiwa Isra dan Mikraj, seperti diyakini mayoritas ulama.⁵⁷⁴

⁵⁷¹ At-Tirmiẓiy, *Sunan at-Tirmiẓiy*, jld. 5, hlm. 53, hadis no. 2935.

⁵⁷² Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 39.

⁵⁷³ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 234; al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 21, h. 19.

⁵⁷⁴ Az-Zamakhsyariy, *al-Kasyshāf*, jld. 4, hlm. 570; al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 21, hlm. 28; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 39. Hadis disyariatkannya salat lima waktu pada malam Isra dan Mikraj diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dan Muslim dari

C. Dalil Penetapan

Di antara dalil *naqliy* yang mengukuhkan kemakkiyahan surah ar-Rūm adalah riwayat dari Ibnu ‘Abbās berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزَلَتْ سُورَةُ الرُّومِ بِمَكَّةَ.

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah ar-Rūm diturunkan di Mekah.”

Riwayat ini disampaikan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih sebagaimana dikutip oleh as-Suyūṭiy, dan al-Baihaqiy.⁵⁷⁵ Dalam *ad-Durr al-Mansūr* as-Suyūṭiy juga mengutip riwayat Ibnu Mardawaih dari ‘Abdullāh bin az-Zubair dengan konten yang sama.⁵⁷⁶

Ada pula riwayat yang tidak secara sarif menyebutkan surah ar-Rūm turun di Mekah, namun hanya menyebutkan daftar surah-surah madaniyah dan menjelaskan bahwa selain surah yang disebut itu berstatus makkiyah. Di antaranya adalah riwayat ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah yang dikutip oleh Abū ‘Ubaid, riwayat Qatādah dalam *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, dan dikutip oleh Ibnu al-Anbāriy sebagaimana disebutkan oleh al-Qurtubiy dan as-Suyūṭiy.⁵⁷⁷

Selain dalil *naqliy*, kemakkiyahan surah ar-Rūm juga didukung oleh beberapa pertimbangan *‘aqliy*. Di antaranya adalah penyebutan *aḥruf muqatta‘ah* (Alif Lām Mīm) pada awal surah yang merupakan ciri khas surah-surah makkiyah.⁵⁷⁸ Dari sisi kandungan pun surah

Anas bin Mālik. Lihat: al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, hlm. 62, hadis no. 349; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, jld. 1, hlm. 148–149, hadis no. 163. Ibnu Hajar berkata, “Yang jelas bagiku, dan dengannya seluruh dalil-dalil yang telah disebutkan sebelumnya menjadi serasi, adalah bahwa salat lima waktu disyariatkan pada malam Isra dan Mikraj masing-masing dua rakaat, kecuali Magrib. Lantas, setelah peristiwa hijrah ditambahkanlah menjadi masing-masing empat rakaat, kecuali Subuh. Lihat: Ibnu Hajar, *Fatḥ al-Bārī*, jld. 1, hlm. 464.

⁵⁷⁵ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 316, no. 465 dan 741. Menurut as-Suyūṭiy, sanadnya *jayyid* (baik). Lihat pula: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 50; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 527; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144.

⁵⁷⁶ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 527.

⁵⁷⁷ Lihat: Abū ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’ān*, jld. 2, hlm. 200; Qatādah, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 52; al-Qurtubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 100; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 57.

⁵⁷⁸ Dikutip oleh az-Zarkasyiy dan as-Suyūṭiy dari al-Ja’bary. Lihat: az-Zarkasyiy, *al-*

ini sejalan dengan kandungan khas surah-surah makkiyah. Surah ini berbicara tentang kepongahan kaum musyrik yang tidak menggunakan akal mereka untuk menghayati dan mengambil pelajaran dari azab yang telah menimpa umat-umat terdahulu karena kesyirikan mereka. Surah ini juga berisi dalil keesaan Allah berupa ayat-ayat kauniah-Nya yang menunjukkan keteraturan dan keserasian alam semesta. Pada bagian akhir surah ini berbicara tentang kebenaran datangnya hari kebangkitan sebagai tempat bagi manusia mempertanggungjawabkan amal perbuatannya di dunia. Surah ini lantas ditutup dengan janji Allah perihal kemenangan yang niscaya diraih oleh Rasulullah dan kaum mukmin.⁵⁷⁹ Keseluruhan dari dalil-dalil yang telah dipaparkan, jika dipadukan, akan menguatkan kesimpulan bahwasanya surah ar-Rum termasuk dari surah-surah makkiyah.

Burhān fi ‘Ulūm al-Qur’ān, jld. 1, hlm. 189; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 108.

⁵⁷⁹ Lihat: Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 41.



Surah Luqmān



A. Penetapan dalam Mushaf

Sebagaimana mushaf yang diterbitkan di negara-negara berpenduduk mayoritas muslim pada umumnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Maroko, Libya, dan Pakistan, Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia juga mengklasifikasikan surah Luqmān ke dalam kategori surah makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Masuknya keseluruhan surah Luqmān pada Mushaf Standar Indonesia ke dalam kelompok surah makkiyah sesuai dengan salah satu, dan yang lebih masyhur, dari dua pendapat Ibnu 'Abbās yang kemudian diikuti oleh banyak mufasir setelahnya.⁵⁸⁰ Adapun pendapat Ibnu 'Abbās yang lain, sebagaimana diriwayatkan oleh an-Naḥḥās, juga melabeli surah ini makkiyah, kecuali tiga ayat, yakni ayat 27–29 yang ditetapkannya sebagai ayat-ayat madaniyah.⁵⁸¹

⁵⁸⁰ Ibnu Abī Zamanīn, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīz*, jld. 3, hlm. 372; al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 4, hlm. 326; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 6, hlm. 283; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 6, hlm. 314. Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 11, hlm. 45; al-Biqā'iy, *Maṣā'id an-Naẓar*, jld. 2, hlm. 354; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 614; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 307; al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma'anī*, jld. 21, hlm. 64; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, jld. 13, hlm. 4792; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 39; Wahbah az-Zuhailiy, *at-Tafsīr al-Munīr*, jld. 11, hlm. 135.

⁵⁸¹ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mānsūkh*, jld. 2, hlm. 316/579, no. 750.

Pendapat senada dinisbahkan kepada ‘Aṭā’ bin Yasār oleh ad-Dānī dan kepada Qatādah oleh Ibnu ‘Aṭīyah dan Abū Ḥayyān. Keduanya, keduanya hanya mengecualikan dua ayat saja dari status makkiyah, yakni ayat ke 27–28.⁵⁸² Tentang kedua pendapat terakhir ini, Ibnu Kaṣīr berkomentar, “Demikian pula (riwayat Ibnu ‘Abbās) ini diriwayatkan dari ‘Ikrimah dan ‘Aṭā bin Yasār.⁵⁸³ Pendapat ini meniscayakan status ayat tersebut sebagai madaniyah, bukan makkiyah. Adapun pendapat yang masyhur mengatakan bahwa ayat ini makkiyah.”⁵⁸⁴

Pendapat berbeda dikemukakan oleh al-Ḥasan al-Baṣriy, seperti dikutip oleh al-Māwardiy dan Ibnu al-Jauziy. Menurutnya, ayat ke-4 yang berbicara tentang salat dan zakat diturunkan di Madinah.⁵⁸⁵ Hal ini didasarkan pada pendapat beliau bahwa salat dan zakat baru disyariatkan Madinah. Para ulama tidak setuju dengan pendapat ini. Mengutip salah satu tanggapan para ulama atas pendapat ini, al-Ālūsiy mengatakan bahwa salat telah diwajibkan di Mekah, begitu pula zakat. Yang ditangguhkan sampai masa setelah hijrah adalah penetapan kadar nisab dari zakat wajib.⁵⁸⁶

C. Dalil Penetapan

Beberapa dalil *naqliy* yang mendasari penetapan surah Luqmān sebagai surah makkiyah adalah sebagai berikut.

1. Riwayat Muslim dari Sa’d bin Abī Waqqās

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّهُ نَزَلَتْ فِيهِ آيَاتٌ مِنَ الْقُرْآنِ، قَالَ: حَلَفْتُ أُمُّ سَعْدٍ أَنْ لَا تُكَلِّمَهُ أَبَدًا حَتَّى يَكْفُرَ بِدِينِهِ وَلَا تَأْكُلَ وَلَا تَشْرَبَ. قَالَتْ: زَعَمْتُ أَنَّ اللَّهَ وَصَّاكَ بِوَالِدَيْكَ، وَأَنَا أُمُّكَ، وَأَنَا أَمْرُكَ بِهَذَا. قَالَ: مَكَثْتُ ثَلَاثًا حَتَّى غُثِّي

⁵⁸² Ad-Dānī, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 206; Ibnu ‘Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 345; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 7, hlm. 178.

⁵⁸³ Aṭ-Ṭabariy, *Jāmi’ al-Bayān*, jld. 18, hlm. 572–574.

⁵⁸⁴ Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-Aẓīm*, jld. 11, hlm. 78.

⁵⁸⁵ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 4, hlm. 326; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 6, hlm. 314.

⁵⁸⁶ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma’ānī*, jld. 21, hlm. 64.

عَلَيْهَا مِنَ الْجُهْدِ. فَقَامَ ابْنُ لَهَا يُقَالُ لَهُ عُمَارَةٌ فَسَقَاَهَا. فَجَعَلَتْ تَدْعُو عَلَى سَعْدٍ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْقُرْآنِ هَذِهِ الْآيَةَ: {وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا. وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي، وَفِيهَا: {وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا}.⁵⁸⁷

Sa'd bin Abī Waqqāṣ bercerita bahwa ada beberapa ayat Al-Qur'an yang diturunkan berkenaan dengan dirinya. Ibunya bersumpah tidak akan berbicara dengannya dan tidak akan makan dan minum hingga Sa'd keluar dari agamanya (Islam). Ibunya berkata, "Wahai Sa'd, engkau mengatakan bahwa Allah memerintahmu untuk selalu menaati kedua orang tua. Aku ini ibumu, dan aku memerintahmu keluar dari Islam." Ibu Sa'd bertahan tidak makan dan minum selama tiga hari hingga lemas dan jatuh pingsan. Melihat ibunya pingsan, 'Umārah, saudara Sa'd, memberinya minum. Begitu siuman, sang ibu mendoakan hal-hal buruk kepada Sa'd. Berkaitan dengan peristiwa ini Allah menurunkan ayat wawaṣṣainal-insāna biwālidaihi ḥusnā dan ayat wa in jāhadāka 'alā an tusyrika bī ... hingga frman-Nya waṣāhibhumā fid-dunyā ma'rūfā.

Sa'd bin Abī Waqqāṣ termasuk sahabat yang memeluk Islam sejak periode Mekah sebelum hijrah, sebagaimana diceritakan dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*.⁵⁸⁸

2. Riwayat dari Ibnu 'Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزَلْتُ سُورَةَ لُقْمَانَ بِمَكَّةَ.

Ibnu 'Abbās berkata, "Surah Luqmān diturunkan di Mekah."

Seperti disebutkan sebelumnya, riwayat ini disampaikan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih sebagaimana dikutip oleh as-Suyūṭiy, dan al-Baihaqiy.⁵⁸⁹

⁵⁸⁷ Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, jld. 4, hlm. 1877, hadis no. 1748. Lihat pula: Ibnu Juzaiy, *at-Tashīl li 'Ulūm at-Tanzīl*, jld. 2, hlm. 696. Ini merupakan penggalan dari hadis yang bercerita tentang beberapa ayat yang Allah turunkan terkait Sa'd bin Abī Waqqāṣ. Penggalan lainnya dapat dilihat dalam sebab nuzul Surah al-Mā'idah/5: 90 dan al-Anfāl/8: 1. Lihat: Muchlis M. Hanafi (ed.), *Asbabun Nuzul; Kronologi dan Sebab Turun Wahyu Al-Qur'an*, (Jakarta: Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an, cet. II, 2017), hlm. 351–352.

⁵⁸⁸ Lihat: al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, hlm. 627–628, hadis no. 3726.

⁵⁸⁹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'an*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mānsūkh*, jld. 2, hlm. 316, no. 465, 741. Menurut as-Suyūṭiy, sanadnya jayyid (baik). Lihat: as-Suyūṭiy,

3. Riwayat dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy yang menyebut surah Luqmān di antara surah-surah yang diturunkan di Mekah. Riwayat ini disebutkan oleh al-Baihaqiy. Ia menilainya *mursal ṣaḥīḥ*.⁵⁹⁰ Az-Zuhriy dalam *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*-nya juga menyebutkan riwayat yang menyebut surah Luqmān turun di Mekah.⁵⁹¹ Surah Luqmān juga termasuk surah yang dikecualikan dari surah-surah madaniyah, sebagaimana dijelaskan oleh 'Aliy bin Abī Ṭalḥah dan Qatādah.⁵⁹²

Beberapa karakteristik yang dimiliki surah ini pun turut memperkuat hipotesis statusnya sebagai surah makkiyah. Surah Luqmān ini adalah satu contoh metode dialog Al-Qur'an dengan hati nurani manusia. Surah ini menggugah jiwa kaum musyrik yang telah menyimpang dari mengakui Allah sebagai Pencipta dan Pengatur alam semesta yang memiliki hak untuk diibadahi dan dicari keridaan-Nya. Surah ini, di samping berisi penegasan akan kebenaran hari kebangkitan, juga menyebut ciri-ciri orang yang beriman padanya, yaitu orang-orang muhsin: mereka yang mendirikan salat dan menunaikan zakat karena keimanan mereka pada kehidupan abadi di akhirat. Surah ini juga memuat untaian nasihat Luqmān,⁵⁹³ seorang salih pada masa lampau. Dia menasihati anaknya seputar hak Allah untuk disembah, ditauhidkan, dan tidak disekutukan dengan apa pun. Dia juga mewasiatinya untuk menegakkan salat dan mengajak manusia pada yang makruf, mencegah dari yang mungkar, dan ber-

al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān, jld. 1, hlm. 50; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 527; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144.

⁵⁹⁰ Al-Baihaqiy, *Dalā'il al-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143.

⁵⁹¹ Az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 37–40. Lebih lanjut, lihat catatan kaki pada bahasan surah al-'Ankabūt.


⁵⁹² Abū 'Ubaid, *Faḍā'il al-Qur'ān*, jld. 2, hlm. 200. Tentang penilaian atas riwayat ini, lihat cacatan kaki pada bahasan surah an-Naml.

⁵⁹³ Ibnu Ḥajar al-'Asqalāniy berkata, "Diriwayatkan dalam *al-Mustadrak* dengan sanad sahih bahwa Anas bin Mālik berkata, "Ketika Luqmān melihat Nabi Daud membuat baju perang, ia takjub dan ingin menanyakan perihal itu. Namun, lantaran hikmah yang Allah anugerahkan kepadanya, ia pun mengurungkan niatnya untuk bertanya." Narasi ini secara jelas menyebut bahwa Luqmān hidup sezaman dengan Nabi Daud. Beliau juga mengutip pendapat mayoritas ulama (yang juga diriwayatkan sebagai pendapat Mujāhid) bahwa Luqmān hanyalah orang salih biasa, bukan seorang nabi. Lihat: Ibnu Ḥajar al-'Asqalāniy, *Fath al-Bārī*, jld. 6, hlm. 466.


sabar menghadapi cobaan dan rintangan. Selain itu, dia juga memberinya wejangan tentang adab Islami yang selainya ditanamkan oleh tiap orang tua kepada anaknya sejak kecil, seperti rendah hati, berbicara lembut kepada orang lain, dan tidak memalingkan wajah dari orang yang diajak bicara. Konten-konten di atas diikat dengan keyakinan bahwa Allah mengetahui apa saja yang telah, sedang, dan akan terjadi di alam semesta serta akan memperhitungkan seluruh perbuatan baik dan buruk hamba-Nya.⁵⁹⁴ Selain itu, surah ini juga yang diawali dengan *hurūf tahajjī*. Hal ini semakin memperkuat sinyalemen bahwa surah ini berstatus makkiyah.⁵⁹⁵

⁵⁹⁴ Disarikan dari uraian al-Biqā'iy dalam *Naẓm ad-Durar*, jld. 15, hlm. 143 dan Sayyid Quṭb dalam *Fī Zilāl al-Qur'ān*, jld. 5, hlm. 2780–2782.

⁵⁹⁵ Seperti dikutip oleh az-Zarkasyiy dan as-Suyūṭiy dari al-Ja'bariy. Lihat: az-Zarkasyiy, *al-Burhān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 189; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 108.



Surah as-Sajdah



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah as-Sajdah ditetapkan dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia sebagai surah makkiyah. Penetapan serupa juga dijumpai dalam mushaf beberapa negara Islam, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, dan Maroko.

B. Pandangan Mufasir

Banyak mufasir mengklasifikasikan seluruh ayat dalam surah as-Sajdah ke dalam kelompok makkiyah.⁵⁹⁶ Hal ini sesuai dengan salah satu dari dua pendapat Ibnu 'Abbās⁵⁹⁷ dan diperkuat oleh pendapat 'Abdullah bin az-Zubair, sebagaimana akan dijelaskan dengan lebih rinci pada subbab berikutnya. Jika ditinjau dari sisi dalil *samā'iy* dan *qiyāsiy*, simpulan inilah yang dianggap unggul.

Sementara itu, pendapat kedua Ibnu 'Abbās yang diriwayatkan oleh an-Naḥḥās⁵⁹⁸ mengatakan tiga ayat dari surah ini, yakni ayat 18–20, berstatus madaniyah. Pendapat ini juga dinisbahkan kepada

⁵⁹⁶ Ibnu Abī Zamanīn, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīz*, jld. 3, hlm. 380; al-Wāḥidiy, *al-Wasīf fī Tafsīr al-Qur'ān al-Majīd*, jld. 3, hlm. 449; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 6, hlm. 299; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 6, hlm. 332; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 11, hlm. 89. Ibnu 'Asyūr mengatakan, "... dalam pandangan mayoritas ahli tafsir." Lihat: *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 203.

⁵⁹⁷ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 203.

⁵⁹⁸ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mānsūkh*, jld. 2, hlm. 316 dan 580.

al-Kalbiy dan Muqātil oleh al-Māwardiy dan asy-Syaukāniy,⁵⁹⁹ dan kepada ‘Aṭā’ bin Yasār oleh Abū ‘Amr ad-Dāniy dan al-Bagawiy.⁶⁰⁰ Ayat-ayat yang dimaksud adalah firman Allah,

أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴿١٨﴾ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَالَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ دُفُّوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكذِّبُونَ ﴿٢٠﴾

Maka apakah orang yang beriman seperti orang yang fasik (kafir)? Mereka tidak sama. Adapun orang-orang yang beriman dan mengerjakan kebajikan, maka mereka akan mendapat surga-surga tempat kediaman, sebagai pahala atas apa yang telah mereka kerjakan. Dan adapun orang-orang yang fasik (kafir), maka tempat kediaman mereka adalah neraka. Setiap kali mereka hendak keluar darinya, mereka dikembalikan (lagi) ke dalamnya dan dikatakan kepada mereka, “Rasakanlah azab neraka yang dahulu kamu dustakan.”

Kemadaniyahan ayat-ayat di atas dikaitkan dengan riwayat se-bab nuzulnya. Dalam *Asbāb an-Nuzūl*, al-Wāḥidiy meriwayatkan da-ri Ibnu ‘Abbās bahwa ayat-ayat ini turun terkait perdebatan antara ‘Aliy bin Abī Ṭālib dengan al-Walid bin ‘Uqbah (dalam riwayat lain: ‘Uqbah bin Abī Mu‘ait).

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَا أَحَدُ مِنْكَ سِنَانًا وَأَبْسَطُ مِنْكَ لِسَانًا وَأَمْلَأُ لِكُتَيْبَةَ مِنْكَ. فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: أُسْكُتُ، فَإِنَّمَا أَنْتَ فَاسِقٌ، فَنَزَلَ: {أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ}، قَالَ: يَعْنِي بِالْمُؤْمِنِ عَلِيًّا، وَبِالْفَاسِقِ الْوَلِيدَ بْنَ عُقْبَةَ.⁶⁰¹

⁵⁹⁹ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-Uyūn*, jld. 4, hlm. 352; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 324. Lihat pula: al-Qurtubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 17, hlm. 5.

⁶⁰⁰ Abū ‘Amr ad-Dāni, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur‘ān*, hlm. 207; al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 6, hlm. 299.

⁶⁰¹ Al-Wāḥidiy, *Asbāb Nuzūl al-Qur‘ān*, (Riyāḍ: Dār al-Mīmān, cet. I, 1426 H), hlm. 559, no. 344.

Ibnu ‘Abbās berkata, “Al-Walīd bin ‘Uqbah bin Abī Mu‘aiṭ berkata kepada ‘Aliy bin Abī Ṭālib, “Tombakku lebih tajam daripada tombakmu, lisanku lebih fasih dari milikmu, dan aku lebih mampu memimpin pasukan daripada engkau.” ‘Aliy pun membalas, “Diamlah! Engkau hanyalah orang fasik.” Maka, turunlah firman Allah, afaman kāna mu’minan kaman kāna fāsiqan lā yastawūn. Ibnu ‘Abbās melanjutkan, “Yang dimaksud orang mukmin adalah ‘Aliy bin Abī Ṭālib, sedangkan orang fasik itu adalah al-Walīd bin ‘Uqbah.”

Riwayat al-Wāḥidiy ini tidak sahih karena pada sanadnya terdapat perawi bernama Muḥammad bin ‘Abd ar-Raḥmān bin Abī Lailā. Banyak ulama hadis, semisal Syu‘bah, Yaḥyā bin Ma‘īn, dan Aḥmad bin Ḥanbal, menilainya sebagai perawi yang daif.⁶⁰² Sebetulnya, riwayat ini juga dilaporkan melalui beberapa sanad yang lain, namun tidak ada yang mencapai derajat *maqbul* (diterima).

Andaikata sahih pun, riwayat ini tidak secara meyakinkan menunjukkan peristiwa itu sebagai sebab nuzul ayat di atas. Selain karena ada kemungkinan peristiwa itu terjadi di Mekah sebelum hijrah, juga redaksi yang digunakan ayat di atas bersifat umum dengan disertai indikator kategorisasi terperinci untuk orang yang beriman dan orang yang fasik. Demikian penjelasan Ibnu ‘Āsyūr.⁶⁰³

Informasi tentang pengecualian beberapa ayat surah as-Sajdah dari status makkiyah didapati pula dalam *an-Nukat wa al-‘Uyūn* dan *Jamāl al-Qurrā’*. Kedua kitab ini menambahkan dua ayat lagi yang dikatakan berstatus madaniyah, selain tiga ayat yang disebut sebelumnya.⁶⁰⁴ Dengan demikian, ayat yang dikecualikan dari status makkiyah berjumlah lima. Keduanya adalah ayat 16 dan 17, yakni firman Allah,

⁶⁰² Lihat: Ibnu Ḥajar al-‘Asqalāniy, *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 3, hlm. 628.

⁶⁰³ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 231.

⁶⁰⁴ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 4, hlm. 352; as-Sakhāwiy, *Jamāl al-Qurrā’*, jld. 1, hlm. 16. Penetapan status madaniyah ayat 16 disebutkan oleh Muqātil dalam tafsirnya dan disebutkan tanpa dinisbahkan kepada siapa pun oleh as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān*. Adapun pengecualian ayat 16 dan 17 disebutkan oleh Ibnu ‘Āsyūr tanpa menyebut nama ulama yang berpendapat demikian. Lihat: Muqātil bin Sulaimān, *Tafsir Muqātil*, jld. 3, hlm. 447; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 97; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 204.

تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ
 ﴿١٧﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

Lambung mereka jauh dari tempat tidurnya, mereka berdoa kepada Tuhannya dengan rasa takut dan penuh harap, dan mereka menginfakkan sebagian dari rezeki yang Kami berikan kepada mereka. Maka tidak seorang pun mengetahui apa yang disembunyikan untuk mereka yaitu (bermacam-macam nikmat) yang menyenangkan hati sebagai balasan terhadap apa yang mereka kerjakan.

Pengecualian ini didasarkan pada riwayat dari Bilāl bin Rabāh dan Anas bin Mālik berikut.

قَالَ بِلَالٌ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ: {تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ... الْآيَةُ}، كُنَّا نَجْلِسُ فِي الْمَجْلِسِ وَنَأْسُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ يُصَلُّونَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْعِشَاءِ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ: {تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ}.

Bilal berkata, “Ketika ayat tatajāfā junūbuhum ‘anil-maḍāji‘i... hingga akhir ayat turun, kami duduk di majelis dan beberapa sahabat Nabi sedang menunaikan salat (sunah) setelah Magrib hingga Isya’. Maka, turunlah ayat tatajāfā junūbuhum ‘anil-maḍāji‘i.”

Riwayat ini disebutkan oleh al-Bazzār. Mengomentari sanad al-Bazzār, al-Haiṣamiy mengatakan, “Al-Bazzār meriwayatkannya dari gurunya, ‘Abdullāh bin Syabīb, seorang perawi yang daif.”⁶⁰⁵ Sekiranya dinilai *maqbūl* sekalipun, riwayat ini tidak otomatis menunjukkan bahwa ayat tersebut madaniyah. Namun, riwayat ini tetap perlu dicantumkan karena istidlal dengan riwayat tersebut dilakukan oleh as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān*.⁶⁰⁶

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: فِينَا نَزَلَتْ مَعَاشِرِ الْأَنْصَارِ: {تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ... الْآيَةُ}. كُنَّا نُصَلِّي الْمَغْرِبَ فَلَا نَرْجِعُ إِلَى رِحَالِنَا حَتَّى نُصَلِّي الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ.

⁶⁰⁵ Al-Haiṣamiy, *Kasyf al-Astār*, jld. 3, hlm. 65, riwayat no. 2250.

⁶⁰⁶ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 97.

Anas bin Mālik berkata, “Ayat tatajāfā junūbuhum ‘anil-maḍājī’i... hingga akhir ayat diturunkan kepada kami, kaum Anṣār. Kami selalu menunaikan salat Magrib dan tidak kembali ke rumah hingga usai menunaikan salat Isya bersama Nabi.

Al-Wāḥidiy menyebutkan sebuah riwayat lain dari Mu‘āz bin Jabal sebagai pembenaran atas pernyataan al-Ḥasan dan Mujāhid bahwa ayat tersebut diturunkan berkenaan dengan ihwal orang-orang yang bangun di malam hari untuk melaksanakan salat.⁶⁰⁷

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَقَدْ أَصَابَنَا الْحَرُّ فَتَفَرَّقَ الْقَوْمُ، فَنَظَرْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَبَهُمْ مِنِّي فَدَنَوْتُ مِنْهُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنْبِئْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي عَنِ النَّارِ، قَالَ: لَقَدْ سَأَلْتَ عَنْ عَظِيمٍ، وَإِنَّهُ لَيْسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسَّرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ: تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ، وَتُؤَدِّي الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ؛ وَإِنْ شِئْتَ أَنْبَأْتُكَ بِأَبْوَابِ الْخَيْرِ كُلِّهَا، فَقَالَ: قُلْتُ: أَجَلٌ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: الصَّوْمُ جُنَّةٌ، وَالصَّدَقَةُ تُكَفِّرُ الْخَطِيئَةَ، وَقِيَامُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ يَبْتَغِي وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى، قَالَ: ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ: {تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ}.

Mu‘āz bin Jabal berkata, “Saat kami bersama Rasulullah pada perang Tabuk di kala cuaca panas begitu menyengat hingga kaum muslim berpencar, aku melihat sekitar dan kudapati Rasulullah yang paling dekat denganku. Aku mendekat dan berkata, “Ya Rasulullah, kabarkan kepadaku suatu amal yang akan mendekatkanku dengan surga dan menjauhkanku dari neraka.” Beliau menjawab, “Engkau bertanya tentang sesuatu yang begitu agung, namun hal itu mudah bagi siapa yang Allah beri kemudahan. (Yaitu) menyembah Allah tanpa mempersekutukan-Nya dengan apa pun, mendirikan salat fardu, menunaikan zakat wajib, dan berpuasa di bulan Ramadan. Jika engkau mau, akan kuberitahu dirimu tentang pintu-pintu kebaikan.” Aku berkata, “Baik, ya Rasulullah.” Beliau bersabda, “Puasa adalah perisai. Sedekah menghapus kesalahan. Begitu pula salat seorang laki-laki di tengah malam hanya untuk mengharap rida Allah. Beliau lalu membaca firman Allah, tatajāfā junūbuhum ‘anil-maḍājī’i.”

⁶⁰⁷ Al-Wāḥidiy, *Asbāb Nuzūl al-Qur‘ān*, hlm. 558, riwayat no. 343.

Dari riwayat ini didapat keterangan bahwa peristiwa tersebut terjadi pada perang Tabuk (9 H). Keterangan demikian sepintas akan mengarahkan pada kesimpulan ayat tersebut berstatus madaniyah. Namun, imbuhan keterangan mengenai tempat terjadinya peristiwa tersebut, sebagaimana dilugaskan dalam riwayat ini, tidaklah sah. Diketahui hanya ada dua perawi dari sekian banyak jalur periwayatan hadis ini yang menyebut perang Tabuk, yaitu Maimūn bin Abī Syabīb dan ‘Urwah bin an-Nazzāl. Keduanya meriwayatkannya dari Mu‘āz bin Jabal tanpa pernah bertemu dengannya.⁶⁰⁸

Dari pembahasan-pembahasan ini didapati kesimpulan yang sejalan dengan simpulan Ibnu ‘Āsyūr, “Kami memilih pendapat yang mengatakan semua ayat dalam surah ini makkiyah. Apa yang tampak menyelisihinya simpulan ini, itu tidak lebih dari sekadar takwil atau pengikutsertaan lafal khusus pada lafal umum, sebagaimana kami teorisasikan dalam mukadimah kelima.”⁶⁰⁹

C. Dalil Penetapan

Ada beberapa dalil *naqliy* dan *‘aqliy* yang mendasari pengelompokan surah as-Sajdah ke dalam kategori makkiyah. Dalil-dalil *naqliy* tersebut di antaranya sebagai berikut.

1. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ بِمَكَّةَ.

⁶⁰⁸ Ibnu Abī Syaibah, *al-Muṣannaḥ*, (Riyāḍ: Maktabah ar-Rusyd, 1425 H), cet. I, jld. 10, hlm. 287, riwayat no. 30829–30829; Aḥmad bin Ḥanbal, *al-Musnad*, jld. 36, hlm. 387, no. 22068. Dalam sebuah hadis yang termaktub dalam *Musnad Aḥmad* (jilid 36, hlm. 361, no. 22032) disebutkan bahwa Syu‘bah bertanya kepada al-Ḥakam, “Pernahkah ‘Urwah mendengar langsung hadis ini dari Mu‘āz?” Al-Ḥakam menjawab, “Tidak, namun ‘Urwah hidup semasa dengan Mu‘āz.” Al-Munziriyy mengutip Abū Dāwūd, “Maimūn tidak pernah bertemu ‘Ā’isyah, sedangkan ‘Ā’isyah wafat setelah sekitar tiga puluh tahun pasca wafat Mu‘āz bin Jabal.” Ibnu Rajab berkata, “Diriwayatkan pula oleh Aḥmad dari ‘Urwah bin an-Nazzāl atau an-Nazzāl bin ‘Urwah dan Maimūn bin Abī Syabīb dari Mu‘āz dan keduanya belum pernah mendengar hadis dari Mu‘āz. Lihat: ‘Abd al-‘Azīm bin ‘Abd al-Qawiy al-Munziriyy, *at-Targīb wa at-Tarhīb*, (Riyāḍ: Maktabah al-Ma‘ārif, 1424 H), cet. I, jld. 3, hlm. 1055, no. 4146; Zain ad-Dīn ‘Abd ar-Raḥmān bin Rajab al-Ḥanbaliyy, *Jāmi‘ al-‘Ulūm wa al-Ḥikam*, (Dammam: Dār Ibn al-Jauziyy, 1423 H), cet. IV, hlm. 507.

⁶⁰⁹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 203.

Ibnu 'Abbās berkata, “Surah Tanzīl as-Sajdah turun di Mekah.”

Riwayat ini disampaikan di antaranya oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih seperti dikutip oleh as-Suyūṭiy, dan al-Baihaqiy.⁶¹⁰ Riwayat serupa dikutip pula oleh as-Suyūṭiy dari Ibnu Mardawaih dari jalur 'Abdullāh bin az-Zubair.⁶¹¹

2. Riwayat dari az-Zuhriy

قَالَ الزُّهْرِيُّ: هَذَا كِتَابُ تَنْزِيلِ الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَعْلَمَ النَّاسُ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ. فَأَوَّلُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِمَكَّةَ. فَذَكَرَ مِنْهَا: ثُمَّ سُورَةُ تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ.

Az-Zuhriy berkata, “Ini adalah kitab Tanzīl al-Qur’ān dan apa yang Allah kehendaki untuk diketahui oleh manusia; surah apa saja yang diturunkan di Mekah dan surah apa saja dari Al-Qur’ān yang diturunkan di Madinah. Surah yang pertama turun di Mekah adalah...” Beliau lalu menyebut di antara surah yang diturunkan di Mekah, “Lalu surah Tanzīl as-Sajdah.”⁶¹²

Selain dua riwayat ini, ada pula riwayat yang mengecualikan surah as-Sajdah dari kelompok surah-surah madaniyah sehingga ia termasuk surah makkiyah. Riwayat ini dijumpai bersumber dari dua ulama besar pada masa tabi'in, yakni 'Aliy bin Abī Ṭalḥah dan Qatādah.⁶¹³

⁶¹⁰ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 316, no. 465. Menurut as-Suyūṭiy, sanadnya jayyid (baik). Lihat: *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 50; as-Suyūṭiy, *Ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 333; al-Baihaqiy, *Dalā'il al-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144. Menurutnya, riwayat ini memiliki *syāhid* (persaksian) pada tafsir Muqāṭil dan ahli tafsir lainnya, serta didukung oleh riwayat mursal dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy di referensi yang sama, jld. 7, hlm. 143.

⁶¹¹ As-Suyūṭiy, *Ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 669.

⁶¹² Az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 37–40. Penilaian atas sanad riwayat ini dapat ditemukan pada catatan kaki surah al-Ankabūt.

⁶¹³ Abū 'Ubaid, *Faḍā'il al-Qur'ān*, jld. 2, hlm. 200; Qatādah, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 52. Dari jalur periwayatan yang sama dikutip pula oleh al-Anbāriy, sebagaimana disebutkan dalam Tafsir al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 100 dan as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 57. Tentang penilaian atas riwayat dari 'Aliy bin Abi Ṭalḥah dan Qatādah, lihat cacatan kaki pada surah an-Naml.


Sebagaimana dalil-dalil *naqliy* di atas, dalil *'aqliy* berikut juga mendukung kemakkiyahan surah as-Sajdah. Dilihat dari isi kandungannya, surah ini berbicara tentang penurunan Al-Qur'an dari sisi Allah, perintah kepada Nabi agar memberi peringatan kepada seluruh umat manusia, penciptaan langit dan bumi serta alam raya serta pengistimewaan manusia di antara makhluk ciptaan Allah, dan perlakuan terhadap para pendurhaka pada hari kiamat. Dalam surah ini juga ditemui penuturan tentang malaikat maut yang ditugaskan mencabut nyawa, masuknya manusia yang mengingkari hak Allah ke neraka, bagaimana Allah di akhirat nanti membedakan orang fasik dan orang jujur imannya, pujian dan kemuliaan yang Allah berikan kepada mereka yang bangun pada waktu malam untuk beribadah.

Surah ini juga memuat kisah sebagian nabi dan rasul terdahulu dalam rangka menghibur dan mengukuhkan keyakinan Nabi Muhammad. Surah ini lantas ditutup dengan janji akan datangnya kemenangan bagi beliau dan kaum mukmin.⁶¹⁴ Semua ini merupakan kandungan khas yang ditemui pada surah-surah makkiyah. Ciri-ciri surah makkiyah yang juga ditemui pada surah ini adalah penyebutan *aḥruf muqatta'ah*⁶¹⁵ pada pembukanya dan adanya ayat sajdah⁶¹⁶ di dalamnya. Dengan demikian, kukuhlah simpulan bahwa surah ini berstatus makkiyah.


⁶¹⁴ Lihat: al-Fairūzābādiy, *Baṣā'ir Ḍawā'ir at-Tamyīz fī Laṭā'if al-Kitāb al-'Azīz*, (Kairo: al-Majlis al-A'lā li asy-Syu'ūn al-Islāmiyyah, cet. III, 1416 H), jld. 1, hlm. 273–274.

⁶¹⁵ Seperti dikutip oleh az-Zarkasyiy dan as-Suyūṭiy dari al-Ja'bariy. Lihat: az-Zarkasyiy, *al-Burhān fī 'Ulūm al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 189; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 108.

⁶¹⁶ Pandangan yang menjadikan ayat sajdah termasuk ciri-ciri surah makkiyyah dikutip oleh as-Suyūṭiy dari al-Hużāliy. Lihat: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 109. Lihat pula: Mannā' Khalil al-Qaṭṭān, *Mabāhiṣ fī 'Ulūm al-Qur'an*, hlm. 58.



Surah al-Aḥzāb



A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia memasukkan al-Aḥzāb ke dalam kelompok surah-surah madaniyah. Penetapan yang sama juga terdapat dalam mushaf-mushaf yang berasal negara-negara Islam lainnya seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Surah al-Aḥzāb disepakati ulama sebagai surah madaniyah. Aš-Ša'labiy mengatakan, surah al-Aḥzāb adalah madaniyah.⁶¹⁷ Pernyataan ini diikuti oleh as-Sam'āniy, al-Bagawiy, dan Ibnu 'Aṭiyyah.⁶¹⁸ Kesepakatan ini juga disetujui oleh al-Qurṭubiy dan Ibnu Kašīr dalam tafsir masing-masing.⁶¹⁹ As-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy menguatkan penetapan ini dengan menyandarkannya pada riwayat dari Ibnu 'Abbās, begitu juga dengan al-Alūsiy dan Ibnu 'Āsyūr.⁶²⁰

Para mufasir tidak menyebut adanya pengecualian ayat surah ini dari status madaniyah. As-Suyūṭiy yang dalam *al-Itqān* membuat

⁶¹⁷ Aš-Ša'labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 8, hlm. 5.

⁶¹⁸ As-Sam'āniy, *Tafsīr Al-Qur'ān*, jld. 4, hlm. 256; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 6, hlm. 315; Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 367.

⁶¹⁹ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Aḥkām al-Qur'ān*, jld. 17, hlm. 48; Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-Azīm*, jld. 11, hlm. 111.

⁶²⁰ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 11, hlm. 714; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, hlm. 1155. al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 21, hlm. 142; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 245.

bagian khusus berisi daftar pengecualian ayat dari status surahnya juga tidak menyebut adanya ayat dari surah al-Aḥzāb yang turun sebelum hijrah.⁶²¹ Namun, Ibnu ‘Āsyūr dalam tafsirnya menjelaskan bahwa ayat 36 dari surah ini turun di Mekah, yaitu firman Allah,

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ
وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا ﴿٣٦﴾

Dan tidaklah pantas bagi laki-laki yang mukmin dan perempuan yang mukmin, apabila Allah dan Rasul-Nya telah menetapkan suatu ketetapan, akan ada pilihan (yang lain) bagi mereka tentang urusan mereka. Dan barangsiapa mendurhakai Allah dan Rasul-Nya, maka sungguh, dia telah tersesat, dengan kesesatan yang nyata.

Ayat ini, menurut Ibnu ‘Āsyūr, sesuai riwayat dari Qatādah, Ibnu ‘Abbās, dan Mujāhid, turun berkenaan dengan pernikahan antara Zaid bin Hārīshah, anak angkat Nabi, dengan Zainab binti Jaḥsy, sepupu Nabi. Zainab merasa keberatan karena ia berharap Nabi-lah yang menikahnya, namun Nabi justru menjodohkannya dengan Zaid, bekas budak Nabi. Seiring turunnya ayat ini, Zainab secara ikhlas menerima perjodohan tersebut.⁶²²

Peristiwa pernikahan antara Zaid dan Zainab terjadi ketika Nabi masih di Mekah. Dengan demikian, menurut Ibnu ‘Āsyūr, ayat ini turun di Mekah. Ayat ini ditempatkan dalam surah al-Aḥzāb karena menjadi pembuka pembicaraan bagi ayat-ayat berikutnya yang berbicara tentang perceraian antara Zaid dan Zainab karena rumah tangga mereka tidak berjalan sesuai keinginan. Setelah bercerai dari Zaid, Zainab dinikahi oleh Nabi sebagai penghapusan terhadap tradisi jahiliah yang mengharamkan menikahi mantan istri anak angkat. Pernikahan Nabi dengan Zainab terjadi sekitar tahun ke-5 H atau pasca-Perang Khandak.⁶²³

⁶²¹ As-Suyūṭīy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 42–47.

⁶²² Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 245.

⁶²³ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 21, hlm. 245 dan jld. 22, hlm. 26.

Ibnu ‘Āsyūr juga mengutip riwayat lain yang berasal dari Jābir bin Zaid tentang sebab turun ayat 36 ini. Disebutkan bahwa ayat ini turun berkaitan dengan Ummu Kulṣūm binti ‘Uqbah bin Abī Mu’ait—wanita pertama yang berhijrah setelah perjanjian Hudaibiyah—yang ingin menyerahkan dirinya kepada Nabi Muhammad untuk dinikahi. Akan tetapi, Nabi menikahkannya dengan Zaid bin Ḥārīshah, setelah Zaid bercerai dari Zainab binti Jaḥsy. Ummu Kulṣūm dan saudaranya kurang puas dengan keputusan Nabi. “Aku ingin Rasulullah menikahiku, tetapi ia justru menikahkanku dengan budaknya,” demikian gerutu Ummu Kulṣūm. Setelah ayat 36 ini turun, Ummu Kulṣūm dan saudaranya dengan besar hati menerima keputusan Nabi. Riwayat ini menjelaskan bahwa peristiwa tersebut terjadi setelah pascapercerain Zaid dan Zainab, yang terjadi setelah Nabi menetap di Madinah.⁶²⁴

Kedua sebab nuzul ini banyak dikutip para ulama tafsir, namun yang pertama lebih banyak. Di antara mereka adalah aṭ-Ṭabariy, al-Māwardiy, Ibnu ‘Aṭīyyah, dan al-Qurṭubiy.⁶²⁵ Yang paling masyhur menurut ulama dan selalu diposisikan sebagai yang pertama adalah kisah pernikahan antara Zaid bin Ḥārīshah dengan Zainab binti Jaḥsy. Secara umum, mereka tidak mengomentari mana di antara dua riwayat ini yang lebih tepat sebagai sebab nuzulnya. Mereka juga tidak mengulas apakah ayat ini turun dua kali, yang pertama di Mekah ketika Nabi melamar Zainab untuk Zaid dan yang kedua di Madinah ketika Nabi melamar Ummu Kulṣūm juga untuk Zaid. Tercatat hanya Ibnu al-Jauziy yang menegaskan bahwa riwayat tentang kisah Zaid dan Zainab lebih tepat disebut sebagai sebab nuzul ayat 36 ini. Para ulama juga tampak memberi perhatian lebih pada kandungan ayat ini yang menegaskan agar kaum muslim mau mengikuti dan tidak keberatan dengan keputusan Nabi.

Ibnu ‘Āsyūr juga membahas tempat turun ayat ini. Sesuai dengan sebab nuzul yang ada, ia cenderung mengatakan ayat ini turun di

⁶²⁴ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 22, hlm. 26.

⁶²⁵ Aṭ-Ṭabariy, *Jāmi’ al-Bayān*, jld. 19, hlm. 112–114; al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 4, hlm. 404–405; Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 385–386; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 17, hlm. 151–152.

Mekah sehingga ia dikecualikan dari status surahnya sendiri. Kalau pendapat ini dapat diterima, dalil yang mendasarinya sebetulnya tidak mencapai derajat sahih. Kisah Zaid dan Zainab yang sangat populer di kalangan ulama hanya berderajat hasan. Terkait adanya ayat yang berstatus makkiyah dalam suatu surah yang turun setelah hijrah, menurut Ibnu Hajar dalam *Fath al-Bārī*, sangat jarang terjadi, bahkan hampir tidak ditemukan.⁶²⁶

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Bukhāriy dan Muslim tentang sebab nuzul ayat 53

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: لَمَّا تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ، دَعَا الْقَوْمَ فَطَعِمُوا ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ، وَإِذَا هُوَ كَأَنَّهُ يَتَهَيَّأُ لِلْقِيَامِ فَلَمْ يَقُومُوا، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَامَ، فَلَمَّا قَامَ قَامَ مَنْ قَامَ، وَقَعَدَ ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ، فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَدْخُلَ فَإِذَا الْقَوْمُ جُلُوسٌ، ثُمَّ إِنَّهُمْ قَامُوا، فَاَنْطَلَقْتُ فَجِئْتُ فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ قَدِ انْطَلَقُوا، فَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ فَدَهَبْتُ أَدْخُلُ، فَأَلْفَى الْحِجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ ... {الآيَةَ}...﴾.⁶²⁷

Anas bin Mālik berkata, “Ketika menikahi Zainab binti Jahsy, Rasulullah ṣallallāhu ‘alaihi wasallam mengundang para sahabat untuk menghadiri jamuan makan. (Mereka pun datang dan) menikmati makanan yang disediakan. Usai makan, mereka duduk-duduk sambil berbincang. Lama sekali mereka berbincang, sampai-sampai Rasulullah tampak seakan bersiap-siap ingin beranjak. Hal ini tampaknya tidak mereka sadari sehingga mereka bergeming dan terus saja berbincang. Melihat hal itu, beliau pun akhirnya beranjak. Beberapa sahabat akhirnya juga beranjak bersama beliau—dan berpamitan, menyisakan tiga orang yang masih saja berbincang. Akhirnya beliau pun keluar dan diam kemudian kembali ke sahabat yang sedang duduk. Beberapa lama kemudian Nabi ingin masuk kembali,

⁶²⁶ Ibnu Hajar, *Fath al-Bārī*, jld. 11, hlm. 215.

⁶²⁷ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, *Kitāb at-Tafsīr*, *Bāb Lā Tadkhulū Buyūt an-Nabiy*, hlm. 1203, hadis no. 4791; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Kitāb an-Nikāḥ*, *Bāb Zawāj Zainab binti Jahsy*, hlm. 1050, hadis no. 1428.

namun ternyata mereka masih duduk-duduk di sana. Waktu pun berlalu hingga akhirnya mereka pun beranjak pulang. Aku lalu bergegas menemui Nabi untuk mengabarkan bahwa mereka sudah berpamitan. Beliau lantas masuk, dan aku membuntutinya. Mengetahui aku mengikutinya, beliau cepat-cepat memasang tirai untuk memisahkan diri dariku—agar aku tidak ikut masuk dan bertatap muka dengan istri-istrinya, lalu Allah menurunkan ayat *yā ayyuhal-lażīna āmanū lā tadkhalū buyūtan-nabiyyi ... hingga akhir ayat.*”

Sesuai catatan sejarah, Nabi Muhammad menikahi Zainab binti Jahsy setelah Perang Khandak pada tahun ke-5 hijriah.

2. Riwayat Aḥmad dari Anas bin Mālik

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَنَسَ بْنَ النَّضْرِ تَعَيَّبَ عَنْ قِتَالِ بَدْرٍ، فَقَالَ: تَعَيَّبْتُ عَنْ أَوَّلِ مَشْهَدٍ شَهِدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَئِنْ رَأَيْتُ قِتَالًا لَيَرِنَّ اللَّهُ مَا أَصْنَعُ. فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ أُحُدٍ انْهَزَمَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَقْبَلَ أَنَسٌ، فَرَأَى سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ مُنْهَزِمًا، فَقَالَ: يَا أَبَا عَمْرٍو، أَيْنَ، أَيْنَ؟ قُمْ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ الْجَنَّةِ دُونَ أُحُدٍ. فَحَمَلَ حَتَّى قُتِلَ، فَقَالَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ: فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، مَا اسْتَطَعْتُ مَا اسْتَطَاعَ. فَقَالَتْ أُخْتُهُ: فَمَا عَرَفْتُ أُخِي إِلَّا بِبَنَانِهِ، وَلَقَدْ كَانَتْ فِيهِ بِضْعٌ وَثَمَانُونَ ضَرْبَةً، مِنْ بَيْنِ ضَرْبَةِ بِسِيفٍ وَرَمِيَّةٍ بِسَهْمٍ وَطَعْنَةِ بِرُمُحٍ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ: {رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ...} إِلَى قَوْلِهِ: {وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا}.⁶²⁸

Anas (bin Mālik) mengisahkan bahwa (pamannya yang bernama) Anas bin an-Naḍr tidak dapat ikut serta dalam Perang Badar. Merasa menyesal, ia berkata, “Aku sudah telanjur tidak ikut dalam perang pertama yang dipimpin oleh Nabi ṣallallāhu ’alaihi wasallam. Bila nanti aku mendapat kesempatan untuk ikut perang berikutnya, pasti Allah akan melihat apa

⁶²⁸ Aḥmad, *al-Musnad*, jld. 21, hlm. 242, hadis no. 13658. Dalam redaksi yang agak berbeda namun dengan jalan cerita yang serupa hadis ini juga diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dan Muslim. Lihat: al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, dalam *Kitāb al-Jihād, Bāb Minal-Mu’minīna Rijālun Ṣadaqū mā ‘Āhadullāha ‘Alaiḥ*, hlm. 694, hadis no. 2805; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Kitāb al-Imārah, Bāb Ṣubūt al-Jannah li asy-Syahīd*, hlm. 1512, hadis no. 1903.

yang dapat aku lakukan.” Ketika Perang Uhud berkecamuk dan banyak sahabat Nabi ṣallallāhu ‘alaihi wasallam lari kocar-kacir, Anas maju dengan gagah berani. Begitu ia melihat Sa’d bin Mu’āz lari tunggang langgang, ia berkata, “Wahai Abū ‘Amr, hendak kemanakah engkau? Hendak kemanakah engkau? Kembalilah! Demi Tuhan yang menggenggam jiwaku, aku benar-benar mencium bau surga di Bukit Uhud sana.” Ia terus merangsek maju hingga ia pun gugur. Mengetahui hal itu Sa’d bin Mu’āz berkata, “Aku bahkan tidak sanggup berbuat seperti dirinya (Anas bin an-Naḍr).” Saudarinya (yakni bibiku yang bernama Rubayyi’ binti an-Naḍr) berkata, “Aku tidak dapat mengenali jasad saudaraku kecuali dari ujung jari-jari tangannya. Lebih dari delapan puluh luka aku temukan di tubuhnya, mulai dari sabetan pedang, tancapan anak panah, hingga tusukan tombak.” Allah ‘azza wajalla lalu menurunkan ayat yang berkaitan dengan dirinya, *riḡālun ṣadaqū mā ‘āhadullāha ‘alaihi ... hingga firman-Nya, wa mā baddalū tabdilā.*

Riwayat ini berbicara tentang peristiwa Perang Uhud yang terjadi pada tahun 3 Hijriah.

3. Riwayat dari Abū ‘Ubaid

أَخْرَجَ أَبُو عُبَيْدٍ عَنْ عَمِيٍّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ
وَأَلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءِ وَالْمَائِدَةِ وَالْأَنْفَالِ وَالتَّوْبَةِ وَالْحُجِّ وَالتَّوْرِ وَالْأَحْزَابِ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالْفَتْحِ وَالْحَدِيدِ وَالْمَجَادَلَةَ وَالْحَشْرَ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالْحَوَارِيُونَ
يُرِيدُ الصَّفِّ وَالتَّعَابُنَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَالْفَجْرِ
وَاللَّيْلِ وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ،
وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.⁶²⁹

Abū ‘Ubaid meriwayatkan dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḡah bahwa ia berkata, “Surah-surah yang turun di Madinah adalah Surah al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, at-Taubah, al-Ḥajj, an-Nūr, al-

⁶²⁹ Abū ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 365. Marwān al-‘Aṭṭiyah dkk. dalam *taḡḡiq*-nya terhadap kitab ini memberi catatan bahwa kata *sā’ir* (seluruh/semua) pada akhir riwayat di atas bermakna *bāqī* (selebihnya, sisanya), sehingga penggalan terakhir dari riwayat ini bermakna “Selebihnya (yakni: selain surah-surah yang telah disebutkan) turun di Mekah”. Lihat kitab yang sama, hlm. 365–366, catatan kaki no. 3. Menurut Ibnu Kaṣīr, riwayat ini sanadnya sahih. Lihat: Ibnu Kaṣīr, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 39.

Aḥzāb, Allazīna Kafarū (Muḥammad), al-Faṭḥ, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtaḥanah, aṣ-Ṣaff, at-Tagābun, Yā Ayyuhan-Nabiyyu izā Ṭallaqtum (aṭ-Ṭalāq), Yā Ayyuhan-Nabiyyu Lima Tuharrim (at-Taḥrīm), al-Fajr, al-Lail, al-Qadr, Lam Yakun (al-Bayyinah), az-Zalzalah, dan an-Naṣr. Selebihnya (selain yang telah disebutkan) turun di Mekah.”

4. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: ... وَمَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ: وَيُلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ ... وَالْبَقْرَةَ وَأَلَّ عِمْرَانَ وَالْأَنْفَالَ وَالْأَحْزَابَ وَالْمَائِدَةَ وَالْمُنْتَحَنَةَ وَالنِّسَاءَ وَإِذَا زُلْزِلَتْ ... وَالْحَدِيدَ وَمُحَمَّدَ وَالرَّعْدَ وَالرَّحْمَنَ وَهَلْ آتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ... وَالطَّلَاقُ وَلَمْ يَكُنْ وَالْحَشْرُ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ... وَالنُّورَ وَالْحُجُجَ وَالْمُنَافِقُونَ وَالْمُجَادَلَةُ وَالْحُجُرَاتُ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ ... وَالصَّفَّ وَالْجُمُعَةَ وَالْتَّعَابِينَ وَالْفَتْحَ وَبِرَاءةً.⁶³⁰

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “... dan surah-surah yang diturunkan di Madinah adalah *Wailul-lil-Muṭaffifīn, al-Baqarah, Āli ‘Imran, al-Anfāl, al-Aḥzāb, al-Mā’idah, al-Mumtaḥanah, an-Nisā’, Izā Zulzilāt, al-Ḥadīd, Muḥammad, ar-Ra’d, ar-Raḥmān, Hal Atā ‘alal-Insān, aṭ-Ṭalāq, Lam Yakun, al-Ḥasyr, Izā Jā’a Naṣrullāh, an-Nūr, al-Ḥajj, al-Munāfiqūn, al-Mujādalah, al-Ḥujurāt, Yā Ayyuhan-Nabiyyu limā Tuharrim, aṣ-Ṣaf, al-Jumu’ah, at-Tagābun, al-Faṭḥ, dan Barā’ah.”*

5. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās dan Ibnu az-Zubair

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ قَالَا: نَزَلَتْ سُورَةُ الْأَحْزَابِ بِالْمَدِينَةِ.⁶³¹

Ibnu ‘Abbās dan Ibnu Zubair berkata, “Surah al-Aḥzāb turun di Madinah.”

Kemadaniyahan surah al-Aḥzāb juga terlihat dari tema-tema yang diusungnya. Tema paling menonjol dalam surah ini adalah pernikahan Nabi Muhammad dengan Zainab binti Jaḥsy, mantan istri anak angkatnya, Zaid bin Ḥārīshah. Surah ini, sebagaimana dikata-

⁶³⁰ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

⁶³¹ Riwayat ini dikutip oleh as-Suyūṭiy. Lihat: *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 11, hlm. 714.

kan Quraish Shihab, memang banyak berbicara tentang kehidupan Nabi dengan masyarakat Islam.⁶³² Banyak persoalan yang muncul sejak Perang Badar pada tahun ke-2 H hingga menjelang peristiwa Perjanjian Hudaibiyah pada tahun ke-6 H. Di antaranya adalah tentang kedudukan anak angkat, dasar hukum waris, masa idah bagi perempuan yang ditalak sebelum dicampuri, dan tentu saja pernikahan Nabi dengan Zainab.

Surah ini juga banyak mengandung petunjuk dan solusi untuk mengatasi persoalan-persoalan tersebut, termasuk kecaman terhadap komunitas munafik yang mulai muncul di Madinah. Di samping itu, terdapat juga kisah tentang Perang Ahzab dan pengusiran Bani Quraizah dari Madinah.⁶³³ Perpaduan antara dalil-dalil *naqliy* di atas dan tema-tema surah ini yang selaras dengan ciri-ciri surah madaniyah memperkuat penetapan status surah al-Aḥzāb sebagai surah madaniyah.

⁶³² Muhammad Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbah*, jld. 10, hlm. 404.

⁶³³ Lihat: Departemen Agama RI, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 7, hlm. 605.



Surah Saba'



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Saba' termasuk surah yang dikelompokkan ke dalam surah-surah makkiyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Begitu juga dengan mushaf yang berasal dari Timur Tengah, di antaranya mushaf dari Arab Saudi, Mesir, Libya, dan Maroko. Mushaf yang berasal dari Pakistan juga sejalan dengan pengelompokan ini.

B. Pandangan Mufasir

Para ulama sepakat memasukkan Surah Saba' ke dalam kelompok surah makkiyah, demikian penjelasan al-Māwardiy.⁶³⁴ Ibnu 'Aṭiyah dan Ibnu al-Jauziy pun mengamini pernyataan ini dalam tafsir mereka.⁶³⁵ Mufasir berikutnya, seperti al-Qurṭubiy, al-Baiḍāwiy, dan as-Suyūṭiy juga mengikuti pendapat ini.⁶³⁶ Mufasir kontemporer juga tidak menyelisihi pendapat ini. Di antara mereka adalah asy-Syaukāniy, al-Qāsimiy, dan Ibnu 'Āsyūr.⁶³⁷

Jika kemakkiyahan surah Saba' sudah disepakati, tidak demikian ayat-ayatnya. Al-Māwardiy dalam karyanya menyatakan bahwa

⁶³⁴ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 4, hlm. 431.

⁶³⁵ Ibnu 'Aṭiyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 404; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 6, hlm. 431.

⁶³⁶ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 17, hlm. 252; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 4, hlm. 241; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 12, hlm. 163.

⁶³⁷ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, hlm. 1188; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, jld. 14, hlm. 4936; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 22, hlm. 133.

sesuai riwayat aḍ-Ḍaḥḥāk dan al-Kalbiy, ayat 6 dari surah ini berstatus madaniyah.⁶³⁸ Ayat tersebut adalah firman Allah,

وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٦﴾

Dan orang-orang yang diberi ilmu (Ahlulkitab) berpendapat bahwa (wahyu) yang diturunkan kepadamu (Muhammad) dari Tuhanmu itulah yang benar dan memberi petunjuk (bagi manusia) kepada jalan (Allah) Yang Mahaperkasa, Maha Terpuji.

Pengecualian ini juga diikuti oleh az-Zamakhshariy dan Ibnu al-Jauziy.⁶³⁹ Perbedaan pendapat ini, kata Ibnu ‘Aṭiyyah, disebabkan pemahaman yang tidak sama terhadap siapa yang dimaksud dengan *allaḏīna ūtul-‘ilm*. Yang berpendapat bahwa ayat ini makkiyah mengatakan yang dimaksud adalah orang-orang yang beriman kepada Nabi Muhammad, sedangkan yang menganggap ayat ini madaniyah mengatakan maksud ayat ini adalah para ahli kitab, seperti ‘Abdullāh bin Salām dan teman-temannya.⁶⁴⁰

Hampir senada dengan Ibnu ‘Aṭiyyah, al-Qurṭubiy menjelaskan bahwa pendapat pertama yang mengatakan ayat ini makkiyah memahami maksud ayat ini sebagai para sahabat Nabi Muhammad. Ini sesuai dengan riwayat yang disampaikan oleh Ibnu ‘Abbās. Adapun kelompok kedua menganggap ayat ini madaniyah dan memahami maksud ayat di atas dengan orang-orang yang masuk Islam ketika di Madinah, di antaranya ‘Abdullāh bin Salām. Pendapat terakhir ini mengikuti riwayat dari Muqātil. Selain itu, al-Qurṭubiy juga menambahkan pendapat kelompok ketiga yang berusaha mengkompromikan dua pendapat di atas. Menurutnya, sesuai riwayat dari Qatādah, maksud ayat 6 itu adalah semua umat Nabi Muhammad, siapa pun orangnya.⁶⁴¹

⁶³⁸ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 4, hlm. 431.

⁶³⁹ Az-Zamakhshariy, *al-Kasasyāf*, jld. 5, hlm. 105; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 6, hlm. 431.

⁶⁴⁰ Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 404.

⁶⁴¹ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 17, hlm. 252.

Menyikapi perbedaan penafsiran ini, Ibnu ‘Āsyūr lebih cenderung pada pendapat pertama dan ketiga dengan alasan bahwa para sahabat Nabi ataupun kaum muslimin secara umum telah diberi Al-Qur’an se-bagai pengetahuan yang besar. Kata Ibnu ‘Āsyūr, sebagian ulama memahami kata *allāzina ūtul-‘ilm* sebagai Ahlulkitab, baik Yahudi maupun Nasrani, dengan makna bahwa ayat ini memberitahukan apa yang tersimpan dalam hati mereka dalam menanggapi ajaran Al-Qur’an. Berita ini untuk melemahkan kaum musyrik Mekah sekaligus menguatkan dan menghibur kaum muslim ketika itu. Ayat ini tidak bermaksud membantah atau menyangkal Ahlulkitab karena dakwah Islam belum sampai kepada mereka dan kebanyakan mereka juga tidak mengimani risalah Nabi Muhammad, demikian Ibnu ‘Āsyūr menjelaskan. Oleh karena itu, ayat ini tidak dapat dikecualikan dari status makkiyah surah Saba’.⁶⁴²

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ: إِفْرَأُ بِإِسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ، وَنَ وَالْقَلَمِ ... وَسَبَّأً ... وَالرُّؤْمَ وَالْعَنْكَبُوتَ.⁶⁴³

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Allah menurunkan sebagian dari Al-Qur’an di Mekah, yaitu Surah Iqra’ bismi rabbikal-laḏī khalaq (al-‘Alaq), Nūn wa al-Qalam (al-Qalam) ... Saba’... ar-Rūm, dan al-‘Ankabūt.

2. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ سَبَّأٍ بِمَكَّةَ.⁶⁴⁴

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Saba’ turun di Mekah.”

⁶⁴² Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 22, hlm. 133, 145–146. Bandingkan dengan Muhammad Quraish Shihab yang menafsirkan kata *allāzina ūtul-‘ilm* dengan pengertian umum, yaitu semua ilmuwan, kapan dan di mana pun, selama mereka mempelajari wahyu Ilahi dan bersikap objektif. Lihat: *Tafsir al-Mishbah*, jld. 10, hlm. 557 dan 569.

⁶⁴³ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

⁶⁴⁴ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 594.

3. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ، وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ
الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، فَكَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةٍ بِمَكَّةَ فَكُتِبَتْ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ
فِيهَا مَا يَشَاءُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ثُمَّ ن
وَالْقَلَمِ ... ثُمَّ سَبَأُ ... ثُمَّ الْعَنْكَبُوتُ ثُمَّ وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ. فَهَذَا مَا أُنزِلَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ بِمَكَّةَ، وَهِيَ سِتُّ وَثَمَانُونَ سُورَةً.⁶⁴⁵

Ibnu ‘Abbās berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur’an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq (al-‘Alaq), lalu Nūn wal-Qalam (al-Qalam), ... lalu Saba’, ... lalu al-‘Ankabūt, lalu Wailun lil-Muṭaffifin (al-Muṭaffifin). Inilah surah-surah yang diturunkan Allah di Mekah, jumlahnya 85 surah.”

4. Riwayat ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أُنزِلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ بِمَكَّةَ اِقْرَأْ بِاسْمِ
رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ثُمَّ ن وَالْقَلَمِ ... ثُمَّ سَبَأُ ... ثُمَّ الْعَنْكَبُوتُ ثُمَّ وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ،
فَذَلِكَ مَا أُنزِلَ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ خَمْسُ وَثَمَانُونَ سُورَةً ...⁶⁴⁶

Jābir bin Zaid berkata, “Diturunkan kepada Nabi bagian dari Al-Qur’an. Pertama, surah-surah yang turun di Mekah yaitu Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq (al-‘Alaq), lalu Nūn wal-Qalam (al-Qalam), ... lalu Saba’, ... lalu al-‘Ankabūt, lalu Wailun lil-Muṭaffifin (al-Muṭaffifin). Itulah surah-surah yang turun kepada Nabi di Mekah, sebanyak 85 surah ...

Tema-tema yang menjadi pokok kandungan dalam surah ini juga mengisyaratkan bahwa surah ini makkiyah. Di antaranya tentang pembatalan kepercayaan syirik dan pengukuhan akidah tauhid

⁶⁴⁵ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33.

⁶⁴⁶ Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 135–136.

melalui kisah kaum Saba'. Di dalamnya juga terdapat penjelasan tentang keluasan ilmu Allah yang meliputi segala hal yang ada di langit dan bumi, serta kebenaran hari kiamat dan hari pembalasan. Di samping itu, surah ini juga berkisah tentang Nabi Daud dan Nabi Sulaiman.⁶⁴⁷

⁶⁴⁷ Lihat: Muhammad Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbah*, vol. 10, hlm. 557; Departemen Agama RI, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 8, hlm. 52.



Surah Fāṭir



A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia menetapkan surah Fāṭir sebagai surah makkiyah. Hal yang sama juga dijumpai pada mushaf-mushaf dari mancanegara, seperti Arab Saudi, Mesir, dan Libya. Mushaf yang berasal dari Tunisia, Maroko, dan Pakistan juga memasukkan Surah Fāṭir ke dalam kategori surah makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Mayoritas ulama sepakat menetapkan surah Fāṭir berstatus makkiyah. As-Sam'āniy dalam tafsirnya menyetujui kesepakatan ini,⁶⁴⁸ begitu juga dengan al-Bagawiy dalam *Ma'ālim at-Tanzīl* dan Ibnu 'Aṭīyyah dalam *al-Muḥarrar al-Wajīz*.⁶⁴⁹ Pendapat ini juga disetujui oleh Ibnu al-Jauziy, Fakhr ad-Dīn ar-Rāziy, dan al-Qurtubiy dalam karya masing-masing.⁶⁵⁰ Mufasir generasi berikutnya juga sepakat dengan penetapan ini, di antaranya al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, dan as-Suyūṭiy.⁶⁵¹ Hal yang sama juga dilakukan oleh para mufasir yang le-

⁶⁴⁸ As-Sam'āniy, *Tafsīr Al-Qur'ān*, jld. 4, hlm. 344.

⁶⁴⁹ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 6, hlm. 411; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 428.

⁶⁵⁰ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 6, hlm. 472; ar-Rāziy, *Maḥāṭib al-Gaib*, jld. 26, hlm. 2; al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 17, hlm. 340.

⁶⁵¹ Aliy bin Muḥammad bin Ibrāhīm al-Bagdādiy (w. 725 H, selanjutnya: al-Khāzin), *Lubāb at-Ta'wīl fi Ma'ānī at-Tanzīl*, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1425 H/2004 M), jld. 3, hlm. 452; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 11, hlm. 304; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 12, hlm. 249.

bih terkini, seperti asy-Syaukāniy, al-Alūsiy, dan Ibnu ‘Āsyūr.⁶⁵²

Hampir tidak ada ulama yang mengatakan ada di antara ayat surah Fāṭir yang dikecualikan dari status Makkiyah. As-Suyūṭiy yang membuat subbab khusus tentang ayat-ayat yang dikecualikan dari status surahnya dalam *al-Itqān* juga tidak menyebut ada pengecualian dari surah Fāṭir.⁶⁵³ Hanya aṭ-Ṭabarsiy dalam *Majma‘ al-Bayān* yang menyebut bahwa ayat 29 dan 32 dari surah ini tidak termasuk makkiyah. Yang dimaksud ada firman-firman Allah,

إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورًا ﴿٢٩﴾

Sesungguhnya orang-orang yang selalu membaca Kitab Allah (Al-Qur’an) dan melaksanakan salat dan menginfakkan sebagian rezeki yang Kami anugerahkan kepadanya dengan diam-diam dan terang-terangan, mereka itu mengharapkan perdagangan yang tidak akan rugi.

ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ
وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٣٢﴾

Kemudian Kitab itu Kami wariskan kepada orang-orang yang Kami pilih di antara hamba-hamba Kami, lalu di antara mereka ada yang menzalimi diri sendiri, ada yang pertengahan dan ada (pula) yang lebih dahulu berbuat kebaikan dengan izin Allah. Yang demikian itu adalah karunia yang besar.

Aṭ-Ṭabarsiy mengecualikan kedua ayat ini berdasarkan riwayat dari al-Ḥasan.⁶⁵⁴ Namun, pendapat ini tidak cukup kuat untuk dijadikan dalil dalam mengecualikan dua ayat ini karena bertentangan dengan riwayat-riwayat lainnya.

⁶⁵² Asy-Syaukāniy, *Faḥḥ al-Qadīr*, hlm. 1204; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 22, hlm. 161; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 22, hlm. 247.

⁶⁵³ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, hlm. 42–47.

⁶⁵⁴ Aṭ-Ṭabarsiy, *Majma‘ al-Bayān*, jld. 8, hlm. 175.

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ إِقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ وَنَ وَالْقَلَمِ ... وَالْمَلَائِكَةَ ... وَالرُّؤْمَ وَالْعَنَكَبُوتَ.⁶⁵⁵

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, "Allah menurunkan sebagian dari Al-Qur'an di Mekah, yaitu Surah Iqra' Bismi Rabbikal-laḏī Khalaq (al-'Alaq), Nūn wal-Qalam (al-Qalam), ..., al-Malā'ikah (Fāṭir), ..., ar-Rūm, dan al-'Ankabūt.

2. Riwayat Ibnu aḏ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ، وَمَا أَنْزَلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلُ، فَكَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةٍ بِمَكَّةَ فَكُتِبَتْ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ: إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ثُمَّ نَ وَالْقَلَمِ ... ثُمَّ الْمَلَائِكَةَ ... ثُمَّ الْعَنَكَبُوتُ ثُمَّ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ. فَهَذَا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَّةَ، وَهِيَ سِتُّ وَتَمَانُونَ سُورَةً.⁶⁵⁶

Ibnu 'Abbās berkata, "Berikut adalah surah Al-Qur'an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur'an yang pertama-tama diturunkan adalah Iqra' Bismi Rabbikal-Laḏī Khalaq (al-'Alaq), lalu Nūn wal-Qalam (al-Qalam), ... lalu al-Malā'ikah (Fāṭir), ... lalu al-'Ankabūt, lalu Wailun lil-Muṭaffifin (al-Muṭaffifin). Inilah surah-surah yang diturunkan Allah di Mekah. Semuanya berjumlah 85 surah."

3. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّهُنَّ (سُورَةُ سَبَأٍ وَفَاطِرٍ وَيَسَّ وَالصَّافَّاتِ) نَزَلْنَ بِمَكَّةَ.⁶⁵⁷

⁶⁵⁵ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

⁶⁵⁶ Ibnu aḏ-Ḍurais, *Faḏā'il al-Qur'ān*, hlm. 33.

⁶⁵⁷ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 594.

Diriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās bahwa semua surah itu (Surah Saba’, Fāṭir, Yāsīn, dan aṣ-Ṣāffāt) turun di Mekah.

4. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أَنْزَلَتْ سُورَةُ فَاطِرٍ بِمَكَّةَ.⁶⁵⁸

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Fāṭir diturunkan di Mekah.”

Riwayat-riwayat di atas juga didukung oleh kandungan utama Surah Fāṭir yang berbicara tentang, mengutip at-Ṭabāṭabā’iy, tiga prinsip pokok ajaran Islam, yaitu keesaan Allah, risalah kerasulan, dan hari kebangkitan, yang diikuti dengan paparan bukti-bukti kebenarannya.⁶⁵⁹ Selain itu, terdapat juga keterangan tentang nikmat-nikmat yang Allah limpahkan kepada manusia berupa perputaran siang dan malam, keberadaan angin yang membawa hujan, adanya hewan dan tumbuhan, keberadaan dua jenis air (tawar dan asin) yang tidak bercampur, dan tahapan-tahapan dalam penciptaan manusia. Manusia diharapkan mampu memahami semua itu sebagai bukti kekuasaan dan kasih sayang Allah sehingga mereka dapat menjadi hamba yang senantiasa bersyukur.⁶⁶⁰

Kandungan pokok Surah Fāṭir ini selaras dengan kebanyakan surah-surah makkiyah yang banyak berbicara tentang dasar-dasar keimanan. Hal ini semakin menegaskan bahwa Surah Fāṭir termasuk ke dalam kelompok surah-surah makkiyah.

⁶⁵⁸ Riwayat ini dinukil oleh as-Suyūṭiy dalam *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 12, hlm. 249.

⁶⁵⁹ Muḥammad Ḥusain at-Ṭabāṭabā’iy (1892–1981 M, selanjutnya: at-Ṭabāṭabā’iy), *al-Mīzān fī Taḥsīn al-Qur’ān*, (Beirut: Mu’assasah al-‘Ālamīy li al-Maḥbū’āt, 1417 H/1997 M), jld. 17, hlm. 5.

⁶⁶⁰ Departemen Agama RI, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 8, hlm. 130.



Surah Yāsīn



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Yāsīn dimasukkan ke dalam kelompok surah makkiyah oleh Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Demikian juga mushaf-mushaf dari beberapa negara lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, dan Maroko. Mushaf dari Libya dan Pakistan juga mengelompokkan Surah Yāsīn ke dalam kelompok surah makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Surah Yāsīn disepakati oleh jumhur ulama sebagai surah makkiyah. Al-Māwardiy dalam *an-Nukat wa al-'Uyūn* berkata, “(Surah ini) makkiyah menurut kebanyakan ulama.”⁶⁶¹ Pendapat ini disetujui oleh as-Sam'āniy, az-Zamakhsyariy, dan Ibnu 'Aṭīyyah.⁶⁶² Para mufasir lain juga sepakat dengan penetapan ini. Di antara mereka adalah al-Fakhr ar-Rāziy, al-Qurṭubiy, asy-Syaukāniy, dan al-Qāsimiy.⁶⁶³

Pendapat sedikit berbeda disebutkan oleh Ibnu al-Jauziy dalam *Zād al-Masīr fī 'Ilm at-Taḥqīq*.⁶⁶⁴ Dalam kitab ini ia menyatakan ada dua pendapat terkait status Surah Yāsīn. *Pertama*, surah ini makki-

⁶⁶¹ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 5, hlm. 5.

⁶⁶² As-Sam'āniy, *Tafsīr Al-Qur'ān*, jld. 4, hlm. 366; az-Zamakhsyariy, *al-Kasasyāf*, jld. 5, hlm. 164; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 445.

⁶⁶³ Ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 26, hlm. 39; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 17, hlm. 403; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, hlm. 1217; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, jld. 14, hlm. 4990.

⁶⁶⁴ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 7, hlm. 3.

yah menurut riwayat Ibnu ‘Abbās, al-Ḥasan, ‘Ikrimah, dan Qatādah. Pendapat inilah yang diikuti oleh jumhur ulama. *Kedua*, surah ini madaniyah menurut riwayat dari Abū Sulaimān ad-Dimasqiy dan ini bukan riwayat yang masyhur. Diduga karena riwayat inilah as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* memasukkan Surah Yāsīn ke dalam surah yang statusnya makkiyah-madaniyahnya diperselisihkan ulama. Namun, seperti halnya Ibnu al-Jauziy, as-Suyūṭiy pun mengingatkan bahwa pendapat kedua ini tidak populer.⁶⁶⁵ Ini diperkuat dengan pendapat yang ia utarakan dalam *ad-Durr al-Mansūr*. Di sini ia memasukkan surah Yāsīn ke dalam kategori makkiyah lengkap dengan riwayat yang mendukungnya. As-Suyūṭiy tidak menyebutkan ada riwayat atau pendapat yang menyatakan sebaliknya dalam kitab ini.⁶⁶⁶ Melihat pendapat kedua ulama di atas, pendapat yang menyatakan Surah Yāsīn adalah madaniyah dapat diyakini tidak memiliki dasar yang kuat.

Menurut beberapa ulama, beberapa ayat dari Surah Yāsīn memiliki status yang berbeda dari surahnya. Ada yang menyebut ayat 12 dari surah ini turun di Madinah, yakni firman Allah,

إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي
 إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾

Sungguh, Kamilah yang menghidupkan orang-orang yang mati, dan Kamilah yang mencatat apa yang telah mereka kerjakan dan bekas-bekas yang mereka (tinggalkan). Dan segala sesuatu Kami kumpulkan dalam Kitab yang jelas (Lauh Mahfūz).

Pendapat ini didasarkan pada hadis yang diriwayatkan oleh at-Tirmiziy dari Abū Sa‘īd al-Khudriy tentang Bani Salimah yang pindah dari perkampungan mereka yang terletak jauh dari Madinah ke samping Masjid Nabawi agar selalu dapat salat berjamaah bersama Nabi Muhammad. Beliau kemudian berkata kepada mereka bahwa jejak kaki mereka ketika berjalan ke masjid dicatat Allah sebagai

⁶⁶⁵ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’an*, hlm. 39.

⁶⁶⁶ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 12, hlm. 310.

amal kebaikan. Nabi kemudian meminta Bani Salimah agar kembali ke tempat tinggal mereka semula.⁶⁶⁷ Peristiwa ini kemudian dianggap sebagai sebab turun ayat ini.

Ibnu 'Aṭiyyah membantah anggapan ini. Menurutnyanya, ayat ini turun di Mekah, tetapi Nabi menyampaikan kandungannya kepada mereka di Madinah dengan kata-kata yang hampir serupa dengan redaksi ayat ini. Inilah yang secara keliru dipahami sementara kalangan sebagai sebab turun ayat ini.⁶⁶⁸ Riwayat yang lebih sahih dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy* dan *Ṣaḥīḥ Muslim* dari Jābir bin 'Abdullāh juga menjelaskan peristiwa ini, namun tanpa disertai penjelasan bahwa ayat dimaksud turun terkait peristiwa ini.⁶⁶⁹

Sementara itu, menurut al-Māwardiy, sesuai riwayat dari Ibnu 'Abbās dan Qatādah, ayat 47 dari surah ini pun dikecualikan dari status surahnya.⁶⁷⁰ Ayat tersebut adalah firman Allah,

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ اطْعَمَهُ إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٤٧﴾

Dan apabila dikatakan kepada mereka, “Infakkanlah sebagian rezeki yang diberikan Allah kepadamu,” orang-orang yang kafir itu berkata kepada orang-orang yang beriman, “Apakah pantas kami memberi makan kepada orang-orang yang jika Allah menghendaki Dia akan memberinya makan? Kamu benar-benar dalam kesesatan yang nyata.”

Dalam paparan as-Suyūṭiy, ayat ini dianggap madaniyah karena ada anggapan ayat ini berbicara tentang kaum munafik.⁶⁷¹ Anggapan ini, sesuai penjelasan Ibnu 'Aṭiyyah, tidaklah benar. Menurutnyanya,

⁶⁶⁷ At-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy, Kitāb at-Tafsīr, Bāb wa min Sūrah Yāsīn*, hlm. 729, hadis no. 3226.

⁶⁶⁸ Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 445; Muhammad Quraish Shihab, *Tafsīr al-Mishbah*, jld. 11, hlm. 101.

⁶⁶⁹ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb Faḍā'il al-Madīnah, Bāb Karāhiyah an-Nabiy ṣallallāhu 'alaihi wa sallam an Tu'rā al-Madīnah*, hlm. 454, hadis no. 1887; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Masājid wa Mawāḍi' aṣ-Ṣalāh, Bāb Faḍl Kaṣrah al-Khuṭā ilā al-Masājid*, hlm. 462, hadis no. 665.

⁶⁷⁰ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 5, hlm. 5.

⁶⁷¹ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'an*, hlm. 45.

kata ganti *hum* pada kata *lahum* menunjuk pada kaum Quraisy Mekah. Ayat ini, lanjutnya, turun ketika kaum kafir Mekah enggan memberi nafkah serta memutuskan hubungan dengan budak-budak mereka dan orang-orang duafa lainnya hanya karena mereka memeluk Islam.⁶⁷²

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Hākim dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: جَاءَ الْعَاصُ بْنُ وَائِلٍ السَّهْمِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَظْمٍ حَائِلٍ فَقَفَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَيْبَعْتُ اللَّهُ هَذَا حَيًّا بَعْدَ مَا أَرَمَ؟ قَالَ: نَعَمْ، يَبِيعُ اللَّهُ هَذَا ثُمَّ يُمَيِّتُكَ ثُمَّ يُحْيِيكَ ثُمَّ يُدْخِلُكَ نَارَ جَهَنَّمَ. قَالَ: وَنَزَلَتِ الْآيَاتُ {أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ... إِلَى آخِرِ الْآيَةِ}.⁶⁷³

Ibnu ‘Abbās berkata, “al-‘Āṣ bin Wā’il as-Sahmiy mendatangi Rasulullah ṣallallāhu ‘alaihi wasallam sambil membawa tulang yang rapuh. Ia lalu meremukkan tulang itu di hadapan beliau sambil bertanya (dengan nada mengejek), ‘Wahai Muhammad! Akankah Allah menghidupkan kembali tulang ini setelah hancur lebur seperti ini?’ Rasul menjawab, ‘Tentu. Allah akan membangkitkan tulang ini, kemudian Ia akan mematikanmu, kemudian menghidupkanmu kembali, dan memasukkanmu ke neraka Jahanam.’ Berkaitan dengan peristiwa ini turunlah firman-firman Allah awalām yaral-insānu annā khalaqnāhu min nuṭfatin fa ’izā huwa khaṣīmun mubīn ... hingga akhir ayat.”

Riwayat ini merupakan dialog antara Nabi Muhammad dengan salah seorang pemuka kafir Quraisy tentang kebenaran kehidupan setelah mati. Dialog seperti ini biasanya terjadi ketika Nabi masih berada di Mekah dan belum hijrah ke Madinah. Materi dialog juga merupakan keumuman dari tema-tema ayat-ayat makkiyah.

⁶⁷² Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 456.

⁶⁷³ Al-Hākim, *al-Mustadrak, Kitāb at-Tafsīr, Bāb Tafsīr Sūrah Yāsīn*, jld. 2, hlm. 466, hadis no. 3606.

2. Riwayat an-Nahhās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّهُنَّ (سُورَةُ سَبَأٍ وَفَاطِرٍ وَيُسِّ وَالصَّافَّاتِ) نَزَلْنَ بِمَكَّةَ.⁶⁷⁴

Diriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās bahwa semua surah itu (Surah Saba’, Fāṭir, Yāsīn, dan aṣ-Ṣāffāt) turun di Mekah.

3. Riwayat Abū ‘Amr ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أُنزِلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ بِمَكَّةَ {إِنشَاءُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ} ثُمَّ {ن وَالْقَلَمِ} ... ثُمَّ يُسِّ ... ثُمَّ الْعَنكَبُوتُ ثُمَّ {وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ}، فَذَلِكَ مَا أُنزِلَ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ خَمْسٌ وَثَمَانُونَ سُورَةً، إِلَّا مِنْ سُورَةِ التَّحْلِ، فَإِنَّهُ أُنزِلَ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ أَرْبَعُونَ آيَةً وَبَقِيَّتُهَا بِالْمَدِينَةِ ...⁶⁷⁵

Jabir bin Zaid berkata, “Diturunkan kepada Nabi bagian dari Al-Qur’an, yakni yang pertama-tama diturunkan di Mekah adalah Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq (al-‘Alaq), lalu Nūn wal-Qalam (al-Qalam), ... lalu Yāsīn, ... lalu al-‘Ankabūt, lalu Wailun lil-Muṭaffifīn (al-Muṭaffifīn). Itulah surah-surah yang diturunkan kepada beliau di Mekah, jumlahnya 85 surah, kecuali sebagian dari surah an-Nahl. Sesungguhnya 40 ayat dari surah itu diturunkan kepada beliau di Mekah, sedangkan selebihnya (diturunkan) di Madinah ...”

4. Riwayat Ibnu Mardawaih dari ‘Ā’isyah dan Ibnu ‘Abbās

عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ قَالَا: نَزَلَتْ سُورَةُ يُسِّ بِمَكَّةَ.⁶⁷⁶

‘Ā’isyah dan Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Yāsīn turun di Mekah.”

Riwayat-riwayat di atas juga didukung oleh ciri-ciri yang terdapat pada surah Yāsīn, mengutip Muhammad Quraish Shihab, di mana ayat-ayatnya pendek-pendek dan mudah diucapkan. Pesan-pesan yang disampaikan juga bertujuan untuk menanamkan akidah yang berkaitan dengan keesaan Allah, kebenaran risalah Nabi Mu-

⁶⁷⁴ An-Nahhās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 594.

⁶⁷⁵ Ad-Dāniy, *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 135–136.

⁶⁷⁶ Riwayat ini dikutip oleh as-Suyūṭiy. Lihat: *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 12, hlm. 310.

hammad dan wahyu Al-Qur'an, serta penjelasan tentang hari kiamat.⁶⁷⁷ Semua ini sesuai dengan ciri-ciri umum surah-surah makkiyah.

⁶⁷⁷ Muhammad Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbah*, vol. 11, hlm. 102.

Surah aṣ-Ṣāffāt

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah aṣ-Ṣāffāt dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia digolongkan sebagai surah makkiyah. Penetapan yang sama dijumpai pula pada mushaf-mushaf yang diterbitkan di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko.

B. Pandangan Mufasir

Kemakkiyahan surah aṣ-Ṣāffāt pada mushaf-mushaf di atas sesuai dengan pendapat para mufasir, seperti al-Wāḥidiy, al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭiyyah, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, hingga al-Bantaniy dan Sayyid Quṭb.⁶⁷⁸ Beberapa mufasir, seperti al-Qurṭubiy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu 'Āsyūr bahkan menegaskan bahwa kemakkiyahan surah ini sudah menjadi konsensus para ulama.⁶⁷⁹ Ibnu al-Jauziy bahkan mengatakan tidak ada ulama yang mengecualikan satu pun ayat dalam surah ini dari status makkiyah tersebut.⁶⁸⁰

⁶⁷⁸ Al-Wāḥidiy, *al-Wasīf*, jld. 3, hlm. 521; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 33; Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 465; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-Azīm*, jld. 7, hlm. 3; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 7, hlm. 77; Muḥammad Nawawi al-Jāwiy, *Marāḥ Labīd li-Kasyf Ma'nā al-Qur'ān al-Majīd*, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, cet. I, 1417 H), jld. 2, hlm. 297; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur'ān*, jld. 5, hlm. 2979.

⁶⁷⁹ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 15, hlm. 61; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, jld. 8, hlm. 199; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 23, hlm. 41; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 23, hlm. 81.

⁶⁸⁰ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr fi 'Ilm at-Tafsīr*, jld. 3, hlm. 535.

C. Dalil Penetapan

Di antara dalil *naqliy* yang menunjukkan kemakkiyahan surah ini adalah,

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الصَّافَّاتِ بِمَكَّةَ.⁶⁸¹

Ibnu 'Abbās raḍiyallāhu ‘anhumā berkata, “Surah *aṣ-Ṣaffāt* turun di Mekah.”

Riwayat di atas disampaikan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais dan an-Naḥḥās dengan sanad yang berpangkal pada Ibnu ‘Abbās. Abū ‘Amr ad-Dāniy juga juga menyebut riwayat ini, namun dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid. Al-Baihaqiy dalam *Dalā’il an-Nubuwwah* pun demikian, namun ia meriwayatkannya dengan dua sanad, yang pertama berpangkal pada ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy, sedangkan yang kedua berpangkal pada Ibnu ‘Abbās. As-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy juga menisbahkan riwayat yang sama kepada Ibnu Mardawaih.

Sanad Ibnu aḍ-Ḍurais sangat lemah. Demikian dikatakan oleh tim dari Markaz ad-Dirāsāt al-Qur’āniyyah yang men-*taḥqīq* kitab *al-Itqān*. Kelemahan sanad riwayat di atas disebabkan keberadaan salah satu perawi yang *matrūk* (riwayatnya tidak diterima), yaitu ‘Umar bin Hārūn bin Yazīd as-Ṣaqafiy.⁶⁸² Penilaian yang sama juga dikemukakan oleh ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad. Dia bahkan menambahkan dua alasan lain yang makin melemahkan kualitas sanad riwayat ini. Keduanya adalah: (1) keterputusan sanad antara ‘Aṭā’ bin Abū Muslim al-Khurāsāniy dengan Ibnu ‘Abbās, dan (2) daifnya putra ‘Aṭā’ bin Abū Muslim al-Khurāsāniy, yakni ‘Uṣmān.⁶⁸³

⁶⁸¹ Lihat: Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Manṣūkh*, jld. 3, hlm. 125; Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 135–136; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143. Menurut as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy, riwayat yang sama juga disampaikan oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu Abbās. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 7, hlm. 77; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, (Damaskus: Dār Ibnī Kaṣīr, cet. I, 1414 H), jld. 4, hlm. 442.

⁶⁸² Lihat: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 54.

⁶⁸³ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 263–264.

Sementara itu, sanad an-Naḥḥās masih diperdebatkan antara daif dan hasan. As-Suyūṭiy misalnya, usai mengutip riwayat ini mengatakan, “Sanad riwayat ini *jayyid* (baik). Para perawinya *ṣiqah* (tepercaya); mereka adalah para ahli bahasa Arab yang masyhur.” Menanggapi as-Suyūṭiy, tim dari Markaz ad-Dirāsāt al-Qur’āniyyah yang men-*taḥqīq* kitab *al-Itqān* mengatakan bahwa ada dari perawi riwayat ini yang hanya masuk ke kategori *ṣadūq* (jujur), dan tidak mencapai derajat *ṣiqah*. Karena itu, menurut mereka, kualitas sanad riwayat ini tidak kurang dari derajat hasan.⁶⁸⁴ Penilaian berbeda diberikan oleh ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad. Menurutnya, sanad riwayat ini daif karena beberapa perawinya daif, bermasalah, atau minimal tidak ada ulama yang menganggapnya *ṣiqah*.⁶⁸⁵

Adapun sanad Abū ‘Amr ad-Dāniy dari Fāris bin Aḥmad yang kemudian berpangkal hingga Jābir bin Zaid masuk dalam kategori hasan. Demikian penilaian ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad.⁶⁸⁶ Seperti disebutkan sebelumnya, al-Baihaqiy mengutip riwayat ini dari dua jalur. Yang pertama berasal dari gurunya yang bernama Abū ‘Abdullāh al-Ḥāfiẓ. Usai menyebut riwayat ini, al-Baihaqiy mengatakan bahwa sanadnya berkualitas sahih. Adapun riwayat yang dikutipnya dari jalur kedua, yakni dari gurunya yang bernama ‘Aliy bin Aḥmad bin ‘Abdān, hanya menyebutkan urutan turun surah-surah makkiyah dan beberapa surah yang tercecceh dari riwayat pertama. Di sini al-Baihaqiy tidak memberikan penilaian apa pun atas kualitas sanadnya.⁶⁸⁷ Berdasarkan penelitiannya atas kedua jalur riwayat ini, ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad mengatakan bahwa kualitas jalur pertama, yang berhenti pada ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy, adalah hasan. Adapun jalur kedua, yang berpangkal pada Ibnu ‘Abbās justru daif karena ada beberapa perawinya yang daif, yakni Ismā‘il bin Zurārah, ‘Abd al-Azīz al-Bālisiy, dan Khuṣaif bin ‘Abd ar-Raḥmān al-Jazariy.⁶⁸⁸

⁶⁸⁴ Lihat: as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, jld. 1, hlm. 48.

⁶⁸⁵ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 268–269.

⁶⁸⁶ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 273.

⁶⁸⁷ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144.

⁶⁸⁸ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 282, 284.

Dengan demikian, meski kualitas jalur riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais di atas termasuk daif, sedangkan sanad an-Naḥḥās masih diperdebatkan, sesungguhnya riwayat keduanya tetap bisa diterima karena ada riwayat dengan redaksi serupa dari jalur lain yang setidaknya berkualitas hasan, yang memperkuat kejujahannya. Lebih dari itu, ada pula riwayat-riwayat lain dengan redaksi berbeda namun pesan yang kurang lebih sama yang juga dapat dijadikan penguat atas riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dan an-Naḥḥās. Dikatakan dapat dijadikan penguat karena sanad riwayat-riwayat ini berkualitas sahih. Riwayat-riwayat itu di antaranya,

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءِ وَالْمَائِدَةِ وَالْأَنْفَالِ وَالتَّوْبَةِ وَالْحَجِّ وَالتُّورِ وَالْأَحْزَابِ وَالذِّينِ كَفَرُوا وَالْفَتْحِ وَالْحُدَيْدِ وَالْمُجَادَلَةَ وَالْحُشُرَ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالْحَوَارِيُونَ يُرِيدُ الصَّفِّ وَالتَّعَابِينَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَالْفَجْرَ وَاللَّيْلَ وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ؛ وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.⁶⁸⁹

‘Aliy bin Abū Ṭalḥah berkata, “Di Madinah turun Surah al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, at-Taubah, al-Ḥajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Allazīna Kafarū (Muḥammad), al-Faṭḥ, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtaḥanah, al-Ḥawāriyyūn (aṣ-Ṣaff), at-Tagābun, Yā Ayyuhan-Nabiyyu Iẓā Ṭallaqtum (at-Ṭalāq), Yā Ayyuhan-Nabiyyu Lima Tuḥarrim (at-Taḥrīm), al-Fajr, al-Laili Iẓā Yagsyā (al-Lail), Innā Anzalnāhu fī lailatil-Qadr (al-Qadr), Lam Yakun (al-Bayyinah), Iẓā Zulzilāt (az-Zalzalah), dan Iẓā Jā’a Naṣrullah (an-Naṣr); sedangkan sisanya turun di Mekah.”

Riwayat ini disebutkan oleh Abū ‘Ubaid al-Qāsim bin Sallām dalam kitabnya, *Faḍā’il al-Qur’ān*. Ibnu Kaṣīr usai menyebut riwayat ini berkata, “Ini adalah sanad yang sahih. Riwayat dari ‘Aliy bin Abū Ṭalḥah ini sangat terkenal. Dia adalah salah satu dari sekian

⁶⁸⁹ Diriwatikan oleh Abū ‘Ubaid al-Qāsim bin Sallām dari ‘Abdullāh bin Šāliḥ dari Mu‘āwiyah bin Šāliḥ dari ‘Aliy bin Abū Ṭalḥah. Lihat: Abū ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 365.

banyak orang yang meriwayatkan tafsir dari Ibnu 'Abbās.⁶⁹⁰ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad juga sependapat dengan Ibnu Kaṣīr. Menurutnnya, meski hanya berakhir pada 'Aliy bin Abū Ṭalḥah, yang dengan demikian terdapat keterputusan pada sanad ini, namun hal itu tidak mengurangi kualitas kesahihannya. 'Aliy bin Abū Ṭalḥah memang tidak pernah bertemu dengan Ibnu 'Abbās, namun dapat dipastikan bahwa ia mengambil riwayat dari dua murid yang *ṣiqah* dan terkemuka dari Ibnu 'Abbās, yakni Mujāhid dan 'Ikrimah.⁶⁹¹

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ مِنَ الْقُرْآنِ الْمَبْرُورَةُ وَأَلْ عُمَرَانُ وَالنِّسَاءُ وَالْمَائِدَةُ
وَالْأَنْفَالُ وَبَرَاءَةُ وَالرَّعْدُ وَالنَّحْلُ وَالْحُجُّ وَالنُّورُ وَالْأَحْزَابُ وَمُحَمَّدٌ وَالْفَتْحُ
وَالْحُجْرَاتُ وَالرَّحْمَنُ وَالْحَدِيدُ وَالْمُجَادَلَةُ وَالْحَشْرُ وَالْمُمْتَحِنَةُ وَالصَّفُّ وَالْجُمُعَةُ
وَالْمُنَافِقُونَ وَالتَّعَابِينُ وَالطَّلَاقُ وَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ إِلَى رَأْسِ الْعَشْرِ وَإِذَا
زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، هَؤُلَاءِ السُّورُ نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ، وَسَائِرُ الْقُرْآنِ نَزَلَ
بِمَكَّةَ.⁶⁹²

Qatādah berkata, “Dari (sekian banyak surah) Al-Qur’an, yang turun di Madinah adalah al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, Barā’ah (at-Taubah), ar-Ra’d, an-Nahl, al-Ḥajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Muḥammad, al-Fath, al-Ḥujurat, ar-Raḥmān, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtahanah, aṣ-Ṣaff, al-Jumu’ah, al-Munāfiqūn, at-Tagābun, at-Ṭalāq, Yā Ayyuhan-Nabiyyu Lima Tuḥarrim (at-Taḥrīm) ... hingga ayat kesepuluh, Izā Zulzilāt (az-Zalzalah), dan Izā Jā’a Naṣrullah (an-Naṣr). Inilah surah-surah yang turun di Madinah, adapun surah-surah Al-Qur’an sisanya turun di Mekah.

Ini adalah riwayat yang dikutip oleh al-Qurṭubiy dari Ibnu al-Anbāriy. Menurut penelusuran 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, sanad

⁶⁹⁰ Ibnu Kaṣīr, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm. 39.

⁶⁹¹ Lihat analisis 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad atas kualitas sanad riwayat ini setelah mengupas satu per satu perawinya, dalam: *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 258–261.

⁶⁹² Riwayat ini dikutip oleh al-Qurṭubiy dari Ibnu al-Anbāriy dalam mukadimah tafsirnya. Buku Ibnu al-Anbāriy yang berjudul *ar-Radd 'alā man Khālaf Muṣḥaf 'Uṣmān* tidak dapat diakses kecuali dari kutipan al-Qurṭubiy, yang mengatakan bahwa Ibnu al-Anbāriy meriwayatkan asar ini dari Ismā'il bin Ishāq al-Qāḍī dari Ḥajjāj bin Minhāl dari Hammām dari Qatādah. Lihat: al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 61–62.

riwayat ini sahih hingga pada Qatādah, hanya saja bersifat mursal. Qatādah memang tidak menyebut dari siapa ia mengambil riwayat tersebut. ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad juga memberi penilaian yang sama kepada sanad riwayat berikut yang disebutkan oleh Abū ‘Amr ad-Dāniy dalam *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur’ān*.⁶⁹³

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: الْمَدِينِيُّ الْبَقْرَةُ وَآلُ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءُ وَالْمَائِدَةُ وَالْأَنْفَالُ وَبِرَاءَةُ
وَالرَّعْدُ وَالْحُجُّ وَالنُّورُ وَالْأَحْزَابُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَإِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا
وَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْمُسَيِّحَاتُ مِنْ سُورَةِ
الْحَدِيدِ إِلَى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ وَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَلَمْ يَكُنِ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَإِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ مَدِينِي وَمَا بَقِيَ مَكِّي.⁶⁹⁴

Qatādah berkata, “(Surah-surah) yang termasuk Madaniy adalah *al-Baqarah*, *Āli ‘Imrān*, *an-Nisā’*, *al-Mā’idah*, *al-Anfāl*, *Barā’ah* (*at-Taubah*), *ar-Ra’d*, *al-Hajj*, *an-Nūr*, *al-Aḥzāb*, *Allazīna Kafarū* (Muhammad), *Innā Fatahnā Laka Fathan Mubīnā* (*al-Fath*), *Yā Ayyuhal-Lazīna Āmanū Lā Tuqaddimū Baina Yadayillāhi wa Rasūlih* (*al-Hujurat*), surah-surah yang diawali kalimat tasbih dari *al-Ḥadīd* hingga *Yā Ayyuhan-Nabiyyu Izā Ṭallaqtumun-Nisā’* (*at-Talāq*), *Yā Ayyuhan-Nabiyyu Lima Tuḥarrim* (*at-Tahrīm*), *Lam Yakunil Lazīna Kafarū* (*al-Bayyinah*), *Izā Zulzilāt* (*az-Zalzalah*), dan *Izā Jā’a Naṣrullah* (*an-Naṣr*); semuanya madaniyah, sedangkan sisanya adalah makkiyah.”

Bila dari sisi dalil *naqliy* dapat diyakini bahwa surah *aṣ-Ṣāffāt* benar turun di Mekah sebelum hijrah, maka sesungguhnya ada beberapa ciri yang makin memperkuat keyakinan tersebut. Di antara ciri-ciri surah makkiyah yang dijumpai pada surah ini adalah ayat-ayatnya yang pendek dan susunan kata yang begitu kuat. Di samping itu, surah ini juga memuat kisah para nabi terdahulu, seperti Nabi Nuh, Ibrahim dan putranya, Musa, Harun, Ilyas, Lut, dan Yunus. Dari segi kandungan pun surah ini sangat kental nuansa kemakkiyahannya. Dikatakan oleh para ulama bahwa di antara konten yang mencirikan suatu surah sebagai surah Makkiyah adalah penjelasan tentang hari

⁶⁹³ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 265, 276.

⁶⁹⁴ Abū ‘Amr ad-Dāniy, *Al-Bayān*, hlm. 133.

kiamat, neraka dan siksaan, surga dan kenikmatan di dalamnya, penegasan tentang kerasulan Nabi Muhammad, dan kepastian adanya hari kebangkitan dan pembalasan.⁶⁹⁵ Ciri-ciri ini dijumpai dengan mudah pada surah aṣ-Ṣāffāt.

Dalam riwayat al-Baihaqiy dari Ibnu ‘Abbās disebutkan bahwa surah aṣ-Ṣāffāt turun setelah surah al-An‘ām.⁶⁹⁶ Bila riwayat ini benar maka diperkirakan surah ini turun pada tahun keempat atau kelima kenabian, demikian dijelaskan oleh Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy. Perkiraan ini semakin memperkuat sinyalemen tentang kemakkiyahan surah ini.⁶⁹⁷

⁶⁹⁵ Mannā’ Khalil al-Qaṭṭān, *Mabāḥiṣ fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, (t.p., Mansyūrāt al-‘Aṣr al-Ḥadiṣ, 1973 M), hlm. 60–61.

⁶⁹⁶ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

⁶⁹⁷ Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, jld. 12, hlm. 63.



Surah Şād



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Şād ditetapkan sebagai surah makkiyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Penetapan yang sama dijumpai pula dalam beberapa mushaf dari sejumlah negara lain di Timur Tengah dan Afrika Utara, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko.

B. Pandangan Mufasir

Penetapan status makkiyah kepada surah Şād pada beberapa mushaf di atas sejalan dengan pendapat para mufasir klasik hingga kontemporer, baik menganut aliran tafsir *bi al-ma'sūr* maupun *bi al-ma'qūl*, di antaranya al-Wāḥidīy, al-Bagawīy, al-Baiḍāwīy, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭīy, hingga al-Bantaniy dan Sayyid Quṭb.⁶⁹⁸ Mereka mengatakan surah ini masuk kategori makkiyah tanpa menyebut adanya kesepakatan para mufasir tentangnya. Adapun para mufasir yang jelas-jelas menyebut adanya ijmak dalam hal ini di antaranya al-Māwardīy, Ibnu 'Aṭīyyah, al-Qurṭubīy, dan Ibnu 'Āsyūr.⁶⁹⁹ Ibnu al-

⁶⁹⁸ Al-Wāḥidīy, *al-Wasīṭ fi Tafsīr al-Qur'ān al-Majīd*, jld. 3, hlm. 538; al-Bagawīy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 67; al-Baiḍāwīy, *Anwār at-Tanzīl wa Asrār at-Ta'wīl*, jld. 5, hlm. 23; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 7, hlm. 43; as-Suyūṭīy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 7, hlm. 142; Nawawī al-Bantaniy, *Marāḥ Labīd*, jld. 2, hlm. 311; Sayyid Quṭb, *Fi Zīlāl al-Qur'ān*, jld. 5, hlm. 3004.

⁶⁹⁹ Al-Māwardīy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 5, hlm. 75; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 491; al-Qurṭubīy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 15, hlm. 142; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 23, hlm. 201–202.

Jauziy bahkan menegaskan bahwa ijmak tersebut tidak hanya terkait status surah ini sebagai makkiyah, melainkan juga terkait status keseluruhan ayat di dalamnya. Pendapat ini disetujui oleh Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy.⁷⁰⁰

Ijmak ini tidak tercederai oleh riwayat yang mengatakan surah Ṣād berstatus madaniyah. Adalah ‘Abd ar-Raḥmān bin Sulaimān al-Ja‘bariy, seperti dikutip as-Suyūṭiy, yang meriwayatkan pendapat bahwa surah ini madaniyah. Melemahkan pendapat tersebut, as-Suyūṭiy berkomentar bahwa hal ini menyalahi ijmak para ulama.⁷⁰¹ Jauh sebelum as-Suyūṭiy, ad-Dāniy sudah menyebutkan adanya ulama yang menilai surah Ṣād berstatus madaniyah. ad-Dāniy juga menilai pendapat ini tidak benar karena di dalam surah Ṣād terdapat pembicaraan tentang *ālihah*⁷⁰²—yang merupakan salah satu dari sekian ciri-ciri surah makkiyah.

C. Dalil Penetapan

Setidaknya ada dua riwayat *naqliy* yang menguatkan status surah ini sebagai surah makkiyah. Yang pertama adalah riwayat Ibnu ‘Abbās berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ صَ بِمَكَّةَ.⁷⁰³

Ibnu ‘Abbās raḍiyallāhu ‘anhumā berkata, “Surah Ṣād turun di Mekah.”

Riwayat ini disampaikan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, dan al-Baihaqiy dengan sanad yang berpangkal Ibnu ‘Abbās. As-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy juga menisbatkan riwayat yang sama kepada Ibnu Mardawaih. Seperti analisis yang dikemukakan di muka, sanad

⁷⁰⁰ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr fi ‘Ilm at-Tafsīr*, jld. 3, hlm. 557; Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, jld. 12, hlm. 125.

⁷⁰¹ Lihat: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 69.

⁷⁰² Lihat: Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 214.

⁷⁰³ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 605; ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 135–136; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143. Menurut as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy, riwayat yang sama juga disampaikan oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 142; asy-Syaukāniy, *Faḥ al-Qaḍīr*, jld. 4, hlm. 480.

Ibnu aḍ-Ḍurais sangat lemah, demikian pula sanad al-Baihaqiy yang berpangkal kepada Ibnu ‘Abbās. Adapun sanad an-Naḥḥās masih diperdebatkan antara daif dan hasan.⁷⁰⁴ Meski demikian, riwayat-riwayat ini tetap bisa dijadikan dalil karena diperkuat oleh riwayat dengan redaksi serupa namun berasal dari sanad yang berbeda, yang setidaknya berkualitas hasan. Riwayat tersebut di antaranya disebutkan oleh Abū ‘Amr ad-Dāniy dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid, dan al-Baihaqiy melalui jalur lain yang berpangkal pada ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy.

Adapun riwayat kedua berkaitan dengan kejadian yang melatarbelakangi turunnya ayat 1-7 dari surah Ṣād. Dikisahkan bahwa suatu hari Nabi menjenguk Abū Ṭālib yang sedang sakaratulmaut. Ketika Nabi mengungkapkan keinginannya agar kaum Quraisy mengakui tiada Tuhan selain Allah, mereka mengejeknya dan mengatakan bahwa hal itu tidak pernah mereka dengar dalam ajaran agama yang terakhir (Nasrani).

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: مَرِضَ أَبُو طَالِبٍ فَجَاءَتْهُ قُرَيْشٌ، وَجَاءَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعِنْدَ أَبِي طَالِبٍ مَجْلِسُ رَجُلٍ، فَقَامَ أَبُو جَهْلٍ كَيْ يَمْنَعَهُ، قَالَ: وَشَكْوَهُ إِلَى أَبِي طَالِبٍ، فَقَالَ: يَا ابْنَ أَخِي، مَا تُرِيدُ مِنْ قَوْمِكَ؟ قَالَ: إِنِّي أُرِيدُ مِنْهُمْ كَلِمَةً وَاحِدَةً تَدِينُنْ لَهُمْ بِهَا الْعَرَبُ وَتُوَدِّي إِلَيْهِمُ الْعَجْمُ الْحِزْبِيَّةَ. قَالَ: كَلِمَةً وَاحِدَةً؟ قَالَ: كَلِمَةً وَاحِدَةً. قَالَ: يَا عَمِّ، يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. فَقَالُوا: إِلَهًا وَاحِدًا؟ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْأَخْرَةِ، إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ. قَالَ: فَتَرَلَّ فِيهِمُ الْقُرْآنُ: ص وَالْقُرْآنُ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ إِلَى قَوْلِهِ: مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْأَخْرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ.⁷⁰⁵

⁷⁰⁴ Lebih detail tentang analisis kualitas riwayat-riwayat tersebut, lihat Pendahuluan.

⁷⁰⁵ Diriwayatkan oleh Aḥmad, at-Tirmiziyy, an-Nasā’iy, dan al-Ḥākim; semuanya dari jalur al-A’ masy dari Yaḥyā bin ‘Umārah (terkadang disebut: Yaḥyā bin ‘Abbād, terkadang disebut pula ‘Abbād atau ‘Ubādah) dari Sa’id bin Jubair dari Ibnu ‘Abbās. Sanad hadis ini sebetulnya masih diperdebatkan kesahihannya karena keberadaan Yaḥyā bin ‘Umārah.

Menurut al-Arna’ūt, Yaḥyā adalah perawi yang tidak diketahui statusnya (*majhūl*), meski Ibnu Ḥibbān memasukkannya ke dalam kategori perawi yang tepercaya (*ṣiqah*).

Ibnu ‘Abbās berkata, “Ketika Abū Ṭālib sakit, orang-orang Quraisy datang menjenguknya. Nabi pun tidak ketinggalan menjenguknya. Ketika beliau datang, di samping pembaringan Abū Ṭālib tersisa tempat duduk yang hanya muat untuk satu orang. Abū Jahl lalu bergegas menghalangi Nabi duduk di tempat itu. Mereka mengadukan Nabi kepada Abū Ṭālib (mereka merasa risih Nabi mengolok-olok tuhan-tuhan mereka). Abū Ṭālib lalu bertanya, ‘Wahai keponakanku, apa yang kauinginkan dari kaummu?’ Nabi menjawab, ‘Aku ingin mereka mengucapkan satu kalimat saja yang akan membuat orang Arab tunduk dan orang Ajam bersedia membayar pajak kepada mereka.’ Abū Ṭālib bertanya, ‘Hanya satu kalimat?’ Rasul menjawab, ‘Benar; hanya satu kalimat. Aku ingin mereka mengatakan *la ilāha illallāh, wahai pamanku.*’ Mendengar jawaban tersebut, mereka berkata, ‘Haruskah kami mengakui bahwa Tuhan Maha Esa? Kami tidak pernah mendengar hal ini dalam agama yang terakhir (Nasrani). Ini hanya kedustaan yang engkau buat-buat.’ Berkaitan dengan peristiwa ini turunlah firman Allah Ṣād, *wal-Qur’āni zīz-zikri balillazīna kafarū fi ‘izzatin wasyiqāq ... hingga firman-Nya mā sami’ nā bihāzā fil-millatil-ākhirati in hāzāa illakhtilāq.*”

At-Tirmiziy mengatakan hadis ini hasan. Ibnu Ḥibbān juga memasukkan hadis ini dalam kitab *Ṣaḥīḥ*-nya. Al-Ḥākim pun menilai sanad hadis ini sahih namun tidak diriwayatkan baik oleh al-Bukhāriy maupun Muslim. Penilaian ini disetujui oleh az-Ḍahabiy.⁷⁰⁶ Berda-

Karena itulah ia menilai sanad hadis ini daif. Al-Albāniy juga mengemukakan penilaian yang sama. Pendapat berbeda dikemukakan oleh al-Ḥākim. Menurutnya, sanad hadis ini sahih namun tidak diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dan Muslim. Pendapat ini disetujui oleh az-Ḍahabiy. Hal yang sama dikemukakan oleh Aḥmad Syākir. Menurutnya, Yahyā adalah perawi tepercaya; Ibnu Ḥibbān memasukkannya ke dalam kategori perawi *siqah*, dan al-Bukhāriy menulis biografinya dalam *at-Tārīkh al-Kabīr*, dan ia tidak menyebutkan adanya celaan terhadap Yahyā. Karena itu Aḥmad Syākir menilai sanad hadis ini sahih. Lihat: Aḥmad, *al-Musnad*, *taḥqīq* Aḥmad Syākir, jld. 2, hlm. 483, no. 2008; bandingkan dengan *taḥqīq* al-‘Arna’ūt, jld. 3, hlm. 458, no. 2008; at-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy*, *taḥqīq* al-Albāniy, dalam *Kitāb at-Tafsīr, Bāb wa min Sūrah Ṣād*, hlm. 730, no. 3232; an-Nasā’iy, *as-Sunan al-Kubrā*, dalam *Kitāb at-Tafsīr, Bāb Tafsīr Sūrah Ṣād*, jld. 10, hlm. 233–234, no. 11372; al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, dalam *Kitāb at-Tafsīr, Bāb Tafsīr Sūrah Ṣād*, jld. 2, hlm. 469, no. 3617.

Lihat pula: at-Ṭabariy, *Jāmi’ al-Bayān*, jld. 21, hlm. 149–150; Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr al-Qurān al-‘Aẓīm*, jld. 10, hlm. 3235. As-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy juga menisbatkan riwayat ini kepada Ibnu Abī Syaibah, ‘Abd bin Ḥumaid, Ibnu al-Munẓir, dan Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manšūr*, jld. 7, hlm. 142; asy-Syaukāniy, *Faḥ al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 480.

⁷⁰⁶ Ḥikmat bin Basyīr bin Yāsīn, *Mausū’ah as-Ṣaḥīḥ al-Masbūr min at-Tafsīr bi al-Ma’sūr*, (Madinah: Dār al-Ma’āshir, cet. I, 1999 M), jld. 4, hlm. 217.

sarkan riwayat ini dapat ditelusuri bahwa surah Ṣād turun sekitar 3 tahun sebelum hijrah, tepatnya sebelum peristiwa Isra Mikraj.⁷⁰⁷

Selain berdasarkan dua riwayat di atas, status makkiyah surah Ṣād dapat pula ditilik dari kandungannya. Bagian mukadimah surah ini berisi tiga tema besar yang lazim ditemui pada surah makkiyah, yakni tauhid, pewahyuan kepada Nabi Muhammad, dan penegasan tentang adanya hisab di akhirat. Usai mukadimah tersebut, surah ini lantas dilanjutkan dengan penyebutan kisah Nabi Daud, Sulaiman, dan Ayyub. Kisah-kisah ini ditujukan untuk menghibur Nabi Muhammad dan kaum mukmin atas perlakuan kejam kaum kafir Mekah kepada mereka; menjanjikan bahwa di balik ujian itu Allah menyediakan bagi kaum mukmin rahmat dan anugerah yang tiada tara.⁷⁰⁸ Ayat-ayat pada surah ini juga pendek-pendek dan susunan katanya begitu kuat. Dari kombinasi antara dalil *naqliy* dan *'aqliy* di atas dapat diyakini surah ini benar turun sebelum hijrah.

⁷⁰⁷ Lihat: Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 23, hlm. 202. Menurut riwayat yang masyhur, Abū Ṭālib wafat lebih dulu daripada Khadijah. Ada yang mengatakan Abū Ṭālib wafat 3 hari sebelum Khadijah, namun ada pula riwayat yang mengatakan Khadijah wafat 35 malam lebih dulu dibanding Abū Ṭālib. Lepas dari perdebatan siapa di antara keduanya yang wafat lebih dulu, diyakini keduanya wafat di tahun yang sama, yakni pada tahun ketiga menjelang hijrah Nabi ke Madinah. Lihat: Ibnu Ishāq, *Ṣīrah Ibnī Ishāq; al-Mubtada' wa al-Mab'as wa al-Magāzī*, (Fes: Maṭba'ah Muḥammad al-Khamīs, 1976 M), hlm. 227; Ibnu Hisyām, *as-Ṣīrah an-Nabawīyyah*, (Beirut: Dār Iḥyā' at-Turās al-'Arabīy, t.th.), jld. 2, hlm. 57; Ibnu Kaṣīr, *as-Ṣīrah an-Nabawīyyah*, (Beirut: Dār al-Ma'rīfah, t.th.), hlm. 122.

⁷⁰⁸ Lihat: Sayyid Quṭb, *Fi Zīlāl al-Qur'an*, jld. 5, hlm. 3004–3005.



Surah az-Zumar



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah az-Zumar ditetapkan dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia sebagai surah makkiyah. Ketetapan yang sama ditemukan pula dalam pada beberapa mushaf cetakan beberapa negara lain, seperti Arab Saudi, Mesir, Maroko, Libya, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Para ulama tafsir menyebutkan bahwa surah ini berstatus makkiyah. Tidak ada perbedaan pendapat di kalangan mereka dalam hal ini. Di antara mereka yang menetapkan surah ini makkiyah adalah al-Bagawiy, al-Qurṭubiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, dan Asy-Syaukāniy.⁷⁰⁹ Ulama tafsir yang lebih terkini, semisal Ibnu 'Āsyūr, juga mengemukakan pandangan yang sama.⁷¹⁰

Bila status surahnya tidak diperselisihkan, tidak demikian halnya status ayat per ayatnya. Dalam *Tafsir al-Qurṭubiy* didapati informasi bahwa ayat 23 dan 53, demikian juga ayat 54–59, berstatus madaniyah. As-Sakhāwiy dalam *Jamāl al-Qurrā'* juga menyebutkan ada ulama yang mengecualikan ayat ke-10. Sementara itu, as-Suyūṭiy

⁷⁰⁹ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 104; Ibnu Kaṣīr, *Tafsir Al-Qur'ān al-Azīm*, jld. 7, hlm. 121; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 15, hlm. 232; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 636; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 248; al-Qāṣimiy, *Mahāsin at-Ta'wīl*, jld. 9, hlm. 122.

⁷¹⁰ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 23, hlm. 311; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 50.

dalam *al-Itqān* menyebutkan total ada lima ayat yang dikecualikan dari status makkiyah oleh sebagian ulama, yakni ayat 10, 23, dan 53–55.⁷¹¹ Dengan demikian, ayat yang disinyalir berbeda status dari surahnya berjumlah 9 ayat, yakni firman-firman Allah berikut.

قُلْ يٰعِبَادِ اللّٰهِ اٰمِنُوْا اَتَقُوْا رَبَّكُمْ لِلَّذِيْنَ اٰحْسَنُوْا فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً ۗ
وَاَرْضُ اللّٰهِ وٰسِعَةٌ ۗ اِنَّمَا يُؤْتِي الصّٰبِرِيْنَ اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٠﴾

Katakanlah (Muhammad), “Wahai hamba-hamba-Ku yang beriman! Bertakwalah kepada Tuhanmu.” Bagi orang-orang yang berbuat baik di dunia ini akan memperoleh kebaikan. Dan bumi Allah itu luas. Hanya orang-orang yang bersabarlah yang disempurnakan pahalanya tanpa batas.

اللّٰهُ نَزَلَ اَحْسَنَ الْحَدِيْثِ كِتٰبًا مُّتَشٰبِهًا مَّثٰنِي ۙ تَقْسَعُ مِنْهُ جُلُوْدُ الَّذِيْنَ يٰحْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِيْۙنَ جُلُوْدُهُمْ وَقُلُوْبُهُمْ اِلٰى ذِكْرِ اللّٰهِ ذٰلِكَ هُدٰى اللّٰهُ يَهْدِيْۙ بِهٖ مِّنْ يَّشَآءُ ۗ وَمَنْ يُّضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ ﴿٤٣﴾

Allah telah menurunkan perkataan yang paling baik (yaitu) Al-Qur’an yang serupa (ayat-ayatnya) lagi berulang-ulang, gemetar karenanya kulit orang-orang yang takut kepada Tuhannya, kemudian menjadi tenang kulit dan hati mereka ketika mengingat Allah. Itulah petunjuk Allah, dengan Kitab itu Dia memberi petunjuk kepada siapa yang Dia kehendaki. Dan barangsiapa dibiarkan sesat oleh Allah, maka tidak seorang pun yang dapat memberi petunjuk. (az-Zumar / 39: 23)

قُلْ يٰعِبَادِي الَّذِيْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰۤى اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الدُّنُوْبَ جَمِيْعًا اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ﴿٥٢﴾ وَاٰنِيْبُوْا اِلٰى رَبِّكُمْ وَاَسٰلِمُوْا لَهٗ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاتِيَكُمْ الْعٰدَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُوْنَ ﴿٥٤﴾ وَاَتَّبِعُوْا اَحْسَنَ مَا اُنزِلَ اِلَيْكُمْ مِّنْ رَبِّكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاتِيَكُمْ الْعٰدَابُ بَعْتَةً ۗ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ﴿٥٥﴾ اَنْ تَقُوْلَ نَفْسٌ يُّحَسِرُنِيْ عَلٰى مَا فَرَطْتُ فِيْ جَنْبِ اللّٰهِ وَاِنْ كُنْتُ لِمِنَ السّٰخِرِيْنَ ﴿٥٦﴾ اَوْ تَقُوْلَ لَوْ اَنَّ اللّٰهَ هَدٰىنِيْ لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ ﴿٥٧﴾ اَوْ تَقُوْلَ حِيْنَ تَرٰى الْعٰدَابَ لَوْ اَنَّ لِيْ

⁷¹¹ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 52.

كَرَّةً فَآكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تَاكِ أَيَّتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ
وَكُنْتَ مِنَ الْكٰفِرِينَ ﴿٥٩﴾

Katakanlah, “Wahai hamba-hamba-Ku yang melampaui batas terhadap diri mereka sendiri! Janganlah kamu berputus asa dari rahmat Allah. Sesungguhnya Allah mengampuni dosa-dosa) semuanya. Sungguh, Dialah Yang Maha Pengampun, Maha Penyayang. Dan kembalilah kamu kepada Tuhanmu, dan berserah dirilah kepada-Nya sebelum datang azab kepadamu, kemudian kamu tidak dapat ditolong. Dan ikutilah sebaik-baik apa yang telah diturunkan kepadamu (Al-Qur’an) dari Tuhanmu sebelum datang azab kepadamu secara mendadak, sedang kamu tidak menyadarinya. agar jangan ada orang yang mengatakan, ‘Alangkah besar penyesalanku atas kelalaianku dalam (menunaikan kewajiban) terhadap Allah, dan sesungguhnya aku termasuk orang-orang yang memperolok-olokkan (agama Allah),’ atau (agar jangan) ada yang berkata, ‘Sekiranya Allah memberi petunjuk kepadaku tentulah aku termasuk orang-orang yang bertakwa,’ atau (agar jangan) ada yang berkata ketika melihat azab, ‘Sekiranya aku dapat kembali (ke dunia), tentu aku termasuk orang-orang yang berbuat baik.’ Sungguh, sebenarnya keterangan-keterangan-Ku telah datang kepadamu, tetapi kamu mendustakannya, malah kamu menyombongkan diri dan termasuk orang kafir.”

Kendati demikian, patut diketahui bahwa perdebatan pada status beberapa ayatnya tidak sama sekali memengaruhi status surah ini sebagai surah makkiyah.⁷¹²

C. Dalil Penetapan

Banyak dalil yang mendukung kemakkiyahan surah az-Zumar. Beberapa di antaranya bersumber dari riwayat (*naqliy*) dan yang lain bersumber dari analisis terhadap ciri khas serta kandungan surah ini (*‘aqliy*). Berikut beberapa dalil *naqliy* terkait kemakkiyahan surah az-Zumar.

1. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ، وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ

⁷¹² As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld.1, hlm. 52.

الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، وَكَانَ أَوَّلَ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ
الزَّمَرَ ... ثُمَّ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا ...⁷¹³

Ibnu 'Abbās berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur'an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur'an yang pertama-tama diturunkan adalah Iqra' Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq (al-'Alaq) ... lalu az-Zumar ... lalu Innā Arsalnā Nūḥan ...”

2. Riwayat dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ: اقْرَأْ
بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَالزَّمَرَ ...⁷¹⁴

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Surah-surah yang Allah turunkan di Mekah adalah Iqra' Bismi Rabbikal-lazī Khalaq ... dan az-Zumar ...”

Terkait pengecualian sembilan ayat di atas dari status makkiyah surahnya, banyak mufasir tidak menyebut dalil yang mendasari pengecualian ayat 10 dan 23 sehingga pendapat ini tidak bisa dikatakan valid. Sementara itu, ayat 53 dan seterusnya dikatakan madaniyah berdasarkan cerita dari Ibnu 'Abbās yang diriwayatkan melalui jalur 'Aṭā', tentang masuk Islamnya Waḥsiyy, seorang budak yang pada Perang Uhud membunuh paman Nabi, 'Abbās bin 'Abd al-Muṭṭalib.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى وَحْشِيِّ قَاتِلِ
حَمْرَةَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ: يَا مُحَمَّدُ، كَيْفَ تَدْعُونِي إِلَى دِينِكَ وَأَنْتَ
تَزْعُمُ أَنَّ مَنْ قَتَلَ أَوْ أَشْرَكَ أَوْ زَنَا يَلْقَى أَثَامًا يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَيُخْلَدُ فِيهِ مُهَانًا، وَأَنَا قَدْ صَنَعْتُ ذَلِكَ، فَهَلْ تَجِدُ لِي مِنْ رُحْصَةٍ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ

⁷¹³ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm. 33.

⁷¹⁴ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142

عَزَّ وَجَلَّ: {إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا}، فَقَالَ وَحِشِي: يَا مُحَمَّدُ، هَذَا شَرْطٌ شَدِيدٌ، إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا، فَلَعَنِي لَا أَقْدِرُ عَلَى هَذَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ}، فَقَالَ وَحِشِي: يَا مُحَمَّدُ، أَرَى بَعْدَ مَشِيئَةٍ فَلَا أَدْرِي يُغْفَرُ لِي أَمْ لَا، فَهَلْ عَيْرُ هَذَا؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ}، قَالَ وَحِشِي: هَذَا، فَجَاءَ فَأَسْلَمَ، فَقَالَ النَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِذَا أَصَبْنَا مَا أَصَابَ وَحِشِي؟ قَالَ: هِيَ لِلْمُسْلِمِينَ عَامَّةً.⁷¹⁵

Ibnu ‘Abbās berkata, “Rasulullah mengirim utusan kepada Wahsyiy, pembunuh Hamzah, guna mengajaknya masuk Islam. Ia lalu menulis surat untuk beliau yang berbunyi, ‘Wahai Rasulullah, bagaimana bisa engkau mengajakku masuk agamamu, sedangkan engkau mengatakan bahwa membunuh, berbuat syirik, dan berzina akan mendapat hukuman yang berat, dilipatgandakan azab untuknya pada hari kiamat, dan akan kekal dalam azab itu dalam keadaan terhina? Aku sudah pernah melakukan semua itu. Apakah ada keringanan untukku?’ Allah lalu menurunkan firman-Nya, illā man tāba wa āmana wa ‘amila ‘amalan ṣālihan fa-lā’ika yubaddilullāhu sayyi’ātihim ḥasanāt, wa kānallāhu gafūran raḥīmā. Wahsyiy menimpali, ‘Wahai Muhammad, keharusan beriman dan beramal saleh adalah syarat yang amat berat. Barangkali aku tidak mampu memenuhinya.’ Allah lalu menurunkan firman-Nya, innal-lāha lā yagfiru an yusraka bihī wa yagfiru mā dūna zālīka li man yasyā’. Wahsyiy menanggapi, ‘Wahai Muhammad, ada catatan bahwa ampunan itu harus atas kehendak Allah. Jadi, aku tidak yakin apakah aku akan diampuni atau tidak. Adakah ayat selain yang ini?’ Allah lalu menurunkan firman-Nya, yā ‘ibādiyal-lažina asrafū ‘alā anfusihim lā taqnaṭū min raḥmatillāhi innal-lāha yagfiruz-žunūba jamī’an innahū huwal-gafūrur-raḥīm. Wahsyiy berkata, ‘Ini yang aku inginkan.’ Ia pun

⁷¹⁵ Diriwayatkan oleh at-Tabrāniy. Lihat: *al-Mu’jam al-Kabīr*, jld. XI, hlm. 197, hadis no. 11480. Lihat pula: *al-Haiṣamiy, Majma’ az-Zawā’id*, jld. 10, hlm. 361, riwayat no. 17624. Lihat pula: Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 24, hlm. 40–41.

menghadap Nabi dan menyatakan masuk Islam. Para sahabat bertanya, 'Wahai Rasulullah, apakah ayat ini hanya berlaku bagi kami jika kami sudah melakukan apa yang sudah dilakukan oleh Wahsyiy?' Beliau menjawab, '(Tidak.) Ayat ini berlaku bagi semua muslim.'"

Peristiwa ini diriwayatkan oleh aṭ-Ṭabrānīy. Menurut penilaian al-Haiṣamiy, sanad riwayat ini daif karena di dalamnya ada perawi yang daif, bernama Abyan bin Sufyān. Ibnu 'Āsyūr juga menilai riwayat ini daif.

Berdasarkan studi Ibnu 'Āsyūr, ayat-ayat ini juga dikaitkan turunnya dengan cerita 'Umar bin al-Khaṭṭāb tentang dirinya dan Hisyām bin al-Āṣī bin Wā'il serta 'Ayyāsy bin Abī Rabī'ah. Mereka bertiga berjanji untuk bertemu pada esok hari di lokasi pemandian Bani Gifar guna bersama-sama hijrah ke Madinah. Pada akhirnya, Hisyām memutuskan untuk mengurungkan niat berhijrah, sedangkan 'Umar dan 'Ayyāsy tetap berangkat. Namun, sesampai di Quba, mereka disusul oleh Abū Jahl bin Hisyām dan al-Ḥārīs bin Hisyām, saudara seibu 'Ayyāsy. Abū Jahl dan al-Ḥārīs membujuk 'Ayyāsy untuk kembali ke Mekah demi sang ibu. 'Ayyāsy pun akhirnya terbujuk. Di tengah perjalanan ke Mekah, ia diikat oleh Abū Jahl dan al-Ḥārīs dan dipaksa masuk ke Mekah. Di sana ia dipaksa untuk murtad sehingga ia pun menyerah. Begitu mengetahui peristiwa itu, kaum muslim yang berhasil sampai di Madinah pun berkata dalam hati masing-masing bahwa Allah tidak akan mengampuni orang yang menjerumuskan dirinya ke dalam fitnah, begitu pun orang yang murtad kembali hanya karena bala yang menimpa mereka. Allah lalu menurunkan ayat-ayat di atas untuk menanggapi keyakinan mereka tersebut.⁷¹⁶

Selanjutnya, Ibnu 'Āsyūr mengatakan bahwa riwayat-riwayat ini, andapun sahih, lebih menunjukkan kecocokan antara kandungan suatu ayat dan sebuah peristiwa yang terjadi sehingga beberapa perawi menyangka peristiwa itulah sebab nuzul ayat tersebut. Ia

⁷¹⁶ Al-Bazzār, *al-Baḥr az-Zakḥkḥār*, jld. 1, hlm. 258, hadis no. 155. Usai menyebut hadis ini, al-Bazzār mengatakan bahwa hadis ini diriwayatkan dari Nabi hanya oleh 'Umar dan tidak ada yang meriwayatkan dari 'Umar secara bersambung kecuali dari sanad yang disebutkannya. Lihat pula: Al-Wāḥidiy, *Asbāb an-Nuzūl*, hlm. 384.

juga menampik kemadaniyahan ayat 10 surah ini. Menurutnya, berdasarkan riwayat yang ada, ayat ini turun sebelum hijrah kaum mukmin ke Habasyah, 5 tahun sebelum hijrah Nabi ke Madinah. Dengan demikian, ayat ini juga makkiyah, seperti halnya status surah yang memuatnya.⁷¹⁷

Terkait turunnya ayat 53 s.d. 59, dalam studi Ibnu ‘Āsyūr, lebih tepat apabila ayat-ayat tersebut turun di Mekah. Riwayat al-Bukhārī dan Muslim menunjukkan ayat-ayat ini turun untuk kaum musyrik Mekah.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ الشِّرْكِ كَانُوا قَدْ قَتَلُوا وَأَكْثَرُوا، وَزَنُوا وَأَكْثَرُوا، فَأَتَوْا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: إِنَّ الَّذِي تَقُولُ وَتَدْعُو إِلَيْهِ لِحَسَنٍ، لَوْ تَخَيَّرْنَا أَنْ لِمَا عَمِلْنَا كَفَّارَةً. فَنَزَلَ: {وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ} وَنَزَلَتْ: {قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ}.⁷¹⁸

Ibnu ‘Abbās menceritakan bahwa ada sekelompok kaum musyrik yang selama ini banyak melakukan pembunuhan dan perzinahan. Mereka kemudian menghadap Nabi Muhammad ṣallallāhu ‘alaihi wa sallam (untuk menyatakan masuk Islam, namun di hati kecil mereka tersisa kekhawatiran atas dosa-dosa yang telah mereka perbuat). Mereka berkata, “Kami mengakui apa yang kaukatakan dan dakwahkan adalah hal yang baik. Andai saja engkau dapat memberitahu kami kafarat (penghapus) atas dosa-dosa yang telah kami lakukan, (kami tidak akan ragu lagi untuk menyatakan masuk Islam).” Berkaitan dengan kejadian ini turunlah firman Allah, wallazīna lā yad‘ūna ma‘allāhi ilāhan ākhara walā yaqtulūnan-nafsalatī ḥarramallāhu illā bil-ḥaqqi walā yaznūn, dan firman Allah qul yā ‘ibādiyal-lazīna asrafū ‘alā anfusihim lā taqnatū min raḥmatillāh.

Riwayat inilah yang diyakini sebagai sebab turun ayat-ayat di atas. Menurut Ibnu ‘Āsyūr, tidak ada pertentangan antara riwayat ini

⁷¹⁷ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 23, hlm. 311–312

⁷¹⁸ Diriwayatkan oleh al-Bukhārī dan Muslim. Lihat: al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, dalam *Kitāb at-Taḥfīr, Bāb Qul Yā ‘Ibādiyal-Lazīna Asrafū ‘alā Anfusihim*, hlm. 1211, hadis no. 4810; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Kitāb al-Īmān, Bāb Kaun al-Islām Yahdim mā Qablah*, hlm. 113, hadis no. 122.

dengan riwayat dari ‘Umar di atas. Perkataan ‘Umar dalam riwayat itu bahwa ayat-ayat di atas turun terkait peristiwa tersebut berarti bahwa dirinya baru mendengarnya setelah berhijrah. Ayat itu sendiri turun di Mekah, namun ia tidak mendengarnya karena kesibukannya mempersiapkan diri untuk berhijrah. ‘Umar, yang berangkat ke Madinah lebih dulu, baru mendengar ayat tersebut di Madinah begitu Rasulullah tiba di sana setelah dirinya.⁷¹⁹ Alhasil, dari paparan di atas diyakini bahwa seluruh ayat dalam surah az-Zumar turun sebelum hijrah Nabi ke Madinah.

Sejalan dengan dalil-dalil *naqliy* di atas, pada surah az-Zumar juga dijumpai ciri dan kandungan yang lazim dijumpai pada surah makkiyah. Surah ini berisi penjelasan tentang dalil-dalil keesaan dan kekuasaan Allah dan kedahsyatan hari kiamat beserta berbagai kejadian di dalamnya. Surah ini juga menjelaskan tabiat orang-orang musyrik dan balasan yang akan mereka terima di akhirat. Tema-tema ini sesuai dengan dakwah Islam pada periode Mekah. Fase ini merupakan pijakan awal bagi penyebaran dan perkembangan Islam di tengah masyarakat yang jauh dari nilai ketuhanan. Oleh karena itu, Surah-surah yang turun pada periode ini lebih banyak ditujukan pada penanaman nilai-nilai akidah dan belum menjelaskan rincian tentang ibadah dan muamalah.

⁷¹⁹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 24, hlm. 41.

Surah Gāfir

A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah Gāfir ditetapkan sebagai surah makkiyah. Ketetapan yang sama dijumpai pula dalam beberapa mushaf terbitan negara-negara berpenduduk mayoritas muslim, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Sudah menjadi konsensus para mufasir bahwa surah Gāfir berstatus makkiyah, demikian kata Ibnu 'Aṭīyyah dan Ibnu 'Āsyūr. Di antara mereka yang mengatakan surah yang bernama lain Gāfir ini makkiyah adalah as-Sam'āniy, al-Bagāwiy, az-Zamakhsyariy, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, al-Baiḍāwiy, Ibnu Kaṣīr, asy-Syaukāniy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu 'Āsyūr.⁷²⁰ Abū Ishāq az-Zajjāj dalam *Ma'ānī al-Qur'ān* juga menyatakan bahwa seluruh surah *al-Ḥawāmīm* (surah-surah yang dibuka dengan kata Ḥā Mīm) berstatus makkiyah.⁷²¹

⁷²⁰ As-Sam'āniy, *Tafsīr al-Qur'ān*, jld. 5, hlm. 5; al-Bagāwiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 135; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 4, hlm. 545; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 29; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 15, hlm. 288; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 51; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-ʿAẓīm*, jld. 7, hlm. 27; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 550; al-Qāsimiy, *Mahāsin at-Ta'wīl*, jld. 8, hlm. 300; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 24, hlm. 41; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 24, hlm. 75.

⁷²¹ Abū Ishāq az-Zajjāj, *Ma'ānī al-Qur'ān*, (Beirut: 'Ālam al-Kutub, 1998), jld. 4, hlm. 365.

Seperti surah-surah sebelumnya, beberapa ayat dari surah ini juga dikatakan oleh sebagian ulama memiliki status yang berbeda dari status surahnya. Al-Hasan al-Baṣriy, misalnya, diriwayatkan mengatakan bahwa ayat 55 turun di Madinah, yakni firman Allah,

فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ
وَالْإِبْكَارِ ﴿٥٥﴾

Maka bersabarlah kamu, sesungguhnya janji Allah itu benar, dan mohonlah ampun untuk dosamu dan bertasbihlah seraya memuji Tuhanmu pada waktu petang dan pagi.

Menurutnya, ayat ini turun berkenaan dengan kewajiban salat lima waktu. Dalam pandangannya, kewajiban salat lima waktu dan detail penetapan waktunya baru diberlakukan di Madinah. Adapun salat yang diwajibkan di Mekah hanyalah dua waktu tanpa ditentukan waktu pelaksanaannya. Pandangan ini dibantah oleh Ibnu ‘Āsyūr. Menurutnya, pandangan ini dibangun di atas asumsi yang sangat lemah. Kewajiban salat lima waktu, dalam pandangan mayoritas ulama, sudah diberlakukan di Mekah berkaitan dengan peristiwa Isra dan Mikraj. Dengan demikian, kata ‘tasbih’ pada ayat ini lebih tepat dipahami sebagai tasbih dalam makna lahirnya, bukan dipahami sebagai salat lima waktu.⁷²²

Sementara itu, dalam riwayat dari Ibnu ‘Abbās dan Qatādah, seperti dikutip asy-Syaukāniy, dijumpai pengecualian ayat 56–57,

إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ
إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٥٦﴾
لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾

Sesungguhnya orang-orang yang memperdebatkan ayat-ayat Allah tanpa alasan (bukti) yang sampai kepada mereka, yang ada dalam dada mer-

⁷²² Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 24, hlm. 75.

eka hanyalah (keinginan akan) kebesaran yang tidak akan mereka capai, maka mintalah perlindungan kepada Allah. Sungguh, Dia Maha Mendengar, Maha Melihat. Sungguh, penciptaan langit dan bumi itu lebih besar daripada penciptaan manusia, akan tetapi kebanyakan manusia tidak mengetahui.

Asy-Syaukāniy tidak menjelaskan mengapa Ibnu ‘Abbās dan Qatādah berpendapat demikian.⁷²³ Sementara itu, dalam tafsir Ibnu Abī Ḥātim memang dijumpai dalil yang menunjukkan ayat ini turun di Madinah. Ibnu Abī Ḥātim meriwayatkan dari Abū al-‘Āliyah dan Ka‘b bahwa ayat-ayat di atas turun terkait percakapan antara Nabi dan kaum Yahudi dengan topik Dajjal. Mereka meyakini Dajjal akan muncul pada akhir zaman dari bangsa Yahudi dan bersamanya mereka akan menguasai dunia. Mereka pun mengagung-agungkannya.⁷²⁴

Meski diriwayatkan oleh Ibnu Abī Ḥātim, Ibnu Kašīr menilai riwayat itu sangat aneh dan dipaksakan. Ibnu ‘Āsyūr pun menilai pendapat ini menyimpang. Menurutnya, ayat dengan redaksi serupa dijumpai pada awal surah ini, tepatnya ayat keempat. Keduanya sama-sama berbicara perihal *al-jidāl fi āyātillāh* (perdebatan tentang ayat-ayat Allah). Bila ayat keempat ini merujuk pada kaum musyrik (Mekah), maka demikian pula ayat 56 di atas.⁷²⁵ Dengan demikian, didapati kesimpulan bahwa seluruh ayat dalam surah ini turun sebelum hijrah.

C. Dalil Penetapan

Di antara dalil-dalil *naqliy* yang menunjukkan kemadaniyahan surah Gāfir adalah sebagai berikut.

1. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ، وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ
الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ

⁷²³ Asy-Syaukāniy, *Faḥ al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 5690.

⁷²⁴ Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr al-Qur‘ān al-‘Aẓīm*, jld. 10, hlm. 32368, riwayat no. 18441 dan 18442.

⁷²⁵ Lihat: Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur‘ān al-‘Aẓīm*, jld. 7, hlm. 152; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 24, hlm. 76.

Ibnu 'Abbās berkata, “Berikut ini adalah daftar surah-surah Al-Qur'an yang diturunkan di Mekah dan surah-surah yang diturunkan di Madinah secara berurutan dari yang pertama turun. Surah Al-Qur'an yang pertama kali turun adalah Iqra' Bismi Rabbikal-laẓī Khalaq ... lalu Ḥā Mīm al-Mu'min ...”

2. Riwayat riwayat kedua dari Ibnu 'Abbās dan riwayat dari Samurah bin Jundab

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَسَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَا: أَنْزَلَتْ الْحَوَامِيمُ السَّبْعَ بِمَكَّةَ.⁷²⁷

Ibnu 'Abbās dan Samurah bin Jundab berkata, “Surah-surah Ḥawāmīm (yang diawali dengan lafal Ḥā Mīm) yang berjumlah tujuh diturunkan di Mekah.”

3. Riwayat dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ: إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَحَمَّ الْمُؤْمِنِينَ ...⁷²⁸

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Surah-surah yang Allah turunkan di Mekah adalah Iqra' Bismi Rabbikal-laẓī Khalaq ... dan Ḥā Mīm al-Mu'min ...

⁷²⁶ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 33. Riwayat serupa juga dikutip oleh as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy dari Ibnu 'Abbās dan Ibnu az-Zubair dari Ibnu Mardawaih. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 268; asy-Syaukāniy, *Faṭḥ al-Qaḍir*, jld. 4, hlm. 550.

⁷²⁷ Diriwayatkan dari Ibnu 'Abbās oleh an-Naḥḥās dan al-Baihaqiy; dan Ibnu Mardawaih seperti dikutip oleh as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy. Diriwayatkan pula dari Samurah bin Jundab oleh ad-Dailamiy; demikian juga oleh Ibnu Mardawaih seperti dikutip oleh as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy. Lihat: an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 611; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 268; asy-Syaukāniy, *Faṭḥ al-Qaḍir*, jld. 4, hlm. 550; Syīrawaih bin Syahradār ad-Dailamiy al-Hamadāniy (selanjutnya: ad-Dailamiy), *al-Firdaus bi Ma'sūr al-Khiṭāb (Musnad ad-Dailamiy)*, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyah, cet. I, 1986), jld. 4, hlm. 276, riwayat no. 6813.

⁷²⁸ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143.

Surah Gāfir termasuk kelompok surah yang diawali dengan huruf *tahajjiy*. Pada umumnya, kandungan surah-surah yang seperti ini berfokus pada upaya menjelaskan kebenaran Al-Qur'an sebagai kalam Allah yang diturunkan kepada Nabi Muhammad. Hal ini bertujuan menjawab tentangan dan keingkaran kaum kafir terhadap dakwah rasul. Setelah menjelaskan kebenaran Al-Qur'an, surah ini mengisahkan perdebatan orang-orang kafir terhadap Nabi Muhammad. Sifat dan perilaku mereka ini sama dengan umat-umat terdahulu yang juga mendustakan nabi-nabi mereka. Kisah para nabi dan umat terdahulu juga dipaparkan dalam surah ini sebagai pelajaran bagi orang-orang mukmin dan orang kafir. Surah ini juga berisi paparan tentang bukti-bukti kebesaran Allah, seperti penciptaan langit dan bumi, pemberian rezeki, dan lain-lain, sehingga hanya Dialah yang layak disembah dan dimintai pertolongan.

Kandungan-kandungan semacam ini lazim dijumpai dan menjadi ciri khas serta karakteristik surah-surah makkiyah. Surah-surah yang turun pada periode Mekah memang bertujuan menegaskan nilai-nilai tauhid di tengah masyarakat jahiliah. Dengan demikian, paduan antara dalil-dalil *naqliy* di atas dengan kandungan dan ciri khas surah Gāfir mendukung kategorisasi surah ini ke dalam golongan surah makkiyah.



Surah Fuṣṣilat



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Fuṣṣilat dalam Mushaf al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Hal ini sejalan dengan ketetapan pada mushaf-mushaf cetakan beberapa negara lainnya, seperti Arab Saudi, Libya, Maroko, Mesir dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Tidak dijumpai perbedaan pandangan di kalangan mufasir mengenai status surah ini. Para mufasir dari berbagai generasi seperti as-Sam'āniy, al-Bagāwiy, az-Zamakhsyariy, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, al-Baiḍāwiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, hingga asy-Syaukāniy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu 'Āsyūr menyatakan bahwa surah ini makkiyah.⁷²⁹ Karenanya, tidak salah bila al-Bagawiy, al-Qurṭubiy, dan Ibnu 'Atīyyah menyatakan hal ini sebagai ijmak seluruh ulama tafsir.⁷³⁰ Tidak seperti beberapa surah lain, tidak ada satu pun ayat dalam surah ini yang dikecualikan dari status makkiyah surahnya.

⁷²⁹ Lihat: as-Sam'āniy, *Tafsīr al-Qur'ān*, jld. 5, hlm. 36; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 161; az-Zamakhsyariy, *al-Kasasyāf*, jld. 4, hlm. 184; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Maṣīr*, jld. 4, hlm. 45; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 15, hlm. 337; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 66; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 7; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, jld. 7, hlm. 161; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 550; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, jld. 7, hlm. 280; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 24, hlm. 41; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 24, hlm. 228.

⁷³⁰ Al-Bagāwiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 161; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 15, hlm. 337; Ibnu 'Atīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 3.

Muhammad Sayyid Ṭanṭāwiy menegaskan, surah Fuṣṣilat termasuk salah satu surah makkiyah murni.⁷³¹

C. Dalil Penetapan

Ada beberapa dalil yang menunjukkan surah ini makkiyah, di antaranya:

1. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، وَكَانَ أَوَّلَ مَا أُنْزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ أَقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ حَمَّ الْمُؤْمِنِينَ ... ثُمَّ حَمَّ السَّجْدَةَ ...⁷³²

Ibnu ‘Abbās berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur’an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah Iqra’ Bismi Rabbikal-Laḥī Khalāq (al-‘Alaḡ) ... lalu Ḥā Mīm al-Mu’min ... lalu Ḥā Mīm as-Sajdah (Fuṣṣilat) ...”

2. Riwayat dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ أَقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَحَمَّ الْمُؤْمِنِينَ ... وَحَمَّ السَّجْدَةَ ...⁷³³

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Surah-surah yang Allah turunkan di Mekah adalah Iqra’ Bismi Rabbikal-laḥī Khalāq ... Ḥā Mīm al-Mu’min ... Ḥā Mīm as-Sajdah ...”

3. Riwayat kedua dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أُنْزِلَتْ الْحَوَامِيمُ السَّبْعُ بِمَكَّةَ.⁷³⁴

Ibnu ‘Abbās berkata, “Tujuh surah Ḥawāmīm (surah yang diawali kata ‘Ḥā Mīm’) diturunkan di Mekah.”

⁷³¹ Muhammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Taḥfīr al-Wasīf*, jld. 12, hlm. 321.

⁷³² Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā’il al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 33.

⁷³³ Al-Baihaqīy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7 hlm. 143.

⁷³⁴ Dikutip as-Suyūṭiy dari Ibnu Mardawaih dalam, *ad-Dur al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 268.

‘Abd bin H̄umaid dalam *Musnad*-nya, seperti dikutip al-Albāniy, juga menyebutkan bahwa Nabi membaca surah ini di hadapan seorang pemuka Quraisy, ‘Utbah bin Rabī’ah. Hal ini menunjukkan jika surah ini turun sebelum hijrah Nabi ke Madinah.

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: اجْتَمَعَتْ قُرَيْشٌ يَوْمًا فَقَالُوا: أَنْظَرُوا أَعْلَمَكُمْ بِالسِّحْرِ وَالْكَهَانَةِ وَالشَّعْرِ، فَلَيَاتِ هَذَا الرَّجُلَ الَّذِي فَرَّقَ جَمَاعَتَنَا وَشَتَّتْ أَمْرَنَا وَعَابَ دِينَنَا، فَلْيُكَلِّمَهُ وَلْيَنْظُرْ مَاذَا يَرُدُّ عَلَيْهِ؟ فَقَالُوا: مَا نَعْلَمُ أَحَدًا غَيْرَ عُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ. فَقَالُوا: أَنْتَ، يَا أَبَا الْوَلِيدِ. فَأَتَاهُ عُتْبَةُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَنْتَ خَيْرٌ أَمْ عَبْدُ اللَّهِ؟ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: أَنْتَ خَيْرٌ أَمْ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ؟ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: إِنْ كُنْتَ تَزْعُمُ أَنَّ هَؤُلَاءِ خَيْرٌ مِنْكَ فَقَدْ عَبَدُوا الْأَلِهَةَ الَّتِي عَبَتِ، وَإِنْ كُنْتَ تَزْعُمُ أَنَّكَ خَيْرٌ مِنْهُمْ فَتَكَلِّمْ حَتَّى نَسْمَعَ قَوْلَكَ، إِنَّا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا سَخْلَةً قَطُّ أَشَامَ عَلَى قَوْمِكَ مِنْكَ، فَفَرَّقْتَ جَمَاعَتَنَا وَشَتَّتْ أَمْرَنَا وَعَبَتِ دِينَنَا وَفَضَحْتَنَا فِي الْعَرَبِ حَتَّى لَقَدْ طَارَ فِيهِمْ أَنْ فِي قُرَيْشٍ سَاحِرًا وَأَنَّ فِي قُرَيْشٍ كَاهِنًا، وَاللَّهِ مَا نَنْتَظِرُ إِلَّا مِثْلَ صِيحَةِ الْحُبْلَى أَنْ يَقُومَ بَعْضُنَا إِلَى بَعْضٍ بِالسُّيُوفِ حَتَّى نَتَفَانِي، أَيُّهَا الرَّجُلُ، إِنْ كَانَ إِتْمَا بِكَ الْحَاجَةُ جَمْعَنَا لَكَ حَتَّى تَكُونَ أَعْنَى قُرَيْشٍ رَجُلًا وَاحِدًا، وَإِنْ كَانَ إِتْمَا بِكَ الْبَاءَةُ فَاخْتَرِ أَيَّ نِسَاءِ قُرَيْشٍ شِئْتَ فَلَنْزَوِجِكَ عَشْرًا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَرَعْتِ؟ قَالَ: نَعَمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. حَم. تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ... إِلَى أَنْ بَلَغَ: فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ}. فَقَالَ عُتْبَةُ: حَسْبُكَ مَا عِنْدَكَ غَيْرُ هَذَا؟ قَالَ: لَا ... ⁷³⁵

⁷³⁵ Muḥammad Nāṣir ad-Dīn al-Albāniy, *Ṣaḥīḥ as-Sīrah an-Nabawīyyah*, (Amman: al-Maktabah al-Islāmiyah, cet. I, t.th.), hlm. 160.

Jābir bin ‘Abdillāh berkata, “Suatu hari kaum Quraisy berkumpul. Mereka berdiskusi, ‘Mari kita cari siapa dari kita yang paling mahir dalam hal sihir, perdukunan, dan syair. Kita minta dia mendatangi dan berbicara dengan pria ini (Muhammad) yang telah memecah belah persatuan kita, merecoki urusan kita, dan menghina tuhan-tuhan kita. Kita ingin tahu bagaimana tanggapan Muhammad.’ Mereka berkata, ‘Tidak ada yang lebih pantas untuk itu selain ‘Utbah bin Rabi’ah.’ Mereka menunjuknya, ‘Kau, hai Abū al-Walīd.’ ‘Utbah lalu mendatangi Nabi dan berbicara, ‘Hai Muhammad, siapa yang lebih baik, dirimu ataukah ‘Abdullah (ayahmu)?’ Rasulullah diam saja. ‘Utbah berkata lagi, ‘Siapa yang lebih baik, dirimu ataukah ‘Abdul-Muṭṭalib (kakekmu)?’ Rasulullah pun diam saja. ‘Utbah berkata, ‘Jika engkau mengatakan bahwa mereka lebih baik darimu, sesungguhnya mereka telah menyembah tuhan-tuhan yang kauhina. Jika engkau mengira dirimu lebih baik daripada mereka, bicaralah. Kami ingin tahu apa yang ingin kausampaikan. Sungguh, kami tidak menemukan seekor bayi kambing pun yang lebih buruk di mata kaummu selain dirimu. Engkau telah memecah-belah persatuan kami, merecoki urusan kami, dan menghina tuhan-tuhan kami. Engkau juga menghina kami di seluruh Jazirah Arab, sampai-sampai mereka mengatakan bahwa ada seorang penyihir dan dukun di tengah kaum Quraisy. Demi Allah, yang kita semua tunggu hanyalah semacam teriakan wanita-wanita hamil ketika kita saling serang dengan pedang hingga kita semua musnah. Hai Muhammad, jika engkau punya hajat, kami akan kumpulkan harta untukmu sehingga engkau akan menjadi satu-satunya orang Quraisy yang paling kaya. Jika engkau ingin menikah, pilihlah wanita Quraisy mana pun yang kauinginkan, lalu kami akan menikahkanmu dengan sepuluh wanita sekaligus.’ Rasulullah bertanya, ‘Sudah selesai?’ ‘Utbah menjawab, ‘Sudah.’ Rasulullah lalu membaca firman Allah, Bismillāhir-rahmānir-rahīm. Hā mīm. Tanzīlun minar-rahmānir-rahīm. Kitābun fuṣṣilat āyātuhū Qur’ānan ‘arabiyyan li qaumin ya’lamūn ... hingga ayat fa in a’raḍū fa qul anzartukum ṣā’iqatan miṣla ṣā’iqati ‘ādin wa ṣamūd. ‘Utbah lalu bertanya, ‘Hanya inilah? Tidak adakah yang lain?’ Nabi menjawab, ‘Tidak ada.’ ...”

Demikianlah, dalil-dalil *naqliy* di atas mengukuhkan kemakkiyahan surah Fuṣṣilat. Dilihat dari sisi kandungannya pun surah ini memang sangat bernuansa surah makkiyah. Surah ini diawali huruf *tahajjiy*, lalu diikuti dengan penegasan tentang kebenaran Al-Qur’an sebagai kitab suci yang diturunkan oleh Allah dan ketidakmampuan orang-orang musyrik untuk membuat yang setara dengannya. Su-

rah ini juga berisi prinsip-prinsip keimanan lainnya, seperti bukti-bukti eksistensi dan kekuasaan Allah, azab dan bencana atas umat-umat terdahulu yang ingkar dan menentang ajakan para rasul Allah, seperti kaum 'Ad dan Samud; permohonan orang kafir pada hari kiamat untuk dikembalikan ke dunia, dan berita gembira dari malaikat kepada orang-orang beriman. Memperhatikan kandungan-kandungan ini, benar kiranya bila para mufasir memasukkan surah Fussilat ke dalam kelompok surah-surah makkiah.

Surah asy-Syūrā

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah asy-Syūrā ditetapkan dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia sebagai surah makkiyah. Hal ini sejalan dengan ketetapan pada mushaf-mushaf yang dicetak di beberapa negara lain, seperti Arab Saudi, Libya, Maroko, Mesir, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Penetapan surah asy-Syūrā sebagai surah makkiyah sesuai dengan pandangan para mufasir. Tidak ditemukan perbedaan pandangan mereka dalam hal ini. Mereka yang mengatakan demikian di antaranya adalah as-Sam'āniy, al-Bagāwiy, az-Zamakhsyariy, Ibnu 'Aṭiyyah, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, al-Baiḍāwiy, Ibnu Kašīr, asy-Syaukāniy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu 'Āsyūr.⁷³⁶

Perbedaan kecil dijumpai pada status ayatnya. Sejumlah ayat dikatakan madaniyah oleh para mufasir, namun rinciannya berbeda-beda. Menurut az-Zamakhsyariy, yang madaniyah adalah ayat 23–25

⁷³⁶ As-Sam'āniy, *Tafsīr al-Qur'ān*, jld. 5, hlm. 62; al-Bagāwiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 180; az-Zamakhsyariy, *al-Kasysyāf*, jld. 4, hlm. 213; Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 22; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 7, hlm. 270; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 16, hlm. 1; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 51; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 93; Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 7, hlm. 189; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 7, hlm. 746; al-Qāsimiy, *Mahāsin at-Ta'wīl*, jld. 7, hlm. 280; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 24, hlm. 41; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 25, hlm. 23.

dan 27.⁷³⁷ As-Sam‘āniy, menukil riwayat dari Muqātil, mengatakan bahwa ayat 23 dan 39 lah yang madaniyah.⁷³⁸ Sementara itu, dalam nukilan Ibnu ‘Atīyyah dari Qatādah, yang turun di Madinah adalah ayat 23–24 dan 39–41.⁷³⁹ Sitiran berbeda dikemukakan oleh as-Suyūṭiy. Ia menyatakan bahwa yang dikecualikan adalah ayat 24–27.⁷⁴⁰ Dengan demikian, total ada 8 ayat yang dikatakan madaniyah berdasarkan riwayat-riwayat ini. Ayat-ayat itu adalah firman Allah,

ذٰلِكَ الَّذِي يُبَيِّنُ اللهُ عِبَادَهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ۗ قُلْ لَا اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِلَّا الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰى ۗ وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نّٰزِدْ لَهُ فِيْهَا حُسْنًا اِنَّ اللهَ غَفُوْرٌ شَكُوْرٌ ﴿٢٣﴾ اَمْ يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰى عَلٰى اللهِ كَذِبًا ۗ اِنْ يَشَاِءِ اللهُ يَخْتِمْ عَلٰى قَلْبِكَ ۗ وَيَمْحُ اللهُ الْبٰطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمٰتِهٖ ۗ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ بِذٰتِ الصُّدُوْرِ ﴿٢٤﴾ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهٖ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئٰتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ﴿٢٥﴾ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَيَزِيْدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ ۗ وَالْكَافِرُوْنَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ﴿٢٦﴾ وَلَوْ بَسَطَ اللهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهٖ لَبَغَوْا فِي الْاَرْضِ وَلٰكِنْ يُنْزِلُ بِقَدْرِ مَا يَشَآءُ ۗ اِنَّهٗ يَعْۢبَدُهٗ حَيْرٌۭٔٓ بَصِيْرٌ ﴿٢٧﴾

Itulah (karunia) yang diberitahukan Allah untuk menggembirakan hamba-hamba-Nya yang beriman dan mengerjakan kebajikan. Katakanlah (Muhammad), “Aku tidak meminta kepadamu sesuatu imbalan pun atas seruanmu kecuali kasih sayang dalam kekeluargaan.” Dan barang siapa-pa mengerjakan kebaikan akan Kami tambahkan kebaikan baginya. Sungguh, Allah Maha Pengampun, Maha Mensyukuri. Ataukah mereka mengatakan, “Dia (Muhammad) telah mengada-adakan kebohongan tentang Allah.” Sekiranya Allah menghendaki niscaya Dia kunci hatimu. Dan Allah menghapus yang batil dan membenarkan yang benar dengan firman-Nya (Al-Qur’an). Sungguh, Dia Maha Mengetahui segala isi hati. Dan Dialah yang menerima tobat dari hamba-hamba-Nya dan memaafkan kesalahan-kesalahan dan mengetahui apa yang kamu kerjakan, dan Dia memperkenankan (doa) orang-orang yang beriman dan mengerjakan

⁷³⁷ Az-Zamakhshariy, *al-Kasysyāf*, jld. 4, hlm. 213.

⁷³⁸ As-Sam‘āniy, *Tafsīr al-Qur‘ān*, jld. 6, hlm. 62.

⁷³⁹ Ibnu ‘Atīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 22.

⁷⁴⁰ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur‘ān*, jld. 1, hlm. 53.

kebajikan serta menambah (pahala) kepada mereka dari karunia-Nya. Orang-orang yang ingkar akan mendapat azab yang sangat keras. Dan sekiranya Allah melapangkan rezeki kepada hamba-hamba-Nya niscaya mereka akan berbuat melampaui batas di bumi, tetapi Dia menurunkan dengan ukuran yang Dia kehendaki. Sungguh, Dia Mahateliti terhadap (keadaan) hamba-hamba-Nya, Maha Melihat.

وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٢٩﴾ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٣٠﴾ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيلٍ ﴿٣١﴾

Dan (bagi) orang-orang yang apabila mereka diperlakukan dengan zalim, mereka membela diri. Dan balasan suatu kejahatan adalah kejahatan yang setimpal, tetapi barangsiapa memaafkan dan berbuat baik (kepada orang yang berbuat jahat) maka pahalanya dari Allah. Sungguh, Dia tidak menyukai orang-orang zalim. Tetapi orang-orang yang membela diri setelah dizalimi, tidak ada alasan untuk menyalahkan mereka.

Menurut as-Suyūṭiy, kemadaniyahan ayat 23 dan seterusnya disandarkan pada riwayat yang dipercaya sebagai sebab nuzulnya. Ibnu Abī Hātim dan aṭ-Ṭabariy meriwayatkan,

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَتِ الْأَنْصَارُ: فَعَلْنَا وَفَعَلْنَا وَكَأَنَّهُمْ فَخَرُوا، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: لَنَا الْفَضْلُ عَلَيْكُمْ، فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَتَاهُمْ فِي مَجَالِسِهِمْ، فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، أَلَمْ تَكُونُوا أَدِلَّةً فَأَعَزَّكُمْ اللَّهُ؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: أَلَمْ تَكُونُوا ضَلَالًا فَهَدَاكُمْ اللَّهُ بِي؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: أَفَلَا تُحِبُّونِي؟ قَالُوا: مَا نَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَلَا تَقُولُونَ: أَلَمْ يُخْرِجَكَ قَوْمُكَ فَأَوَيْنَاكَ؟ أَوْ لَمْ يُكَدِّبُواكَ فَصَدَّقْنَاكَ؟ أَوْ لَمْ يَخْدُلُوكَ فَنَصَرْنَاكَ؟ فَمَا زَالَ يَقُولُ حَتَّى جَثَوْا عَلَى الرُّكْبِ وَقَالُوا: أَمْوَالَنَا وَمَا فِي أَيْدِينَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ، فَتَرَلَّتْ: {قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ

Ibnu ‘Abbās radiyallāhu ‘anhumā bercerita, “Kaum Ansar berkata, ‘Kami telah melakukan ini dan itu,’ seakan-akan mereka berbangga diri (atas jasa-jasa mereka kepada Rasulullah dan kaum Muhajirin).” Ibnu ‘Abbās radiyallāhu ‘anhumā lalu berkata, “Kami (kaum Muhajirin) mempunyai kelebihan atas kalian.” Sampailah peristiwa tersebut kepada Rasulullah sehingga beliau pun mendatangi mereka di majelis tersebut. Beliau bertanya, “Tidakkah kalian dulu hina, lalu Allah memuliakan kalian dengan diriku?” Mereka menjawab, “Benar, wahai Rasulullah.” Beliau bertanya lagi, “Tidakkah kalian dulu sesat, lalu Allah memberi kalian hidayah denganku?” Mereka menjawab, “Benar, wahai Rasulullah.” Beliau bertanya kembali, “Tidakkah kalian memberi tanggapan?” Mereka bertanya, “Apa yang harus kami ucapkan, wahai Rasulullah?” Beliau menjawab, “Mengapa kalian tidak menanggapi ucapanku dengan berkata, ‘Bukankah engkau dulu diusir oleh kaummu, lalu kami menampungmu? Bukankah mereka mendustakanmu, lalu kami yang memercayaimu? Bukankah mereka menghinakanmu, lalu kami menolongmu?’” Rasulullah terus saja berkata sampai mereka jatuh tersimpuh seraya berkata, “Akan kami serahkan harta-harta dan apa saja yang kami miliki kepada Allah dan rasul-Nya.” Lalu, turunlah ayat, *qul lā as’alukum ‘alaihi ajran illal-mawaddata fil-qurbā.*”

Riwayat yang mengaitkan turunnya ayat-ayat di atas dengan kaum Ansar juga terekam dalam riwayat at-Ṭabrāniy, meski alur ceritanya berbeda.⁷⁴² At-Ṭabariy tampak lebih setuju mengaitkan ayat ini dengan kaum Quraisy. Ia menyebut riwayat yang menunjukkan hal itu lebih dulu daripada riwayat yang mengaitkan turunnya ayat di atas dengan kaum Ansar. Dengan demikian, ayat ini tetaplah makkiyah dan maknanya adalah bahwa Nabi tidak menginginkan imbalan apa pun dari mereka atas dakwahnya. Beliau hanya ingin agar mereka tetap mengasihinya dalam kerangka hubungan keke-

⁷⁴¹ Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, jld. 10, hlm. 3276, riwayat no. 18472; at-Ṭabariy, *Jāmi‘ al-Bayān*, jld. 21, hlm. 528.

⁷⁴² Lihat: at-Ṭabrāniy, *al-Mu‘jam al-Kabīr*, jld. 12, hlm. 33, riwayat no. 12384. Riwayat ini dinilai daif oleh al-Haiṣamiy, *Majma‘ az-Zawā‘id*, (Kairo: Maktabah al-Qudsiy, 1994), jld. 7, hlm. 103, riwayat no. 11324. Menurut ‘Abd ar-Razzāq al-Mahdiy dalam *taḥqīq*-nya atas *Lubāb an-Nuqūl* juga mengatakan sanad riwayat ini sangat lemah karena ada perawinya yang matruk dan ada pula yang daif. Lihat: as-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl*, *taḥqīq* ‘Abd ar-Razzāq al-Mahdiy, hlm. 207.

rabatan antara beliau dan kaum Quraisy.⁷⁴³ Ibnu Kaṣīr juga berpendapat demikian. Menurutnya, pengecualian beberapa ayatnya, sebagaimana pendapat sebagian ulama, perlu ditinjau ulang. Selain konteks yang tidak mendukung, ia menganggap validitas riwayat-riwayat yang menyatakan kemadaniyahan ayat-ayat tersebut begitu lemah.⁷⁴⁴ Ibnu ‘Āsyūr pun setuju dengan para pendahulunya. Dengan memperhatikan susunannya, ayat ini menginformasikan bahwa Nabi tidak meminta balasan apa pun atas Al-Qur’an yang disampaikan kepada kaum Quraisy selain agar diperlakukan dengan baik dan tidak dimusuhi karena adanya hubungan kekerabatan antara beliau dengan merka. Ibnu ‘Āsyūr juga menilai riwayat yang mengaitkan turunnya ayat ini dengan kaum Ansar sangat lemah.⁷⁴⁵

Sementara itu, asumsi kemadaniyahan ayat ke-27 dikaitkan dengan Ahluṣṣuffah, orang-orang miskin yang tinggal di Masjid Nabawi. Al-Ḥākim dan al-Baihaqiy meriwayatkan,

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: مَا أَصْبَحَ بِالْكُوفَةِ أَحَدٌ إِلَّا نَاعِمٌ، إِنَّ أَدْنَاهُمْ مَنْزِلَةً يَشْرَبُ مِنْ مَاءِ الْفُرَاتِ وَيَجْلِسُ فِي الظِّلِّ وَيَأْكُلُ مِنَ الثُّبْرِ، وَإِنَّمَا أَنْزَلْتُ هَذِهِ الْآيَةَ فِي أَهْلِ الصُّفَّةِ: {وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَعَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ} وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ قَالُوا: لَوْ أَنَّ لَنَا؛ فَتَمَتَّوْا الدُّنْيَا.⁷⁴⁶

‘Aliy bin Abī Ṭālib berkata, “Semua penduduk Kufah hidup dengan nyaman dan sejahtera. Betapa tidak; orang paling miskin di antara mereka

⁷⁴³ Lihat: aṭ-Ṭabariy, *Jāmi‘ al-Bayān*, jld. 21, hlm. 525 dan seterusnya.

⁷⁴⁴ Lihat: Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, jld. 7, hlm. 200.

⁷⁴⁵ Lihat: Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 25, hlm. 84.

⁷⁴⁶ Diriwayatkan oleh al-Ḥākim dan al-Baihaqiy. al-Ḥākim menilai sanad hadis ini sahih, sedangkan az-Zāhabiy mengatakan bahwa hadis ini sahih sesuai syarat al-Bukhāriy dan Muslim. Mukhtār Aḥmad an-Nadawiy dalam *tahqīq*-nya atas *Syū‘ab al-Īmān* mengatakan bahwa semua perawi hadis ini tepercaya. Lihat: al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, dalam *Kitāb at-Tafsīr, Bāb Tafsīr Sūrah Ḥā Mim ‘Atn Sin Qāf*, jld. 2, hlm. 483, hadis no. 3663; al-Baihaqiy, *Syū‘ab al-Īmān*, jld. 12, hlm. 535, hadis no. 9848. Menurut al-Haiṣamiy, hadis ini diriwayatkan oleh aṭ-Ṭabrāniy dari para perawi yang tercantum dalam dua kitab sahih: *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy* dan *Ṣaḥīḥ Muslim*. Namun demikian, penulis belum menemukan riwayat dengan redaksi demikian dalam kitab *Mu‘jam* karya aṭ-Ṭabrāniy. Lihat: al-Haiṣamiy, *Majma‘ az-Zawā‘id*, jld. 7, hlm. 165, hadis no. 11329.

saja minum dari Sungai Efrat (yang sangat jernih), tinggal di tempat yang teduh (nyaman), dan mengonsumsi makanan berbahan gandum. Sungguh firman Allah, walau basatallāhur-rizqa li'ibādihī labagau fil-arḍi walākin yunazzilu biqadarin mā yasyā' turun terkait Ahluṣṣuffah. Ketika itu mereka berandai-andai menjadi orang kaya dan mempunyai harta yang berlimpah.”

Diriwayatkan pula dari Khabbāb bin al-Aratt bahwa ayat ini turun untuk menegur kaum Ansar yang berharap diberi harta sebanyak milik Bani Nadir, Bani Quraizah, dan Bani Qainuqa'.⁷⁴⁷ Kedua riwayat ini mempunyai cela. Riwayat pertama, meski dinilai sahih oleh al-Ḥākim dan disetujui oleh az-Ẓahabiy, namun penilaian ini diyakini hanya berdasarkan sisi lahirnya saja. Bila diteliti lebih jauh, riwayat ini daif karena ada cacat pada sisi ketersambungan sanadnya, di mana salah satu perawi dinilai tidak mendengar langsung riwayat itu dari perawi sebelumnya, melainkan dari perawi yang disembunyikannya—biasanya karena kedaifannya.⁷⁴⁸ Tujuannya adalah mengesankan bahwa sanad riwayat yang sejatinya daif itu sahih.

Sementara itu, riwayat dari Khabbāb, andaikata sahih pun, cenderung merefleksikan pemahaman pribadinya atas ayat dimaksud. Kata Ibnu 'Āsyūr, ayat ini makkiyah, sedangkan Khabbāb adalah seorang Ansar. Bisa jadi, ia mendengar kaum Ansar bertamsil dengan ayat ini, sementara ia tidak pernah mendengar ayat itu sebelumnya sehingga mengiranya turun terkait kaum Ansar.⁷⁴⁹

Ayat terakhir yang dikesualikan dari status makkiyah adalah ayat 39–41. Ibnu al-Faras dan as-Sam'āniy menisbahkan pendapat ini

⁷⁴⁷ Lihat: al-Wahidīy, *Asbāb an-Nuzūl*, hlm. 291.

⁷⁴⁸ Menurut 'Abd ar-Razzāq al-Mahdiy, penilaian sahih al-Ḥākim hanya berdasar pada sisi lahir riwayat ini. Sanad riwayat ini menurut 'Abd ar-Razzāq daif karena al-A'masy meriwayatkannya dari Mujāhid dengan redaksi 'an (dari), bukan dengan *ḥaddasānī* (bercerita kepadaku). Al-A'masy terkenal dengan *tadlīs*-nya (menyembunyikan kedaifan riwayat, baik pada sisi sanad maupun matan), dan ia mendengar hanya empat riwayat secara langsung dari Mujāhid, dan riwayat ini bukan salah satunya. Dari sisi redaksinya, lanjut 'Abd ar-Razzāq, riwayat ini mungkar karena ayat ini makkiyah. Lihat: as-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl, taḥqīq* 'Abd ar-Razzāq al-Mahdiy, hlm. 207.

⁷⁴⁹ Lihat: Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 25, hlm. 93. Ia juga menilai sanad riwayat dari 'Aliy yang disebut sebelumnya sebagai riwayat yang daif.

kepada Muqātil.⁷⁵⁰ Yang mendasari pendapat ini adalah riwayat yang mengaitkan turunnya ayat di tersebut dengan Abū Bakr. Riwayat ini dikutip oleh as-Sam‘āniy dari al-Kalbiy serta al-Qurṭubiy dari al-Kalbiy dan al-Farrā’. Dikisahkan bahwa seorang pria Ansar berkata tidak pantas kepada Abū Bakr di hadapan Nabi. Abū Bakr diam saja, demikian juga Nabi. Beberapa lama kemudian Abū Bakr menanggapi perkataan kasar pria itu dan Nabi pun akhirnya beranjak dengan muka masam. Abū Bakr segera menyusul beliau dan bertanya, “Wahai Rasulullah, perlakuanmu kepadaku lebih menyakitkanku daripada ada yang dilakukan pria tadi. Dia berkata kasar kepadaku. Aku diam dan engkau pun tidak memarahinya. Akan tetapi, ketika aku membalasnya, engkau pergi dengan muka masam.” Nabi menjawab, “Seorang malaikat membalas perkataannya kepadamu ketika engkau diam. Namun, begitu kaubalas perlakuannya kepadamu, pergilah malaikat itu. Aku pun ikut pergi.” Allah lalu menurunkan ayat *wallażīna iżā aṣābahumul-baġyu hum yantaşirūn*.⁷⁵¹

Riwayat ini tidak disebutkan beserta sanadnya sehingga sulit dinilai kadar kesahihannya. Akan tetapi, di mata para ulama hadis, al-Kalbiy adalah perawi yang sangat lemah. Dalam *al-Majrūhīn*, Ibnu Ḥibbān banyak menukil pandangan para ulama, semisal Aḥmad bin Ḥanbal dan Abū Ḥātim ar-Rāziy, terkait al-Kalbiy yang intinya bahwa riwayat hadis darinya tidak bisa dijadikan hujah, demikian pula tafsirnya.⁷⁵² Sementara itu, al-Farrā’ adalah perawi yang *siqah*. Akan tetapi, dia tidak menyertakan sanad ketika menyebut riwayat di atas. Muncul dugaan riwayat itu juga bersumber dari al-Kalbiy karena al-Farrā’ dalam bukunya, *Ma‘ānī al-Qur‘ān*, banyak menukil riwayat al-Kalbiy, baik melalui jalur Ḥibbān bin ‘Aliy al-‘Anaziy mau-

⁷⁵⁰ Abū Muḥammad ‘Abd al-Mun‘im bin ‘Abd ar-Raḥīm al-Andalusiy (selanjutnya: Ibnu al-Faras), *Aḥkām al-Qur‘ān*, (Beirut: Dār Ibni Ḥazm, cet. I, 2006), jld. 3, hlm. 465; as-Sam‘āniy, *Tafsīr al-Qur‘ān*, jld. 5, hlm. 62.

⁷⁵¹ As-Sam‘āniy, *Tafsīr al-Qur‘ān*, jld. 5, hlm. 82; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Aḥkām al-Qur‘ān*, jld. 16, hlm. 44. Lihat pula: Abū Zakariyā Yaḥyā bin Ziyād al-Farrā’ (selanjutnya: al-Farrā’), *Ma‘ānī Al-Qur‘ān*, (Beirut: ‘Ālam al-Kutub, cet. III, 1983), jld. 3, hlm. 25.

⁷⁵² Nama lengkap al-Kalbiy adalah Muḥammad bin as-Sā‘ib al-Kalbiy. Lihat: Ibnu Ḥibbān, *Kitāb al-Majrūhīn min al-Muḥaddiṣīn*, (Riyad: Dār aṣ-Ṣamī‘iy, cet. I, 2000), jld. 2, hlm. 262–265. Lihat pula: Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta‘ḍīl*, (Beirut: Dār Iḥyā’ at-Turās al-‘Arabiy, cet. I, 1952), jld. 7, hlm. 270 dan seterusnya.

pun Abū Bakr bin ‘Ayyāsy. Bila benar demikian, apa yang dikemukakan oleh al-Farrā’ dinilai daif.

Karena lemahnya dalil-dalil yang mendasari pengecualian ayat-ayat diatas, tidak salah apabila Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy menegaskan bahwa surah as-Syūrā termasuk surah makkiyah murni.⁷⁵³

C. Dalil Penetapan

Kemakkiyahan surah asy-Syūrā didasarkan pada beberapa dalil *naqliy* dan *naqliy*. Di antaranya adalah:

1. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ
الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ أَقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ
حَمَّ الْمُؤْمِنِينَ ... ثُمَّ حَمَّ عَسَقَ ...⁷⁵⁴

Ibnu ‘Abbās berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur’an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah Iqra’ Bismi Rabbikal-Laḥī Khalaq (al-‘Alaḥ) ... lalu Ḥā Mīm al-Mu’min ... lalu Ḥā Mīm ‘Ain Sīn Qāf (asy-Syūrā) ...”

2. Riwayat dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أُنزِلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ أَقْرَأُ بِاسْمِ
رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَحَمَّ الْمُؤْمِنِينَ ... وَحَمَّ عَسَقَ ...⁷⁵⁵

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Surah-surah yang Al-lah turunkan di Mekah adalah Iqra’ Bismi Rabbikal-laḥī Khalaq ... Ḥā Mīm al-Mu’min ... Ḥā Mīm ‘Ain Sīn Qāf (asy-Syūrā) ...”

3. Riwayat kedua dari Ibnu ‘Abbās

⁷⁵³ Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Taḥfīr al-Wasīf*, jld. 13, hlm. 7.

⁷⁵⁴ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā’il al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 33.

⁷⁵⁵ Al-Baihaqīy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7 hlm. 143.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أُنزِلَتْ الْحَوَامِيمُ السَّبْعُ بِمَكَّةَ.⁷⁵⁶

Tujuh surah Ḥawāmīm (surah yang diawali kata 'Hā Mīm') diturunkan di Mekah.

Kandungan surah asy-Syūrā juga lekat dengan ciri-ciri surah makkiyah. Surah ini berisi penjelasan tentang prinsip-prinsip keimanan, meliputi dalil tentang keesaan Allah berupa kejadian di langit dan bumi semisal seperti hujan, pelayaran kapal di laut, sebagainya; bagaimana Allah memberi rezeki kepada hamba-Nya dengan ukuran tertentu sesuai kemaslahatan mereka dan hikmah serta ilmu-Nya; bahwa Dia memberikan anak laki-laki dan perempuan kepada siapa yang dikehendaki-Nya atau menjadikan seseorang mandul; cara-cara Allah menyampaikan perkataan-Nya kepada manusia; serta penegasan tentang kesamaan pokok-pokok agama yang dibawa para rasul. Selain itu, surah ini juga menggambarkan keadaan orang-orang kafir dan orang-orang mukmin di akhirat. Surah ini berisi anjuran memberi maaf. Andaikata terpaksa membalas, maka itu harus dilakukan tanpa melampaui batas. Dari isi dan kandungannya, dapat disimpulkan bahwa surah ini tergolong surah makkiyah.

⁷⁵⁶ Dikutip as-Suyūṭiy dari Ibnu Mardawaih dalam, *ad-Dur al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 268.



Surah az-Zukhruf



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah az-Zukhruf ditetapkan sebagai surah makkiyah. Beberapa mushaf lain dari negara berpenduduk mayoritas muslim di Asia dan Afrika, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko, juga berisi ketetapan yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Penetapan status surah az-Zukhruf sebagai surah makkiyah pada mushaf-mushaf Al-Qur'an di atas sejalan dengan keterangan para mufasir. Al-Bagawiy, al-Baiḍāwiy, Ibnu Kaṣīr, al-Bantaniy, dan Sayyid Quṭb adalah beberapa mufasir yang mengatakan demikian.⁷⁵⁷

Ada pula yang secara sarif menyebut adanya konsensus dalam hal tersebut, seperti Ibnu 'Aṭiyyah, Ibnu al-Jauziy, dan al-Qurṭubiy. Bedanya, Ibnu 'Aṭiyyah tidak menyebut adanya ayat yang dikecualikan dari status tersebut, tidak seperti Ibnu al-Jauziy dan al-Qurṭubiy. Keduanya mengutip riwayat dari Muqātil yang mengatakan ayat ke-45 dari surah ini diturunkan di Madinah. Pandangan Ibnu 'Aṭiyyah ini kemudian disetujui oleh Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy. Menurutny, keseluruhan ayat pada surah ini berstatus makkiyah.⁷⁵⁸

⁷⁵⁷ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 202; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 86; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, jld. 7, hlm. 200; Nawawi al-Bantaniy, *Marāḥ Labīd*, jld. 2, hlm. 379; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur'ān*, jld. 5, hlm. 3173.

⁷⁵⁸ Lihat: Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 45. Bandingkan dengan: Ibnu

C. Dalil Penetapan

Penyematan status makkiyah pada surah az-Zukhruf disandarkan pada dua dalil, *naqliy* dan *'aqliy*. Dalil *naqliy* yang banyak dikutip oleh para mufasir adalah riwayat berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ بِمَكَّةَ سُورَةُ حَمِّ الزُّخْرُفِ.⁷⁵⁹

Ibnu 'Abbās raḍiyallāhu 'anhumā berkata, “Surah Ḥā Mīm az-Zukhruf turun di Mekah.”

Dalil ini, seperti dalil serupa dalam surah-surah sebelumnya, di-riwayatkan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, dan al-Baihaqiy. Semua riwayat ini disampaikan melalui sanad yang berpangkal Ibnu 'Abbās. Seperti dikatakan as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy, riwayat serupa disampaikan pula oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu 'Abbās.

Terlepas dari daifnya sanad Ibnu aḍ-Ḍurais dan al-Baihaqiy, serta perdebatan tentang daif atau hasannya sanad an-Naḥḥās,⁷⁶⁰ riwayat-riwayat ini tetap dijadikan dalil karena ada riwayat serupa dari jalur lain, yang minimal berkualitas hasan, yang memperkuat posisinya. Misalnya riwayat Abū 'Amr ad-Dāniy dalam *al-Bayān* dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid, dan riwayat al-Baihaqiy dalam *Dalā'il an-Nubuwwah* melalui sanad yang berpangkal pada 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy.

Demikianlah status makkiyah surah az-Zukhruf ditilik dari sisi dalil *naqliy*. Adapun dari sisi dalil *'aqliy*, kandungan surah ini berkisar pada: (1) penegasan bahwa Al-Qur'an berasal dari Lauh Mahfuz; (2)

al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 72; al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 6, hlm. 61. Lihat pula: Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwi, *at-Taḥfīr al-Wasīf*, jld. 13, hlm. 55.

⁷⁵⁹ Diriwayatkan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, ad-Dāniy, dan al-Baihaqiy. Ini adalah asar yang sudah disebut pada Pendahuluan. Kualitas sanad masing-masing juga sudah dijabarkan pada bahasan tentang surah tersebut. Lihat: Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'an*, hlm. 33; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 611; ad-Dāniy, *Al-Bayān*, hlm. 135–136; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143. As-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy menyebut bahwa asar serupa juga diriwayatkan oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu Abbās. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 365; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 45, hlm. 626.

⁷⁶⁰ Lebih detail tentang analisis kualitas riwayat-riwayat tersebut, lihat Pendahuluan.

Nabi Isa hanya seorang hamba Allah dan hanya Allah-lah yang patut disembah; (3) keterangan mengenai kenikmatan di surga dan siksa di neraka; (4) Allah tidak mempunyai anak; (4) kisah Nabi Ibrahim, Musa, dan Isa sebagai pelipur lara bagi Nabi Muhammad; dan (5) pengakuan orang musyrik bahwa Allahlah pencipta makhluk, namun mereka tetap enggan mengesakan-Nya.⁷⁶¹ Merujuk pada studi para ulama, topik-topik ini lazim dijumpai pada surah-surah makkiyah.

Meski para ulama sepakat memasukkan surah az-Zukhruf ke golongan surah makkiyah, di antara mereka ada yang mengecualikan ayat ke-45 surah ini dari status tersebut. Berikut beberapa kutipan tentang status ayat itu.

1. Riwayat pertama dari Muqātil mengatakan ayat tersebut turun di Madinah. Pernyataan ini dikutip misalnya oleh Ibnu al-Jauziy dan al-Qurtubiy. As-Suyūṭiy juga mengutip riwayat ini tanpa menyebut sumbernya.⁷⁶²
2. Riwayat kedua dari Muqātil menjelaskan ayat ini turun di Baitul-maqdis. Riwayat ini dikutip misalnya oleh aṭ-Ṭabarsiy. Kutipan dari Muqātil ini senada dengan riwayat yang dikutip oleh Ibnu ‘Āsyūr dari Qatādah dan ‘Abdurrahmān bin Zaid bin Aslam.⁷⁶³
3. Riwayat dari Hibatullāh al-Mufassir mengatakan bahwa ayat ini tidak diturunkan di bumi dan tidak pula di langit. Demikian dikutip oleh Ibnu al-‘Arabiy. Barangkali riwayat inilah yang dimaksud oleh as-Suyūṭiy ketika menyebut adanya riwayat yang mengatakan ayat ini turun di langit.⁷⁶⁴

Riwayat pertama dari Muqātil dikutip oleh para mufasir tanpa disertai sanad sehingga sangat sulit menilai sahih-tidaknya riwayat tersebut. Namun, dilihat dari kandungannya, ayat ini lebih kental nuansa kemakkiyahannya karena berbicara tentang tauhid yang di-

⁷⁶¹ Departemen Agama RI, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jilid. 9, hlm. 82.

⁷⁶² Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 72; al-Qurtubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur’an*, jld. 6, hlm. 61; dan as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 100.

⁷⁶³ Aṭ-Ṭabarsiy, *Majma‘ al-Bayān*, (Beirut: Dār al-Murtaḍā, cet. I, 2006), jld. 9, hlm. 51. Lihat pula: Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 25, hlm. 157.

⁷⁶⁴ Ibnu al-‘Arabiy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 16.

ajarkan oleh rasul-rasul sebelum Nabi Muhammad. Sementara itu, riwayat yang menjelaskan bahwa ayat ini turun di Baitulmaqdis, andaikata berkualitas sahih, hal itu tidak menafikan kemakkiyahan ayat tersebut.⁷⁶⁵ Peristiwa Isra ke Baitulmaqdis terjadi sebelum Nabi berhijrah ke Madinah, sedangkan yang dimaksud dengan ayat makkiyah adalah yang diturunkan sebelum hijrah.

Demikian pula bila dikatakan bahwa ayat tersebut turun di antara langit dan bumi. Bila yang dimaksud adalah waktu ketika Nabi Muhammad dimikrajkan ke langit, peristiwa tersebut juga terjadi sebelum Nabi berhijrah dan dengan demikian ayat ini diakui sebagai ayat makkiyah. Barangkali pertimbangan inilah yang mendorong Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy dengan tegas mengatakan bahwa surah az-Zukhruf termasuk surah yang murni makkiyah, tanpa ada ayat yang dikecualikan.⁷⁶⁶

⁷⁶⁵ Terkait penjelasan Ibnu ‘Āsyūr atas riwayat tersebut, lihat: Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 25, hlm. 157.

⁷⁶⁶ Mengenai penegasan Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy terkait hal ini, lihat: Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Taḥsīn al-Wasīṭ*, jld. 13, hlm. 55.



Surah ad-Dukhān



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Standar Indonesia, surah ad-Dukhān ditetapkan sebagai surah makkiyah. Ketetapan yang sama juga ditemukan dalam mushaf-mushaf terbitan negara-negara berpenduduk mayoritas muslim lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko.

B. Pandangan Mufasir

Penetapan surah ad-Dukhān sebagai surah makkiyah sejalan dengan pendapat para mufasir, dari klasik hingga kontemporer. Al-Wāḥidiy, al-Bagawiy, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, al-Ālūsiy, al-Marāgiy, hingga Sayyid Quṭb dan Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiyy adalah beberapa mufasir yang berpandangan demikian.⁷⁶⁷ Al-Qurṭubiy bahkan dengan tegas menerangkan kemakkiyahan surah ini sudah menjadi konsensus ulama.⁷⁶⁸

Tidak seperti status surah secara global, status ayat-ayatnya secara individual masih diperdebatkan. Ibnu ‘Aṭiyyah dan Ibnu al-Jauziy mengatakan, keseluruhan ayat dalam surah ini berstatus mak-

⁷⁶⁷ Al-Wāḥidiy, *al-Waṣīṭ fi Tafsīr al-Qur’ān al-Majīd*, jld. 4, hlm. 85; al-Bagawiy, *Ma’ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 227; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, jld. 7, hlm. 225; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 7, hlm. 397; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma’ānī*, jld. 13, hlm. 109; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 25, hlm. 118; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl Al-Qur’ān*, jld. 5, hlm. 3205; Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiyy, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, jld. 13, hlm. 113.

⁷⁶⁸ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām Al-Qur’ān*, jld. 16, hlm. 125.

kiyah.⁷⁶⁹ Kutipan berbeda diketengahkan oleh az-Zamakhshariy, al-Qurṭubiy, al-Baiḍāwiy, dan asy-Syaukāniy (mengutip al-Qurṭubiy). Menurut mereka, ayat ke-15 dari surah ini menurut sebagian ulama diturunkan setelah Nabi hijrah ke Madinah.⁷⁷⁰ Ayat tersebut adalah firman Allah,

إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴿١٥﴾

Sungguh (kalau) Kami melenyapkan azab itu sedikit saja, tentu kamu akan kembali (ingkar).

C. Dalil Penetapan

Kembali kita mengeksplorasi dua dalil yang para ulama gunakan untuk menetapkan Surah ad-Dukhān sebagai surah makkiyah. Keduanya adalah: (1) *naqliy*, yakni riwayat sahih dari pada sahabat yang menyaksikan peristiwa yang terkait dengan turunnya surah ini, atau riwayat dari para tabiin yang berguru kepada para sahabat tersebut; (2) *'aqliy*, yakni ciri khas surah ad-Dukhān, misalnya susunan kalimat atau kandungan yang spesifik, yang memberi keyakinan bahwa surah ini makkiyah.

Dilihat dari dalil *naqliy*, para mufasir mengemukakan riwayat berikut guna mendukung pengkategorian surah ad-Dukhān sebagai surah makkiyah.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ بِمَكَّةَ سُورَةُ حَمِّ الدُّخَانِ.

Ibnu 'Abbās raḍiyallāhu 'anhumā berkata, "Surah Ḥā Mīm ad-Dukhān turun di Mekah."

Riwayat ini disampaikan di antaranya oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, dan al-Baihaqiy. Semuanya melalui sanad yang berpangkal

⁷⁶⁹ Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajiz*, jld. 5, hlm. 68; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masir*, jld. 4, hlm. 78.

⁷⁷⁰ Az-Zamakhshariy, *al-Kasyshāf*, jld. 4, hlm. 269; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'an*, jld. 16, hlm. 125; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzil*, jld. 5, hlm. 99; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qaḍir*, jld. 4, hlm. 652.

kepada Ibnu 'Abbās.⁷⁷¹ Seperti dikatakan as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy, riwayat serupa juga disampaikan oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu 'Abbās dan 'Abdullāh bin az-Zubair.⁷⁷²

Terlepas dari tidak diketahuinya sanad Ibnu Mardawaih, daifnya sanad Ibnu aḍ-Ḍurais dan al-Baihaqiy, serta perdebatan antara daif atau hasannya sanad an-Naḥḥās, riwayat-riwayat ini bisa dijadikan pegangan karena adanya riwayat serupa dari sanad yang lain, yang setidaknya berkualitas hasan, yang mendukungnya. Misalnya riwayat Abū 'Amr ad-Dāniy dalam *al-Bayān* dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid, dan riwayat al-Baihaqiy dalam *Dalā'il an-Nubuwwah* dari jalur lain yang berpangkal pada 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy.⁷⁷³

Kemakkiyahan surah ad-Dukhān juga didukung oleh dalil 'aqliy. Bunyi akhir setiap ayat di dalam surah ini terlihat bersajak—selalu berakhiran nun dan mim. Ayat-ayatnya juga terbilang pendek. Dari sisi kandungan, surah ini berisi dalil-dalil atas kenabian Muhammad, berita tentang huru-hara hari kiamat, penderitaan orang kafir di akhirat, dan nikmat bagi orang mukmin. Surah ini juga memuat kisah Nabi Musa dengan Fir'aun dan kaumnya, demikian juga kabar permulaan turunnya Al-Qur'an pada malam Lailatul Qadar; serta penegasan bahwa dalam penciptaan langit dan bumi itu terdapat hikmah yang besar.⁷⁷⁴ Berdasarkan penelitian para ulama, inilah beberapa hal yang menjadi ciri khas surah-surah makkiyah. Dengan demikian, dapat diyakini bahwa surah ad-Dukhān memang diturunkan sebelum hijrah.

⁷⁷¹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'an*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 611; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143. Semua riwayat ini berpangkal kepada Ibnu 'Abbās. Kualitas sanad riwayat-riwayat ini dibahas secara mendetail dalam Pendahuluan.

⁷⁷² As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 397; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 652.

⁷⁷³ Lihat: Abū 'Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fi 'Add Āy Al-Qur'an*, hlm. 135-136; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143. Penjelasan atas kualitas sanad kedua riwayat ini juga dapat pembaca temukan dalam Pendahuluan.

⁷⁷⁴ Lihat: Departemen Agama RI, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 9, hlm. 152

Seperti disebutkan sebelumnya, beberapa mufasir menjelaskan adanya pendapat yang mengecualikan ayat ke-15 surah ini dari status makkiyah. Az-Zamakhshariy, al-Qurṭubiy, dan al-Baiḍāwiy adalah beberapa mufasir yang mengutip pendapat ini. Meski begitu, ketiganya tidak menyebut nama ulama yang mengatakannya, alih-alih menyuguhkan dalil beserta sanadnya. Barangkali, karena itu pula Ibnu ‘Aṭīyyah dan Ibnu al-Jauziy tegas menyatakan bahwa keseluruhan ayat dalam surah ini berstatus makkiyah berdasarkan konsensus ulama.

Menanggapi perdebatan ini, Ibnu ‘Āsyūr mensinyalir bahwa pengecualian ayat tersebut sebetulnya muncul dari asumsi ulama yang bersangkutan atas ayat itu. Dengan kata lain, ulama tersebut hanya berbekal pemahaman pribadinya untuk berpendapat demikian, bukan berdasarkan dalil *naqliy* yang dapat dipertanggungjawabkan. Ayat ini, lanjut Ibnu ‘Āsyūr, memang mengandung kesan bahwa ia berkaitan dengan permintaan utusan kaum kafir Mekah kepada Rasulullah (yang saat itu sudah berhijrah ke Madinah) agar beliau mau berdoa kepada Allah supaya paceklik yang sedang menimpa mereka segera diangkat.⁷⁷⁵ Bila kesan ini dijadikan pegangan, ayat tersebut menjadi cenderung madaniyah. Akan tetapi, kesan itu akan hilang bila ayat ini dipahami secara komprehensif bersama rang-

⁷⁷⁵ Kaum Quraisy beberapa kali mengalami paceklik. Salah satunya terjadi setelah hijrah Nabi ke Madinah. Dalam *Tafsīr at-Ṭabariy* dan *Dalā’il an-Nubuwwah* diceritakan, suatu hari seorang tawanan bernama Šumāmah bin Āšāl al-Ḥanafiy dihadapkan kepada Nabi. Ia lalu masuk Islam sehingga dibebaskan dan dibiarkan pulang ke Yamamah. Di sana ia memblokade pasokan bahan makanan yang hendak dikirim dari Yamamah ke Mekah. Akibatnya, kaum Quraisy mengalami masa paceklik hebat yang memaksa mereka memakan ‘*ilhiz* (adonan darah dan bulu unta yang dipanggang). Abū Sufyān lalu mendatangi Nabi (di Madinah) dan berkata, “Demi Allah dan hubungan kekerabatan di antara kita, bukankah engkau mengaku diutus sebagai rahmat bagi seluruh alam?” “Benar,” jawab beliau. Ia berkata, “Sungguh, engkau telah membunuh para ayah dengan pedang dan anak-anak dengan kelaparan.” Lihat: at-Ṭabariy, *Jāmi’ al-Bayān*, jld. 19, hlm. 60; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 4, hlm. 81.

Dari riwayat ini timbul kesan bahwa paceklik inilah yang menjadi sebab nuzul surah ad-Dukhān/44: 15, padahal tidak demikian. Riwayat tersebut merupakan sebab nuzul surah al-Mu’minūn/23: 76, sedangkan sebab nuzul surah ad-Dukhān/44: 15 adalah peristiwa paceklik yang berbeda, yakni paceklik ketika Nabi masih berada di Mekah, seperti yang dijelaskan dalam *Šaḥīḥ al-Bukhāriy* dan *Šaḥīḥ Muslim*.

kaian ayat-ayat sebelumnya. Ayat 10 misalnya, berbicara tentang masa depan, yaitu ketika langit membawa kabut yang sangat jelas yang diyakini menjadi pertanda azab akan segera datang; ayat 12 berbicara mengenai doa orang kafir agar Tuhan mengangkat azab itu dari mereka; dan akhirnya pada ayat 15 Tuhan memberitahu Nabi bahwa Dia pasti akan mengangkat azab itu dari mereka. Bila ayat 10 dan 12 berbicara tentang masa mendatang, demikian pula halnya ayat ke-15 karena semuanya saling terkait.⁷⁷⁶ Artinya, tidak benar kalau ayat ini turun berkaitan dengan permintaan kaum musyrik agar Nabi mau berdoa kepada Allah untuk mengangkat pakeklik yang menimpa mereka.

Turunnya surah ad-Dukhān/44: 15 dikaitkan dengan peristiwa pakeklik yang menimpa kaum Quraisy sebelum hijrah Nabi ke Madinah. Dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dan *Ṣaḥīḥ Muslim* disebutkan,

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: إِنَّمَا كَانَ هَذَا لِأَنَّ قُرَيْشًا لَمَّا اسْتَعَصَوْا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا عَلَيْهِمْ بِسِنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ، فَأَصَابَهُمْ قَحْطٌ وَجَهْدٌ حَتَّى أَكَلُوا الْعِظَامَ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَى مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ مِنَ الْجَهْدِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: {فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ. يَغْشى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ} قَالَ: فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اسْتَسْقَى اللَّهُ لِمُضَرَ، فَإِنَّهَا قَدْ هَلَكَتْ، قَالَ: {لِمُضَرَ؟ إِنَّكَ لَجَرِيءٌ. فَاسْتَسْقَى لَهُمْ فَسُقُوا، فَتَزَلْتُمْ: {إِنَّكُمْ عَائِدُونَ}. فَلَمَّا أَصَابَتْهُمْ الرَّفَاهِيَّةُ عَادُوا إِلَى حَالِهِمْ حِينَ أَصَابَتْهُمْ الرَّفَاهِيَّةُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ}. قَالَ: يَعْنِي يَوْمَ بَدْرٍ.⁷⁷⁷

⁷⁷⁶ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 25, hlm. 292–293.

⁷⁷⁷ Diriwayatkan oleh al-Bukhariy dan Muslim. Lihat: al-Bukhariy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, dalam *Kitāb at-Taḥrīr*, *Bāb Yaḡsyān-Nāsa Ḥāzā 'Azābun Alīm*, hlm. 1216–1217, hadis no. 4821; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Kitāb Ṣifāt al-Munāfiqīn wa Aḥkāmihim*, *Bāb ad-Dukhān*, hlm. 2156–2157, hadis no. 2798. Dalam banyak riwayat dijelaskan bahwa pria yang menghadap Rasulullah tersebut adalah Abū Sufyān, pembesar kaum Muḏar. Bila demikian, terdapat kejanggalan dalam redaksi riwayat di atas; bagaimana mungkin Abū Sufyān yang masih kafir mengakui Nabi sebagai utusan Allah dengan memanggилnya “*yā rasūlallah*”. Ibnu

Ibnu Mas‘ūd berkata, “Ayat ini turun berkaitan dengan kaum Quraisy ketika mereka mendurhakai Nabi. Beliau berdoa agar mereka ditimpa kelaparan dan paceklik seperti halnya kejadian yang menimpa kaum Nabi Yusuf. Mereka pun mengalami paceklik dan penderitaan hingga memakan tulang belulang. Kejadian itu sangat luar biasa sampai-sampai ketika seseorang di antara mereka menengadah, yang ia lihat hanya asap yang menghalangi pandangannya ke arah langit. Allah lalu menurunkan ayat, fartaqib yauma ta‘tis-samā‘u bidukhānim-mubīnin yagsyan-nāsa hā-zā ‘azābun alīm. Seorang pria kemudian menghadap Rasulullah seraya berkata, ‘Wahai Rasulullah, mintalah hujan kepada Allah untuk kaum Muḍar. Mereka sangat menderita.’ ‘Untuk kaum Muḍar? Betapa berani dirimu!’ jawab Nabi. Beliau akhirnya bersedia meminta hujan untuk mereka. Tak lama kemudian hujan pun turun. Setelah peristiwa itu turunnlah ayat, innakum ‘ā‘idūn. Begitu mendapat kemakmuran, mereka berbuat durhaka lagi seperti dulu. Allah lalu menurunkan firman-Nya, yauma nabtisyul-baṭsyatal-kubrā innā muntaqimūn, yakni menimpakan siksa kepada mereka berupa kekalahan pada Perang Badar.””

Menimbang bahwa pengelompokan suatu ayat atau surah sebagai makkiyah atau madaniyah tidak cukup berbekal asumsi, melainkan harus berdasarkan dalil *naqliy* yang kuat—ulama yang mengatakan ayat 15 berstatus madaniyah tidak menyajikan dalil *naqliy* apa pun—ditambah penjelasan dari Ibnu ‘Āsyūr yang sangat detail, dapat diyakini bahwa semua ayat dalam surah ad-Dukhān diturunkan sebelum hijrah Nabi ke Madinah.

Ḥajar mencoba menjawab kejanggalan ini. Menurutnya, bisa jadi yang mengatakan kalimat “*yā rasūlallāh*” bukan Abū Sufyān, melainkan Ka‘b bin Murrāh, yang kisahnya termaktub dalam *Musnad Aḥmad*. Alhasil, terbuka kemungkinan kedua orang ini bersama-sama menghadap Nabi untuk tujuan yang sama, meminta hujan untuk kaum Quraisy yang tertimpa paceklik. Riwayat Ka‘b bin Murrāh dalam *Musnad Aḥmad*, lanjut Ibnu Ḥajar, memang mengesankan peristiwa tersebut terjadi di Madinah karena memakai redaksi “*istansartallāh fa naṣarak*—engkau meminta pertolongan kepada Allah, lalu Dia pun menolongmu”. Pertolongan Allah dalam bentuk kemenangan Rasulullah atas kaum kafir Mekah baru terjadi pascahijrah ke Madinah. Namun, andaikata Ka‘b bin Murrāh masuk Islam sebelum hijrah, maka dari redaksi tersebut dapat dipahami bahwa pertolongan Allah itu datang dalam bentuk dikabulkannya doa Nabi agar Allah menimpakan paceklik kepada kaum Quraisy—dengan demikian, kisah Abū Sufyān dan Ka‘b bin Murrāh terjadi di Mekah. Lihat: Ibnu Ḥajar, *Fath al-Bārī Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, jld. 2, hlm. 512.

Surah al-Jāsiyah

A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia bukanlah satu-satunya mushaf yang menulis surah al-Jāsiyah sebagai surah makkiyah. Mushaf-mushaf lain yang beredar luas di berbagai negara berpenduduk mayoritas muslim, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko, pun menetapkan hal yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Informasi tentang kemakkiyahan surah al-Jāsiyah pada mushaf-mushaf di atas sejalan dengan pandangan para mufasir. Dalam beberapa kitab tafsir klasik hingga kontemporer tidak ditemukan adanya informasi sebaliknya. Para mufasir, dari al-Māwardiy, az-Zamakhsyariy, Ibnu Kaṣīr, hingga yang lebih terkini seperti Al-Ālūsiy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Sayyid Quṭb mengatakan bahwa surah ini makkiyah.⁷⁷⁸ Ibnu 'Aṭīyyah bahkan mengatakan, "Surah al-Jāsiyah adalah makkiyah. Tidak ada perdebatan tentangnya."⁷⁷⁹

Bila status surah ini sudah disepakati, tidak demikian halnya dengan status ayat per ayatnya. Disebutkan oleh al-Māwardiy, keseluruhan ayat dalam surah ini berstatus makkiyah dalam pandangan

⁷⁷⁸ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 5, hlm. 260; az-Zamakhsyariy, *al-Kasyaf*, jld. 4, hlm. 284; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 7, hlm. 243; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 13, hlm. 136; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, jld. 8, hlm. 425; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 25, hlm. 140; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl Al-Qur'ān*, jld. 5, hlm. 3219.

⁷⁷⁹ Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 79.

al-Ḥasan al-Baṣriy, ‘Aṭā’, Jābir, dan ‘Ikrimah, sedangkan Ibnu ‘Abbās dan Qatādah lebih memilih untuk mengatakan ayat 14 dari surah ini berstatus madaniyah. Informasi demikian juga dikemukakan oleh Ibnu al-Jauziy, as-Sakhāwiy, dan al-Qurṭubiy. Ibnu al-Jauziy bahkan menambahkan satu nama lagi yang sependapat dengan al-Ḥasan al-Baṣriy, ‘Aṭā’, Jābir, dan ‘Ikrimah, yaitu Muqātil.⁷⁸⁰ Adapun ayat ke-14 yang diperdebatkan itu adalah firman Allah,

قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾

Katakanlah (Muhammad) kepada orang-orang yang beriman hendaklah mereka memaafkan orang-orang yang tidak takut akan hari-hari Allah karena Dia akan membalas suatu kaum sesuai dengan apa yang telah mereka kerjakan.

C. Dalil Penetapan

Para ulama mengutip dalil *naqliy* berikut untuk memperkuat kemakkiyahan surah al-Jāsiyah.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أَنْزَلَتْ بِمَكَّةَ سُورَةُ حَمِ الْجَاثِيَةِ.

Ibnu ‘Abbās raḍiyallāhu ‘anhumā berkata, “Surah Ḥā Mīm al-Jāsiyah diturunkan di Mekah.”

Riwayat ini disampaikan di antaranya oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, dan al-Baihaqiy. Sanad mereka berpangkal kepada Ibnu ‘Abbās.⁷⁸¹ Menurut keterangan as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy, riwayat yang sama juga disampaikan oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullāh bin az-Zubair.⁷⁸²

⁷⁸⁰ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-Uyūn*, jld. 5, hlm. 260. Lihat pula: Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 96; as-Sakhāwiy, *Jamāl al-Qurrā’*, hlm. 61; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām Al-Qur’ān*, jld. 16, hlm. 156.

⁷⁸¹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 611; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143.

⁷⁸² As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 422; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 5.

Sudah pula dijelaskan pada Pendahuluan bahwa sanad Ibnu Mardawaih tidak diketahui, sanad Ibnu aḍ-Ḍurais dan al-Baihaqiy dinilai daif, sedangkan sanad an-Naḥḥās masih diperdebatkan antara daif atau hasan. Namun demikian, para ulama masih menggunakan dalil tersebut. Dalil ini dinilai masih bisa diterima karena ada riwayat pendukung dari sanad lain yang setidaknya berkualitas hasan. Adalah Abū ‘Amr ad-Dāniy dalam *al-Bayān* dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid, dan riwayat al-Baihaqiy dalam *Dalā’il an-Nubuwwah* dari jalur lain yang berpangkal pada ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy.⁷⁸³

Sebagaimana dalil *naqliy*, dalil *‘aqliy* pun menunjukkan kemakkiyahan surah al-Jāsiyah. Analisis atas ciri-ciri khusus yang terdapat dalam surah ini menunjukkan nuansa kemakkiyahan sangat jelas terlihat. Surah ini berisi dalil yang membuktikan eksistensi Allah, kepastian bahwa Allahlah yang menghidupkan, mematikan, dan membangkitkan manusia pada hari kiamat; keterangan tentang huru-hara di hari kiamat, dan azab bagi orang-orang kafir. Demikian pula, surah ini menuturkan kisah Bani Israil yang telah diberi nikmat oleh Allah, tetapi mereka berpaling dan menyimpang dari ajaran agama sehingga timbul perselisihan di antara mereka.⁷⁸⁴ Merujuk pada studi para ulama, topik-topik ini adalah beberapa ciri yang ditemukan dalam surah-surah Makkiyah.

Seperti disinggung sebelumnya, beberapa ulama mengecualikan ayat ke-14 surah ini dari status makkiyah. Dikatakan oleh Ibnu ‘Abbās dan Qatādah bahwa ayat tersebut turun di Madinah terkait peristiwa yang terjadi pada ‘Umar bin al-Khaṭṭāb. Baik al-Māwardiy maupun as-Sakhāwiy tidak menjelaskan detail peristiwa tersebut, tidak pula sanadnya.⁷⁸⁵ Adalah al-Qāsimiy yang menyebutkannya, meski tanpa sanad. Dikatakan bahwa ayat tersebut turun terkait ‘Umar yang suatu hari dimaki oleh seorang pria dari Bani Gifār.

⁷⁸³ Lihat: Abū ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān*, hlm. 135–136; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

⁷⁸⁴ Lihat: Departemen Agama RI, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jilid. 9, hlm. 192

⁷⁸⁵ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 5, hlm. 260; as-Sakhāwiy, *Jamāl al-Qurrā’*, hlm. 61.

'Umar bermaksud memukul pria itu, lalu turunlah ayat tersebut untuk mencegahnya. Karena itu, ayat tersebut berstatus madaniyah.⁷⁸⁶

Dugaan bahwa ayat tersebut turun di Madinah juga muncul dari pemahaman atas kandungannya. Demikianlah sinyalamen yang dapat ditangkap dari penjelasan al-Ālūsiy dan al-Qāsimiy.⁷⁸⁷ Mereka yang menduga ayat ini turun di Madinah berdalih bahwa umat Islam di Mekah masih dalam kondisi lemah dan tertekan sehingga mustahil untuk melawan apalagi mengalahkan kaum musyrik; sedangkan orang yang lemah dan tertekan tidak diperintahkan untuk memaafkan orang yang berbuat jahat kepadanya. Hanya mereka yang punya kuasa untuk melawan yang diminta untuk memaafkan, dan itu baru dipunyai oleh umat Islam setelah mereka hijrah ke Madinah.

Pemahaman seperti ini bertentangan dengan riwayat, meskipun daif, yang menunjukkan bahwa ayat tersebut turun di Mekah. Adalah an-Naḥḥās yang menyebut riwayat berikut dalam kitabnya, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا {قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا}: نَزَلَتْ فِي عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، شَتَمَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ بِمَكَّةَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ، فَأَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: {قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا} يَعْنِي عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ {يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ} وَيَعْفُوا وَيَتَجَاوَزُوا لِلَّذِينَ لَا يَخَافُونَ مِثْلَ عُقُوبَاتِ الْأَيَّامِ الْحَالِيَةِ {لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ}.⁷⁸⁸

⁷⁸⁶ Al-Qāsimiy, *Maḥāsini at-Ta'wīl*, jld. 8, hlm. 428.

⁷⁸⁷ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 13, hlm. 144; al-Qāsimiy, *Maḥāsini at-Ta'wīl*, jld. 8, hlm. 428.

⁷⁸⁸ Dirwayatkan oleh an-Naḥḥās dari 'Ulail bin Aḥmad dari Muḥammad bin Hisyām dari 'Aṣim bin Sulaimān dari Juwaibir dari aḍ-Ḍaḥḥāk dari Ibnu 'Abbās. Dalam *taḥqīq*-nya atas *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, Sulaimān bin Ibrāhīm al-Lāḥim mengatakan bahwa sanad riwayat ini daif. 'Ulail bin Aḥmad adalah perawi yang tepercaya (*ṣiqāh*) namun menurut as-Suyūṭiy bukan termasuk perawi yang sampai pada derajat *ḥifẓ*; 'Aṣim bin Sulaimān dan Juwaibir adalah dua rawi yang sangat daif, sedangkan perawi lainnya tepercaya, hanya saja aḍ-Ḍaḥḥāk tidak bertemu dengan Ibnu 'Abbās. Lihat: an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 625 dan jld. 1, hlm. 474.

Ibnu ‘Abbās memberikan penjelasan tentang firman Allah Qul lillażīna āmanū, “Ayat ini turun terkait ‘Umar bin al-Khaṭṭāb. Ia dimaki oleh seorang pria musyrik di Mekah sebelum hijrah. Ia ingin memukul pria itu, lalu Allah menurunkan firman-Nya—yang berarti, “Katakanlah (Muhammad) kepada orang-orang beriman” yakni ‘Umar bin al-Khaṭṭāb, “Hendaklah mereka memaafkan orang-orang yang tidak takut akan hari-hari Allah;” hendaklah mereka memaafkan dan mengampuni orang-orang yang tidak takut akan azab yang serupa dengan azab hari-hari yang telah lalu, karena Dia akan membalas suatu kaum sesuai apa yang telah mereka kerjakan.”

Al-Qurṭubiy merasa cukup dengan menjadikan riwayat ini sebagai dalil untuk membatalkan klaim kemadaniyahan ayat ke-14. Sementara itu, al-Ālūsiy menyandingkannya dengan analisis bahwa ketidakmampuan untuk membalas perbuatan jahat yang diterima tidak berlaku untuk setiap individu muslim di Mekah kala itu. ‘Umar adalah orang punya kuasa untuk melaksanakan apa yang diinginkan, seperti memukul orang yang memakinya, tidak peduli apa pun risikonya.

Al-Qāsimiy juga mempunyai jawaban yang hampir sama. Menurutnya, ketidakmampuan untuk membalas perbuatan jahat itu tidak berlaku bagi setiap individu muslim di Mekah. Ada beberapa individu yang sanggup untuk membalas, seperti ‘Umar. Selain itu, ayat ini memerintahkan umat Islam agar menjadikan urusan memaafkan perbuatan jahat orang musyrik sebagai urusan bilateral antara dia dengan Allah supaya ia mendapat pahala atasnya. Kalaupun riwayat yang mengaitkan ayat ini dengan makian pria dari Bani Gifār kepada ‘Umar adalah sah, menurut al-Qāsimiy, itu tidak lebih dari sekadar kecocokan antara pesan ayat dengan peristiwa tersebut. Dengan kata lain, kejadian itu bukanlah yang melatarbelakangi turunnya ayat.⁷⁸⁹ Memperhatikan riwayat dan penjelasan para mufasir di atas, dapat ditegaskan bahwa seluruh ayat dalam surah al-Jāsiyah turun sebelum hijrah.

⁷⁸⁹ Lihat: Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām Al-Qur‘ān*, jld. 16, hlm. 156; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 13, hlm. 144; al-Qāsimiy, *Mahāsin at-Ta’wīl*, jld. 8, hlm. 428.

Surah al-Aḥqāf

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Aḥqāf dimasukkan ke kategori surah makkiyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia, demikian juga dalam beberapa mushaf yang diterbitkan di beberapa negara lain, seperti Arab Saudi, Mesir, Maroko, Pakistan, dan Libya.

B. Pandangan Mufassir

Status makkiyah surah ini sudah menjadi konsensus para mufasir, dari as-Sam'āniy, 'Izz ad-Dīn bin 'Abd as-Salām, al-Qurṭubiy, Ibnu 'Aṭiyyah, Ibnu al-Jauziy, al-Baiḍāwiy, Ibnu Kaṣīr, dan asy-Syaukāni hingga mufasir yang lebih terkini, seperti al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu 'Āsyūr.⁷⁹⁰

Namun demikian, seperti diterangkan az-Zamakhshariy, Ibnu 'Aṭiyyah, dan al-Khāzin, ada riwayat yang mengecualikan beberapa ayat dari status makkiyah. Bila menurut az-Zamakhshariy ada tiga ayat yang dikecualikan, yakni ayat ke-10, 15, dan 35, serta Ibnu 'Aṭiyyah dan al-Khāzin hanya menyebutkan adanya khilaf pada ayat ke-

⁷⁹⁰ As-Sam'āniy, *Tafsīr al-Qur'ān*, jld. 5, hlm. 148; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 249; az-Zamakhshariy, *al-Kasasyāf*, jld. 4, hlm. 184; Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 80; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 45; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 15, hlm. 337; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 51; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 7; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 7, hlm. 274; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 18; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, jld. 7, hlm. 280; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 24, hlm. 41; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 5.

10 dan 35, maka as-Suyūṭiy menukil pendapat yang menambahkan ayat 16 s.d. 18 ke dalam daftar pengecualian.⁷⁹¹ Ayat-ayat itu adalah firman Allah,

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ
فَأَمَنَ وَاسْتَكْبَرُوا ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾

Katakanlah, “Terangkanlah kepadaku, bagaimana pendapatmu jika sebenarnya (Al-Qur’an) ini datang dari Allah, dan kamu mengingkarinya, padahal ada seorang saksi dari Bani Israil yang mengakui (kebenaran) yang serupa dengan (yang disebut dalam) Al-Qur’an lalu dia beriman, kamu menyombongkan diri. Sungguh, Allah tidak memberi petunjuk kepada orang-orang yang zalim.”

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ۚ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِضْلُهُ
ثَلَاثُونَ شَهْرًا ۚ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ
نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي ۗ
إِنِّي نَبْتُ إِلَيْكَ وَإِيَّيَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٥﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ تَتَّقِبَلْ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا
وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ۗ وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٦﴾
وَالَّذِي قَالَ لَوْلَا إِلَهِي لَوْلَا إِلَهِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي ۗ وَهُمَا
يَسْتَعْجِلِينَ اللَّهَ وَيَلِكُ آمِنٌ ۗ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ۖ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٧﴾
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَدَ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا
خُسِرِينَ ﴿١٨﴾

Dan Kami perintahkan kepada manusia agar berbuat baik kepada kedua orang tuanya. Ibunya telah mengandungnya dengan susah payah, dan melahirkannya dengan susah payah (pula). Masa mengandung sampai menyapihnya selama tiga puluh bulan, sehingga apabila dia (anak itu) telah dewasa dan umurnya mencapai empat puluh tahun dia berdoa, “Ya

⁷⁹¹ Lihat: az-Zamakhsyariy, *al-Kasasyāf*, jld. 4, hlm. 298; Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 91; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta’wīl*, jld. 4, hlm. 127. Lihat pula: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, hlm. 46; as-Sakhāwiy, *Jamāl al-Qurrā’*, jld. 1, hlm. 139.

Tuhanku, berilah aku petunjuk agar aku dapat mensyukuri nikmat-Mu yang telah Engkau limpahkan kepadaku dan kepada kedua orang tuaku dan agar aku dapat berbuat kebajikan yang Engkau ridai; dan berilah aku kebaikan yang akan mengalir sampai kepada anak cucuku. Sesungguhnya aku bertobat kepada Engkau dan sungguh, aku termasuk orang muslim.” Mereka itulah orang-orang yang Kami terima amal baiknya yang telah mereka kerjakan dan (orang-orang) yang Kami maafkan kesalahan-kesalahannya, (mereka akan menjadi) penghuni-penghuni surga. Itu janji yang benar yang telah dijanjikan kepada mereka. Dan orang yang berkata kepada kedua orang tuanya, “Ah.” Apakah kamu berdua memperingatkan kepadaku bahwa aku akan dibangkitkan (dari kubur), padahal beberapa umat sebelumku telah berlalu? Lalu kedua orang tuanya itu memohon pertolongan kepada Allah (seraya berkata), “Celaka kamu, berimanlah! Sesungguhnya janji Allah itu benar.” Lalu dia (anak itu) berkata, “Ini hanyalah dongeng orang-orang dahulu.” Mereka itu orang-orang yang telah pasti terkena ketetapan (azab) bersama umat-umat dahulu sebelum mereka, dari (golongan) jin dan manusia. Mereka adalah orang-orang yang rugi.

فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْصِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَّغٌ فَبَلَّغْ فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ﴿١٠﴾

Maka bersabarlah engkau (Muhammad) sebagaimana kesabaran rasul-rasul yang memiliki keteguhan hati dan janganlah engkau meminta agar azab disegerakan untuk mereka. Pada hari mereka melihat azab yang dijanjikan, mereka merasa seolah-olah mereka tinggal (di dunia) hanya sesaat saja pada siang hari. Tugasmu hanya menyampaikan. Maka tidak ada yang dibinasakan kecuali kaum yang fasik (tidak taat kepada Allah).

Pengecualian ayat ke-10 dari status makkiyah dikaitkan dengan riwayat yang dipercaya sebagai sebab nuzulnya. Dikisahkan bahwa ayat ini turun untuk menegur sikap orang Yahudi yang enggan beriman kepada Nabi. Ketika seorang alim yang sangat berpengaruh di kalangan mereka, yakni ‘Abdullāh bin Salām, menyatakan kebenaran risalah Nabi, mereka malah mencaci makinya.

عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: انْطَلَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا وَأَنَا مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا كَنِيسَةَ الْيَهُودِ بِالْمَدِينَةِ يَوْمَ عِيدِهِمْ، فَكَرِهُوا دُخُولَنَا عَلَيْهِمْ،

فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا مَعْشَرَ الْيَهُودِ، أَرُونِي اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا يَشْهَدُونَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، يُحِبُّطُ اللَّهُ عَنْ كُلِّ يَهُودِيٍّ تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ الْعَصَبِ الَّذِي غَضِبَ عَلَيْهِ. قَالَ: فَاسْكُتُوا مَا آجَابَهُ مِنْهُمْ أَحَدٌ، ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يُجِبْهُ أَحَدٌ، ثُمَّ ثَلَّثَ فَلَمْ يُجِبْهُ أَحَدٌ، فَقَالَ: أَبِيْتُمْ قَوْلَ اللَّهِ إِنِّي لَأَنَا الْحَاشِرُ وَأَنَا الْعَاقِبُ وَأَنَا النَّبِيُّ الْمُصْطَفَى، آمَنْتُمْ أَوْ كَذَبْتُمْ. ثُمَّ انْصَرَفَ وَأَنَا مَعَهُ، حَتَّى إِذَا كِدْنَا أَنْ نَخْرُجَ نَادَى رَجُلٌ مِنْ خَلْفِنَا: كَمَا أَنْتَ يَا مُحَمَّدُ. قَالَ: فَأَقْبَلَ فَقَالَ ذَلِكَ الرَّجُلُ: أَيُّ رَجُلٍ تَعْلَمُونِي فِيكُمْ يَا مَعْشَرَ الْيَهُودِ؟ قَالُوا: وَاللَّهِ مَا نَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ فِيْنَا رَجُلٌ أَعْلَمَ بِكِتَابِ اللَّهِ مِنْكَ وَلَا أَفْقَهُ مِنْكَ وَلَا مِنْ أَبِيكَ قَبْلَكَ وَلَا مِنْ جَدِّكَ قَبْلَ أَبِيكَ. قَالَ: فَإِنِّي أَشْهَدُ لَهُ بِاللَّهِ أَنَّهُ نَبِيُّ اللَّهِ الَّذِي تَجِدُونَهُ فِي التَّوْرَةِ. قَالُوا: كَذَبْتَ. ثُمَّ رَدُّوا عَلَيْهِ قَوْلَهُ، وَقَالُوا فِيهِ شَرًّا. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَذَبْتُمْ لَنْ يُقْبَلَ قَوْلُكُمْ، أَمَا إِنِّي فَتَنُوكُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا أَنْتَبِيتُمْ، وَلَمَا آمَنَ كَذَبْتُمُوهُ وَقُلْتُمْ فِيهِ مَا قُلْتُمْ، فَلَنْ يُقْبَلَ قَوْلُكُمْ. قَالَ: فَخَرَجْنَا وَمِنْ ثَلَاثَةٍ؛ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ: {قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ ...} ⁷⁹².

‘Auf bin Mālik bercerita, “Bertepatan dengan sebuah hari raya kaum Yahudi, Nabi ṣallallāhu ‘alaihi wasallam berangkat bersamaku menuju salah satu sinagoge di Madinah. Mereka tampak tidak suka dengan kedatangan kami. Rasulullah lalu bersabda, ‘Wahai kaum Yahudi, perhatikanlah kepadaku dua belas orang dari kalian yang mau bersaksi bahwa tidak ada

⁷⁹² Diriwayatkan oleh Aḥmad, Ibnu Ḥibbān, aṭ-Ṭabrāniy, dan al-Ḥākim. Al-Ḥākim menilai hadis ini sahih berdasarkan syarat al-Bukhāriy dan Muslim. Al-Arna‘ūṭ dalam *taḥqīq*-nya *al-Musnad* menilai sanad hadis riwayat Aḥmad ini sahih berdasarkan syarat Muslim. Ia juga menilai sanad Ibnu Ḥibbān sahih, demikian pula al-Albāniy. Al-Haiṣamiy mengatakan bahwa hadis ini diriwayatkan oleh aṭ-Ṭabrāniy dari para perawi kitab *Ṣaḥīḥ*. Lihat: Aḥmad bin Ḥanbal, *al-Musnad*, jld. 39, hlm. 409, hadis no. 23984; Ibnu Ḥibbān, *Ṣaḥīḥ Ibnī Ḥibbān*, jld. 16, hlm. 116–118, hadis no. 7162; aṭ-Ṭabrāniy, *al-Mu‘jam al-Kabīr*, jld. 18, hlm. 46–47, hadis no. 83; al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, jld. 3, hlm. 469–470, hadis no. 5756.

Tuhan selain Allah dan Muhammad adalah utusan Allah, pasti Allah akan menyalakan dari setiap orang Yahudi di kolong langit ini semua kemurkaan yang mestinya akan Dia timpakan kepadanya.’ Mereka diam saja; tidak seorang pun mau menjawab. Beliau mengulangi lagi ucapannya, namun tetap tidak ada yang menjawab. Beliau mengulangi ucapannya untuk ketiga kalinya, dan tetap saja tidak ada yang mau menjawab. Beliau bersabda, ‘Ternyata kalian enggan menjawab. Demi Allah, akulah sang pengumpul, akulah nabi terakhir, dan akulah nabi terpilih; tidak peduli kalian beriman atau tidak.’ Beliau lalu bergegas bersamaku meninggalkan tempat itu. Begitu kami sampai di pintu keluar sinagoge tersebut, terdengarlah suara panggilan dari seorang pria di belakang kami, ‘Tetaplah di tempatmu, wahai Muhammad.’ Beliau pun membalikkan badan. Pria itu bertanya kepada teman-temannya, ‘Pria seperti apakah diriku ini dalam pandangan kalian, wahai kaum Yahudi?’ Mereka menjawab, ‘Demi Allah, kami tidak mengenal seorang pun di antara kita yang lebih paham tentang kitab Allah daripada engkau. Kami juga tidak menemukan orang yang lebih alim tentang agama Yahudi daripada engkau, ayahmu sebelum engkau, dan kakekmu sebelum ayahmu.’ Pria itu berkata, ‘Aku bersaksi atas nama Allah, ia adalah nabi Allah yang kalian temukan namanya disebut-sebut dalam Taurat.’ Mendengar pernyataan itu, mereka menyanggah, ‘Engkau berdusta!’ Mereka membantah kata-katanya dan mulai mencemooh serta menjelek-jelekkannya. Melihat kejadian itu, Rasulullah bersabda, ‘Kalianlah yang berdusta! Perkataan kalian tidak dapat dibenarkan. Baru saja kalian memujinya setinggi langit, namun kini saat ia beriman kepadaku, kalian justru menganggapnya berdusta dan mencemoohnya sedemikian rupa. Sungguh, perkataan kalian tidak dapat dibenarkan.’ Kami bertiga, yakni Rasulullah, aku, dan (pria itu yang bernama) ‘Abdullāh bin Salām, lalu beranjak meninggalkan tempat itu. Allah pun menurunkan ayat yang berkenaan dengan pria itu, *qul ara’aitum in kāna min ‘indillāhi wa kafartum bihī...*”

Diriwayatkan bahwa beberapa ulama, seperti Masrūq dan asy-Sya’biy, kebenaran peristiwa ini sebagai sebab nuzul surah al-Aḥqāf/46: 10. Menurut mereka, ayat ini makkiyah seperti halnya status surahnya, sedangkan ‘Abdullāh bin Salām masuk Islam di Madinah. Masrūq dan jumhur ulama, demikian kata Ibnu ‘Aṭīyyah, meyakini bahwa kata ‘*syāhid min banī isrā’īl*’ pada ayat di atas tidak merujuk kepada ‘Abdullāh bin Salām, melainkan kepada Nabi Musa.⁷⁹³

⁷⁹³ Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 94. Lihat pula: Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-Azīm*, jld. 7, hlm. 256; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 9, hlm. 436.

Aṭ-Ṭabariy juga mengunggulkan pandangan Masrūq. Menurutnya, ayat ke-10 ini masih satu rangkaian dengan ayat-ayat sebelumnya yang berisi celaan kepada kaum musyrik Quraisy dan hujah atas kebenaran risalah Nabi Muhammad. Jadi, ayat ini seiring sejalan dengan ayat sebelumnya, di mana sebelum ayat ini tidak dijumpai penyebutan Ahli Kitab atau Yahudi sama sekali sehingga kurang tepat bila ayat ini dianggap turun terkait mereka. Ayat ini pun tidak mengindikasikan adanya perpindahan pembicaraan dari topik yang sudah disebutkan pada ayat-ayat sebelumnya. Hanya saja, lanjut aṭ-Ṭabariy, banyak sahabat yang menjelaskan bahwa yang dimaksud dengan ‘*syāhid min banī isrā’īl*’ itu adalah ‘Abdullāh bin Salām, sedangkan sahabat adalah orang yang paling memahami makna Al-Qur’an, sebab turunnya, dan apa yang Allah maksudkan dengannya. Dengan demikian, ayat ini dapat dipahami sebagai berikut, “... Padahal ada seorang saksi dari Bani Israil, yakni ‘Abdullāh bin Salām, yang mengakui kitab yang serupa dengan Al-Qur’an, yaitu Taurat. Ia bersaksi nama Muhammad tertulis dalam Taurat sebagai nabi. Kaum Yahudi pun menjumpai nama Muhammad tertulis dalam kitab mereka sebagaimana namanya disebut sebagai nabi dalam Al-Qur’an.”⁷⁹⁴

Ibnu Ḥajar pun mengungkapkan pendapat tentang hal ini. Mengutip Ibnu Sīrīn, ia mengatakan bahwa sah-sah saja dalam surah yang statusnya makkiyah terdapat satu atau beberapa ayat yang turun di Madinah, atau sebaliknya. Bukan tidak mungkin pula bila ayat ini turun di Mekah, namun ia mengisyaratkan sesuatu yang akan terjadi setelah hijrah, yakni perihal keislaman ‘Abdullāh bin Salām. Pandangan serupa juga dikemukakan oleh Ibnu ‘Āsyūr.⁷⁹⁵

Tidak seperti ayat ke-10, para mufasir tidak menyebutkan dasar pengecualian ayat ke-15. Ulama yang mengatakan ayat ini turun setelah hijrah tampaknya menganggap ayat ini turun terkait Abū Bakr dan kedua orang tuanya, Abū Quḥāfah dan Umm al-Khair. Ia berdoa demikian ketika mereka masuk Islam pada peristiwa *Fath Makkah*.

⁷⁹⁴ Lihat: aṭ-Ṭabariy, *Jāmi‘ al-Bayān*, jld. 22, hlm. 103.

⁷⁹⁵ Lihat: Ibnu Ḥajar al-‘Asqalāniy, *Fath al-Bārī*, jld. 7, hlm. 161; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 20.

Andaikata asumsi ini benar, maka ayat ini berstatus madaniyah. Namun, kata Ibnu ‘Aṭīyyah, ayat ini disepakati kemakmuhannya. Jadi, membiarkan cakupan ayat ini tetap pada keumumannya lebih baik daripada membatasinya pada diri Abū Bakr maupun pribadi tertentu.⁷⁹⁶

Adapun pengecualian ayat ke-35 disandarkan oleh al-Qurṭubiy kepada Muqātil. Menurutnya, ayat ini turun kepada Nabi pada Perang Uhud. Allah meminta beliau bersabar atas apa yang menimpanya sebagaimana kesabaran para rasul Ulul Azmi. Ayat ini turun sebagai pelipur dan penguat bagi beliau. Al-Qurṭubiy tidak ber komentar tentang kadar kesahihan riwayat ini.⁷⁹⁷ Namun, seperti halnya jawaban atas pengecualian ayat ke-15, membiarkan cakupan ayat ini tetap pada keumumannya lebih baik daripada membatasinya pada peristiwa Perang Uhud saja. Apalagi, kata Ibnu ‘Āsyūr, ayat ini merupakan sub-bahasan dari rangkaian ayat-ayat sebelumnya, mulai dari ayat ke-7, yang berbicara tentang pendustaan kaum musyrik terhadap risalah Nabi, tuduhan mereka bahwa Al-Qur’an adalah karangan Nabi, dan upaya mereka meremehkan Al-Qur’an dan berita tentang hari kebangkitan yang diinformasikannya. Allah lalu meminta beliau bersabar atas semua itu sebagaimana kesabaran para rasul Ulul Azmi.⁷⁹⁸

C. Dalil Penetapan

Dalil-dalil berikut menunjukkan bahwa surah al-Aḥqāf sebagai surah makkiyah.

1. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ، وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ
الأَوَّلُ فَالأَوَّلُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ
الأَحْقَافُ ...⁷⁹⁹

⁷⁹⁶ Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 98.

⁷⁹⁷ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Aḥkām al-Qur’an*, jld. 16, hlm. 221.

⁷⁹⁸ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 66.

⁷⁹⁹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’an*, jld. 1, hlm. 33.

Ibnu ‘Abbās berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur’an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah Iqra’ Bismi Rabbikal-Laẓī Khalaq (al-‘Alaq) ... lalu al-Aḥqāf ...”

2. Riwayat dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ أَوَّلًا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَحَمَّ الْمُؤْمِنُ ... وَحَمَّ الْأَحْقَافَ ...⁸⁰⁰

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Allah menurunkan sebagian dari Al-Qur’an di Mekah, yaitu: Surah Iqra’ bismi rabbikal-laẓī khalaq (al-‘Alaq) ... Ḥā Mīm al-Mu’min ... Ḥā Mīm al-Aḥqāf ...”

3. Riwayat kedua dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزَلَتِ الْحَوَامِيمُ السَّبْعَ بِمَكَّةَ.⁸⁰¹

Ibnu ‘Abbās berkata, “Tujuh surah Ḥawāmīm (surah yang diawali kata ‘Ḥā Mīm’) diturunkan di Mekah.”

Sejalan dengan dalil-dalil *naqliy* di atas, isi dan kandungan surah al-Aḥqāf pun identik dengan surah makkiyah. Secara umum, surah ini menjelaskan pokok-pokok keimanan, keesaan Tuhan, dan kebahagiaan orang-orang mukmin. Surah ini pun menjelaskan akibat buruk kekufuran dan kesesatan penyembah berhala. Selain itu, surah ini memerintahkan menaati kedua orang tua dan melaksanakan perintah-perintah yang berhubungan dengan mereka. Demikian pula, surah ini menerangkan kerugian orang-orang yang hanya mementingkan kehidupan duniawi dan lalai dari akhirat.

⁸⁰⁰ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143.

⁸⁰¹ Dikutip oleh as-Suyūṭiy dalam, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 268.



Surah Muḥammad



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia, surah Muḥammad ditetapkan sebagai surah madaniyah. Penetapan surah ini sebagai surah madaniyah juga ditemukan dalam mushaf-mushaf terbitan luar negeri, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko.

B. Pandangan Mufasir

Penetapan surah Muḥammad sebagai surah madaniyah dalam mushaf-mushaf di atas senada dengan pendapat para mufasir, baik klasik maupun kontemporer. Al-Bagawiy, Ibnu Kašīr, al-Marāgiy, dan Sayyid Quṭb adalah di antara mufasir yang dengan tegas mengatakan demikian.⁸⁰² Pendapat ini bersumber dari Ibnu 'Abbās dan 'Abdullāh bin az-Zubair, dan beberapa tabi'in, seperti Mujāhid, Muqātil, dan Qatādah. Al-Māwardiy dan Ibnu 'Aṭṭiyah bahkan menegaskan, bahwa status madaniyah surah ini sudah menjadi kesepakatan semua ulama.⁸⁰³

Dengan demikian, keduanya tampak mengesampingkan pendapat yang mengatakan sebaliknya. Adalah aḍ-Ḍaḥḥāk, Sa'īd bin

⁸⁰² Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 274; Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-Azīm*, jld. 7, hlm. 225; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 26, hlm. 43; dan Sayyid Quṭb, *Fi Zīlāl Al-Qur'ān*, jld. 6, hlm. 3277.

⁸⁰³ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 5, hlm. 290; az-Zamakhsyariy, *al-Kasysyāf*, jld. 4, hlm. 314; Ibnu 'Aṭṭiyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 79; dan Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 115.

Jubair, as-Suddiy, dan as-Ša‘labiy mengatakan bahwa surah Muḥammad berstatus makkiyah. Muḥammad Nawawiy al-Bantaniy juga mengikuti pendapat ini. Pendapat aḍ-Ḍaḥḥāk dan tabiin lainnya yang menyatakan surah Muḥammad adalah makkiyyah disitir misalnya oleh az-Zamakhsyariy, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, dan asy-Syaukāniy.⁸⁰⁴ Setelah menyitir pendapat ini, asy-Syaukāniy mengatakan bahwa pendapat tersebut sejatinya keliru. Menurutny, surah ini sudah jelas termasuk surah madaniyah. Senada dengannya, al-Qāsimiy dan Ibnu ‘Āsyūr pun menganggap pendapat tersebut keliru. Al-Baiḍāwiyy dan Abū as-Su‘ūd juga cenderung menjadikan riwayat yang memasukkan surah Muḥammad ke dalam kategori makkiyah sekadar sebagai opini tandingan—keduanya menggunakan redaksi *qīla* ketika menyebut pendapat tersebut, yang mengindikasikan lemahnya riwayat tersebut.⁸⁰⁵

Bila surah ini madaniyah, diperkirakan ia turun pada rentang waktu antara perang Badar (2 H) hingga perang Khandaq (5 H), sehingga bukan tidak mungkin ia turun pada perang Uhud (3 H). Demikian dijelaskan oleh Ibnu ‘Āsyūr dan Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiyy. Penyusun *Al-Qur’an dan Tafsirnya Kementerian Agama RI* juga memperkirakan surah ini turun setelah perang Badar. Alasannya, pada perang ini Rasulullah lebih mengutamakan tebusan bagi tentara musyrik yang tertawan, berupa harta atau menyuruh mereka mengajarkan baca-tulis kepada kaum muslim. Apa yang dilakukan oleh Rasulullah ini kemudian mendapat koreksi dari Allah.⁸⁰⁶

Seperti halnya perdebatan seputar status surah ini secara global, pada status ayat per ayatnya juga dijumpai perdebatan kecil. Di antara ayat yang diperdebatkan adalah ayat 13; *Dan betapa banyak negeri yang (penduduknya) lebih kuat daripada (penduduk) negerimu (Muhammad)*

⁸⁰⁴ Nawawiy al-Bantaniy, *Marāḥ Labīd*, jld. 2, hlm. 414; az-Zamakhsyariy, *al-Kasasyāf*, jld. 4, hlm. 314; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 115; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām Al-Qur’an*, jld. 16, hlm. 223; dan asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 35.

⁸⁰⁵ Al-Baiḍāwiyy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 119, dan Abū as-Su‘ūd, *Irsyād al-‘Aql as-Salīm*, jld. 8, hlm. 91.

⁸⁰⁶ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 71; Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiyy, *at-Tafsīr al-Wasīf*, jld. 13, hlm. 213; dan Tim Penyusun, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 9, hlm. 311.

yang telah mengusirmu itu. Kami telah membinasakan mereka; maka tidak ada seorang pun yang menolong mereka. (Muḥammad/47: 13). Ayat ini dikaitkan dengan peristiwa yang hampir sama, namun bila dikaji, ternyata waktu kejadiannya berbeda cukup jauh antara satu riwayat dengan lainnya. Riwayat-riwayat tersebut adalah:

1. Riwayat yang dikutip oleh al-Māwardiy dan Ibnu al-Jauziy dari Ibnu ‘Abbās dan Qatādah, bahwa ayat ini turun usai Nabi menunaikan haji Wada‘ (10 H). Begitu keluar dari Mekah, Nabi melihat ke arah Kakbah sambil menangis sedih.⁸⁰⁷
2. Riwayat yang dikutip oleh Ibnu ‘Aṭiyyah dari “sebagian orang” (kemungkinan yang dimaksud adalah Ibnu ‘Abbās dan Qatādah), bahwa ayat ini turun saat Nabi memasuki Mekah pada peristiwa *Fathū Makkah* (8 H), atau turun bertepatan dengan peristiwa perjanjian Hudaibiyah (6 H).⁸⁰⁸
3. Riwayat yang dikutip oleh al-Ālūsiy, juga dari Ibnu ‘Abbās dan Qatādah, bahwa ayat tersebut turun saat Nabi beranjak meninggalkan Mekah ke arah Gua Ṣaur dalam perjalanan hijrah ke Madinah. Saat itu beliau menoleh ke arah kota Mekah sambil berkata, “Engkaulah kota Allah yang paling dicintai-Nya. Engkau pula kota Allah yang paling aku cintai. Kalau saja pendudukmu tidak mengusirku darimu, aku pasti tidak akan meninggalkanmu.”⁸⁰⁹

Mayoritas ulama dalam mengategorikan suatu ayat atau surah ke dalam golongan makkiyah berpatokan pada waktu. Artinya, suatu ayat atau surah dikatakan makkiyah bila ia turun sebelum hijrah, termasuk di dalamnya ayat atau surah yang turun ketika Nabi dalam perjalanan hijrah dan belum menginjakkan kaki di Madinah; dan dikatakan madaniyah bila ia turun setelah Nabi sampai di Madinah, meski ia turun di Mekah setelah itu. Karenanya, menjadikan riwayat pertama dan kedua sebagai dalil atas status makkiyah ayat tersebut tidaklah tepat. Baik perjanjian Hudaibiyah, *Fathū Makkah*, apalagi

⁸⁰⁷ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 5, hlm. 290; dan Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 115.

⁸⁰⁸ Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 79.

⁸⁰⁹ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 13, hlm. 193.

haji Wada', terjadi lama setelah Nabi hijrah. Dengan demikian, ayat ini tetap saja berstatus madaniyah, bahkan bila merujuk pada riwayat tersebut sekalipun.

Berbeda halnya jika riwayat ketiga yang dijadikan pegangan. Bila riwayat ini sahih maka pengecualian ayat tersebut dari status madaniyah adalah benar. Hanya saja, riwayat itu tidak disertai sanad sehingga sulit dilacak kualitasnya. Meski demikian, al-Ālūsiy terlihat mempercayai riwayat ini, karena ayat/surah yang turun pada perjalanan hijrah sebelum Nabi sampai di Madinah masih dihukumi sebagai ayat/surah makkiyah. Riwayat ini pula yang disinyalir oleh Ibnu 'Āsyur menjadi alasan bagi mufasir yang mengatakan surah Muḥammad berstatus Makkiyah. Tidak jelas apakah an-Nawāwiy al-Bantaniy juga terpengaruh oleh riwayat ini, seperti sinyalemen tersebut, atau ia punya alasan lain ketika menyebut surah ini Makkiyah.⁸¹⁰

C. Dalil Penetapan

Penetapan surah Muḥammad sebagai surah madaniyah didasarkan pada dalil *naqliy* dan dalil *aqliy*. Dalil *naqliy* yang mendasari penetapan surah Muḥammad sebagai surah madaniyah adalah,

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أَنْزَلَتْ سُورَةُ الْقِتَالِ بِالْمَدِينَةِ.

Ibnu 'Abbās raḍiyallāhu 'anhumā berkata, "Surah al-Qitāl (Muḥammad) diturunkan di Madinah."

Riwayat ini disampaikan di antaranya oleh Ibnu aḍ-Ḍurais dalam *Faḍā'il al-Qur'ān*, an-Nahḥās dalam *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, dan al-Baihaqiy dalam *Dalā'il an-Nubuwwah*; semuanya melalui sanad yang berpangkal kepada Ibnu 'Abbās.⁸¹¹ Seperti dikatakan as-Suyūṭiy dan

⁸¹⁰ Lihat: al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 13, hlm. 193; Ibnu 'Āsyur, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 71; dan Nawawī Bantaniy, *Marāḥ Labīd*, jld. 2, hlm. 414.

⁸¹¹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm. 34; an-Nahḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 4; dan al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143. Semua riwayat ini berpangkal kepada Ibnu 'Abbās. Adapun kualitas sanad riwayat-riwayat ini sudah dibahas secara mendetail dalam Pendahuluan.

asy-Syaukāniy, riwayat serupa juga disampaikan oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullāh bin az-Zubair.⁸¹² Terlepas dari kekurangan pada sanad riwayat-riwayat ini, ia bisa dijadikan pegangan karena didukung oleh riwayat serupa dari sanad yang lain yang setidaknya berkualitas hasan. Di antaranya riwayat Abū ‘Amr ad-Dāniy dalam *al-Bayān* dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid, dan riwayat al-Baihaqiy dalam *Dalā’il an-Nubuwwah* dari jalur lain yang berpangkal pada ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy.⁸¹³

Selain berdasarkan dalil *naqliy*, kemadaniyahan surah Muḥammad juga didukung oleh dalil *‘aqliy*. Dari sisi lafal, meski tampak jelas bahwa bunyi akhir semua ayat pada surah ini bersajak, dengan selalu berakhiran mim—kecuali pada akhir ayat 10 dan 24 yang berakhiran Alif mad—yang mengesankan bahwa ia turun di Mekah, namun terdapat ungkapan *yā ayyuhal-laẓīna āmanū* pada awal ayat ke-7. Surah yang di dalamnya terdapat ungkapan ini, secara garis besar, berstatus madaniyah sebagaimana dijelaskan oleh para mufasir.

Dari sisi konten, surah ini berbicara tentang perintah jihad dan aturan-aturannya—yang karenanya surah ini dinamai surah al-Qitāl (ayat 4 s.d. 7); sikap kaum munafik terhadap Nabi Muhammad (ayat 16 s.d. 18); sikap kaum munafik saat perintah berjihad datang (ayat 20 s.d. 23); dan sikap kaum munafik terhadap Al-Qur’an (ayat 24 s.d. 31).⁸¹⁴ Perintah berjihad dan pembicaraan tentang sikap dan perilaku kaum munafik tidak dijumpai kecuali pada surah madaniyah. Dengan adanya dalil *naqliy* dan *‘aqliy*, dapat ditegaskan bahwa surah Muḥammad turun setelah Nabi hijrah ke Madinah.

⁸¹² As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 7, hlm. 456; dan asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadr*, jld. 5, hlm. 35.

⁸¹³ Lihat: Ad-Dāniy, *al-Bayān*, hlm. 135-136; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

⁸¹⁴ Lihat: Tim Penyusun, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 9, hlm. 308-338.



Surah al-Fath



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Fath ditetapkan dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia sebagai surah madaniyah. Dalam mushaf-mushaf yang diterbitkan di negara-negara lain yang berpenduduk mayoritas muslim, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko, surah al-Fath juga ditetapkan sebagai surah madaniyah.

B. Pandangan Mufasir

Memasukkan surah al-Fath ke dalam golongan surah madaniyah sejalan dengan pandangan para mufasir. Banyak mufasir, seperti Ibnu al-Jauziy dan al-Qurtubiy, menjelaskan bahwa hal tersebut sudah disepakati oleh para ulama.⁸¹⁵ Surah ini dilihat dari tempat turunnya, lebih dekat dengan kota Mekah, bukan Madinah. Setidaknya ada tiga tempat yang disinyalir oleh para ulama sebagai tempat turun surah ini, yakni Bukit Dajnan, lembah Kurā' al-Gamīm, dan Juhfah. Menurut Ibnu Hajar ketiga tempat tersebut berdekatan dan dekat dengan kota Mekah.⁸¹⁶ Sehingga kalau yang dijadikan batasan atau standar penetapan makkiyah dan madaniyah adalah tempat, surah ini bisa dikategorikan surah makkiyah. Namun, ka-

⁸¹⁵ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 125; al-Qurtubiy, *al-Jami' li Ahkām Al-Qur'an*, jld. 16, hlm. 259.

⁸¹⁶ Lihat: Nawawiy al-Bantaniy, *Marāḥ Labīd*, jld. 2, hlm. 423; al-Qāsimiy, *Mahāsīn at-Ta'wīl*, jld. 8, hlm. 481; dan Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 141.

rena standar penetapan makkiyah-madaniyah yang dipegang oleh mayoritas ulama adalah waktu; masa sebelum atau sesudah hijrah, bukan batasan tempat, maka surah ini tetap dinyatakan sebagai surah madaniyah.

Kendati sebagian besar mufasir sepakat memasukkan surah ini ke dalam golongan madaniyah, mereka belum sepakat dalam menentukan apa yang Allah maksud dengan kata “*al-Fath*”. Al-Bagawiy dalam tafsirnya menyebutkan tiga pendapat tentang makna kata ini: (1) *Fath Makkah* (Penaklukan Mekah); (2) Penaklukan Khaibar; dan (3) Perjanjian Hudaibiyah.⁸¹⁷ Az-Zamakhsyariy adalah salah satu mufasir yang setuju dengan pendapat pertama. Menurutnyanya, ayat ini turun ketika Rasulullah dalam perjalanan pulang dari Mekah pada tahun Hudaibiyah (6 H) sebagai janji Allah kepada beliau, bahwa Allah akan memberinya kemenangan. Al-Qāsimiy, juga memahami “*al-Fath*” sebagai *Fath Makkah* sebagaimana bisa dipahami dari parapan al-Qasimiy dalam mukadimah surah ini.⁸¹⁸

Pendapat ini kurang disetujui oleh para mufasir lain. Mayoritas dari mereka cenderung memahaminya sebagai Perjanjian Hudaibiyah itu sendiri. Penaklukan Mekah memang bisa dikatakan sebagai “*al-Fath*” karena kata ini dalam bahasa Arab berarti *al-ḥukm wa al-qadā'* (keputusan), *an-naṣr* (pertolongan, kemenangan), dan *iftitāḥ dār al-ḥarb* (penaklukan wilayah perang).⁸¹⁹ Namun demikian, berdasarkan banyak riwayat, di antaranya dari Jābir, Anas, dan al-Barā', diketahui bahwa para sahabat memaknai “*al-Fath*” sebagai Perjanjian Hudaibiyah, bukan *Fath Makkah* yang terjadi dua tahun setelahnya. Perjanjian Hudaibiyah dianggap sebagai “*al-Fath*” karena ia merupakan ‘mukadimah’ bagi *Fath Makkah*. Lebih dari itu, perjanjian ini besar implikasinya bagi kemenangan mereka atas kaum musyrik Mekah. Pascaperjanjian ini, Islam berkembang pesat dan

⁸¹⁷ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 296. Lihat pula: Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 9, hlm. 482.

⁸¹⁸ Lihat: az-Zamakhsyariy, *al-Kasysyāf*, jld. 4, hlm. 331-332; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, jld. 8, hlm. 481.

⁸¹⁹ Muḥammad bin Mukrim bin Manzūr al-Ifriqiy, *Lisān al-'Arab*, (Beirut: Dār Sadir, t.th.), cet. I, jld. 2, hlm. 536. Lihat pula: Muḥammad bin Abī Bakr bin 'Abdīl Qādir ar-Rāziy, *Mukhtār aṣ-Ṣiḥḥah*, (Beirut: Maktabah Lubnān Nāsiyirūn, 1415 H), hlm. 517.

makin banyak utusan dari berbagai kabilah yang datang ke Madinah untuk berjanji setia kepada Rasulullah dan memeluk Islam.⁸²⁰

Terlepas dari perdebatan tersebut, riwayat-riwayat yang mengisahkan turunnya surah ini, meskipun secara lahiriah agak berlainan, memastikan bahwa ia secara keseluruhan turun setelah hijrah. Riwayat-riwayat dari Anas bin Mālik, Ibnu Mas‘ūd, Aslam, dan al-Miswar bin Makhramah,⁸²¹ misalnya, menjelaskan bahwa surah ini turun saat Rasulullah menempuh perjalanan pulang dari Mekah usai Perjanjian Hudaibiyah—sebagian riwayat ini bahkan menyebutkan bahwa surah ini turun pada malam hari. Dengan demikian, surah ini turun di Mekah atau setidaknya wilayah yang berdekatan dengannya. Dalam catatan sejarah, Perjanjian Hudaibiyah yang mendahului turunnya surah ini terjadi pada bulan Zulkaidah tahun 6 H.

Sementara itu, riwayat dari Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullah bin az-Zubair mengatakan surah ini turun di Madinah. Ibnu ‘Aṭīyyah dan Abū Ḥayyān mencoba mengkompromikan keduanya. Ibnu ‘Aṭīyyah mengatakan, riwayat-riwayat yang pertama lebih sahih sehingga dapat dikatakan bahwa awal surah al-Fatḥ dan sebagian besar ayat-ayatnya turun saat Rasulullah pulang dari Hudaibiyah (yakni: tidak jauh dari kota Mekah) dan bisa jadi sebagian ayatnya memang turun di Madinah sebagaimana riwayat dari Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullah bin az-Zubair.⁸²² Ibnu ‘Aṭīyyah dan Abū Ḥayyān tampaknya mengesampingkan riwayat dari ‘Umar yang di dalamnya dijumpai kalimat “*laqad unzilāt ‘alayya al-lailah surah...*”; dan riwayat dari al-Miswar bin Makhramah serta Marwān bin al-Ḥakam yang menjelaskan bahwa seluruh ayat dalam surah al-Fatḥ turun pada saat yang sama, yakni antara Mekah dan Madinah usai Perjanjian Hudaibiyah.

⁸²⁰ Tentang pemahaman para sahabat atas kata *al-Fatḥ*, lihat: aṭ-Ṭabariy, *Jāmi‘ al-Bayān*, jld. 22, hlm. 201-202; al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, dalam *Kitāb al-Magāzī, Bāb Gawāh al-Hudaibiyah*, hadis nomor 4150, 4172, 4834. Tentang alasan penyebutan Perjanjian Hudaibiyah sebagai *al-fatḥ*, lihat: Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur‘ān al-‘Aẓīm*, jld. 7, hlm. 301; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 26, hlm. 81.

⁸²¹ Tentang redaksi dan kualitas sanad riwayat-riwayat tersebut, demikian juga riwayat dari Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullah bin az-Zubair, lihat pada bab pendahuluan.

⁸²² Lihat: Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 15; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 9, hlm. 482.

Demikianlah status surah al-Fath. Tidak seperti surah Muḥammad yang beberapa ayatnya diperdebatkan, tidak dijumpai adanya ayat dari surah al-Fath yang dikecualikan dari status madaniyah. Seperti kata Ibnu al-Jauziy, semua ulama tafsir sepakat akan hal tersebut.

C. Dalil Penetapan

Terdapat beberapa riwayat yang mendasari penklasifikasian surah al-Fath sebagai surah madaniyah. Di antaranya:

1. Riwayat al-Bukhāriy dan Muslim dari Anas bin Mālik

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ: {إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ} إِلَى قَوْلِهِ {فَوْزًا عَظِيمًا} مَرَجَعَهُ مِنَ الْحُدَيْبِيَّةِ، وَهُمْ يُخَالِطُهُمُ الْحُزْنَ وَالْكَآبَةَ، وَقَدْ نَحَرَ الْهَدْيَ بِالْحُدَيْبِيَّةِ، فَقَالَ: لَقَدْ أَنْزَلْتُ عَلَيَّ آيَةً هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا.⁸²³

Anas bin Mālik bercerita, “Ketika ayat ‘innā fataḥnā laka fathān mubīnā – liyagfira lakallāhu’ hingga firman Allah ‘fauzan ‘aẓīmā’, saat itu Rasulullah sedang dalam perjalanan pulang dari Hudaibiyah. Para sahabat diselimuti oleh rasa nestapa dan nelangsa kala itu. Mereka pun sudah menyembelih hewan hadyu mereka di Hudaibiyah. Tiba-tiba Rasulullah bersabda, ‘Sungguh telah diturunkan kepadaku suatu ayat yang lebih aku cintai daripada apa saja yang ada di dunia ini.’”

Hadis ini diriwayatkan oleh Muslim dalam *Saḥīḥ*-nya. Hadis senada juga diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dalam *Saḥīḥ*-nya, dengan redaksi yang tampaknya menjadi kelanjutan kisah yang disebutkan pada hadis di atas.

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، {إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا}. قَالَ: الْحُدَيْبِيَّةُ، قَالَ أَصْحَابُهُ: هِنَيْئًا مَرِيئًا، فَمَا لَنَا؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

⁸²³ Muslim, *Saḥīḥ Muslim, Kitāb al-Fihād wa as-Sair, Bāb Ṣulḥ al-Ḥudaibiyah fī al-Ḥudaibiyah*, hadis no. 1786.

Anas bin Mālik (bercerita tentang firman Allah), innā fataḥnā laka fat-ḥan mubīnā. Ia berkata, “Itu adalah Perjanjian Hudaibiyah. (Usai mendengar sabda Nabi tentang turunnya ayat tersebut), para sahabat berkata, ‘Selamat kepada Rasulullah (atas janji Allah kepada beliau pada ayat itu). Lalu, apa yang Allah janjikan kepada kami?’ Allah lalu menurunkan ayat ‘liyudkhalil-mu’minīna wal-mu’mināti jannātin tajrī min taḥtihal-anhār’.”

2. Riwayat al-Bukhāriy dari Aslam

عَنْ أَسْلَمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسِيرُ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ، وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَسِيرُ مَعَهُ لَيْلًا، فَسَأَلَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَنْ شَيْءٍ فَلَمْ يُجِبْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ سَأَلَهُ فَلَمْ يُجِبْهُ، ثُمَّ سَأَلَهُ فَلَمْ يُجِبْهُ، وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: تَكَلَّمْتَ أُمَّكَ يَا عُمَرُ، نَزَرْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كُلُّ ذَلِكَ لَا يُجِيبُكَ، قَالَ عُمَرُ: فَحَرَكْتُ بَعِيرِي ثُمَّ تَقَدَّمْتُ أَمَامَ الْمُسْلِمِينَ، وَخَشِيتُ أَنْ يَنْزِلَ فِيَّ قُرْآنٌ، فَمَا نَشِيتُ أَنْ سَمِعْتُ صَارِحًا يَصْرُخُ بِي، قَالَ: فَقُلْتُ: لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ نَزَلَ فِيَّ قُرْآنٌ، وَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: لَقَدْ أَنْزَلْتُ عَلَيْكَ الْبَيْتَةَ سُورَةَ لَهِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ. ثُمَّ قَرَأَ: {إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا}.⁸²⁵

Aslam mengisahkan bahwa Rasulullah sedang dalam sebuah perjalanan. ‘Umar bin al-Khaṭṭāb menemani beliau malam itu. Saat itu ‘Umar bertanya sesuatu kepada Rasulullah, namun beliau tidak menjawab. ‘Umar bertanya untuk kedua kalinya, dan beliau pun tidak juga menjawab. ‘Umar bertanya untuk ketiga kalinya, dan beliau pun tidak kunjung menjawab. ‘Umar lantas berkata (dalam hati), “Kasihlah benar dirimu, wahai

⁸²⁴ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, dalam *Kitāb al-Magāzī*, Bāb *Gazwah al-Hudaibiyah*, hadis no. 4172.

⁸²⁵ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, dalam *Kitāb al-Magāzī*, Bāb *Gazwah al-Hudaibiyah*, hadis no. 4177.

‘Umar! Engkau tiga kali bertanya sepenuh hati kepada Rasulullah, namun beliau tidak menjawab.” ‘Umar berujar, “Aku lalu menghela untaku (meninggalkan beliau), menghampiri kaum muslim. Aku khawatir suatu saat nanti akan turun ayat (yang mencela perbuatanku). Tidak lama kemudian aku mendengar seseorang berteriak memanggilku. Aku berkata dalam hati, ‘Saat itu aku benar-benar khawatir ayat (yang mencela perbuatanku) telah turun. Aku menghadap Rasulullah dan memberi salam kepada beliau. Beliau lantas bersabda, ‘Sungguh, telah diturunkan kepadaku malam ini sebuah surah yang betul-betul lebih aku cintai daripada apa saja yang tersinari oleh matahari.’ Beliau lalu melantunkan ayat, *innā fathnā laka fathān mubīnā*’.”

Hadis ini diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dalam *Ṣaḥīḥ*-nya. Hadis ini tidak secara eksplisit menyebutkan peristiwa itu terjadi pada perjalanan pulang dari Hudaibiyah, namun dengan meneliti hadis-hadis lain yang juga mengisahkan peristiwa tersebut, diperoleh kepastian bahwa peristiwa tersebut terjadi pada momen tersebut. Dari riwayat ini pula, yakni dari kalimat “*laqad unzilāt ‘alayya al-lailah surah...*”, diambil kesimpulan bahwa surah al-Fathḥ turun sekaligus pada saat itu; menegaskan riwayat yang mengatakan bahwa surah ini atau sebagiannya turun di Madinah.

3. Riwayat al-Bukhāriy dan Aḥmad dari Ibnu Mas‘ūd

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَفَلْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْحُدَيْبِيَّةِ فَنَامَ عَنِ الصَّلَاةِ، وَأُنزِلَ عَلَيْهِ: {إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا}.⁸²⁶

Ibnu Mas‘ūd bercerita, “Kami bersama Nabi beranjak meninggalkan Hudaibiyah. Beliau tertidur (malam itu sampai matahari terbit) hingga lupa menunaikan salat (Subuh), dan diturunkanlah kepada beliau (malam itu) ayat ‘*innā fathnā laka fathān mubīnā*’.”

Hadis ini diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dalam *Tārīkh*-nya. Kisah ini disajikan dengan narasi yang lebih panjang oleh Aḥmad dalam *al-Musnad*. Aḥmad Muḥammad Syākir dalam *taḥqīq*-nya atas *al-Musnad* menilai sanad hadis tersebut berkualitas sahih.

⁸²⁶ Al-Bukhāriy, *at-Tārīkh al-Kabīr*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.th.), jld. 5, hlm. 251; Aḥmad, *Musnad Aḥmad bin Ḥanbal*, jld. 3, hlm. 556, hadis no. 3710.

4. Riwayat al-Ḥākim dan al-Baihaqiy dari al-Miswar bin Makhramah dan Marwān bin al-Ḥakam

عَنِ الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ وَمَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، قَالَا: أَنْزَلَتْ سُورَةُ الْفَتْحِ بَيْنَ مَكَّةَ
وَالْمَدِينَةِ فِي شَأْنِ الْخُدَيْبِيَّةِ مِنْ أَوْلَاهَا إِلَى آخِرِهَا.⁸²⁷

Al-Miswar bin Makhramah dan Marwān bin al-Ḥakam bercerita, “Surah al-Fatḥ, dari awal hingga akhir, diturunkan di antara Mekah dan Madinah terkait peristiwa Hudaibiyah.”

Riwayat ini disampaikan oleh al-Ḥākim dalam *al-Mustadrak* dan al-Baihaqiy dalam *Dalā’il an-Nubuwwah*. Ada dua hal yang patut dicermati dari riwayat ini. *Pertama*, dari riwayat ini, sebagaimana riwayat dari ‘Umar, ditarik kesimpulan bahwa surah al-Fatḥ turun sekaligus pada perjalanan pulang dari Hudaibiyah, dan tidak ada yang diturunkan di kota Madinah itu sendiri. *Kedua*, baik al-Miswar maupun Marwān menurut penelitian para ahli hadis diketahui tidak menyaksikan peristiwa Hudaibiyah. Marwān tidak pernah bertemu Nabi maupun mendengar hadis dari beliau sehingga riwayatnya dinyatakan *mursal*. Adapun riwayat dari al-Miswar dinilai sebagai *mursal ṣaḥābiy* karena ia saat masih kanak-kanak pernah menghadap Nabi bersama ayahnya. Riwayat *mursal ṣaḥābiy* menurut para ulama hadis bisa dijadikan hujah. Lebih dari itu, keduanya dengan sarih menyatakan mendengar kisah tentang peristiwa Hudaibiyah dari para sahabat, sebagaimana disebutkan oleh al-Bukhāriy dalam *Ṣaḥīḥ*-nya.⁸²⁸

⁸²⁷ Al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, jld. 2, hlm. 498, dalam *Tafsīr Sūrah al-Fatḥ*, hadis no. 3710. Usai menyebutnya, al-Ḥākim mengatakan bahwa hadis ini sahih berdasarkan syarat Musa lim, dan pendapat ini disetujui oleh az-Ḍahabiy. Lihat: al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 4, hlm. 159.

⁸²⁸ Tentang penilaian atas sanad al-Miswar bin Makhramah dan Marwān bin al-Ḥakam, lihat catatan kaki dalam Abū Dāwūd Sulaimān bin al-Azdiy al-‘Asy as-Sijistāniy (w. 275 H, selanjutnya: Abū Dāwūd), *Sunan Abī Dāwūd, taḥqīq Syu’aib al-Arna’ūṭ*, (t.tp.: Dār ar-Risālah al-‘Alamiyyah), *Bāb fī al-Isy’ār*, jld. 3, hlm. 172, hadis no. 1754. Adapun hadis yang diriwayatkan oleh al-Bukhāriy, di mana al-Miswar dan Marwān menyatakan secara sarih bahwa mereka mendengar hadis dari para sahabat (meski tidak menyebutkan nama sahabat yang dimaksud), dapat dilihat dalam: *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, dalam *Kitāb asy-Syurūṭ, Bāb Mā Yajūz min asy-Syurūṭ fī al-Islām wa al-Aḥkām wa al-Mubāya’ah*, hadis no. 2711 dan 2712.

5. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullāh bin az-Zubair.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: نَزَلَتْ سُورَةُ الْفَتْحِ
بِالْمَدِينَةِ.

Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullāh bin az-Zubair raḍiyallāhu ‘anhumā berkata, “Surah al-Fatḥ turun di Madinah.”

Riwayat ini disampaikan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais dalam *Faḍā’il al-Qur’an*, an-Naḥḥās dalam *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, dan al-Baihaqiy dalam *Dalā’il an-Nubuwwah*. Semuanya melalui sanad yang berpangkal kepada Ibnu ‘Abbās.⁸²⁹ Seperti dikatakan as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy, riwayat serupa juga disampaikan oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullāh bin az-Zubair.⁸³⁰ Tidak seperti riwayat lain yang menjelaskan bahwa surah al-Fatḥ turun antara Mekah dan Madinah, yakni dalam perjalanan pulang dari Hudaibiyah, riwayat ini menyatakan surah tersebut turun di Madinah. Berbekal riwayat ini pula Ibnu ‘Aṭiyah dan Abū Ḥayyān mengatakan bahwa bisa jadi sebagian ayat dari surah ini turun di Madinah, namun pendapat ini tidak sejalan dengan riwayat dari ‘Umar, al-Miswar bin Makhramah, dan Marwān bin al-Ḥakam yang disebutkan sebelumnya.

Selain berdasarkan dalil *naqliy* di atas, kemadaniyahan surah al-Fatḥ didukung pula oleh dalil *‘aqliy*. Dari sisi konten, surah ini berbicara di antaranya tentang perintah jihad dan dispensasi yang diberikan kepada orang yang berhalangan (buta, pincang, sakit, dll.); kejadian-kejadian seputar Baiat Ridwan dan perjanjian Hudaibiyah; alasan-alasan orang munafik yang takut berperang di jalan Allah; alasan mengapa Allah melarang umat Islam menyerbu Mekah dan membatalkan perjanjian Hudaibiyah; berita gembira kepada Nabi

⁸²⁹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’an*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 14; dan al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143. Semua riwayat ini berpangkal kepada Ibnu ‘Abbās. Adapun kualitas sanad riwayat-riwayat ini, berikut sanad lain yang menguatkannya, yakni riwayat Abū ‘Amr ad-Dāniy dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid, dan riwayat al-Baihaqiy yang berpangkal pada ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy, sudah dibahas secara mendetail dalam bab Pendahuluan.

⁸³⁰ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 507; dan asy-Syaukāniy, *Fatḥ al-Qaḍir*, jld. 5, hlm. 52.

Muhammad bahwa beliau bersama umat mukmin akan memasuki Mekah dengan kemenangan; sikap orang mukmin baik kepada sesama mukmin maupun kepada kaum kafir; dan janji Allah bahwa umat mukmin akan menguasai daerah-daerah yang belum dikuasai semasa hidup Nabi Muhammad.⁸³¹ Hal-hal ini meyakinkan bahwa surah al-Fath turun setelah hijrah, sejalan dengan informasi yang termaktub dalam riwayat-riwayat di atas.

⁸³¹ Lihat: Tim Penyusun, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 9, hlm. 346.



Surah al-Ḥujurāt



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Standar Indonesia surah al-Ḥujurāt ditetapkan sebagai surah madaniyah. Penetapan ini berbanding lurus dengan penetapan pada beberapa mushaf lain di belahan dunia. Negara yang dalam mushafnya sepakat menetapkan surah al-Ḥujurāt sebagai surah madaniyah antara lain Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Mayoritas mufasir berpendapat bahwa surah al-Ḥujurāt adalah madaniyah. Para mufasir yang menyatakan bahwa surah ini madaniyah antara lain al-Bagawiy, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, dan Ibnu ‘Āsyūr. Al-Bagawiy secara eksplisit menyatakan bahwa surah al-Ḥujurāt adalah madaniyah, begitu pula Ibnu Kaṣīr.⁸³² Adapun as-Suyūṭiy lebih lengkap menyebutkan jalur riwayat dari Ibnu ‘Abbās yang menyatakan bahwa surah al-Ḥujurāt madaniyah. Jalur-jalur itu antara lain dinukil oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy, atau melalui jalur Ibnu Mardawaih dari Ibnu az-Zubair.⁸³³ Menurut Ibnu ‘Āsyūr, ketetapan madaniyah surah al-

⁸³² Al-Bagawiy, *Ma’ālim at-Tanzīl*, cet. IV, jld. 7, hlm. 330. lihat juga: Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’an al-‘Aẓīm*, jld. 7, hlm. 364.

⁸³³ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 14; dan al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143. As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 546.

Ḥujurāt merupakan kesepakatan para pakar tafsir, sedangkan penyebutan sebuah riwayat dalam kitab *al-Itqān* karya as-Suyūṭiy yang menyatakan bahwa surah al-Ḥujurāt makkiyah tidak diketahui asalnya.⁸³⁴ Ibnu ‘Āsyūr menambahkan bahwa pendapat yang mengecualikan satu ayat di surah ini berstatus makkiyah adalah karena ayat ini (ayat ke-13) diawali dengan seruan kepada manusia sehingga ini identik dengan ciri-ciri makkiyah.⁸³⁵

C. Dalil Penetapan

Dari diskusi sebelumnya dapat dimunculkan dalil-dalil berikut.

1. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَتَهُمَا (سُورَةُ الْفَتْحِ وَالْحُجْرَاتِ) نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ.⁸³⁶

Ibnu ‘Abbās meriwayatkan bahwa kedua surah itu (yakni surah al-Fath dan al-Ḥujurāt) diturunkan di Madinah.

2. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْحُجْرَاتِ بِالْمَدِينَةِ.⁸³⁷

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah al-Ḥujurāt diturunkan di Madinah.”

3. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abū al-Ḥasan

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: ... وَمَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ ... وَالْحُجْرَاتُ

838 ...

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abū al-Ḥasan berkata, “Surah yang diturunkan di Madinah antara lain al-Ḥujurāt.”

Selain adanya riwayat-riwayat yang menunjukkan tempat turun surah, beberapa pokok isi surah al-Ḥujurāt juga menunjukkan tu-

⁸³⁴ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 213.

⁸³⁵ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 258.

⁸³⁶ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wal-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 14.

⁸³⁷ As-Suyūṭī, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 7, hlm. 546.

⁸³⁸ Al-Baihaqiy, *Dalā’il al-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143.

runnya surah ini setelah hijrah. Dalam *Al-Qur'an dan Tafsirnya* disebutkan di antara kandungan surah al-Ḥujurāt adalah; keimanan yang harus disempurnakan saat seseorang memeluk agama Islam; larangan mengambil keputusan yang menyimpang dari ketetapan Allah dan Rasul-Nya; Allah menciptakan manusia bersuku-suku dan berbangsa-bangsa agar satu sama lain saling mengenal; setiap manusia sama di sisi Allah dan hanya dibedakan dengan kadar ketakwaannya.⁸³⁹

Jika dicermati lebih lanjut, surah al-Ḥujurāt berisikan tentang beberapa kejadian yang berdampak pada beberapa hukum dan adab. Di permulaan surah tampak disinggung adab berinteraksi kepada Rasulullah, baik saat bersikap, berbicara, ataupun tata cara memanggil beliau. Di surah ini diajarkan kewajiban bersikap jujur dan meyakinkan segala sesuatu yang datang dari orang lain. Dianjurkan pula bersikap layaknya seorang muslim dan dilarang bersikap seperti orang kafir atau fasik. Dianjurkan untuk saling bersikap baik kepada sesama muslim, mendamaikan yang bertikai di antara mereka dan senantiasa berbuat baik saat sembunyi-sembunyi maupun terang-terangan. Di akhir surah disebutkan peringatan bagi siapapun yang masih berperilaku layaknya orang kafir.⁸⁴⁰ Semua kandungan surah ini menunjukkan bahwa surah ini adalah madaniyah.

⁸³⁹ Tim Penyusun, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, cet. I, jld. 9, hlm. 393.

⁸⁴⁰ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 213-214.



Surah Qāf



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Qāf ditetapkan dalam Mushaf Standar Indonesia sebagai surah makkiyah. Mushaf-mushaf lainnya, seperti mushaf dari Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan juga mencantumkan ketetapan yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Surah Qāf adalah salah satu surah yang berstatus makkiyah. Pendapat ini merupakan kesepakatan mayoritas mufasir antara lain al-Bagawiy, Ibnu ‘Aṭiyyah, ar-Rāziy, Abū Ḥayyān, Ibnu Kašīr, as-Suyūṭiy, dan Ibnu ‘Āsyūr. Mereka secara eksplisit dalam kitabnya masing-masing menyebutkan bahwa surah Qāf termasuk surah makkiyah.⁸⁴¹ Beberapa riwayat yang menjadi bukti penetapan status surah Qāf sebagai makkiyah adalah antara lain riwayat Ibnu aḍ-Ḍuraīs, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy dari Ibnu ‘Abbās atau riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu az-Zubair, demikian pendapat as-Suyūṭiy dalam *ad-Durr al-Manšūr*.⁸⁴²

Ibnu ‘Āsyūr termasuk yang menyatakan bahwa surah Qāf telah

⁸⁴¹ Lihat: Al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, cet. IV, jld. 7, hlm. 352; Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur’an al-‘Aẓīm*, jld. 7, hlm.392. Fakhrud-dīn ar-Rāziy, *Mafātiḥ al-Gaib*, jld. 28, hlm.125; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm.118; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm.138; As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manšūr*, jld. 7, hlm. 587; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 274.

⁸⁴² As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manšūr*, jld. 7, hlm. 587.

disepakati oleh para ulama sebagai surah makkiyah. Hanya saja, terdapat satu ayatnya, yakni ayat 10 yang menurut sebagian ulama dikategorikan madaniyah berdasarkan riwayat dari Ibnu ‘Abbās, Qatādah, dan aḍ-Ḍaḥḥāk. Ayat ke-10 berbicara tentang bantahan kepada kaum Yahudi tentang enam hari penciptaan sehingga pada hari ketujuh Allah beristirahat, dan munculnya isu yang dihembuskan Yahudi saat Rasulullah di Madinah. Setelah mengutip pendapat ini, Ibnu ‘Āsyūr mengomentari bahwa ayat ini tidak bisa dikategorikan madaniyah, meskipun secara detil ayat ini menjelaskan demikian. Maksud ayat ini adalah Allah telah mengetahui hal itu dan mewahyukan kepada Rasulullah bahwa pandangan kaum Yahudi yang disebutkan dalam ayat tersebut adalah salah satu bahan perbincangan penduduk Mekah sebelum diutusnyā Rasulullah. Sebagai perbandingan, Ibnu ‘Āsyūr mencontohkan surah az-Zumar ayat ke-67 yang berstatus makkiyah meskipun berbicara tentang bantahan terhadap pendapat kaum Yahudi yang salah persepsi tentang sifat Allah.⁸⁴³

C. Dalil Penetapan

Dari diskusi sebelumnya dapat dimunculkan beberapa argumen berikut.

1. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّهُنَّ (سُورَةٌ قِ وَالذَّارِيَاتِ وَالطُّورِ وَالنَّجْمِ وَالْقَمَرِ وَالرَّحْمَنِ وَالْوَاقِعَةِ) نَزَلْنَ بِمَكَّةَ.⁸⁴⁴

Ibnu ‘Abbās meriwayatkan bahwa semua surah itu (yakni surah Qāf, az-Zāriyāt, aṭ-Ṭūr, an-Najm, al-Qamar, ar-Raḥmān, dan al-Wāqī‘ah) diturunkan di Mekah.

2. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās dan Ibnu az-Zubair

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ قِ بِمَكَّةَ.⁸⁴⁵

⁸⁴³ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 274.

⁸⁴⁴ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 20.

⁸⁴⁵ As-Suyūṭī, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 587.

Ibnu Abbās berkata, “Surah Qāf diturunkan di Mekah”.

3. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abū al-Ḥasan

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: ... أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ ... وَقَّ
وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ...⁸⁴⁶

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abū al-Ḥasan berkata, “Allah menurunkan Al-Qur’an di Mekah, antara lain Surah Qāf.”


Dalil lain yang menguatkan status surah Qāf sebagai surah makkiyah adalah kandungan surah. Surah Qāf berisikan antara lain dalil tentang keberadaan Al-Qur’an, pengingkaran kaum kafir terhadap kenabian Rasulullah karena beliau dari golongan manusia, bukti bahwa hari kebangkitan itu pasti datang, pemberian contoh kepada kaum kafir dengan keadaan yang dialami oleh kaum-kaum terdahulu, ancaman terhadap hari pembalasan, penyebutan berbagai macam kepedihan saat tiba hari perhitungan, janji surga bagi orang-orang mukmin, serta pemberitahuan bahwa ilmu Allah itu mencakup segala sesuatu, baik yang nyata maupun yang tersembunyi. Tema-tema tentang keimanan dan tauhid tersebut merupakan tema-tema surah makkiyah pada umumnya.⁸⁴⁷

Kandungan surah yang lainnya tentang keimanan seperti hadirnya manusia di padang Mahsyar, perumpamaan hari kebangkitan dari kubur, keberadaan dua malaikat pencatat amal manusia, serta penciptaan langit dan bumi dalam enam masa. Begitu pula tentang hukum seperti anjuran bertasbih di waktu tertentu, anjuran memperhatikan langit dan bumi, bujukan kepada Rasulullah agar tidak berputus asa dalam menghadapi keingkaran kaum kafir Mekah adalah bukti logis yang menunjukkan bahwa surah Qāf makkiyah.⁸⁴⁸


⁸⁴⁶ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142.

⁸⁴⁷ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 275.

⁸⁴⁸ Tim Penyusun, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 9, hlm. 426.



Surah az-*Ẓāriyāt*



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah az-*Ẓāriyāt* adalah makkiyah. Demikian yang ditetapkan dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Penetapan status makkiyah surah az-*Ẓāriyāt* ini ternyata sama dengan yang terdapat dalam mushaf standar di negara-negara di negara lain, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Menurut al-Bagawiy, az-*Ẓāriyāt* adalah surah makkiyah. Demikian teks dalam kitabnya, *Ma'ālim at-Tanzīl*. Pendapat ini diperkuat oleh pen-*taḥqīq* kitabnya, Muḥammad 'Abdullāh an-Namir, dengan menyitir riwayat as-Suyūṭiy dalam *ad-Durr al-Manšūr*.⁸⁴⁹ Ibnu Kašīr dan as-Suyūṭiy juga menyebutkan bahwa surah az-*Ẓāriyāt* berstatus makkiyah.⁸⁵⁰

Mufasir lain yang sepakat terkait kemakkiyahan surah az-*Ẓāriyāt* antara lain as-Ša'labiy dalam *al-Kasyf wa al-Bayān*, al-Alūsiy dalam *Rūḥ al-Ma'ānī*, Ibnu 'Aṭīyyah dalam *al-Muḥarrar al-Wajīz*, Abū Ḥayyān dalam *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, ar-Rāziy dalam *Mafātiḥ al-Gaib*, dan Ibnu 'Āsyūr dalam *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*.⁸⁵¹

⁸⁴⁹ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 368.

⁸⁵⁰ Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur'an al-A'zīm*, jld. 7, hlm. 413; As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manšūr*, jld. 7, hlm. 613.

⁸⁵¹ As-Ša'labiy, *al-Kasyf wal-Bayān*, jld. 9, hlm. 109; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 27, hlm. 2; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 153; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*,

C. Dalil Penetapan

Penetapan surah az-Zāriyāt sebagai surah makkiyah merujuk pada perkataan sahabat sebagai generasi yang paling mengetahui kapan dan dimana suatu surah diturunkan. Ibnu Abbās merupakan satu-satunya sahabat yang menjelaskan tempat turun surah ini. Terdapat dua versi riwayat dari Ibnu ‘Abbās yang masing-masing dinukil oleh Ibnu aḍ-Ḍurais dan an-Naḥḥās, yakni:

1. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: فَكَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةِ بِمَكَّةَ فَكُتِبَتْ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ. وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي ... ثُمَّ الدَّارِيَاتِ فَهَذَا مَا أُنزِلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَّةَ وَهِيَ خَمْسٌ وَثَمَانُونَ سُورَةً.

852

Ibnu ‘Abbās berkata, “Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur’an yang pertamanya diturunkan adalah (secara berurutan): Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq (al-‘Alaq) ... kemudian az-Zāriyāt Demikianlah surah-surah yang Allah turunkan di Mekah dan semuanya berjumlah 85 surah.”

2. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّهُنَّ (سُورَةُ ق وَالذَّارِيَاتِ وَالطُّورِ وَالنَّجْمِ وَالْقَمَرِ وَالرَّحْمَنِ وَالْوَاقِعَةِ) نَزَلْنَ بِمَكَّةَ.⁸⁵³

Ibnu ‘Abbās menyatakan bahwa semua surah itu (yakni surah Qāf, az-Zāriyāt, aṭ-Ṭūr, an-Najm, al-Qamar, ar-Raḥmān, dan al-Wāqī‘ah) diturunkan di Mekah.

jld. 8, hlm.130; Fakhrudḍīn ar-Rāziy, *Mafātiḥ al-Gaib*, jld. 28, hlm.166, Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm. 335. Al-Alūsiy menegaskan bahwa status makkiyyah surah az-Zāriyāt tidak ada perdebatan tentangnya.

⁸⁵² Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 34.

⁸⁵³ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wal-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 20.

Selain adanya penjelasan dari sahabat seputar tempat turun surah *az-Zāriyāt*, penetapan surah ini sebagai surah makkiyah juga bisa dilihat dari kandungan surahnya. Kandungan surah *az-Zāriyāt* antara lain tentang kepastian datangnya hari kebangkitan dan pembalasan, bantahan terhadap para pendusta kenabian Muhammad dan ancaman akan menimpa mereka, janji Allah terhadap kaum mukmin yang akan mendapatkan kenikmatan yang hakiki sebagai buah dari keimanan mereka, hakikat penciptaan jin dan manusia, larangan mempersekutukan Allah, serta bukti-bukti atas keesaan Allah.⁸⁵⁴

⁸⁵⁴ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 26, hlm.336; Tim Penyusun, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, cet. I, jld. 9, hlm. 454.

Surah at-Ṭūr

A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah at-Ṭūr ditetapkan sebagai surah makkiyah. Penetapan yang sama juga bisa kita jumpai dalam mushaf-mushaf yang berasal dari Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan. Artinya, semua mushaf dari enam negara tersebut sepakat bahwa surah at-Ṭūr diturunkan sebelum Nabi hijrah ke Madinah.

B. Pandangan Mufasir

Penetapan surah at-Ṭūr sebagai surah makkiyah sejalan dengan pandangan para mufasir. Ibnu Qutaibah, al-Bagawiy, az-Zamakhshariy, Ibnu 'Aṭiyyah, al-Qurtubiy, al-Baiḍāwiy, Abū Ḥayyān, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, Abū as-Su'ūd, al-Ālūsiy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu 'Āsyūr, semuanya menyatakan surah ini makkiyah.⁸⁵⁵ Ibnu 'Aṭiyyah dalam *al-Muḥarrar al-Wajīz* menyatakan, “Surah ini mak-

⁸⁵⁵ Abū Muḥammad 'Abdullāh bin Muslim bin Qutaibah ad-Dainūriy (w. 276 H, selanjutnya: Ibnu Qutaibah), *Tafsīr Garīb al-Qur'ān*, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1978 M), hlm. 424; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 385; az-Zamakhshariy, *al-Kasasyāf*, jld. 5, hlm. 623; Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 185; al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 19, hlm. 511; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 152; Abū Ḥayyān, *Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 143; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, jld. 13, hlm. 225; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 13, hlm. 691; Abū as-Su'ūd, *Irsyād al-'Aql as-Salīm*, jld. 8, hlm. 146; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 27, hlm. 26; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, hlm. 5540; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 27, hlm. 16; dan Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 27, hlm. 35.

kiyah berdasarkan ijmak para mufasir dan perawi.”⁸⁵⁶ Menurut al-Qurṭubiy, mufasir asal Andalusia, penetapan ini didasarkan pada padangan mayoritas ulama bukan berdasar ijmak. Dia menyatakan, “Semua ayatnya makkiyah menurut pandangan mayoritas ulama.”⁸⁵⁷ Pendapat senada juga dikemukakan oleh mufasir kontemporer seperti Ibnu ‘Āsyūr. Menurutnya, kemakkiyah surah ini merujuk pada padangan mayoritas ulama.⁸⁵⁸

Status makkiyah surah yang dimulai dengan sumpah atas nama gunung ini berlaku pada semua ayatnya. Tidak ada satu pun ayat dari surah ini berstatus madaniyah. Pernyataan secara tersurat mengenai tiadanya pengecualian ini dikatakan Ibnu Qutaibah, al-Qurṭubiy, al-Alūsiy, dan Ibnu ‘Āsyūr. Surah aṭ-Ṭūr, semua ayatnya makkiyah,” kata Ibnu Qutaibah.⁸⁵⁹ Dengan redaksi yang sedikit berbeda, tetapi sama maknanya dengan perkataan Ibnu Qutaibah, Al-Alūsiy menyatakan, “Kami tidak menemukan satu pun pengecualian atas (status makkiyah) ayat-ayatnya.”⁸⁶⁰ Dengan demikian, tidak ada perselisihan mengenai status makkiyah surah ini.

C. Dalil Penetapan

Berikut ini beberapa riwayat yang menjadi dasar para ulama untuk menyepakati status makkiyah atas surah aṭ-Ṭūr.

1. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَالطُّورِ ... وَالْعُنْكَبُوتِ. وَمَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ وَيُلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ....⁸⁶¹

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan al-Baṣriy mengatakan, “Allah menurunkan sebagian dari Al-Qur’an di Mekah, yaitu (surah) Iqra’ bismi

⁸⁵⁶ Ibnu ‘Atīyah, *al-Muḥarrar al-Wajiz*, jld. 5, hlm. 185.

⁸⁵⁷ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’an*, jld. 19, hlm. 511.

⁸⁵⁸ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 27, hlm. 35.

⁸⁵⁹ Ibnu Qutaibah, *Tafsīr Garīb Al-Qur’an*, hlm. 424.

⁸⁶⁰ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma’āniy*, jld. 27, hlm. 26.

⁸⁶¹ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

rabbikal-laẓī khalaq, ... at-Ṭūr, ... dan al-ʿAnkabūt. Adapun yang diturunkan di Madinah ialah (surah) Wailun lil-muṭaffīn ...”

Al-Baihaqiy menilai asar ini sahih. Sedangkan, menurut penilaian ʿAbd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, sanad asar ini berkualitas hasan.⁸⁶²

2. Riwayat Abū ʿAmr ad-Dānīy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ وَالطُّورِ ... ثُمَّ وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ.⁸⁶³

Jābir bin Zaid mengatakan, “Al-Qur’an yang diturunkan pada masa-masa awal kepada Nabi di Mekah adalah surah Iqra’ bismi rabbikal-laẓī khalaq ... Waṭ-Ṭūr ... Wailun lil-muṭaffīn.”

Asar ini menurut ʿAbd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad berkualitas hasan.⁸⁶⁴

3. Riwayat Ibnu Jarīr dari Ibnu ʿAbbās tentang sebab turun ayat ke-30

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ فُرَيْشًا لَمَّا اجْتَمَعُوا فِي دَارِ التَّدْوَةِ فِي أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ: أَحْبَسُوهُ فِي وَثَاقٍ ثُمَّ تَرَبَّصُوا بِهِ الْمُنُونِ حَتَّى يَهْلِكَ كَمَا هَلَكَ مَنْ قَبْلَهُ مِنَ الشُّعْرَاءِ زُهَيْرٌ وَالنَّابِغَةُ فَإِنَّمَا هُوَ كَأَحَدِهِمْ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ: {أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ}.⁸⁶⁵

Ibnu ʿAbbās menjelaskan bahwa tatkala kaum Quraisy berkumpul di Dārun-Nadwah untuk membicarakan perihal Rasulullah, salah satu dari mereka memberi usul, “Ikatlah dia dengan tali, lalu tunggulah kematian menjemputnya, sehingga ia mati seperti para penyair yang telah mati mendahuluinya—Zuhair dan an-Nābigah. Sungguh, dia tidak lebih dari sekadar penyair seperti halnya mereka.” Terkait hal itu, Allah lalu menurunkan ayat, “am yaqūlūna syāʿirun natarabbaṣu bihī raibal-manūn.”

⁸⁶² ʿAbd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 282.

⁸⁶³ Abū ʿAmr ad-Dānīy, *al-Bayān fī ʿAdd ʿĀyil-Qurʿan*, hlm. 135.

⁸⁶⁴ ʿAbd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 273.

⁸⁶⁵ Riwayat ini dikutip oleh As-Suyūṭiy dalam *Lubāb an-Nuqūl*, hlm. 246.

Riwayat ini menjelaskan adanya upaya kaum Quraisy untuk menghentikan dakwah Nabi saat beliau masih berada di Mekah. Allah lalu menurunkan ayat tersebut.

4. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الطُّورِ بِمَكَّةَ.⁸⁶⁶

Ibnu ‘Abbās mengatakan, “Surah at-Tūr turun di Mekah.”

Selain riwayat-riwayat di atas, bukti lain atas status makkiyah surah at-Tūr bisa dilihat dari ayatnya yang pendek-pendek dan adanya sumpah (*qasam*). Selain itu, kandungan surah ini yang menceritakan ihwal hari kiamat dan penegakan hujjah terhadap orang-orang musyrik dengan dalil-dalil rasional menunjukkan ciri-ciri umum ayat makkiyah.

⁸⁶⁶ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 13, hlm. 691.

Surah an-Najm

A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia, surah an-Najm ditetapkan sebagai bagian surah makkiyah, sebagaimana juga tercantum dalam mushaf-mushaf terbitan negara lain seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Mayoritas mufasir sepakat menetapkan surah an-Najm sebagai bagian surah makkiyah. Pandangan ini misalnya dikemukakan oleh 'Ikrimah, al-Ḥasan, dan Ibnu al-'Alā', sebagaimana dikutip as-Suyūṭī dalam kitabnya, *al-Itqān*.⁸⁶⁷ Pendapat ini juga diamini sederet mufasir ternama, mulai dari as-Samarqandiy, aš-Ša'labiy, al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭīyyah, ar-Rāziy, asy-Syaukāniy, Ibnu Kašīr, an-Naisābūriy, al-Marāgiy, Nawawiy al-Bantaniy, al-Qāsimiy, al-Alūsiy, Sayyid Quṭb, hingga az-Zuhailiy juga menyebutkan surah ini makkiyah.⁸⁶⁸

⁸⁶⁷ As-Suyūṭī, *al-Itqān fī 'Ulūmil-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 39-40.

⁸⁶⁸ Abū al-Laiṣ Naṣr bin Muḥammad bin Aḥmad bin Ibrāhīm as-Samarqandiy (w. 375 H, selanjutnya: as-Samarqandiy), *Baḥr al-'Ulūm (Tafsīr as-Samarqandiy)*, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1993), jld. 3, hlm. 358; aš-Ša'labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān 'an Tafsīr Al-Qur'ān*, jld. 9, hlm. 134; Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-*, jld. 4, hlm. 300; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 195; Fakh ar-Rāziy, *Maḥāṭib al-Gaib*, jld. 28, hlm. 231; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 125; Ibnu Kašīr, *Tafsīr Al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 7, hlm. 410; Niẓām ad-Dīn an-Naysābūriy, *Garā'ib al-Qur'ān wa Ragā'ib al-Furqān*, jld. 6, hlm. 196; Al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 27, hlm. 41; Nawawiy al-Bantaniy, *Marāḥ Labīb*, jld. 2, hlm. 463; Al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, jld. 9, hlm. 58; Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy fī Tafsīr al-*

Bila mayoritas mufasir sepakat dengan status makkiyah surah an-Najm dilihat secara global, mereka berbeda pendapat apakah semua ayatnya digolongkan makkiyah, atau adakah ayatnya yang dikategorikan madaniyah. Abū Ḥafṣ Sirājuddīn menyebutkan bahwa ayat ke-32 surah ini digolongkan madaniyah berdasarkan riwayat dari Ibnu ‘Abbās dan Qatādah. Hal yang sama juga dikemukakan oleh az-Zamakhsyariy, Ibnu Jauziy, dan as-Suyūṭiy dalam kitab masing-masing. Selain itu, menurut satu pendapat sebagaimana dikutip oleh al-Alūsiy, ayat 33–41 juga dikecualikan dari status makkiyah surah an-Najm.⁸⁶⁹

C. Dalil Penetapan

Status makkiyah surah an-Najm secara umum sebagaimana pendapat mufasir di atas didasarkan pada beberapa dalil kuat di antaranya:

1. Hadis riwayat Bukhāriy dan Muslim dari Ibnu Mas’ūd

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّجْمَ بِمَكَّةَ فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ مَعَهُ غَيْرَ شَيْخٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَى أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ، وَقَالَ: يَكْفِينِي هَذَا. فَرَأَيْتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ قَتَلَ كَافِرًا، وَهُوَ أَمِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ.
(رواه البخاري ومسلم)⁸⁷⁰

‘Abdullāh bin Mas’ūd menceritakan, bahwa ketika Rasulullah membaca surah an-Najm di Mekah, beliau bersujud di tengah-tengah (bacaan)-nya. Demikian juga orang-orang yang ada di sekelilingnya, kecuali seorang kakak yang hanya mengambil sejumput kerikil atau debu, dan mengangkat-

Qur’an al-‘Azīm wa as-Sab’ al-Masāniy, jld. 1, hlm. 44; Sayyid Quṭb, *Fī Zilāl Al-Qur’an*, jld. 6, hlm. 340; Wahbah bin Muṣṭafā az-Zuhailiy, *al-Wasīṭ*, jld. 3, hlm. 2524.

⁸⁶⁹ Abū Ḥafṣ Sirājuddīn Umar bin ‘Aliy bin ‘Ādil al-Ḥanbaliy ad-Dimasyqiyy an-Nu‘māniyy, *al-Lubāb fī ‘Ulūm al-Kitāb*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1419 H), jld. 18, hlm. 152; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma’āniy*, jld. 1, hlm. 44; Az-Zamakhsyariy, *al-Kasyaf*, jld. 4, hlm. 416; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr fī ‘Ilm at-Tafsīr*, jld. 4, hlm. 526; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm Al-Qur’an*, jld. 1, hlm. 71.

⁸⁷⁰ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, bab Mā Jā’a fī Sujūd Al-Qur’an wa Sunnatihā*, jld. 1, hlm. 363, hadis no. 1017; Muslim bin al-Ḥajjāj an-Naisābūriy, *Ṣaḥīḥ Muslim, bab Sujūd at-Tilāwah*, jld. 2, hlm. 88, hadis no.1325.

nya ke arah dahinya seraya berkata, “Cukuplah ini untuk diriku.” Setelah kejadian itu, aku melihatnya terbunuh dalam keadaan kafir. Dia adalah Umayyah bin Khalaf. (Riwayat al-Bukhāriy dan Muslim)

Riwayat tersebut memang tidak masuk dalam kategori sabab nuzūl. Namun karena kisah ini terjadi di Mekah, menjadi satu indikasi yang menjelaskan bahwa surah an-Najm turun di kota yang sama. Terlebih lagi, sesuai penjelasan yang sah, laki-laki yang enggan bersujud dalam riwayat di atas adalah Umayyah bin Khalaf, seorang pemimpin kaum Quraisy Mekah yang dalam satu riwayat hadis, diceritakan tewas terbunuh dalam keadaan kafir pasca kejadian itu, tepatnya pada perang Badar tahun kedua hijriyah.⁸⁷¹

2. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu Mas‘ūd

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ أَوَّلَ سُورَةٍ أُغْلِنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقِرَاءَتِهَا
فَقَرَأَهَا فِي الْحَرَمِ وَالْمُشْرِكُونَ يَسْمَعُونَ.⁸⁷²

Ibnu Mas‘ūd menceritakan bahwa surah an-Najm merupakan surah pertama yang dibaca oleh Rasulullah secara terang-terangan di Mekah, dan orang-orang musyrik mendengarnya.

Riwayat ini menjelaskan bahwa an-Najm adalah surah yang pertama kali dibaca Rasulullah secara terang-terangan di Mekah.

3. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ ذَكَرَ سُورَةَ النَّجْمِ مِنْ ضَمْنِ مَكِّيٍّ.⁸⁷³

Diriwayatkan dari Ibnu Abbās bahwasanya dia menyebutkan surah an-Najm bagian dari surah- surah makkiyah.

4. Riwayat lain dari Ibnu ‘Abbās yang mengindikasikan bahwa surah ini sudah turun sebelum Rasulullah hijrah ke Madinah.

⁸⁷¹ Hadis yang menceritakan tewasnya beberapa pembesar kafir Quraisy pada perang Badar, misalnya diriwayatkan oleh Abdullāh bin Mas‘ūd. Lihat: al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Bāb ad-Du‘ā’ ‘alā al-Musyrikīn bi al-Hazīmah*, jld. 3, hlm. 1072, hadis no. 2776,

⁸⁷² Riwayat ini dinukil oleh Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 14, hlm. 44.

⁸⁷³ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā’il al-Qur’ān*, hlm. 33.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِي النَّجْمِ بِمَكَّةَ، فَلَمَّا هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ تَرَكَهَا.⁸⁷⁴

Ibnu 'Abbās bercerita, ketika Rasulullah berada di Mekah, beliau melakukan sujud saat membaca surah an-Najm. Namun ketika di Madinah, beliau tidak melakukannya.

Adapun bila dilihat dari kemaknyahan keseluruhan ayat, pendapat yang menyatakan bahwa ayat ke-32 turun di Madinah, seperti dikatakan Ibnu 'Abbās dan Qatādah mengambil dalil dari riwayat berikut.

كَانَتْ يَهُودٌ تَقُولُ إِنَّ أَهْلَكَ لَهُمْ صَبِيٌّ صَغِيرٌ: هُوَ صَدِيقِي، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: كَذَّبْتَ يَهُودُ، مَا مِنْ دَسَمَةٍ يَخْلُقُهَا اللَّهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ إِلَّا أَنَّهُ شَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَ ذَلِكَ هَذِهِ الْآيَةَ: هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ ... الْآيَةَ كُلَّهَا. (رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ عَنِ ثَابِتِ بْنِ الْحَارِثِ الْأَنْصَارِيِّ).⁸⁷⁵

Tatkala seorang anak kecil dari kaum Yahudi meninggal, orang-orang Yahudi yang lain berkata, "Dia anak yang berbahagia." Berita ini sampai kepada Rasulullah, yang lantas bersabda, "Apa yang kaum Yahudi itu katakan adalah bohong. Setiap manusia yang Allah ciptakan di kandungan ibunya pastilah sudah ditentukan keberuntungan dan kesengsarannya." Saat itulah turun firman Allah, "Huwa a'lamu bikum iz ansyakum minal-arḍi wa iz antum ajinnatun fi buṭūni ummahātikum ..." hingga akhir ayat. (Riwayat at-Ṭabrāniy dari Šābit bin al-Ḥārīs al-Anṣāriy)

Apabila riwayat tersebut dijadikan dasar, sesungguhnya sanadnya daif. Dalam sanad riwayat terdapat nama 'Abdullāh bin Lahī'ah yang menurut penuturan Ibnu Ḥibbān, adalah perawi yang sudah

⁸⁷⁴ Riwayat ini dinukil oleh asy-Syaukāniy, *Faḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 125.

⁸⁷⁵ At-Ṭabrāniy, *al-Mu'jam al-Kabīr*, (Mosul; Maktabah al-'Ulūm wa al-Ḥikam, 1983), jld. 2, hlm. 81; al-Wāḥidiy, *Asbāb Nuzūl Al-Qur'ān*, hlm. 415; as-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl*, (Beirut: Dār Iḥyā' al-'Ulūm), hlm. 247.

terkenal dengan kebiasaannya ber-*tadlīs* dari perawi-perawi yang daif, bahkan sebelum kitab-kitabnya terbakar.⁸⁷⁶ Riwayat yang sama diriwayatkan pula oleh az-Žahabiy dalam *Asbāb Nuzūl Al-Qur’ān*-nya, meski dengan sanad yang berbeda.⁸⁷⁷ Walau demikian, di dalam sanad riwayat yang terakhir ini juga terdapat nama ‘Abdullāh bin Lahī’ah. Karena adanya cacat berupa *tadlīs* dalam diri ‘Abdullāh bin Lahī’ah, maka dua riwayat ini tidak bisa dijadikan dasar untuk mengecualikan ayat ke-32 surah an-Najm dari status global surahnya sebagai bagian makkiyah.

Pendapat selanjutnya, bahwa ayat 33-41 dikecualikan dari kemakkiyahan surah an-Najm, tampaknya juga didasarkan pada riwayat yang tidak masuk kategori *maqbul*. Mengutip pernyataan Ibnu ‘Abbās, al-Kalabiy, dan al-Musayyab bin Syarīk, as-Ša’labiy dalam kitabnya *al-Kasyf wa al-Bayān*, menjelaskan bahwa ayat-ayat ini turun berkaitan dengan kejadian yang dialami Usmān bin ‘Affān. Ketika Usmān hendak menafkahkan sejumlah besar hartanya di jalan Allah, temannya yang bernama ‘Abdullāh bin Abī Sarḥ membujuknya untuk bersedekah sedikit saja agar masih ada harta yang tersisa untuk kebutuhan pribadinya. Terbujuk oleh ‘Abdullāh, Usmān mengurangi jumlah harta yang sedianya ia sedekahkan. Pasca-kejadian itu, turunlah ayat-ayat tersebut untuk menegur Usmān. Merasa tersindir dengan ayat-ayat itu, Usmān akhirnya mengurungkan niatnya untuk mengurangi sedekahnya. Riwayat ini tidak bisa diterima karena tidak disertai dengan sanad sama sekali. Begitupun riwayat yang mengaitkan turunnya ayat-ayat tersebut dengan kejadian yang dialami al-Walīd bin al-Mugīrah, yang baru masuk Islam dibujuk seorang kawannya yang masih musyrik. Kawannya berjanji akan menanggung azabnya kelak di akhirat jika al-Walīd mau keluar dari Islam dan memberinya sebagian harta yang dimilikinya. Awalnya, al-Walīd setuju dengan bujukan tersebut dan memberi sebagian hartanya kepada sang kawan. Namun pada akhirnya ia sadar akan kesalahannya dan enggan memberikan sisa harta yang dijanjikannya kepada kawannya itu. Kemudian turunlah ayat-ayat

⁸⁷⁶ Ibnu Hibbān, *al-Majrūhīn*, jld. 1, hlm. 504.

⁸⁷⁷ Al-Wāhidīy, *Asbāb Nuzūl Al-Qur’ān*, hlm. 415.

tersebut.⁸⁷⁸ Kisah ini diriwayatkan dari Mujāhid dan Ibnu Zaid, dan demikian berstatus mursal. Kemursalan riwayat ini, dikombinasikan dengan riwayat-riwayat lainnya yang juga tidak sahih serta bertentangan satu dengan lainnya, mengindikasikan bahwa riwayat tersebut tidak dapat diterima. Dengan demikian, menjadikan riwayat-riwayat ini untuk mengecualikan ayat 33-41 dari status makkiyah surah an-Najm adalah berlebihan.

Terlepas dari perdebatan tersebut, sesungguhnya kandungan surah an-Najm sebagaimana diulas az-Zuhailiy menunjukkan ciri-ciri surah makkiyah. Dalam surah ini dijelaskan tentang pengukuhan kenabian Muhammad dan fenomena wahyu yang diturunkan kepadanya; larangan mempersekutukan Allah dan penjelasan tidak berfaidahnya berhala; celaan kepada kaum musyrik yang menganggap para malaikat sebagai anak-anak perempuan Allah; pahala dan golongan-golongan orang-orang yang berbuat baik dan balasan bagi orang-orang yang berbuat tidak baik; celaan kepada pembesar-pembesar kaum musyrik yang kaya karena keberpalingan mereka untuk mengikuti jalan yang haq, serta memperingatkan mereka akan penjelasan yang ada di dalam *ṣuḥuf* Ibrahim dan Musa; serta keharusan bagi manusia untuk mengambil pelajaran dari isi Al-Qur'an, kerasulan Muhammad, dan dahsyatnya hari kiamat.⁸⁷⁹

Dengan memerhatikan sisi konten, hadis, riwayat, dan juga *asar* para sahabat tersebut di atas, maka status makkiyah surah an-Najm sebagaimana ditetapkan dalam Mushaf Standar Indonesia sangat beralasan kuat.

⁸⁷⁸ Lihat: aš-Ša'labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 9, hlm. 150-151; al-Wāḥidiy, *Asbāb Nuzūl Al-Qur'ān*, hlm. 416.

⁸⁷⁹ Wabbah az-Zuhailiy, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, jld. 3, hlm. 2524.



Surah al-Qamar



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Qamar dalam Mushaf Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Demikian juga dalam mushaf-mushaf yang berasal dari negara-negara Islam lainnya seperti Mesir, Arab Saudi, Maroko, Libya, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Para mufasir sepakat bahwa surah al-Qamar masuk dalam kategori makkiyah. Pendapat ini misalnya dinyatakan oleh al-Bagawiy, as-Samarqandiy, as-Ša‘labiy, Ibnu Kašīr, asy-Syaukāniy, dan al-Alūsiy.⁸⁸⁰

Jika kemakkiyahan surah al-Qamar secara umum tidak lagi menjadi perdebatan, tidak demikian halnya dengan ayat per ayatnya bila diperhatikan secara parsial. Ayat 45 atau dalam riwayat lain ayat 44-46 disebut sebagai ayat madaniyah. Pendapat ini disandarkan pada Muqātil, sebab ayat-ayat tersebut turun pada saat perang Badar dan rasul membacanya pada peristiwa itu. Pendapat ini didasari riwayat bahwa Rasul membaca ayat-ayat tersebut pada peristiwa itu. Sedangkan riwayat yang lainnya mensinyalir bahwa ayat yang berstatus madaniyah adalah dua ayat terakhir, yakni ayat 54 dan 55.

⁸⁸⁰ As-Samarqandiy, *Baḥr al-‘Ulūm*, jld. 3, hlm. 369; al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 425; as-Ša‘labiy, *al-Kašyf wa al-Bayān*, jld. 5, hlm. 336; Ibnu Kašīr, *Tafsīr Ibnī Kašīr*, jld. 7, hlm. 435; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 144; dan al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘āniy*, jld. 14, hlm. 73.

Tidak seperti Muqātil, al-Qurtūbiy dan as-Suyūṭiy berpendapat sebaliknya. Menurut keduanya, menganggap ayat 44-46 turun pada perang Badar, dan dengan demikian berstatus madaniyah, tidaklah benar. Pendapat ini juga dikutip oleh beberapa mufasir lainnya, dengan penjelasan dalil yang dibahas pada sub berikutnya.⁸⁸¹

C. Dalil Penetapan

Berikut penjelasan beberapa dalil yang mendasari status makkiyah surah al-Qamar.

1. Riwayat Bukhāriy dan Muslim dari ‘Abdullah bin Mas‘ūd

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِذْ شَقَّ الْقَمَرَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَقَّيْنِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِشْهَدُوا.⁸⁸²

‘Abdullāh bin Mas‘ūd menceritakan, pada masa Rasulullah, terbelahlah bulan menjadi dua. Kemudian beliau bersabda, “Saksikanlah.”

Hadis tersebut selain diriwayatkan dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy* dan *Ṣaḥīḥ Muslim* juga diriwayatkan dalam kitab hadis lainnya, baik dari jalur Ibnu Mas‘ūd, Ibnu ‘Abbās, Anas bin Mālik, Jubair bin Mu‘im, Ibnu ‘Umar, dan lainnya, dengan redaksi yang beragam dan menguatkan satu sama lain.

Dalam *Zād al-Masīr*, Ibnu al-Jauziy mengutip pernyataan Ibnu ‘Abbās terkait kejadian yang melatarbelakangi kisah tersebut. Dalam kitab ini dituturkan bahwa suatu hari kaum musyrik Mekah mendatangi Rasulullah untuk meminta bukti yang membenarkan pengakuannya sebagai utusan Allah, yaitu dengan membelah bulan menjadi dua. Sebelum menyanggupi tuntutan mereka, Rasulullah meminta mereka berjanji untuk beriman setelah apa yang mereka minta menjadi kenyataan; dan mereka pun menyanggupinya. Lalu

⁸⁸¹ Al-Qurtūbiy, jld.17, hlm. 125; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur‘ān*, jld. 1, hlm. 53; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 8, hlm. 87; asy-Syaukāniy, *Fatḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 144; al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma‘āniy*, jld. 14, hlm. 73.

⁸⁸² Diriwayatkan dari Ibnu Mas‘ūd oleh al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, *Bab Su‘āl al-Musyrikīn ‘an Yuriyahum an-Nabiyy ṣallallāh ‘alaih wa sallam*, jld. 3, hlm. 1330, hadis no. 3437; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, *Bab Insiyāq al-Qamar*, jld. 8, hlm. 132, hadis no. 7249.

Rasulullah berdoa agar Allah memenuhi permintaan tersebut. Tidak lama kemudian, terbelahlah bulan disaksikan baik oleh kaum muslim maupun musyrik. Rasulullah bersabda, “Wahai kalian semua, saksikanlah!” Peristiwa ini, lanjut Ibnu ‘Abbās, terjadi di Mekah sebelum hijrah.⁸⁸³

2. Riwayat al-Hākim dari Ibnu Mas‘ūd dengan redaksi lain

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: رَأَيْتُ الْقَمَرَ مُنْشَقًّا بِشِقَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ بِمَكَّةَ قَبْلَ مَخْرَجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، شِقَّةً عَلَى أَبِي فُبَيْسٍ، وَشِقَّةً عَلَى السُّوَيْدَاءِ. فَقَالُوا: سُجِرَ الْقَمَرُ، فَتَزَلَّتْ {اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَدْنَى الْقَمَرِ}.⁸⁸⁴

Diriwayatkan dari Abdullah bin Mas‘ūd, dia berkata, “Aku melihat bulan terbelah menjadi dua di Mekah sebelum Nabi saw. hijrah. Satu belahan berada di atas gunung Abū Qubais, dan belahan lainnya belahan berada di atas bukit Suwaidā’. Mereka (kaum musyrik) berkata, ‘Bulan telah disihir,’ lalu turunlah ayat ‘iqtarabatis-sā’atu wansyaqqal-qamar’.”

Dalam riwayat ini, Ibnu Mas‘ūd menegaskan bahwa pemandangan terbelahnya bulan terjadi di Mekah, sebelum Nabi hijrah ke Madinah.

3. Riwayat Bukhāriy dari ‘Ā’isyah tentang waktu turun ayat ke-46 surah al-Qamar

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: لَقَدْ أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ وَإِنِّي لَجَارِيَةٌ أَلْعَبُ: بِلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ.⁸⁸⁵

Diriwayatkan dari ‘Ā’isyah, dia berkata, “Sungguh, telah diturunkan kepada Muhammad di kota Mekah, dan kala itu aku masih bocah yang suka bermain, firman Allah, ‘balis-sā’atu mau’iduhum was-sā’atu adhā wa amarr’.”

⁸⁸³ Lihat: Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 8, hlm. 87-88.

⁸⁸⁴ Al-Hākim, *al-Mustadrak, Tafsiṣ Sūrat al-Qamar*, jld. 2, hlm. 512, hadis no. 3757. Hadis ini sahih menurut al-Hākim berdasarkan syarat al-Bukhāriy dan Muslim, dan az-Zāhabiy sepakat dengan penilaian ini.

⁸⁸⁵ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥiḥ al-Bukhāriy, Bab Tafsiṣ Sūrah al-Qamar*, jld. 4, hlm. 1846.

Dalam *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr* disebutkan, ayat ini turun ketika Ā'isyah berusia enam tahun, lalu ia dinikahi oleh Nabi di Mekah pada bulan Syawal tiga tahun sebelum hijrah, atau akhir tahun keempat sebelum hijrah. Riwayat ini menegaskan pendapat Muqātil yang menyatakan bahwa ayat ke-46 (*sayuhzamal jam'u wa yuwallūnad-dubur*) tidak termasuk bagian status makkiyah surah al-Qamar.

Selain riwayat dari Ā'isyah tersebut, riwayat dari 'Umar bin al-Khaṭṭāb yang dinukil oleh aṭ-Ṭabrāniy dalam *al-Mu'jam al-Ausaṭ* menjadi dalil yang juga mengukuhkan kemakkiyahan ayat 45 surah al-Qamar,

إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ {سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ} قُلْتُ: أَيُّ جَمْعٍ هَذَا؟ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَدِيهِ السَّيْفُ مُصَلَّتًا، وَهُوَ يَقُولُ: {سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ}.⁸⁸⁶

'Umar bin Khaṭṭāb berkata, "Ketika ayat 'sayuhzamal-jam'u wa yuwallūnad-dubur' turun, aku bertanya-tanya golongan macam apakah itu. Lalu, ketika perang Badar berkecamuk, aku melihat Rasulullah berdiri menentang pedangnya seraya berkata, 'sayuhzamal-jam'u wa yuwallūna ad-dubur'."

Riwayat di atas menjelaskan bagaimana pada saat turunnya, kandungan ayat tersebut belum sepenuhnya dipahami oleh para sahabat, tidak terkecuali 'Umar, karena memang kejadian yang menafsirkannya belum terjadi. Hal itu memberi indikasi kuat bahwa ayat tersebut, seperti ayat-ayat lainnya dalam surah al-Qamar, juga turun di Mekah. Pendapat ini masuk akal karena perang Badar terjadi pada periode awal Rasulullah di Madinah, tepatnya pada Ramadan tahun 2 H. Ibnu 'Abbas, seperti dikutip al-Qurṭūbiy dalam tafsirnya, mengatakan bahwa ayat tersebut turun tujuh tahun sebelum perang Badar. Dengan demikian klaim bahwa ayat-ayat tersebut turun bertepatan dengan perang Badar sebagaimana dinyatakan Muqātil, dapat dinegasikan.⁸⁸⁷

⁸⁸⁶ Aṭ-Ṭabrāniy, *al-Mu'jam al-Ausaṭ*, jld. 4, hlm. 145.

⁸⁸⁷ Al-Qurṭūbiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 17, hlm. 146.

Sementara itu, pengecualian kedua dikutip as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān*, namun tidak disertai keterangan yang menjelaskan pemilik pendapat itu. Demikian pula dalam kitabnya, *ad-Durr al-Mansūr*, juga dalam kebanyakan kitab-kitab tafsir yang lain. Hanya saja, dalam kitabnya yang disebut terakhir ini beliau mengutip sebuah riwayat Abū Nu‘aim dari Jābir sebagai berikut.

عَنْ جَابِرٍ قَالَ: بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ، فَذَكَرَ بَعْضُ أَصْحَابِهِ الْحِجَّةَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا أَبَا دُجَانَةَ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ مَنْ أَحَبَّنَا وَابْتُلِيَ بِمَحَبَّتِنَا أَسَكَنَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَعَنَا. ثُمَّ تَلَا: {فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ}.⁸⁸⁸

Suatu hari tatkala Rasulullah berada di Masjid Madinah, para sahabat sedang berbincang tentang surga. Lalu beliau bersabda, “Wahai Abū Dujānah, tidakkah kau tahu bahwa siapa saja yang mencintai kami dan terkena cobaan karena kecintaannya itu, niscaya Allah akan menempatkannya bersama kami?” kemudian beliau membaca ayat ‘fi maq’adi ṣidqin ‘inda malikin muqtadir’.”

Memang, as-Suyūṭiy tidak secara eksplisit menyebut riwayat ini sebagai dalil kemadaniyahan ayat ini dalam *al-Itqān*. Namun, jika pemilik pendapat di atas menganggap riwayat ini sebagai dalil yang menguatkan pendapatnya, maka itu tidaklah tepat. Sebab, riwayat ini tidak dapat dikatakan sebagai sebab nuzul karena ia tidak secara jelas menyebut peristiwa itu sebagai hal yang melatarbelakangi turunnya ayat tersebut. Di dalamnya hanya disebutkan bagaimana Rasulullah membaca ayat itu di hadapan para sahabatnya, yang tidak selalu berarti ayat tersebut diturunkan ketika itu. Dengan demikian, pendapat yang menganggap ayat terakhir berstatus madaniyah bisa dinegasikan.

4. Riwayat Ibnu Durais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: إِنَّهَا نَزَلَتْ بِمَكَّةَ.⁸⁸⁹

⁸⁸⁸ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 7, hlm. 688.

⁸⁸⁹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 34.

Ibnu ‘Abbās berkata, “Ia (surah al-Qamar) turun di Mekah.”

Riwayat ini selain dinukil oleh Ibnu Ḍurais juga dikutip oleh Ibnu Mardawaih, an-Naḥḥās, dan al-Baihaqiy yang berpangkal kepada Ibnu ‘Abbās. Riwayat senada juga disampaikan Ibnu Mardawaih yang berpangkal pada Ibnu az-Zubair.⁸⁹⁰

Selain beberapa dalil di atas, kemakkiyahan surah al-Qamar bisa pula disimpulkan dari ciri khas atau karakteristik isi kandungan surah, yang pembicaraannya intens pada wilayah akidah dan sejarah umat terdahulu. Surah al-Qamar menuturkan kisah kaum Nuh, ‘Ad, Samud, dan juga Fir’aun. Terkait tema akidah, di dalamnya dijelaskan keniscayaan hari akhir dan kedatangannya yang sudah begitu dekat. Selanjutnya, surah ini juga menegaskan bahwa apa saja yang ada di alam ini terjadi atas kehendak Allah, kehendak yang tidak bisa tidak berlaku. Informasi bahwa setiap perbuatan manusia pasti dicatat oleh malaikat juga bisa dijumpai di dalamnya. Selain tema-tema tersebut, surah ini juga memuat berita tentang akan dikumpulkannya kaum kafir di akhirat nanti dalam kehinaan dan siksaan, juga celaan terhadap orang-orang yang tidak memperhatikan ayat-ayat Al-Qur’an.⁸⁹¹

Rangkaian kandungan surah yang mengindikasikan status makkiyah, hadis, serta *āṣar* tersebut di atas menjadi dalil kuat yang mendasari penetapan status makkiyah surah al-Qamar, sebagaimana juga ditetapkan dalam Mushaf Standar Indonesia.

⁸⁹⁰ Asy-Syaukāniy, *Faḥḥ al-Qaḍīr*, jld. 5, hlm. 144.

⁸⁹¹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 27, hlm. 166; Tim Penyusun, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 27, hlm. 561.



Surah ar-Raḥmān



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah ar-Raḥmān dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Begitu juga dalam mushaf Pakistan. Berbeda dengan kedua mushaf ini, dalam mushaf Mushaf Mesir, Arab Saudi, Maroko, dan Libya, surah ini ditetapkan sebagai surah madaniyah.

B. Pandangan Mufasir

Para pakar ilmu Al-Qur'an, sepakat memasukkan surah ar-Raḥmān kedalam kelompok surah-surah yang diperselisihkan ulama seputar statusnya apakah makkiyah atau madaniyah.⁸⁹² Hanya al-Fairūzābadiy yang memasukkan surah ini ke dalam kelompok surah-surah yang *muttafaq 'alaihā*.⁸⁹³ Perbedaan pendapat ulama seputar status surah ini, bisa dilihat dari kitab-kitab tafsir⁸⁹⁴ dan *ulūm*

⁸⁹² Ibnu al-Ḥaṣṣār, Ibnu Salāmah, 'Abd al-Maqṣūd, Abū al-'Alā', dan as-Suyūṭiy sepakat memasukkan surah ar-Raḥmān ke dalam kategori surah yang diperselisihkan statusnya. Ada delapan surah yang diperselisihkan, yakni al-Fātiḥah, ar-Ra'd, ar-Raḥmān, al-Muṭaffifin, az-Zalzalah, al-Ikhlās, al-Falaq, dan an-Nās. Lihat: Muḥammad bin 'Abd ar-Raḥman asy-Syāyī, *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur'an al-Karīm*, hlm. 59.

⁸⁹³ Al-Fairūzābadiy, *Basā'ir zawā'ir at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 447.

⁸⁹⁴ Perbedaan pendapat ulama seputar status surah dijelaskan dalam beberapa kitab tafsir seperti dalam *Anwār at-Tanzīl wa Asrār at-Ta'wīl*, al-Baiḍāwiy mengemukakan tiga pendapat ulama seputar surah ar-Raḥman. Sebagian menyatakan madaniyah, pendapat yang lain menyebut makkiyah, dan pendapat ketiga menyatakan sebagiannya makkiyah dan sebagian yang lain madaniyah. Lihat: al-Baidāwiy, *Anwār at-Tanzīl wa Asrār at-Ta'wīl*, jld. 5, hlm. 170.

al-Qur'an, khususnya yang membahas tentang ilmu *makkiy* dan *madaniy*.

1. Mufasir yang berpendapat makkiyah

Mayoritas mufasir berpendapat bahwa surah ar-Raḥmān adalah makkiyah. Menurut aš-Ša'labiy, surah ar-Raḥmān turun berkenaan dengan sikap dan tanggapan kaum Quraisy ketika mendengar 'Abdullāh bin Mas'ūd membaca Al-Qur'an dengan suara yang lantang di Kakbah dekat *Maqām Ibrāhim*. Mereka memukuli 'Abdullāh bin Mas'ūd sehingga kelihatan bekas luka di wajahnya.⁸⁹⁵ Pendapat aš-Ša'labiy senada dengan pendapat para mufasir lain, seperti Ibnu 'Aṭīyyah, ar-Rāziy, Ibnu Kašīr, as-Suyūṭiy, al-Alūsiy, al-Qurṭubiy, al-Marāgiy, az-Zuhailiy, Sayyid Quṭb, Ibnu 'Āsyūr, dan lain-lain.⁸⁹⁶ Penetapan ini juga dikuatkan oleh satu versi riwayat dari Ibnu 'Abbās yang menyebutkan tempat turun surah ar-Raḥmān di Mekah.⁸⁹⁷ Hibatullāh al-Mufassir, saat menjelaskan ayat-ayat yang dinasakh dalam Al-Qur'an, juga menyebutkan surah ar-Raḥmān adalah makkiyah.⁸⁹⁸

2. Mufasir yang berpendapat madaniyah

Sebagian mufasir, seperti as-Samarqandiy, az-Zamakhsyariy, dan aṭ-Ṭabarsiy memasukkan surah ar-Raḥmān ke dalam kelompok surah-surah madaniyah.⁸⁹⁹ Pengelompokkan ini berdasarkan perkataan Ibnu Mas'ūd, Qatādah, 'Ikrimah, dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan.

⁸⁹⁵ Lihat: Aš-Ša'labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 9, hlm. 186.

⁸⁹⁶ Lihat: Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 223; ar-Rāziy, *Mafātiḥ al-Gaib*, jld. 29, hlm. 335; Ibnu Kašīr, *Tafsīr Ibnī Kašīr*, jld. 7, hlm. 451; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 4, hlm. 139; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'āni*, jld. 13, hlm. 96; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 27, hlm. 215; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 521; az-Zuhailiy, *at-Tafsīr al-Munīr*, jld. 27, hlm. 193; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur'an*, jld. 6, hlm. 445.

⁸⁹⁷ Terdapat beberapa versi riwayat dari Ibnu 'Abbās. Sebagian riwayat menyebutkan, surah ar-Raḥmān turun di Mekah; sebagian lain menyebutkan turun di Madinah; versi yang lain menjelaskan surah ar-Raḥmān turun di Mekah kecuali satu ayat yang turun di Madinah. Lihat: Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 223; al-Baiḍawiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 170.

⁸⁹⁸ Hibatullāh bin Salamah, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 77.

⁸⁹⁹ As-Samarqandiy, *Baḥr al-'Ulūm*, jld. 3, hlm. 378; az-Zamakhsyariy, *al-Kasysyāf*, jld. 4, hlm. 442; aṭ-Ṭabarsiy, *Majma' al-Bayān*, jld. 9, hlm. 296.

Sebagian riwayat dari Ibnu ‘Abbās juga menjelaskan bahwa surah ini turun pada waktu perjanjian Hudaibiyah terkait penulisan kata *Bismillāh* di awal surat perjanjian.⁹⁰⁰ Dalam riwayat lainnya, Ibnu ‘Abbās menyebutkan, surah ar-Raḥmān turun di Madinah.⁹⁰¹ Ibnu Syihāb az-Zuhriy juga memasukkan surah ar-Raḥmān kedalam kelompok surah-surah yang turun di Madinah.⁹⁰²

C. Dalil Penetapan

Perbedaan ulama dalam menetapkan status makkiyah atau madaniyah surah ar-Raḥmān muncul karena adanya keterangan yang berbeda-beda dari sahabat dan tabiin mengenai tempat dan waktu turun surah ini. Sebagian riwayat menyebutkan surah ar-Raḥmān turun di Mekah, sebagian lain menjelaskan ia turun di Madinah.

1. Dalil makkiyah

Banyak dalil yang dijadikan rujukan bagi mufasir dan pakar Al-Qur’an untuk menetapkan surah ar-Raḥmān sebagai surah makkiyah baik dalil *naqliy* maupun *aqliy*. Dalil *naqliy* yang dijadikan dasar utama adalah perkataan sahabat dan tabiin yang menjelaskan sebab dan tempat turun surah. Di antara riwayat-riwayat tersebut adalah;

a. Riwayat dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah

‘Aliy bin Abī Ṭalḥah, sebagaimana dinukil oleh Abū ‘Ubaid dalam *Faḍā’il al-Qur’ān* mengelompokkan surah ar-Raḥmān ke dalam kelompok surah-surah makkiyah. Dalam riwayat tersebut, ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah menyebutkan semua surah yang turun di Madinah. Surah-surah yang tidak disebutkan adalah surah makkiyah. Adapun surah ar-Raḥmān tidak termasuk ke dalam daftar surah yang turun di Madinah. Dengan demikian, ia dikategorikan makkiyah.⁹⁰³

⁹⁰⁰ Lihat: as-Samarqandiy, *Baḥr al-‘Ulūm*, jld. 3, hlm. 378, az-Zamakhsyariy, *al-Kasysyāf*, jld. 4, hlm. 442, at-Ṭabarsiy, *Majma’ al-Bayān*, jld. 9, hlm. 296, an-Najafiy, *Irsyād al-Azhān*, jld. 1, hlm. 536.

⁹⁰¹ Perkataan Ibnu ‘Abbās ini dinukil Ibnu aḍ-Ḍurais dalam *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 17.

⁹⁰² Az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 94.

⁹⁰³ Riwayat Abū ‘Ubaid dari Aliy bin Abi Ṭalḥah ini telah dikutip secara lengkap pada

b. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَزَلَتْ سُورَةُ الرَّحْمَنِ بِمَكَّةَ.⁹⁰⁴

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah ar-Raḥmān turun di Mekah.”

c. Riwayat dari Jābir

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: لَمَّا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُورَةَ الرَّحْمَنِ عَلَى أَصْحَابِهِ حَتَّى فَرَغَ قَالَ: مَا لِي أَرَاكُمْ سُكُوتًا، لَلْجِنِّ كَانُوا أَحْسَنَ مِنْكُمْ رَدًّا مَا قَرَأْتُ عَلَيْهِمْ مِنْ مَرَّةٍ: {فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ} إِلَّا قَالُوا: وَلَا بَشِيءٍ مِنْ نِعْمَتِكَ رَبَّنَا نُكَدِّبُ فَلَكَ الْحَمْدُ.⁹⁰⁵

Jābir berkata, “Tatkala Rasulullah ṣallallāhu ‘alaihi wa sallam membaca surah ar-Raḥmān di hadapan para sahabat sampai selesai, beliau berkata, ‘kenapa kalian semua saya lihat diam? Sungguh tanggapan para jin lebih baik dari kamu semua. Di saat aku membacakan ayat ‘fabi’ayyi ālā’i rab-bikumā tukazzībān’, mereka berujar, ‘Tidak ada satu pun nikmat-Mu yang kami dustakan, kepunyaanMu semua pujian.’”

Walau dalam riwayat ini secara tersurat tidak ada penjelasan bahwa surah ar-Raḥmān turun sebelum hijrah, namun adanya ungkapan nabi bahwa tanggapan jin lebih baik daripada manusia ketika mendengar surah ar-Raḥmān menunjukkan bahwa surah ini turun sebelum hijrah. Sebab kisah tentang jin terjadi di Mekah sebelum hijrah Nabi.

Selain adanya penjelasan langsung dari sahabat seputar tempat turun surah ar-Raḥmān, terdapat beberapa keterangan dari sahabat yang menunjukkan bahwa surah ini telah turun sebelum Nabi dan para sahabatnya berhijrah ke Madinah. Ibnu Mas‘ūd telah membaca surah ini dengan lantang di Mekah sehingga didengar oleh kaum

bab Pendahuluan. Lihat: Abū ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’ān*, jld. 2, hlm. 200.

⁹⁰⁴ Lihat: an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 20.

⁹⁰⁵ Sahih, diriwayatkan oleh at-Tirmiziy dan al-Ḥākim. Lihat; at-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy, Bāb Tafṣīr Surah ar-Raḥmān*, jld. 5, hlm. 521; al-Ḥākim, *al-Mustadrak ‘alā aṣ-Ṣaḥīhain, Bāb Tafṣīr Surah ar-Raḥmān*, jld. 2, hlm. 515.

Quraisy. Mereka kemudian memukuli Ibnu Mas'ūd sampai terluka.

عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: أَوَّلَ مَنْ جَهَرَ بِالْقُرْآنِ بِمَكَّةَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَذَلِكَ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ اجْتَمَعُوا فَقَالُوا: مَا سَمِعَتْ قُرَيْشُ الْقُرْآنَ يُجَهَرُ بِهِ، فَمَنْ رَجُلٌ يُسْمِعُهُمْ؟ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: أَنَا، فَقَالُوا: إِنَّا نَخْشَى عَلَيْكَ مِنْهُمْ، وَإِنَّمَا نُرِيدُ رَجُلًا لَهُ عَشِيرَةٌ يَمْنَعُونَهُ، فَقَالَ: دَعَوْنِي فَإِنَّ اللَّهَ سَيَمْنَعُنِي، ثُمَّ قَامَ عِنْدَ الْمَقَامِ فَقَالَ: {بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ} رَافِعًا بِهَا صَوْتَهُ، وَقُرَيْشٌ فِي أُنْدِيَّتِهَا فَتَأْمَلُوا وَقَالُوا: مَا يَقُولُ ابْنُ أُمِّ عَبْدِ؟ ثُمَّ قَامُوا إِلَيْهِ فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَهُ.⁹⁰⁶

Hisyām bin ‘Urwah meriwayatkan dari bapaknya, ia berkata, “Orang yang pertama kali membaca Al-Qur’an dengan suara jahar (keras) di Mekah setelah Nabi adalah ‘Abdullāh bin Mas‘ūd. Pada waktu itu para sahabat sedang berkumpul, mereka berkata, ‘orang Quraisy belum pernah mendengar Al-Qur’an dibaca keras, lalu siapa yang berani memperdengarkannyanya di hadapan mereka.’ Ibnu Mas‘ūd berkata, ‘saya.’ Para sahabat menasehatinya, ‘Kami kuatir akan keselamatan mu, siapakah di antara keluarganya yang bisa menghentikan dia.’ Ibnu Mas‘ūd berkata, ‘Tinggalkanlah aku. Sesungguhnya Allah-lah yang akan melindungku.’ Dia kemudian berdiri dan membaca ‘bismillāhirrahmānirrahīm, ar-rahmān, ‘allamal-Qur’ān’ dengan suara lantang. Kafir Quraisy mendengarkan bacaan tersebut dan mereka mulai mencari-cari asalnya. Mereka berkata, ‘Apa yang dibaca Ibnu Ummi ‘Abd (sebutan Ibnu Mas‘ud) tersebut.’ Para kafir Quraisy lalu mendatangi Ibnu Mas‘ūd dan memukulinya.”

Surah ini juga menurut sebagian pendapat turun untuk menjawab pertanyaan kafir Quraisy yang mempertanyakan tentang siapa yang dimaksud dengan ar-Rahmān yang mereka diperintahkan untuk bersujud kepada-Nya.

Penetapan surah ar-Rahmān sebagai surah makkiyah juga berpedoman pada kandungan dan gaya bahasa surah. Surah ar-Rahmān berisi penjelasan tentang tanda-tanda kekuasaan Allah, berita ten-

⁹⁰⁶ Lihat: as-Ša‘labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 9, hlm. 186. Dalam *Asbāb an-Nuzūl* karya al-Wāhidī dan *Lubāb an-Nuqūl* karya as-Suyūṭī riwayat ini tidak ditemukan.

tang para nabi dan hari akhir. Tema-tema inilah yang menjadi tema sentral surah-surah makkiyah.⁹⁰⁷

2. Dalil madaniyah

Penetapan surah ar-Raḥmān sebagai surah madaniyah oleh sebagian ulama juga didasarkan pada perkataan sahabat dan tabiin.

a. Riwayat dari Qatādah

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: سُورَةُ الرَّحْمَنِ مِنْ قِسْمِ الْمَدَنِيِّ.⁹⁰⁸

Qatādah berkata, “Surah ar-Raḥmān termasuk surah madaniyah.”

b. Riwayat dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī Ḥasan

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِالْمَدِينَةِ ... وَسُورَةُ الرَّحْمَنِ ...⁹⁰⁹

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī Ḥasan berkata, “Surah-surah al-Qur’an yang turun di Medinah adalah (beliau menyebutkan beberapa darinya) di antaranya surah ar-Raḥmān.”

c. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

Terdapat beberapa versi riwayat dari Ibnu ‘Abbās. Sebagian riwayat menyebutkan bahwa surah ar-Raḥmān turun pada Perjanjian Hudaibiyah.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهَا مَدَنِيَّةٌ، نَزَلَتْ فِي صَلْحِ الْقُضَيْبَةِ عِنْدَمَا أَبِي سُهَيْلُ بْنُ عَمْرِو أَنْ يَكْتُبَ فِي رَسْمِ الصُّلْحِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.⁹¹⁰

⁹⁰⁷ Wabbaḥ az-Zuhailiy, *at-Tafsīr al-Munīr*, jld. 27, hlm. 193.

⁹⁰⁸ Lihat: Qatādah bin Di‘āmah, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 52. Riwayat ini sebenarnya menggunakan redaksi yang panjang, di mana Qatādah menyebut surah-surah yang termasuk kelompok surah madaniyah. Riwayat lengkapnya tercantum pada bagian Pendahuluan.

⁹⁰⁹ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143.

⁹¹⁰ Ibnu ‘Asyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 27, hlm. 215.

Ibnu ‘Abbās menyebutkan bahwa surah ar-Raḥmān adalah madaniyah. Ia turun pada waktu pelaksanaan perjanjian (Hudaibiyah), dimana Suhail bin ‘Amr enggan menulis kata (bismillāhirraḥmānirraḥīm) dalam surat perjanjian.

3. Pendapat yang Dipilih

Berangkat dari dalil-dalil yang digunakan ulama dalam menetapkan status surah ar-Raḥmān, tampak keduanya sama-sama merujuk pada perkataan sahabat dan tabiin. Menyikapi perbedaan ini, as-Suyūṭiy menguatkan pendapat yang menyebutkan makkiyah yang dia sebut sebagai pendapat jumhur ulama.⁹¹¹ Al-Alūsiy juga menguatkan pendapat jumhur tersebut, sebab, selain adanya penjelasan langsung dari sahabat tentang tempat turun surah ar-Raḥmān, terdapat beberapa keterangan dari sahabat yang menunjukkan bahwa surah ini turun sebelum hijrah. Dalil *naqliy* ini diperkuat lagi oleh kandungan dan gaya bahasa ayat-ayatnya yang mengindikasikan kalau surah ini termasuk surah makkiyah. Secara umum surah ar-Raḥmān berisi penjelasan tentang tanda-tanda kekuasaan Allah serta berita tentang para nabi dan hari akhir. Tema-tema inilah yang menjadi tema utama surah-surah makkiyah.⁹¹² *Uslūb* dan gaya bahasa yang digunakan juga menunjukkan karakteristik surah makkiyah. Ayat-ayatnya menggunakan *uslūb* yang pendek, namun memiliki makna yang dalam sebagaimana surah-surah makkiyah lainnya. Pendapat jumhur ini sesuai dengan penetapan surah ar-Raḥmān sebagai surah makkiyah dalam Al-Qur’an Mushaf Standar Indonesia.

⁹¹¹ Lihat: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 59; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 13, hlm. 96

⁹¹² Wahbah az-Zuhailiy, *at-Tafsīr al-Munīr*, jld. 27, hlm. 193.



Surah al-Wāqī'ah



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Wāqī'ah dalam Mushaf Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Beberapa mushaf lainnya yang menetapkan surah al-Wāqī'ah sebagai makkiyah antara lain mushaf dari Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Mayoritas ulama tafsir sependapat bahwa surah al-Wāqī'ah adalah makkiyah karena surah ini merupakan salah satu surah yang diturunkan sebelum Rasulullah berhijrah ke Madinah atau karena surah ini diturunkan di Mekah. Para mufasir yang menyatakan bahwa surah ini makkiyah, antara lain al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭīyyah, ar-Rāziy, Abū Ḥayyān, Ibnu Kašīr, as-Suyūṭiy, dan Ibnu 'Āsyūr.⁹¹³

Meskipun mayoritas mufasir sepakat bahwa surah al-Wāqī'ah makkiyah, namun terdapat beberapa ayatnya yang dikategorikan madaniyah menurut sebagian mufasir. Setelah menyebutkan kesepakatan ulama tentang kemakkiyah surah al-Wāqī'ah, Ibnu 'Āsyūr mengutip beberapa pendapat seputar ayat-ayat yang dikecualikan dari status makkiyyah. Al-Kalabiy, mengecualikan empat ayat. Menurutny, ayat 81 dan 82 turun saat Rasulullah dalam perjalanan,

⁹¹³ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzil*, jld. 7, hlm.7; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 216; Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur'an al-Azīm*, jld. 7, hlm. 512; *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm.3; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 27, hlm. 279.

sedangkan ayat ke-39 dan 40 turun saat Rasulullah dalam perjalanan ke Madinah. Ibnu Abū Ḥatim meriwayatkan dari Ibnu Mas‘ūd bahwa surah al-Wāqī‘ah turun saat perang Tabūk. Qatadah dan Ibnu ‘Abbās mengecualikan ayat ke-82, karena ia turun di Madinah.⁹¹⁴

C. Dalil Penetapan

Beberapa dalil yang mendasari kemakkiyahan surah al-Wāqī‘ah antara lain.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُنَّ (سُورَةٌ قِ وَالذَّارِيَّاتِ وَالطُّورِ وَالنَّجْمِ وَالْقَمَرِ وَالرَّحْمَنِ وَالْوَاقِعَةِ) نَزَلْنَ بِمَكَّةَ.⁹¹⁵

Ibnu ‘Abbās meriwayatkan bahwa surah-surah itu (yakni surah Qāf, az-Zāriyāt, at-Tūr, an-Najm, al-Qamar, ar-Raḥmān, dan al-Wāqī‘ah) diturunkan di Mekah.

Jika dicermati makna kandungan surah, dapat dipahami bahwa surah al-Wāqī‘ah adalah surah makkiyah. Ibnu ‘Āsyūr mengatakan bahwa surah al-Wāqī‘ah mengandung beberapa tema, antara lain peringatan atas kepastian hari kiamat, balasan yang akan diterima para penghuni surga dan neraka, bukti kekuasaan Allah dalam mencahut roh, dan bukti bahwa Al-Qur’an benar berasal dari Allah.⁹¹⁶

Dalam *Al-Qur’an dan Tafsirnya* disebutkan beberapa tema pokok surah al-Wāqī‘ah antara lain: huru-hara saat terjadinya hari kiamat; pada *Yaum al-Ḥisāb* manusia terbagi dalam tiga golongan, yaitu golongan yang bersegera menjalankan kebaikan, golongan kanan, dan golongan yang celaka serta balasan yang diperoleh oleh masing-masing golongan; bantahan Allah terhadap keingkaran orang yang mengingkari adanya Tuhan, adanya hari kebangkitan dan hari perhitungan; Al-Qur’an berasal dari Lauh Mahfuz; serta gambaran tentang surga dan neraka.⁹¹⁷

⁹¹⁴ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 27, hlm.279. Lihat juga: Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 216.

⁹¹⁵ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wal-Mansūkh*, hlm.223.

⁹¹⁶ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 27, hlm.280.

⁹¹⁷ Tim Penyusun, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 9, hlm. 627.

Masalah keimanan, terutama keimanan kepada yang gaib, hari kiamat yang hanya diketahui oleh Allah, peringatan akan adanya surga dan neraka, serta kebenaran kitab suci Al-Qur'an merupakan salah satu ajaran dasar yang disampaikan Rasulullah pada awal-awal kenabiannya, yakni di Mekah sebelum beliau berhijrah ke Madinah. Berdasarkan kandungan surah tersebut dapat disimpulkan bahwa surah al-Wāqī'ah termasuk dalam kategori surah makkiyah.



Surah al-Ḥadīd



A. Penetapan dalam Mushaf

Penetapan yang tampak di Mushaf Standar Indonesia menyatakan bahwa surah al-Ḥadīd adalah madaniyah. Penetapan ini sejalan dengan penetapan yang ada di beberapa mushaf lainnya, seperti mushaf dari Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Mayoritas mufasir sepakat bahwa surah al-Ḥadīd madaniyah. al-Bagawiy, Ibnu ‘Aṭiyyah, ar-Rāziy, Abū Ḥayyān, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, dan Ibnu ‘Āsyūr adalah beberapa pakar tafsir yang sepakat bahwa surah al-Ḥadīd madaniyah. Ibnu ‘Aṭiyyah menyatakan, bahwa surah al-Ḥadīd madaniyah berdasarkan ucapan an-Naqqāsy serta kesepakatan para mufasir, tidak ada perdebatan tentang status tersebut.⁹¹⁸ Al-Qurṭubiy mengatakan bahwa surah al-Ḥadīd madaniyah menurut mayoritas ulama. Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy meriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās bahwa surah al-Ḥadīd diturunkan di Madinah atau madaniyah. Demikian juga Ibnu Mardawaih meriwayatkan hal yang sama dari Ibnu az-Zubair.⁹¹⁹

⁹¹⁸ Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 231; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 216.

⁹¹⁹ Asy-Syaukāniy, *Faṭḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 355; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansur*, jld. 8, hlm. 45.

Walaupun menurut mayoritas mufasir surah al-Ḥadīd adalah madaniyah, sebagian mufasir menyebut pendapat sebaliknya. Menurut ar-Rāziy dan az-Zamakhshariy, surah al-Ḥadīd adalah makkiyah. Perbedaan pendapat ini juga terlihat pada status sebagian ayatnya sebagaimana diungkapkan oleh Ibnu ‘Aṭiyyah. Dalam *al-Muḥarrar al-Wajīz* ia mengungkapkan bahwa walaupun ulama sepakat dengan status madaniyah surah al-Ḥadīd, namun di bagian pertengahan surah ini mereka berbeda pendapat. Sebagian menyebutkan makkiyah dan sebagian mengatakan madaniyah.⁹²⁰

Menurut Ibnu ‘Āsyūr, pendapat yang menyatakan bagian (pertengahan) dari surah al-Ḥadīd berstatus makkiyah didasarkan pada riwayat Muslim, an-Nasā’iy, dan Ibnu Mājah yang menyatakan bahwa Ibnu Mas‘ūd berkata, “Jarak antara keislaman kami dengan celaan Allah pada ayat ke-16 dalam surah al-Ḥadīd ini hanyalah empat tahun.” Sebagaimana diketahui, ‘Abdullāh bin Mas‘ūd termasuk golongan sahabat yang pertama-tama masuk Islam sehingga ayat ini dikategorikan makkiyah.

Pendapat ini bertentangan dengan riwayat Ibnu Mardawaih dari Anas dan Ibnu ‘Abbās yang menyatakan bahwa ayat ini turun 13 atau 14 tahun sejak awal turunnya Al-Qur’an. Meski demikian, ucapan Ibnu Mas‘ūd lebih kuat daripada ucapan Anas dan Ibnu ‘Abbās karena Ibnu Mas‘ūd lebih dahulu memeluk Islam dan lebih mengetahui sebab nuzul Al-Qur’an.⁹²¹ Dengan demikian, ayat ini juga dikategorikan makkiyah

C. Dalil Penetapan

Dari diskusi sebelumnya dapat dimunculkan dalil-dalil berikut. *Pertama*, riwayat dari Ibnu ‘Abbās, dalam kitabnya *an-Nāsikh wal-Mansūkh*.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَتَهُمَا (سُورَةُ الْحَدِيدِ وَالْمُجَادَلَةِ) نَزَلَتَا بِالْمَدِينَةِ.⁹²²

⁹²⁰ Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 231; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 216.

⁹²¹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 27, hlm. 353-354.

⁹²² An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 231.

Ibnu ‘Abbās mengatakan bahwa dua surah itu (yakni surah al-Ḥadīd dan al-Mujādalah) diturunkan di Madinah.

Kedua, di samping riwayat-riwayat yang menjelaskan tentang waktu turunnya surah tersebut, beberapa kandungan surah dapat membantu proses identifikasi suatu surah bercirikan makkiyah atau madaniyah. Beberapa tema pokok yang dapat dipetik dari surah al-Ḥadīd antara lain tentang keimanan kepada Allah dan tawakal kepada-Nya, beberapa sifat Allah dan *al-Asmā’ al-Ḥusnā*, penjelasan tentang kekuasaan Allah di langit dan di bumi, perintah untuk menafkahkan harta, keadaan orang-orang munafik pada hari kiamat, hakikat kehidupan dunia dan kehidupan akhirat, tujuan penciptaan besi, tujuan diutus-Nya para rasul, asal usul kerahiban dalam agama Nasrani, serta celaan kepada orang-orang bakhil dan orang-orang yang mengajak orang lain pada kebakhilan.⁹²³ Seperti diketahui, golongan kaum munafik baru ditemui Rasulullah pada saat beliau sudah di Madinah, dan artinya setelah Rasulullah berhijrah ke Madinah. Dengan demikian, dapat disimpulkan bahwa surah al-Ḥadīd dikategorikan sebagai surah madaniyah.

⁹²³ Tim Penyusun, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 9, hlm. 662.



Surah al-Mujādalah



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Mujādalah ditetapkan oleh para ulama Indonesia di dalam Mushaf Standar Indonesia sebagai surah madaniyah. Mushaf-mushaf dari Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan juga mencantumkan status yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Para mufasir menyepakati kemadaniyahan surah al-Mujādalah. Mereka yang berpendapat demikian antara lain al-Bagawiy, Abū Ḥayyān, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, dan Ibnu ‘Āsyūr.⁹²⁴ As-Suyūṭiy mengungkapkan bahwa kemadaniyahan surah al-Mujādalah berdasarkan atas riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Abū asy-Syaikh, dan al-Baihaqiy dari Ibnu ‘Abbās. Demikian pula, riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu az-Zubair.⁹²⁵

Akan tetapi, ada beberapa ayat dalam surah ini yang dikatakan tergolong makkiyah, demikian kata Abū Ḥayyān. Al-Kalbiy pun mengecualikan ayat ketujuh dari kategori madaniyah. Bahkan, menurutnya, ‘Aṭā’ berpendapat bahwa sepuluh ayat pertama dari surah al-Mujādalah turun di Madinah dan sisanya di Mekah.⁹²⁶

⁹²⁴ Al-Bagawiy, *Ma’ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 47; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 69; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 229; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 5.

⁹²⁵ Dikutip dari as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 69.

⁹²⁶ Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 230.

C. Dalil Penetapan

Dari diskusi sebelumnya dapat dimunculkan beberapa argumen berikut.

1. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ثُمَّ أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةَ ... ثُمَّ الْمَجَادَلَةَ فَذَلِكَ ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ سُورَةً.⁹²⁷

Ibnu ‘Abbās berkata, “Kemudian turun di Madinah surah ... kemudian al-Mujādalah ... Seluruhnya berjumlah 28 surah.

2. Riwayat lain dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّهُمَا (سُورَةُ الْحَدِيدِ وَالْمَجَادَلَةَ) نَزَلَتَا بِالْمَدِينَةِ.⁹²⁸

Ibnu ‘Abbās menyatakan bahwa dua surah ini (yakni al-Ḥadīd dan al-Mujādalah) diturunkan di Madinah.

Kemadaniyahan surah al-Mujādalah juga diperkuat oleh kandungannya. Surah ini berisi kisah zihar Aus bin aṣ-Ṣāmit terhadap istrinya, Khaulah; dibatakannya pengharaman perempuan yang dizihar suaminya pada masa jahiliah, adab sopan santun terhadap Rasulullah, larangan berteman dengan musuh-musuh Islam, serta pujian terhadap kaum mukmin yang tidak akrab terhadap orang yahudi atau musyrik.⁹²⁹

Selain itu, surah al-Mujādalah pun mengandung adab sopan santun dalam majelis, adab saat menghadap Rasulullah, sikap seorang mukmin terhadap non-mukmin, serta pengusiran Bani Naḍīr dari kota Madinah.⁹³⁰ Sekian tema yang terkandung dalam surah al-Mujādalah ini mengisyaratkan bahwa surah ini madaniyah.

⁹²⁷ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'an*, hlm. 34.

⁹²⁸ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wal-Mansūkh*, hlm. 231.

⁹²⁹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 6.

⁹³⁰ Tim Penyusun, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 10, hlm. 3.

Surah al-Ḥasyr

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Ḥasyr dalam Mushaf Standar Indonesia ditetapkan sebagai madaniyah. Status surah al-Ḥasyr di beberapa mushaf dari negara lain, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, atau Pakistan adalah sama dengan Mushaf Standar Indonesia, yaitu madaniyah.

B. Pandangan Mufasir

Mayoritas mufasir sepakat menyatakan bahwa surah al-Ḥasyr madaniyah. Mereka antara lain aš-Šaʿlabiy, an-Naisabūriy, al-Bagawiy, Ibnu ʿAṭiyyah, Fakhruddīn ar-Rāziy, Abū Ḥayyān, Ibnu Kašīr, as-Suyūṭiy, al-Alūsiy, dan Ibnu ʿĀsyūr.⁹³¹ Ibnu Kašīr mengatakan bahwa surah al-Ḥasyr diturunkan terkait dengan Bani an-Naḍīr dan ini ia perkuat dengan mengutip riwayat al-Bukhāriy dan Muslim, sehingga dapat dikatakan bahwa nama lain dari surah al-Ḥasyr adalah surah (Bani) an-Naḍīr.⁹³²

Dalam penjelasannya, as-Suyūṭiy menyatakan bahwa status madaniyah surah al-Ḥasyr ini diperkuat dengan riwayat Ibnu ʿAbbās

⁹³¹ Aš-Šaʿlabiy, *al-Kasyf wal-Bayān*, jld. 9, hlm. 266; al-Bagawiy, *Maʿālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 64; Ibnu ʿAṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 283; ar-Rāziy, *Mafātiḥ al-Gaib*, jld. 29, hlm. 501; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 10, hlm. 136; Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qurʾān al-ʿAẓīm*, jld. 8, hlm. 56; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 8, hlm. 88. Al-Alūsiy menegaskan, status madaniyyah surah al-Ḥasyr tidak diperselisihkan. Lihat: al-Alūsiy, *Rūḥ al-Maʿāniy*, jld. 14, hlm. 232; Ibnu ʿĀsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 63.

⁹³² Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qurʾān al-ʿAẓīm*, cet. II, jld. 8, hlm. 56.

sebagaimana yang dikutip oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy. Selain itu, Ibnu Mardawaih pun mengutip riwayat Ibnu az-Zubair tentang status madaniyah surah al-Ḥasyr.⁹³³

C. Dalil Penetapan

Dari diskusi sebelumnya dapat dimunculkan beberapa argumen berikut.

1. Riwayat al-Bukhāriy dari Saīd bin Jabīr

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: سُورَةُ الْحَشْرِ. قَالَ: قُلْ سُورَةُ
التَّضْيِيرِ.⁹³⁴

Saīd bin Jubair berkata, “Aku berkata kepada Ibnu ‘Abbās, ‘Surah al-Ḥasyr.’ Dia menjawab, ‘Katakanlah, surah an-Naḍīr.’”

Berdasarkan riwayat ini, Ibnu Ḥajar menjelaskan bahwa tanggapan Ibnu ‘Abbās tersebut maksudnya adalah surah ini diturunkan terkait Bani an-Naḍīr dan karenanya dinamakan surah an-Naḍīr agar tidak dianggap bahwa makna al-Ḥasyr itu adalah hari kiamat. Ibnu ‘Āsyūr menilai pendapat ini merupakan takwil yang jauh dari kebenaran. Menurutnya, Ibnu ‘Abbās memang ingin menyebutkan bahwa surah itu memiliki dua nama, sedangkan kata perintah pada ucapannya (‘katakanlah’) mengindikasikan pilihan.⁹³⁵

Sebagaimana diketahui, Bani an-Naḍīr dikumpulkan di perkampungan mereka, az-Zuhrah, pada tahun 4 hijriah. Oleh karena itu, berdasarkan riwayat di atas dan kandungan surah yang mengisahkan tentang Bani an-Naḍīr, disimpulkan bahwa surah al-Ḥasyr turun setelah hijrah.

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ثُمَّ أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةَ ... ثُمَّ الْحَشْرِ ... فَذَلِكَ ثَمَانٌ

⁹³³ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 8, hlm. 88.

⁹³⁴ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, (Beirut: Dār Ibnī Kaṣīr, cet. III, 1987), jld. 4, hlm. 1478.

⁹³⁵ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 62.

Ibnu 'Abbās berkata, 'Kemudian turun di Madinah surah ... kemudian al-Ḥasyr ... Seluruhnya berjumlah 28 surah.

3. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّهَا (سُورَةُ الْحَشْرِ) مَدَنِيَّةٌ.⁹³⁷

Ibnu 'Abbās menyatakan bahwa surah ini (yakni al-Ḥasyr) madaniyah.

Selain riwayat-riwayat di atas, kandungan surah al-Ḥasyr juga menunjukkan bahwa surah ini turun setelah hijrah. Ibnu 'Āsyūr mengatakan, pada permulaannya surah al-Ḥasyr menjelaskan tentang kehidupan Bani an-Naḍīr. Meskipun tidak ditetapkan apakah turunnya surah ini terkaiat dengan mereka, secara lahiriah dapat dipahami bahwa surah ini menjelaskan pengelolaan harta Bani an-Naḍīr.⁹³⁸ Selain itu, surah ini juga berisi penjelasan seputar sifat-sifat orang munafik dan peringatan-peringatan untuk kaum muslim.⁹³⁹ Semua kandungan ini merupakan ciri khas surah-surah madaniyah secara umum.

⁹³⁶ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm.34.

⁹³⁷ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wal-Mansūkh*, cet.I, hlm.232.

⁹³⁸ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm.63.

⁹³⁹ Tim Penyusun, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, cet. I, jld. 10, hlm.42.

Surah al-Mumtaḥanah

A. Penetapan dalam Mushaf

Ulama Indonesia, khususnya para pakar tafsir, sepakat menyatakan dalam Mushaf Standar Indonesia bahwa surah al-Mumtaḥanah madaniyah. Penetapan ini sama dengan yang terdapat dalam beberapa mushaf lainnya di beberapa negara, seperti mushaf dari Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Para mufasir seperti as-Ša‘labiy, al-Bagawiy, Ibnu ‘Aṭiyyah, ar-Rāziy, Abū Ḥayyān, Ibnu Kašīr, as-Suyūṭiy, al-Alūsiy, dan Ibnu ‘Āsyūr menyatakan surah al-Mumtaḥanah berstatus madaniyah.⁹⁴⁰ Ibnu ‘Aṭiyyah menegaskan, status madaniyah surah al-Mumtaḥanah sesuai dengan ijmak para mufasir,⁹⁴¹ sedangkan Abū Ḥayyān menyebut bahwa surah ini turun terkait Ḥāṭib bin Abū Balta‘ah yang mengutus seorang perempuan untuk mengirim surat kepada penduduk Mekah perihal rencana Rasulullah memerangi mereka.⁹⁴²

Dalam *ad-Durr al-Manšūr*, as-Suyūṭiy mengutip pendapat Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy tentang sta-

⁹⁴⁰ As-Ša‘labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 9, hlm. 290; al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 89; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 293; ar-Rāziy, *Mafātiḥ al-Gaib*, jld. 29, hlm. 515; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 10, hlm. 152; Ibnu Kašīr, *Tafṣīr al-Qur‘ān al-‘Azīm*, jld. 8, hlm. 82; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manšūr*, jld. 8, hlm. 124; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘āniy*, jld. 14, hlm. 259; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 130.

⁹⁴¹ Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 293.

⁹⁴² Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 10, hlm. 152.

tus madaniyah surah al-Mumtaḥanah yang didasarkan atas riwayat Ibnu ‘Abbās, sebagaimana Ibnu Mardawaih pun menukil riwayat Ibnu az-Zubair tentang status itu.⁹⁴³ Al-Alūsiy menambahkan, pendapat sebagian ulama yang menyatakan bahwa permulaan surah al-Mumtaḥanah diturunkan saat pembebasan Mekah (*fath makkah*) tidak menggoyahkan status madaniyah surah ini, jika batasan makkiyah dan madaniyah adalah waktu hijrah.⁹⁴⁴

C. Dalil Penetapan

Dari diskusi sebelumnya dapat dimunculkan beberapa argumen berikut.

1. Disebutkan dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy* melalui Ṣufyān bin ‘Uyainah dari ‘Amr bin Dīnār bahwa ‘Ubaidillāh bin Abū Rāfi‘ bercerita tentang ‘Aliy, az-Zubair, dan al-Miqdād yang mengambil surat Ḥātib bin Abū Balta‘ah yang dibawa oleh seorang perempuan untuk diserahkan kepada penduduk Mekah. Surat itu berisi beberapa rencana yang akan dilakukan oleh Rasulullah. ‘Amr bin Dīnār mengatakan bahwa ayat pertama surah al-Mumtaḥanah diturunkan terkait kejadian tersebut.⁹⁴⁵ Ibnu ‘Āsyūr menambahkan, perempuan yang membawa surat itu berasal dari Madinah, dua tahun setelah perang Badar. Ia pun mengutip pendapat Ibnu ‘Atīyyah yang menyatakan bahwa surah al-Mumtaḥanah turun pada tahun keenam hijriah.⁹⁴⁶
2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ثُمَّ أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةَ ... ثُمَّ الْمُمتَحَنَةِ ... فَذَلِكَ ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ سُورَةً.⁹⁴⁷

Ibnu ‘Abbās berkata, “Kemudian turun di Madinah surah ... kemudian (surah) al-Mumtaḥanah ... Seluruhnya berjumlah 28 surah.”

⁹⁴³ as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 8, hlm. 124.

⁹⁴⁴ al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘āni*, jld. 14, hlm. 259.

⁹⁴⁵ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, jld. 4, hlm. 1855.

⁹⁴⁶ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm.130.

⁹⁴⁷ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā’il al-Qur’ān*, hlm. 34.

3. Riwayat an-Nahḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّهَا (سُورَةُ الْمُؤْتَمِّنَاتِ) نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ.⁹⁴⁸

Ibnu ‘Abbās menyatakan bahwa surah ini (yakni al-Mumtaḥanah) turun di Madinah.

Selain dalil-dalil *naqliy* di atas, tema-tema pokok surah al-Mumtaḥanah juga memperkuat indikasi kemadaniyahannya. Surah ini berbicara antara lain tentang larangan mengadakan hubungan persahabatan dengan orang-orang kafir yang memusuhi Islam, kecuali mereka yang tidak memusuhi Islam; hukum perkawinan bagi orang yang pindah agama, kisah Nabi Ibrahim bersama kaumnya sebagai teladan bagi orang-orang mukmin, hukum perkawinan bagi orang yang pindah agama, serta ujian bagi perempuan yang beriman.⁹⁴⁹ Pokok-pokok bahasan ini berkaitan erat dengan muamalat dan ini merupakan salah satu ciri khas surah madaniyah. Dengan demikian, dapat disimpulkan bahwa surah al-Mumtaḥanah adalah madaniyah.

⁹⁴⁸ An-Nahḥās, *an-Nāsikh wal-Mansūkh fi Al-Qur’an al-Karīm*, cet. I, hlm. 235.

⁹⁴⁹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 131. Lihat: Tim Penyusun, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, cet. I, jld. 10, hlm. 83.



Surah aṣ-Ṣaff



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah aṣ-Ṣaff dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah madaniyah. Penetapan ini tidak berbeda dengan mushaf-mushaf dari negara lain, seperti Pakistan, Mesir, Maroko, Libya, dan Arab Saudi.

B. Pandangan Mufasir

Ibnu al-Ḥaṣṣār menyebutkan, surah aṣ-Ṣaff termasuk surah yang diperselisihkan ulama antara makkiyah dan madaniyah. Begitu juga dengan Abū al-'Alā' dan as-Suyūṭiy.⁹⁵⁰ Perbedaan pendapat ulama ini bisa ditemukan dalam kitab-kitab tafsir dan *'Ulūm al-Qur'an* yang membahas makkiyah dan madaniyah. Sebagian mufasir menyebut surah aṣ-Ṣaff tergolong makkiyah dan sebagian lain menyebut madaniyah.

1. Mufasir yang berpendapat makkiyah

Ibnu Yasār, sebagaimana dikutip Ibnu al-Jauziy, menyebutkan bahwa surah aṣ-Ṣaff berstatus makkiyah.⁹⁵¹ Aṣ-Ṣa'labiy dan ar-Rāziy juga mengelompokkan surah ini ke dalam golongan surah makkiyah seperti tercantum dalam kitab tafsir mereka.⁹⁵²

⁹⁵⁰ Penjelasan tentang jumlah surah yang *mukhtalaf* dapat dilihat dalam: as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 33-42; asy-Syāyi', *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur'an*, hlm. 57-58.

⁹⁵¹ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 286.

⁹⁵² Aṣ-Ṣa'labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 9, hlm. 301; ar-Rāziy, *Mafātiḥ al-Gaib*, jld. 29, hlm. 526.

2. Mufasir yang berpendapat madaniyah

Mayoritas mufasir seperti Ibnu ‘Aṭīyyah, Ibnu Kaṣīr, aṭ-Ṭabarī, as-Suyūṭī, Ibnu ‘Āsyūr, dan lain-lain berpendapat surah aṣ-Ṣaff adalah madaniyah.⁹⁵³ Mufasir yang lebih terkini, seperti al-Marāḡiy, Sayyid Quṭb, dan Wahbah az-Zuhailiy juga menyebut surah ini madaniyah.⁹⁵⁴ Menurut Ibnu ‘Aṭīyyah, sekalipun kelihatan ayat-ayatnya seperti ayat makkiyah, surah aṣ-Ṣaff adalah surah madaniyah.⁹⁵⁵ Bahkan, tidak ada perbedaan ulama mengenai pengelompokannya ke dalam surah madaniyah, sebagaimana diungkapkan oleh aṭ-Ṭūsī.⁹⁵⁶ As-Suyūṭī menambahkan, pendapat yang menyebut madaniyah dikemukakan oleh jumbuhur ulama berdasarkan dalil yang kuat.⁹⁵⁷

Pernyataan ini juga dikuatkan oleh Ibnu ‘Āsyūr. Menurutnya, pengelompokan tersebut didasarkan pada sebab turun surah aṣ-Ṣaff yang diriwayatkan oleh ‘Abdullāh bin Salām.⁹⁵⁸ Sanad hadis ini menunjukkan bahwa surah aṣ-Ṣaff turun di Madinah pascahijrah, sebab ‘Abdullāh bin Salām termasuk tokoh Yahudi yang masuk Islam setelah Nabi hijrah ke Madinah. Selain riwayat tersebut, menurut al-Qāsimiy, pendapat yang menyebutkan surah ini turun di Mekah terbilang lemah sebab dalam surah ini terkandung perintah jihad yang baru disyariatkan pada periode dakwah Nabi di Madinah.⁹⁵⁹

3. Dalil Penetapan

Layaknya surah *mukhtalaf* lainnya, munculnya perbedaan ulama dalam menetapkan status surah aṣ-Ṣaff disebabkan oleh beragamnya riwayat dari sahabat maupun tabi’in yang menjelaskan tempat

⁹⁵³ Lihat: Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Ibnī Kaṣīr*, jld. 8, hlm. 104; aṭ-Ṭabarī, *Majma‘ al-Bayān*, jld. 9, hlm. 416; as-Suyūṭī, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 145; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 172.

⁹⁵⁴ Al-Marāḡiy, *Tafsīr al-Marāḡiy*, jld. 28, hlm. 79; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur‘ān*, jld. 5, hlm. 3549; Wahbah az-Zuhailiy, *at-Tafsīr al-Munīr*, jld. 28, hlm. 157.

⁹⁵⁵ Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 8, hlm. 1852.

⁹⁵⁶ Aṭ-Ṭūsī, *at-Tibyān fī at-Tafsīr*, jld. 9, hlm. 590.

⁹⁵⁷ As-Suyūṭī, *al-Itqān*, hlm. 40.

⁹⁵⁸ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 153.

⁹⁵⁹ Al-Qāsimiy, *Mahāsīn at-Ta‘wīl*, jld. 9, hlm. 215.

turun surah. Ada riwayat yang menyebutkan surah aṣ-Ṣaff turun di Madinah, sedangkan riwayat lain menjelaskan ia turun di Mekah.

1. Dalil makkiyah

Ulama yang menetapkan surah aṣ-Ṣaff sebagai surah makkiyah berdalil dengan perkataan Ibnu ‘Abbās yang dinukil oleh an-Naḥḥās dalam kitabnya *‘an-Nāsikh wal-Mansūkh*.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: إِنَّ سُورَةَ الصَّفِّ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ.⁹⁶⁰

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah aṣ-Ṣaff turun di Mekah.”

Perkataan Ibnu ‘Abbās ini merupakan satu-satunya dalil yang dijadikan ulama dalam menetapkan surah aṣ-Ṣaff sebagai surah makkiyah.

2. Dalil Madaniyah

Penetapan surah aṣ-Ṣaff sebagai surah madaniyah juga didasarkan pada perkataan sahabat dan tabiin. Ibnu ‘Abbās, ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah, Qatādah, dan az-Zuhriy menyatakan, surah aṣ-Ṣaff turun di Madinah.

a) Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

Ada dua versi riwayat dari Ibnu ‘Abbās seputar tempat turun surah aṣ-Ṣaff. Menurut riwayat yang dinukil oleh an-Naḥḥās, Ibnu ‘Abbās menyebutkan surah ini turun di Mekah. Kontra dengan riwayat ini, menurut riwayat yang dinukil oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, Ibnu ‘Abbās menyebut bahwa surah ini turun di Madinah.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أُنْزِلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْحَوَارِيِّينَ.⁹⁶¹

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah al-Ḥawwāriyyūn turun di Madinah.”

Al-Ḥawwāriyyūn adalah nama lain dari Surah aṣ-Ṣaff.

⁹⁶⁰ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 20

⁹⁶¹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fada’il al-Qur’ān*, hlm. 33.

b) Riwayat dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الصَّافِّ. ⁹⁶²

'Aliy bin Abī Ṭalḥah berkata, “Surah aṣ-Ṣaff turun di Madinah.”

c) Riwayat dari Qatādah

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الصَّافِّ بِالْمَدِينَةِ. ⁹⁶³

Qatādah berkata, “Surah aṣ-Ṣaff turun di Madinah.”

d) Riwayat dari Muḥammad bin Muslim az-Zuhriy

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الصَّافِّ بِالْمَدِينَةِ. ⁹⁶⁴

Muḥammad bin Muslim az-Zuhriy berkata, “Surah aṣ-Ṣaff turun di Madinah.”

Selain riwayat dari sahabat dan tabiin, pengelompokkan surah aṣ-Ṣaff ke dalam kategori madaniyah juga berdalilkan sebab turun ayat, seperti hadis riwayat at-Tirmiziy berikut.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ: قَعَدْنَا نَقْرَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَدَاكْرْنَا، فَقُلْنَا: لَوْ نَعْلَمُ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ لَعَمَلْنَا، فَأَنْزَلَ تَعَالَى: {سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ} قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: فَقَرَأَهَا عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. ⁹⁶⁵

'Abdullāh bin Salām berkata, “Kami, beberapa sahabat Rasulullah duduk bersama-sama dan berbincang-bincang. Kami berkata, “Seandainya kita mengetahui perbuatan apa yang paling Allah senangi, tentu kita akan

⁹⁶² Abū 'Ubaid, *Faḍāil al-Qur'an*, hlm. 200.

⁹⁶³ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 122.

⁹⁶⁴ Az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 95.

⁹⁶⁵ At-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy*, jld. 5, hlm. 412.

melakukannya. Allah lalu menurunkan ayat ‘Sabbaha lillāhi mā fis-samāwāti wa mā fil-arḍi wa huwal ‘azīzul-ḥakīm. Yā ayyuhal-lażīna āmanū lima taqūlūna mā lā tafalūn’. ‘Abdullāh bin Salām berkata, “Rasulullah kemudian membacakan ayat tersebut kepada kami.”

Hadis ini diriwayatkan oleh ‘Abdullāh bin Salām, seorang tokoh Yahudi yang masuk Islam pasca-hijrah Nabi ke Madinah. Dari sanad hadis terlihat bahwa surah aṣ-Ṣaff adalah madaniyah.

3. Pendapat yang dipilih

Dari dua pendapat di atas, jumhur ulama menguatkan pendapat yang menyebutkan madaniyah dengan dalil hadis yang diriwayatkan oleh at-Tirmiziy tentang sebab turun ayat. Dalam sanad hadis tersebut, terdapat nama ‘Abdullāh bin Salām. Dia adalah salah seorang Yahudi Madinah yang masuk Islam. Dengan demikian, surah ini tentunya turun di Madinah pascahijrah. Dari segi kualitas, hadis ini sahih berdasarkan penilaian al-Ḥākim, Ibnu Ḥibbān, dan az-Ḍahabiy. Ibnu Ḥajar bahkan menyebutnya sebagai hadis *musalsal* yang paling sahih.⁹⁶⁶

Khālid bin Sulaimān al-Mazīniy dalam *al-Muḥarrar fi Asbāb an-Nuzūl* menyebut bahwa hadis ini menggunakan redaksi yang *ṣarīḥ* (jelas) dalam menyebut sebab nuzul ayat dan kualitasnya sahih.⁹⁶⁷ Selain sebab turun ayat, riwayat dari sahabat dan tabi'in yang menjelaskan turunnya surah aṣ-Ṣaff di Madinah lebih banyak daripada riwayat yang menyebut ia turun di Mekah. Jumlah yang banyak ini menjadikannya lebih kuat. Berbeda dengan penetapan surah aṣ-Ṣaff sebagai surah makkiyah yang hanya berdasar perkataan Ibnu ‘Abbās. Penetapan ini tidak kuat sebab ada riwayat lain dari Ibnu ‘Abbās yang menjelaskan turunnya surah aṣ-Ṣaff di Madinah.

Di samping berlandaskan riwayat, penetapan surah aṣ-Ṣaff sebagai surah madaniyah juga didasarkan pada kandungan surah. Surah aṣ-Ṣaff memuat penjelasan mengenai jihad, di mana jihad

⁹⁶⁶ Penilaian ini berdasarkan *takhrīj* yang dilakukan oleh ‘Abd ar-Razzāq al-Mahdiy terhadap *Lubāb an-Nuqūl* karya as-Suyūṭiy. Lihat: as-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl*, hlm. 236.

⁹⁶⁷ Lihat: Khālid bin Sulaimān, *al-Muḥarrar fi Asbāb an-Nuzūl*, hlm. 1005.

belum diwajibkan pada umat Islam di Mekah. Perintah jihad baru disyariatkan di Madinah. Dengan demikian, surah yang berisi tuntunan jihad ini tentunya turun di Madinah pascahijrah. Selain itu, dalam surah ini juga diungkapkan sindiran terhadap orang munafik yang komunitas mereka berkembang di Madinah setelah dakwah Islam mulai menyebar dan berkembang dengan pesat. Al-Qur'an menyindir orang-orang yang hanya bisa berkata-kata tanpa berbuat. Mereka dianggap telah melakukan perbuatan yang dibenci oleh Allah.

Surah al-Jumu‘ah

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah ini merupakan salah satu surah yang disepakati statusnya sebagai surah madaniyah. Karena itu, tidak mengherankan jika dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia dan mushaf-mushaf di negara lain, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan, surah ini juga ditetapkan sebagai surah madaniyah.

B. Pandangan Mufasir

Mayoritas mufasir menetapkan surah ini sebagai surah madaniyah. Pandangan ini antara lain dikemukakan oleh Ibnu Qutaibah, al-Bagawiy, az-Zamakhsyariy, Ibnu ‘Aṭiyyah, al-Qurṭubiy, al-Baiḍāwiy, Abū Ḥayyān, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, Abū as-Su‘ūd, al-Ālūsiy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu ‘Āsyūr.⁹⁶⁸ Bahkan, menurut al-Qurṭubiy dan Ibnu ‘Āsyūr, pandangan yang menyebutkan madaniyah ini adalah hasil ijmak ulama.⁹⁶⁹ Ibnu Qutaibah menyatakan, semua

⁹⁶⁸ Ibnu Qutaibah, *Tafsīr Garīb al-Qur’ān*, hlm. 465; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Man-sūkh*, hlm. 122; al-Bagawiy, *Ma’ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 113; az-Zamakhsyariy, *al-Kasysyāf*, jld. 6, hlm. 168; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 306; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 20, hlm. 451; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 256; Abū Ḥayyān, *Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 262; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Ibnī Kaṣīr*, jld. 13, hlm. 553; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 14, hlm. 453; Abū as-Su‘ūd, *Irsyād al-‘Aql as-Salīm*, jld. 8, hlm. 247; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma‘āniy*, jld. 28, hlm. 92; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta’wīl*, hlm. 5796; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 28, hlm. 93; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 205.

⁹⁶⁹ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 20, hlm. 451; dan Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr*

ayatnya berstatus madaniyah.⁹⁷⁰ Pernyataan ini diperkuat oleh Ibnu ‘Āsyūr yang mengatakan bahwa surah al-Jumu‘ah diturunkan sekaligus.⁹⁷¹

Pendapat tentang adanya ijmak ini bertentangan dengan pernyataan Ibnu ‘Aṭīyyah, Abū Ḥayyān, dan al-Ālūsiy, meski mereka juga sepakat bahwa surah ini madaniyah karena diturunkan berkenaan dengan ihwal salat Jumat, yang baru disyariatkan setelah Nabi hijrah ke Madinah, namun pengklasifikasian ini bukan berdasarkan ijmak ulama. Ibnu ‘Aṭīyyah menyebut nama an-Naqqāsy sebagai orang yang berbeda pendapat dengan jumhur ulama. An-Naqqāsy menilai surah ini diturunkan sebelum hijrah berdasarkan riwayat dari Abū Hurairah. Namun, Ibnu ‘Aṭīyyah menyatakan pendapat ini keliru karena dua hal. *Pertama*, Abū Hurairah baru masuk Islam pada masa perang Khaibar, yang terjadi sesudah hijrah. *Kedua*, surah al-Jumu‘ah berbicara tentang salat Jumat yang hanya dikerjakan Rasulullah di Madinah dan tentang orang-orang Yahudi yang juga ada di Madinah.⁹⁷²

Sementara itu, al-Ālūsiy mengatakan, “Kemadaniyahan surah al-Jumu‘ah merupakan pendapat jumhur.”⁹⁷³ Artinya, kemadaniyahan surah al-Jumu‘ah bukanlah ijmak seperti dikatakan al-Qurtubiy dan Ibnu ‘Āsyūr. Al-Ālūsiy lalu menyebut adanya pendapat Ibnu Yassār yang mengatakan surah ini makkiyah. Akan tetapi, ia menyatakan bahwa pendapat yang benar adalah yang mengatakan surah al-Jumu‘ah madaniyah. Ia menolak pendapat Ibnu Yassār dengan alasan yang serupa dengan yang disampaikan oleh Ibnu ‘Aṭīyyah.⁹⁷⁴

Adapun Abū Ḥayyān tidak memastikan siapa nama orang yang berpandangan surah al-Jumu‘ah sebagai surah makkiyah. Ia hanya mengatakan, “Ada yang mengatakan bahwa surah al-Jumu‘ah makkiyah. Pendapat ini keliru karena ihwal kaum Yahudi dan orang-

wa at-Tanwīr, jld. 28, hlm. 205.

⁹⁷⁰ Ibnu Qutaibah, *Tafsīr Garīb al-Qur‘ān*, hlm. 465.

⁹⁷¹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 205.

⁹⁷² Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 306.

⁹⁷³ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 28, hlm. 92.

⁹⁷⁴ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 28, hlm. 92.

orang yang mengabaikan khutbah Jumat untuk urusan perdagangan hanya terjadi di Madinah.”⁹⁷⁵

Dengan demikian, para mufasir sepakat bahwa surah al-Jumu‘ah diturunkan sesudah hijrah atau madaniyah, meski mereka tidak sependapat soal ijmak mengenai status madaniyahnya.

C. Dalil Penetapan

Ada beberapa riwayat yang menetapkan surah al-Jumu‘ah ini sebagai surah madaniyah, di antaranya sebagai berikut.

1. Riwayat al-Bukhāriy dari Jābir bin ‘Abdillāh

عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَقْبَلْتُ عَيْرٌ وَنَحْنُ نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةَ فَانْفَضَّ النَّاسُ إِلَّا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ {وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا}.⁹⁷⁶

Jābir bin ‘Abdillāh berkata, “Sebuah kafilah dagang datang ketika kami sedang mengerjakan salat Jumat bersama Nabi. Orang-orang pun pergi (meninggalkan salat dan mendatangi kafilah tersebut), kecuali dua belas orang lelaki. Lalu turunlah ayat ‘wa izā ra’au tijāratan au lahwānina- faḍḍū ilaiḥā wa tarakūka qā’imā’.”

Riwayat ini menunjukkan turunnya ayat ke-11 dari surah al-Jumu‘ah pada saat Rasulullah melaksanakan salat Jumat. Sementara itu, sebagaimana dinyatakan Ibnu ‘Aṭīyyah, Rasulullah hanya melaksanakan salat Jumat di Madinah. Artinya, ayat tersebut turun sesudah beliau berhijrah.

2. Riwayat al-Bukhāriy dari Abū Hurairah

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُنزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْجُمُعَةِ {وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ}. قَالَ: قُلْتُ: مَنْ

⁹⁷⁵ Abū Ḥayyān, *Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 262.

⁹⁷⁶ Al-Bukhāriy, *Saḥīḥ al-Bukhāriy*, *Kitāb al-Jumu‘ah*, hadis no. 4518.

هُم يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَلَمْ يُرَاجِعْهُ حَتَّى سَأَلْتُ ثَلَاثًا، وَفِينَا سَلْمَانُ الْفَارِسِيُّ. وَصَعَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى سَلْمَانَ، ثُمَّ قَالَ: لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَتَأَلَّهُ رِجَالٌ أَوْ رَجُلٌ مِنْ هَؤُلَاءِ.⁹⁷⁷

Abū Hurairah berkata, “Kami duduk-duduk bersama Rasulullah, lalu turunlah surah al-Jumu‘ah (di dalamnya terdapat ayat wa ākharīna minhum lammā yalḥaqū bihim). Aku bertanya, ‘Siapa mereka, ya Rasulullah?’ Rasul tidak menjawab sampai aku bertanya tiga kali. Pada waktu itu ada juga bersama kami Salmān al-Fārisiy. Rasul meletakkan tangannya pada Salmān seraya bersabda, ‘Seandainya iman itu ada di bintang Suraya tentu akan diambil (dikejar) oleh seseorang di kalangan mereka.’”

Riwayat ini menunjukkan bahwa surah al-Jumu‘ah turun sesudah hijrah karena Abū Hurairah baru masuk Islam pada masa atau sesudah perang Khaibar.

3. Riwayat Abū ‘Amr ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أُنْزِلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلُ مَا أُنْزِلَ بِمَكَّةَ أَفْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَأُنْزِلَ إِلَيْهِ بَعْدَ مَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ سُورَةُ الْبَقَرَةِ ... ثُمَّ الْجُمُعَةِ ...⁹⁷⁸

Jābir bin Zaid mengatakan, “Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan ke-pada Nabi di Mekah adalah Iqra’ bismi rabbikal-laẓī khalaq ... Setelah beliau datang ke Madinah, diturunkan kepada beliau surah al-Baqarah ... kemudian al-Jumu‘ah ...”

Asar ini menurut ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad berkualitas hasan.⁹⁷⁹ Jābir bin Zaid dalam riwayat ini jelas menyatakan bahwa surah al-Jumu‘ah madaniyah.

⁹⁷⁷ Al-Bukhāriy, *Saḥīḥ al-Bukhāriy*, Kitāb al-Buyū‘, no. 2064. Riwayat yang hampir sama redaksinya bisa dijumpai dalam hadis no. 936 dan 2058.

⁹⁷⁸ Abū Amr ad-Dāniy, *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 135-136.

⁹⁷⁹ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 273.

4. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ أَفْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي
خَلَقَ ... وَ مَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ وَيُلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ ... وَالْجُمُعَةَ ...⁹⁸⁰

‘Ikrimah dan al-Ḥasan (al-Baṣriy) mengatakan, “Allah menurunkan sebagian dari Al-Qur’an di Mekah, yaitu Iqra’ bismi rabbikal-laḥī khalaq, ... Adapun yang turun di Madinah ialah wailun lil-muṭaffīn ... al-Jumu‘ah ...”

Al-Baihaqiy secara eksplisit menyebut surah al-Jumu‘ah madaniyah dan ia pun menilai *aṣar* ini sah, sedangkan ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad menilai sanadnya berkualitas hasan.⁹⁸¹

Dalil-dalil *naqliy* di atas selaras dengan pandangan para mufasir sebagaimana telah dipaparkan. Selain itu, dalam surah ini terdapat penyebutan perilaku kaum munafik dan ayatnya juga panjang-panjang, yang merupakan indikator surah madaniyah.

⁹⁸⁰ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

⁹⁸¹ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 282.



Surah al-Munāfiqūn



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Munāfiqūn dalam Mushaf Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah madaniyah. Selain Mushaf Standar Indonesia, beberapa mushaf lainnya yang menetapkan surah al-Munāfiqūn sebagai madaniyah antara lain mushaf dari Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Para mufasir sepakat bahwa surah al-Munāfiqūn madaniyah. Di antara para mufasir yang menyatakan demikian adalah aš-Ša‘labiy, an-Naisabūriy, al-Bagawiy, Ibnu ‘Aṭiyyah, Fakhruddīn ar-Rāziy, Abū Ḥayyān, Ibnu Kašīr, as-Suyūṭiy, al-Alūsiy, dan Ibnu ‘Āsyūr. Menurut Ibnu ‘Aṭiyyah, konsensus mufasir tentang status madaniyah surah al-Munāfiqūn karena surah ini diturunkan saat terjadi perang Bani al-Muṣṭaliq.⁹⁸²

Menurut Abū Ḥayyān, sebab nuzul surah al-Munāfiqūn adalah suatu kejadian yang kisahnya amat panjang, namun pemicu awalnya adalah dua orang dari kaum Muhajirin dan Ansar yang berdesakan mengambil air. Salah satunya terluka sehingga terjadi pertengkaran.

⁹⁸² Aš-Ša‘labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 9, hlm. 319; al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 126; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Waṣīḥ*, jld. 5, hlm. 515; ar-Rāziy, *Maḥāṭib al-Gaib*, jld. 29, hlm. 545; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 10, hlm. 178; Ibnu Kašīr, *Tafsīr al-Qur‘ān al-‘Aẓīm*, jld. 8, hlm. 125; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 170; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 14, hlm. 303; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 231.

Kejadian itu didengar oleh Zaid bin Arqam dan dilaporkannya kepada Rasulullah.⁹⁸³ Dalam penjelasannya, as-Suyūṭiy menyatakan bahwa status madaniyah surah al-Munāfiqūn ini diperkuat dengan riwayat Ibnu ‘Abbās sebagaimana yang dikutip oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy. Selain itu, menurutnya, Ibnu Mardawaih pun mengutip riwayat dari Ibnu az-Zubair tentang kemadaniyahan surah al-Munāfiqūn.⁹⁸⁴

Ibnu ‘Āsyūr berpendapat bahwa surah al-Munāfiqūn diturunkan saat Perang Bani al-Muṣṭaliq, sebagaimana pendapat yang sah. Namun, dalam *Sunan at-Tirmiḏiy* disebutkan pula riwayat dari Muḥammad bin Ka‘b al-Quraḏiy bahwa surah al-Munāfiqūn diturunkan saat Perang Tabūk, meskipun dalam kitab itu disebutkan pula riwayat diturunkannya surah al-Munāfiqūn saat Perang Bani al-Muṣṭaliq, yaitu riwayat dari Sufyān.

Menurut Ibnu ‘Āsyūr, para sejarawan perang (*al-magāziy*), Ibnu ‘Arabiy, dan Ibnu Kaṣīr lebih memilih pendapat yang menyebutkan surah al-Munāfiqūn diturunkan saat Perang Bani al-Muṣṭaliq. Jika dilihat, ungkapan ‘Abdullāh bin Ubay bin Salūl “*layukhrijanna-l-a‘azzu minhal-a‘zall*” menyiratkan adanya kekuatan pada pihak kaum munafik, dan ini terjadi saat Perang Bani al-Muṣṭaliq (5 H), yaitu ketika kaum munafik kekuatannya masih besar, bukan pada saat Perang Tabūk (di akhir-akhir risalah kenabian, 9 H), karena semakin lama kekuatan kaum munafik di Madinah semakin melemah.⁹⁸⁵

C. Dalil Penetapan

Dari diskusi sebelumnya dapat dimunculkan beberapa argumen berikut.

1. Riwayat sebab nuzul

Berdasarkan riwayat sebab nuzul diketahui bahwa surah al-Munāfiqūn/62: 1–8 turun untuk membenarkan laporan Zaid bin Arqam kepada Rasulullah tentang perkataan-perkataan kaum mu-

⁹⁸³ Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 10, hlm. 178.

⁹⁸⁴ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 170.

⁹⁸⁵ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 231-232.

nafik (di antaranya 'Abdullāh bin Ubay) terhadap kaum muslim. Ketika Rasulullah meminta klarifikasi, kaum munafik tidak mengaku, bahkan balik menuduh pelapor berbohong sehingga Rasulullah pun memercayai mereka. Akhirnya Allah menurunkan ayat yang memperkuat laporan Zaid bin Arqam.

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنْتُ مَعَ عَمِّي، فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بِنِ سَلُولٍ يَقُولُ: لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا. وَقَالَ أَيْضًا: لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ. فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمِّي، فَذَكَرَ عَمِّي لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَأَصْحَابِهِ فَحَلَفُوا مَا قَالُوا، فَصَدَقَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَّبَنِي، فَأَصَابَنِي هَمٌّ لَمْ يُصِيبْنِي مِثْلُهُ قَطُّ، فَجَلَسْتُ فِي بَيْتِي، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (إِذَا جَاءَكَ الْمُنافِقُونَ ... إِلَى قَوْلِهِ: هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ... إِلَى قَوْلِهِ: لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ) فَأَرْسَلَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَرَّأَهَا عَلَيَّ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَقَكَ.⁹⁸⁶

Zaid bin Arqam berkata, “Ketika aku sedang bersama pamanku, aku mendengar ‘Abdullah bin Ubay bin Salūl berkata (kepada kaum Ansar), ‘Janganlah kalian bersedekah kepada orang-orang Muhajirin di sisi Rasulullah, kecuali jika mereka mau meninggalkannya.’ Ia juga berkata, ‘Jika nanti kita kembali ke Madinah (dari perang Bani al-Muṣṭaliq), pasti orang yang kuat (yakni: kaum munafik) akan mengusir orang-orang yang lemah (yakni kaum mukmin).’ Aku ceritakan hal itu kepada pamanku, dan pamanku menceritakannya kepada Rasulullah. Usai mendengar laporan tersebut beliau mengutus seorang sahabat untuk menanyakan kebenarannya. Ternyata mereka tidak mengaku; mereka bersumpah tidak pernah mengatakan hal itu. Sayangnya, Rasulullah memercayai mereka dan menganggapku berbohong. Itu membuatku sedih luar biasa. Aku belum pernah merasa sesedih itu, dan aku pun mengurung diri di rumah,

⁹⁸⁶ Diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dan Muslim. Lihat: al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārīy*, dalam *Kitāb at-Tafsīr, Bāb Tafsīr Sūrah al-Munāfiqūn*, hadis no. 1239–1241, 4900, 4901, 4903, dan 4904; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Kitāb Ṣiḥāt al-Munāfiqīn wa Aḥkāmihim*, hadis nomor 2140 dan 2772.

sampai Allah ‘azza wajalla menurunkan ayat, *izā jā’akal-munāfiqūna ... lalu firman-Nya ‘humul-lażīna yaqūlūna lā tunfiqū ‘alā man ‘inda rasūlillāhi ... hingga firman-Nya layukhrijanal-a‘azzu minhal-ażall’*. Setelah ayat ini turun, Rasulullah mengutus seorang sahabat untuk mengajakku menemui beliau. Beliau lalu membaca ayat ini di hadapanku. Beliau bersabda, ‘Allah telah membenarkan laporanmu, wahai Zaid.’”

Berdasarkan sebab nuzul permulaan surah al-Munāfiqūn tersebut diketahui bahwa terjadi dialog antara kaum Muhajirin dan An-sar saat Perang Bani al-Musṭaliq, dan ini terjadi pada tahun ke-5 hijriah. Dengan demikian, disimpulkan bahwa surah al-Munāfiqūn madaniyah.

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ثُمَّ أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةَ ... ثُمَّ الْمُنَافِقُونَ ... فَذَلِكَ ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ سُورَةً.⁹⁸⁷

Ibnu ‘Abbās berkata, “Kemudian turun di Madinah surah ... kemudian al-Munāfiqūn ... Seluruhnya berjumlah 28 surah.”

Riwayat ini menjelaskan bahwa di antara surah yang diturunkan di Madinah adalah surah al-Munāfiqūn, sehingga surah ini dikategorikan sebagai surah madaniyah.

3. Riwayat an-Nahḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ سُورَةَ الْجُمُعَةِ وَالْمُنَافِقِينَ نَزَلَتَا بِالْمَدِينَةِ.⁹⁸⁸

Dari Ibnu ‘Abbās disebutkan bahwa surah al-Jumu‘ah dan al-Munāfiqūn diturunkan di Madinah.

Riwayat Ibnu ‘Abbās di atas jelas menyebutkan bahwa surah al-Jumu‘ah dan al-Munāfiqūn diturunkan di Madinah, sehingga surah al-Munāfiqūn tergolong surah madaniyah.

⁹⁸⁷ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 34.

⁹⁸⁸ An-Nahḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 250.

Adapun pokok-pokok isi surah al-Munāfiqūn antara lain tentang sifat buruk orang-orang munafik seperti dusta, sumpah palsu, sombong, kikir, dan tidak menepati janji. Surah ini juga berisikan peringatan kepada orang-orang mukmin agar harta benda dan anak-anaknya tidak melalaikan mereka dari mengingat Allah, begitu pula berisi anjuran agar menafkahkan sebagian rezeki di jalan Allah.⁹⁸⁹ Keberadaan orang-orang munafik diketahui setelah Rasulullah berhijrah ke Madinah, sehingga berdasarkan kandungan surah tersebut disimpulkan bahwa surah al-Munāfiqūn termasuk madaniyah.

⁹⁸⁹ Lihat: Tim Penyusun, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 10, hlm. 138; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 233.



Surah at-Tagābun



A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Standar Indonesia menetapkan surah at-Tagābun sebagai surah madaniyah. Hal ini sejalan dengan ketetapan pada mushaf yang berasal dari beberapa negara Islam lainnya seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Walaupun status surah ini dalam Mushaf Standar Indonesia dan mushaf-mushaf negara lainnya ditetapkan sebagai surah madaniyah, namun hal ini bukanlah kesepakatan yang dinyatakan oleh semua mufasir. Sebagian mufasir, seperti az-Zamakhsyariy dan Ibnu ‘Aṭiyyah, menyatakan bahwa surah ini merupakan surah yang diperselisihkan statusnya.⁹⁹⁰ Beberapa mufasir menyatakan bahwa surah ini termasuk kategori surah makkiyah.⁹⁹¹ Ada juga yang berpendapat bahwa sebagian surah ini termasuk surah makkiyah, sementara mayoritas mufasir dengan lugas menyatakan bahwa surah ini masuk dalam kategori surah madaniyah.

Secara umum, ada 2 pandangan terkait dengan status surah ini. *Pertama*, makkiyah selain beberapa ayat. Hal ini sebagaimana

⁹⁹⁰ Az-Zamakhsyariy, *al-Kasysyāf*, jld. 4 hlm. 547; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 290.

⁹⁹¹ As-Sam‘āniy, *Tafsīr al Qur’ān*, jld. 5, hlm. 448; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 258.

pendapat 'Atā' yang dinukil oleh al-Bagawiy dalam tafsirnya.⁹⁹² *Kedua*, madaniyah; ini merupakan pendapat mayoritas mufasir, seperti as-Sam'āniy, 'Izzuddīn bin 'Abd as-Salām, al-Qurṭubiy, az-Zamakhshariy, Ibnu 'Aṭīyah, Ibnu al-Jauziy, al-Baiḍāwiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, dan asy-Syaukāniy, maupun kontemporer seperti as-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu 'Āsyūr.⁹⁹³

Dari dua pendapat tersebut, tampak pendapat yang mengatakan madaniyah lebih kuat dan merupakan pendapat jumhur. Ulama yang menyebutkan madaniyah berdalil dengan riwayat yang sah. Hal ini berbeda dari pendapat yang mengatakan makkiyah, yang tidak didasarkan pada dalil *naqliy* yang kuat.

C. Dalil Penetapan

Ada beberapa argumentasi yang menguatkan status surah ini sebagai surah madaniyah. Argumentasi terkuat adalah riwayat sebab nuzul dari sebagian ayat pada surah ini yang secara tersirat mengindikasikan bahwa surah ini turun setelah hijrah. Selain itu, beberapa riwayat yang bersumber dari sahabat dan tabi'in juga menyebutkan bahwa surah at-Tagābūn merupakan surah madaniyah.

1. Riwayat at-Tirmiziy dan al-Ḥākim dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سَأَلَ رَجُلٌ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ: { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ } قَالَ: هُوَ لِأَجْلِ رِجَالٍ أَسْلَمُوا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَأَرَادُوا أَنْ يَأْتُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَبَى أَزْوَاجُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ أَنْ يَدَعُوهُمْ أَنْ يَأْتُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَوْا النَّاسَ قَدْ فَقَهُوا فِي الدِّينِ هُمُومًا أَنْ يُعَاقِبُوهُمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ

⁹⁹² Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 136.

⁹⁹³ As-Sam'āniy, *Tafsīr al-Qur'ān*, jld. 7, hlm. 161; Ibnu 'Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 3; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 45; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 15, hlm. 337; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 51; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 7; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'an al-'Azīm*, jld. 7, hlm. 161; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 550; al-Qāsimiy, *Mahāsīn at-Ta'wīl*, jld. 7, hlm. 280; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 24, hlm. 41; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 24, hlm. 228.

عَزَّ وَجَلَّ: { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ
فَاخْذُرُوهُمْ }.⁹⁹⁴

Ibnu 'Abbās berkata, seorang pria meminta penjelasan dari Ibnu 'Abbās tentang firman Allah 'yā ayyuhal-laẓīna āmanū inna min azwājikum wa aulādikum 'aduwwan lakum faḥzarūhum'. Ibnu 'Abbās berkata, 'Dulu ada beberapa orang pria di Mekah yang masuk Islam. Mereka ingin berhijrah dan bergabung dengan Nabi di Madinah, namun istri dan anak-anak mereka menolak membiarkan mereka pergi meninggalkan Mekah. Ketika pada akhirnya mereka sampai di Madinah dan bergabung dengan Rasulullah, mereka mendapati kawan-kawannya yang sudah lebih dulu berhijrah ternyata mampu memahami Islam lebih baik. Karena itu, mereka ingin menghukum istri-istri dan anak-anak mereka. Allah lalu menurunkan ayat 'yā ayyuhal-laẓīna āmanū inna min azwājikum wa aulādikum 'aduwwan lakum faḥzarūhum'."

Riwayat di atas, menjelaskan bahwa surah at-Tagābun adalah madaniyah tanpa pengecualian karena peristiwa tersebut secara terurat terjadi pasca-hijrah Nabi.

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ثُمَّ أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ ... ثُمَّ التَّعَابِينِ.⁹⁹⁵

Ibnu 'Abbās berkata, "Kemudian di antara surah yang turun di Madinah adalah surah al-Baqarah, ... kemudian surah at-Tagābun"

3. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَا: وَمَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ وَبِئْسَ لِلْمُطَفِّئِينَ ...
وَالْبَقَرَةَ ... وَالتَّعَابِينَ.⁹⁹⁶

⁹⁹⁴ Sahih, diriwayatkan oleh at-Tirmiziy dan al-Ḥākim. At-Tirmiziy mengatakan, hadis ini hasan sahih. Sementara itu, al-Ḥākim mengatakan sanad riwayatnya sahih, dan az-Zahabiy pun setuju dengannya. Adapun al-Albāniy dalam ta'liq-nya atas *Sunan at-Tirmiziy* menilai hadis ini hasan. Lihat: at-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy, Kitāb at-Tafsīr, Bāb wa min Sūrah at-Tagābun*, hlm. 751, hadis no. 3317; al-Ḥākim, *al-Mustadrak, Kitāb at-Tafsīr, Bāb Tafsīr Sūrah at-Tagābun*, jld. 2, hlm. 532, hadis no. 3814.

⁹⁹⁵ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā'il al-Qur'ān*, hlm. 33.

⁹⁹⁶ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143

'Ikrimah dan Hasan bin Abi al-Hasan berkata, "Surah-surah yang turun di Madinah adalah Wailun lil-Muṭaffifin, al-Baqarah, ... at-Tagābun ...

Selain dari dalil *naqliy*, kemadaniyahan surah at-Tagābūn tampak juga dari kandungannya. Surah ini berisi tuntunan dalam bersikap terhadap keluarga dan mengendalikan harta benda. Pada akhir surah ini, Allah berpesan agar jangan sampai keluarga dan harta menjerumuskan manusia dari jalan-Nya. Pada hakikatnya, harta dan anak merupakan ujian Allah kepada manusia. Dalam surah ini, Allah mencela perilaku manusia yang tidak memiliki kepekaan sosial sehingga kikir terhadap sesama. Tema-tema inilah yang ditekankan pada surah-surah madaniyah.

Surah at-Ṭalāq

A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Standar Indonesia surah at-Ṭalāq ditetapkan sebagai surah madaniyah. Demikian pula, dalam berbagai mushaf cetakan negara lain, seperti mushaf Arab Saudi, Libya, Maroko, Mesir, dan Pakistan, surah ini juga ditetapkan sebagai madaniyah.

B. Pandangan Mufasir

Mayoritas ulama tafsir menetapkan bahwa surah at-Ṭalāq termasuk kategori surah madaniyah. Para ulama tersebut di antaranya adalah Abd al-Jabbār as-Samʿāniy, al-Bagawiy, az-Zamakhsyariy, Ibnu ʿAṭiyyah, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, al-Baiḍāwiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, asy-Syaukāniy, Jamāl ad-Dīn al-Qāsimiy, al-Maragiyy, dan Ibnu ʿĀsyūr.⁹⁹⁷ Bahkan di antara ulama yang disebutkan di atas ada yang menegaskan bahwa status surah ini sebagai surah madaniyah merupakan konsensus (ijmak) mufasir.⁹⁹⁸

⁹⁹⁷ As-Samʿāniy, *Tafsīr al-Qurʿān*, jld. 5, hlm. 457; al-Bagawiy, *Maʿālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 161; az-Zamakhsyariy, *al-Kasasyāf*, jld. 4, hlm. 551; Ibnu ʿAṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 322; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 295; al-Qurṭubiy, *al-Jāmiʿ li Ahkām al-Qurʿān*, jld. 18, hlm. 147; al-Baidawiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 66; al-Khāzin, *Lubāb at-Taʿwīl*, jld. 4, hlm. 305; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qurʿān al-Aẓīm*, jld. 8, hlm. 142; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 287; al-Qāsimiy, *Mahāsīn at-Taʿwīl*, jld. 9, hlm. 249; al-Maragiyy, *Tafsīr al-Maragiyy*, jld. 28; hlm. 133; Ibnu ʿĀsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 292.

⁹⁹⁸ Lihat: Ibnu ʿAṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 322; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 295; al-Qurṭubiy, *al-Jāmiʿ li Ahkām al-Qurʿān*, jld. 18, hlm. 147; Ibnu ʿĀsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 292.

Surah ini pun berstatus madaniyah tanpa ada pengecualian. Semua ayat-ayat dalam surah ini berstatus madaniyah. Hal ini dapat diketahui dari substansi ayat-ayat tersebut yang identik dengan ayat-ayat madaniyah.

C. Dalil penetapan

Ada beberapa dalil yang para ulama sebutkan sebagai dasar kemadaniyahan surah aṭ-Ṭalāq. Dalil yang terkuat bersumber dari kronologi yang melatari turunnya sebagian ayat pada surah ini yang menunjukkan bahwa surah ini madaniyah. Dalil-dalil lainnya bersumber dari Ibnu ‘Abbās dan ‘Ikrimah yang menyebutkan secara lugas tentang status surah ini.

1. Riwayat dari Anas bin Mālik

عَنْ أَنَسٍ قَالَ: طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَفْصَةَ، فَأَتَتْ أَهْلَهَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ}.⁹⁹⁹

Anas mengatakan bahwa ketika Rasulullah mentalak Hafṣah, ia pun pulang ke kediaman keluarganya. Allah pun menurunkan firman-Nya ‘yā ayyuhan-nabiyyu izā ṭallaqtumun-nisā’a faṭalliḳuhunna li-‘iddatihinn’.

Berdasarkan penelusuran sejarah, peristiwa ini terjadi setelah Nabi hijrah ke Madinah. Hal ini membuktikan bahwa surah aṭ-Ṭalāq berstatus madaniyah.

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ... ثُمَّ أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ ثُمَّ الْأَنْفَالَ ثُمَّ آلَ عِمْرَانَ ثُمَّ الْأَحْزَابَ ثُمَّ الْمُمتَحِنَةَ ثُمَّ النِّسَاءَ ثُمَّ إِذَا زُلْزِلَتْ ثُمَّ الْحَدِيدَ ثُمَّ سُورَةَ مُحَمَّدٍ ثُمَّ الرَّعْدَ ثُمَّ سُورَةَ الرَّحْمَنِ ثُمَّ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ثُمَّ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ الْحُشْرَ ثُمَّ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ثُمَّ التَّوْرَةَ ثُمَّ الْحَجَّ ثُمَّ الْمُنَافِقُونَ

⁹⁹⁹ Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, jld. 8, hlm. 165. Riwayat yang sama juga disebutkan namun secara mursal oleh aṭ-Ṭabariy, *Jāmi’ al-Bayān*, jld. 12, hlm. 124.

ثُمَّ الْمُجَادَلَةَ ثُمَّ الْحُجْرَاتِ ثُمَّ لِمَ تَحْرَمُ ثُمَّ الْجُمُعَةَ ثُمَّ التَّعَابِينَ ثُمَّ الْخَوَارِثِ ثُمَّ
الْفَتْحِ ثُمَّ الْمَائِدَةَ ثُمَّ التَّوْبَةَ.¹⁰⁰⁰

Ibnu 'Abbās berkata, "... Allah menurunkan (secara berurutan) di Madinah surah al-Baqarah, al-Anfāl, Āli 'Imrān, al-Aḥzāb, al-Mumtaḥanah, an-Nisā', Izā Zulzilāt, al-Ḥadīd, Muḥammad, ar-Ra'd, ar-Raḥmān, Hal Atā 'alal-Insān, Yā Ayyuhan-Nabiyyu izā Ṭallaqtum, Lam Yakun, al-Ḥasyr, izā Jā'a Naṣrullāh, an-Nūr, al-Ḥajj, al-Munāfiqūn, al-Mujādalah, al-Ḥujurāt, Lima Tuḥarrim, al-Jumu'ah, at-Tagābun, al-Ḥawāriyyūn, al-Fath, al-Mā'idah, kemudian at-Taubah."

3. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: وَمَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ وَبِئْسَ لِلْمُطَفِّفِينَ
وَالْبَقْرَةَ وَأَلِ عِمْرَانَ وَالْأَنْفَالَ وَالْأَحْزَابِ وَالْمَائِدَةَ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالنِّسَاءَ وَإِذَا
زُلْزِلَتْ وَالْحَدِيدُ وَمُحَمَّدٌ وَالرَّعْدُ وَالرَّحْمَنُ وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ وَالطَّلَاقُ
وَلَمْ يَكُنْ وَالْحَشْرُ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالثُّورُ وَالْحُجُّ وَالْمُنَافِقُونَ وَالْمُجَادَلَةُ
وَالْحُجْرَاتُ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحْرَمُ وَالصَّفِّ وَالْجُمُعَةَ وَالتَّعَابِينَ وَالْفَتْحِ وَبَرَاءةً.¹⁰⁰¹

'Ikrimah dan Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, "... surah surah yang turun di Madinah adalah Wailul lil-Muṭaffifīn, al-Baqarah, Āli 'Imrān, al-Anfāl, Al-Aḥzāb, Al-Mā'idah, al-Mumtaḥanah, an-Nisā', Izā zulzilāt, al-Ḥadīd, Muḥammad, ar-Ra'd, ar-Raḥmān, Hal Atā 'alal-Insān, at-Ṭalāq, Lam Yakun (al-Bayyinah), al-Ḥasyr, Izā Jā'a Naṣrullāh (an-Naṣr), an-Nūr, al-Ḥajj, al-Munāfiqūn, al-Mujādalah, al-Ḥujurāt, Yā Ayyuhan-Nabiy lima Tuḥarrim (at-Taḥrīm), aṣ-Ṣaff, al-Jumu'ah, at-Tagābun, al-Fath, dan Barā'ah."

Kedua riwayat ini secara lugas menyatakan bahwa surah at-Ṭalāq merupakan surah madaniyah. Selain riwayat-riwayat ini, kemandaniyahan surah ini juga ditunjukkan oleh kandungannya. Secara umum, surah at-Ṭalāq berisi bimbingan kepada setiap muslim

¹⁰⁰⁰ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā'il al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 33.

¹⁰⁰¹ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142. Riwayat yang sama juga disebutkan oleh as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān fi 'Ulūm al-Qur'an*, hlm. 41.

terkait dengan perceraian, masa idah wanita, dan sikap kepada istri yang hendak dicerai. Rincian tentang hukum talak ditetapkan pasca-hijrah Nabi ke Madinah.



Surah at-Taḥrīm



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Standar Indonesia, surah at-Taḥrīm ditetapkan sebagai surah madaniyah. Demikian pula pada berbagai mushaf cetakan negara lain, seperti mushaf dari Arab Saudi, Libya, Maroko, Mesir, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Dalam beberapa literatur tafsir, baik klasik maupun modern, surah at-Taḥrīm disebutkan sebagai surah madaniyah. Hampir tidak ditemukan perbedaan pandangan di antara para mufasir seputar klasifikasi ini. Kemadaniyahan surah ini disebutkan oleh beberapa ulama terkemuka, seperti as-Samʿāniy, al-Bagawiy, az-Zamakhsyariy, Ibnu ʿAṭiyyah, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, al-Baiḍawiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, asy-Syaukāniy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu ʿĀsyūr.¹⁰⁰²

Di antara para ulama yang disebutkan di atas, sebagian darinya menegaskan bahwa status surah ini sebagai surah madaniyah sudah merupakan ijmak ulama tafsir. Seperti pernyataan al-Qurṭubiy yang

¹⁰⁰² As-Samʿāniy, *Tafsīr al-Qurʾān*, jld. 5, hlm. 470; al-Bagawiy, *Maʿālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 159; az-Zamakhsyariy, *al-Kasysyāf*, jld. 4, hlm. 526; Ibnu ʿAṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 329; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 304; al-Qurṭubiy, *al-Jāmiʿ li Aḥkām al-Qurʾān*, jld. 18, hlm. 177; al-Baiḍawiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 224; al-Khāzin, *Lubāb at-Taʾwīl*, jld. 4, hlm. 311; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qurʾān al-ʿAẓīm*, jld. 8, hlm. 158; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 297; al-Qāsimiy, *Mahāsīn at-Taʾwīl*, jld. 9, hlm. 266; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 28, hlm. 154; Ibnu ʿĀsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 343.

menegaskan bahwa surah ini sebagai surah madaniyah merupakan pendapat seluruh ulama tafsir. Ibnu ‘Aṭīyah pun menegaskan bahwa penetapan surah ini sebagai surah madaniyah merupakan kesepakatan ahli ilmu tanpa ada perbedaan pandangan.¹⁰⁰³

Walaupun surahnya disepakati sebagai madaniyah, ada beberapa ayat darinya yang dikecualikan. Ibnu ‘Āsyūr menyatakan bahwa ayat yang 11 dan 12 berstatus makkiyah. As-Suyūṭī dalam *al-Itqān* mengutip riwayat yang menyatakan bahwa ayat pertama hingga sepuluh dari surah at-Taḥrīm merupakan ayat-ayat madaniyah, sementara ayat ke-11 dan 12 berstatus makkiyah. Keduanya adalah firman Allah,

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ
بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾
وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقَتْ
بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا الْقِنِينَ ﴿١٢﴾

Dan Allah membuat perumpamaan bagi orang-orang yang beriman, istri Fir‘aun, ketika dia berkata, “Ya Tuhanku, bangunkanlah untukku sebuah rumah di sisi-Mu dalam surga dan selamatkanlah aku dari Fir‘aun dan perbuatannya, dan selamatkanlah aku dari kaum yang zalim,” dan Maryam putri Imran yang memelihara kehormatannya, maka Kami tiupkan ke dalam rahimnya sebagian dari roh (ciptaan) Kami; dan dia membenarkan kalimat-kalimat Tuhannya dan kitab-kitab-Nya; dan dia termasuk orang-orang yang taat.

C. Dalil Penetapan

Ada beberapa riwayat yang menunjukkan surah at-Taḥrīm masuk kategori madaniyah. Di antaranya berupa riwayat yang menjelaskan kronologi turunnya sebagian ayat surah ini. Ada pula dalil yang bersumber dari riwayat sahabat yang menyebutkan secara langsung status surah ini. Di antara dalil-dalil tersebut adalah:

¹⁰⁰³ Lihat: Ibnu ‘Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Wājiz*, jld. 5, hlm. 329; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 304; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 18, hlm. 177.

1. Riwayat sebab nuzul

Sebab nuzul ayat pertama dari surah ini menyebutkan bahwa Nabi berjanji tidak akan lagi meminum madu hanya karena ingin menyenangkan hati istri-istrinya. Dari ucapan itu Nabi terkesan ingin mengharamkan dirinya mengonsumsi apa yang diharamkan oleh Allah. Dalam hadis yang diriwayatkan dari 'Aisyah disebutkan,

عَنْ عَائِشَةَ تُخْبِرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْكُثُ عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَيَشْرَبُ عِنْدَهَا عَسَلًا، قَالَتْ: فَتَوَاطَأْتُ أَنَا وَحَفْصَةَ أَنَّ أَيْتَنَا مَا دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْتَقُلْ لِي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ مَغَافِيرٍ، أَكَلْتَ مَغَافِيرٍ؟ فَدَخَلَ عَلَيَّ إِحْدَاهُمَا فَقَالَتْ ذَلِكَ لَهَا. فَقَالَ: بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَلَنْ أَعُودَ لَهُ. فَنَزَلَ: {لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ... إِلَى قَوْلِهِ {إِنْ تَتُوبَا} لِعَائِشَةَ وَحَفْصَةَ {وَإِذْ أَسَرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا} لِقَوْلِهِ: بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا.¹⁰⁰⁴

'A'isyah bercerita, “Ketika aku tahu Nabi bermalam dan minum madu di rumah Zainab binti Jahsy, aku dan Hafshah sepakat bahwa siapa saja di antara kami berdua yang nantinya dinapi oleh Nabi harus berkata kepada beliau, ‘Aku mencium bau magāfir—getah pohon tertentu yang rasanya mirip madu namun baunya sangat menyengat—darimu; apakah

¹⁰⁰⁴ Diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dan Muslim. Lihat: al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, dalam *Kitāb at-Ṭalāq, Bāb lima Tuḥarrim mā Aḥallallah*, hlm. 1341–1342, hadis no. 5267 dan *Kitāb al-Aimān wa an-Nuzūr, Bāb izā Ḥarrām Ṭa‘āman*, hlm. 1657, hadis no. 6691; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Kitāb at-Ṭalāq, Bāb Wujūb al-Kaffārah ‘alā man Ḥarrām Imra’atah wa lam Yanwi at-Ṭalāq*, jld. 2, hlm. 1100–1101, hadis no. 1474. Muḥammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqiy dalam *taḥqīq*-nya atas *Ṣaḥīḥ Muslim* mengatakan, ada kejadian lain yang dianggap melatarbelakangi turunnya ayat ini. Suatu hari, Hafshah memergoki Nabi berduaan dengan Māriyah al-Qibṭiyah di rumah Hafshah, padahal hari itu adalah hak Hafshah untuk bersama Nabi. Oleh karena itu, Nabi berjanji tidak akan lagi berhubungan dengan mengharamkan Māriyah. Nabi berpesan kepada Hafshah untuk tidak menceritakan kejadian itu kepada siapa pun, tetapi ternyata ia tak tahan untuk tidak bercerita kepada 'A'isyah. Mengutip al-Qāḍī, Muḥammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqiy mengatakan, sebab nuzul ayat di atas yang benar adalah kisah diharamkannya madu oleh Nabi karena diriwayatkan melalui jalur yang sah oleh al-Bukhāriy dan Muslim. Adapun kisah Māriyah tidak diriwayatkan melalui jalur yang sah sehingga tidak bisa dijadikan acuan. Lihat: Muchlis M. Hanafi (ed.), *Asbab an-Nuzul* hlm. 450.

engkau habis memakannya?’” Benar saja, ketika Nabi menginap di rumah salah satu dari mereka berdua, ia pun mengatakan hal itu. Beliau menjawab, ‘Tidak. Aku baru saja minum madu di rumah Zainab binti Jahsy. Kalau begitu, aku tidak akan mengulangi lagi.’ Berkaitan dengan hal ini turunlah ayat, *yā ayyuhan-nabiy lima tuḥarrimu mā aḥallallāhu laka ...hingga firman-Nya, in tatūbāilallāh—yakni ‘Ā’isyah dan Ḥafṣah; wa iz asarran-nabiy ilā ba’di azwājihī ḥadīṣā—yakni ucapan beliau, “Tidak. Aku baru saja minum madu.”*

Peristiwa di atas terjadi di Madinah, karena Nabi menikahi Zainab binti Jahsy setelah hijrah dari Mekah menuju Madinah. Sebab nuzul ini menunjukkan bahwa surah at-Taḥrīm tergolong madaniyah.

2. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحُسَيْنِ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَا: وَمَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ ... يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ ...¹⁰⁰⁵

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Surah-surah yang turun di Madinah adalah ... dan Yā Ayyuhan-Nabiyyu lima Tuharrim (at-Taḥrīm) ...

3. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ثُمَّ أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ، ثُمَّ الْأَنْفَالِ ... ثُمَّ التَّحْرِيمِ ...¹⁰⁰⁶

Ibnu ‘Abbās berkata, “Allah kemudian menurunkan (secara berurutan) di Madinah surah al-Baqarah, al-Anfāl, ... kemudian at-Taḥrīm ...

¹⁰⁰⁵ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143.

¹⁰⁰⁶ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā’il al-Qur’an*, jld. 1, hlm. 21.

Surah al-Mulk

A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Standar Indonesia, surah al-Mulk masuk dalam kategori makkiyah, demikian pula dalam berbagai mushaf cetakan negara lain, seperti mushaf Arab Saudi, Libya, Maroko, Mesir, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Tidak ada perbedaan di kalangan para mufasir tentang status surah al-Mulk. Mereka sepakat memasukkan surah al-Mulk masuk dalam kategori surah makkiyah. Mereka di antaranya al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭiyyah, al-Qurṭubiy, al-Khāzin, as-Suyūṭiy, dan Siddīq Hasan Khān.¹⁰⁰⁷ Bahkan, al-Qurṭubiy dan Ibnu 'Aṭiyyah tegas menyatakan bahwa hal ini merupakan ijmak para ulama tafsir.¹⁰⁰⁸ Seluruh ayat pada surah ini pun berstatus makkiyah tanpa pengecualian, sebagaimana dinyatakan oleh Abū al-Laiṣ as-Samarqandiy.¹⁰⁰⁹

¹⁰⁰⁷ Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 310; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 173; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 18, hlm. 205; al-Khāzin, *Tafsīr al-Khāzin*, jld. 4, hlm. 318; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 8, hlm. 230; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur'an*, jld. 7, hlm. 259; Muḥammad Ṣiddīq Khān bin al-Ḥasan bin 'Alī bin Luṭṭīlāh al-Ḥusainiy al-Bukhāriy (w. 1307 H, selanjutnya: Siddīq Hasan Khān, *Faṭḥ al-Bayān Fi Maqāṣid al-Qur'an*, (Beirut: al-Maktabah al-'Aṣriyyah, 1992 M), jld. 14, hlm. 227.

¹⁰⁰⁸ Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 310; Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 18, hlm. 205.

¹⁰⁰⁹ Abū al-Laiṣ as-Samarqandiy, *Baḥr al-'Ulūm*, jld. 3, hlm. 451.

C. Dalil Penetapan

Ada beberapa riwayat yang menunjukkan bahwa surah al-Mulk masuk dalam kategori surah makkiyah, di antaranya:

1. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْمُلْكِ بِمَكَّةَ.¹⁰¹⁰

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah al-Mulk turun di Mekah.”

2. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ ...
وَتَبَارَكَ ...¹⁰¹¹

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Allah telah menurunkan sebagian (Al-Qur’an) di Mekah ... dan surah Tabāraka (al-Mulk) ...”

Penetapan surah al-Mulk sebagai surah makkiyah juga dikuatkan dengan isi dan kandungan surah al-Mulk. Surah ini berisi penjelasan hakikat kehidupan, akibat bagi pendurhaka, penyesalan mereka di hari kiamat, dan ajakan kepada manusia untuk senantiasa berpikir tentang keajaiban kekuasaan Allah agar mereka bersyukur. Tema-tema ini identik dengan karakteristik surah-surah makkiyah.

¹⁰¹⁰ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā’il al-Qur’ān*, hlm. 21.

¹⁰¹¹ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 8, hlm. 223.

Surah al-Qalam

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Qalam dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Hal ini sejalan dengan penetapan status surah tersebut dalam beberapa mushaf lainnya terbitan luar negeri, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko.

B. Pandangan Mufasir

Ketetapan dalam mushaf-mushaf di atas sejalan dengan pendapat para mufasir. Di antara mereka yang menggolongkan surah al-Qalam ke dalam kategori makkiyah adalah al-Māwardiy, al-Bagawiy, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, hingga al-Marāgiy dan Ibnu 'Āsyūr.¹⁰¹² Ibnu 'Aṭīyyah bahkan menegaskan tidak ada ulama yang mengatakan sebaliknya.¹⁰¹³ Mereka juga meyakini surah ini termasuk surah-surah yang paling awal turun di Mekah. Beberapa mufasir bahkan meyakini surah al-Qalam menempati urutan kedua dalam proses turunnya, persis setelah surah al-'Alaq, meski tidak sedikit pula yang meragukan hal tersebut.¹⁰¹⁴

¹⁰¹² Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, t.th.), jld. 6, hlm. 59; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 182; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-Aẓīm*, cet. I, jld. 8, hlm. 203; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 230; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 29, hlm. 26; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 57.

¹⁰¹³ Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Waḥīd*, jld. 5, hlm. 345.

¹⁰¹⁴ Al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 15, hlm. 26; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 29, hlm. 26; bandingkan dengan Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur'ān*, jld. 6, hlm. 3650; Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwīy, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, jld. 15, hlm. 33.

Klasifikasi suatu surah ke dalam kategori makkiyah tidak menjamin seluruh ayatnya turun sebelum hijrah. Penetapan status makkiyah atau madaniyah lebih didasarkan pada waktu ketika mayoritas ayatnya diturunkan. Jika demikian, apakah sebagian ayat dalam surah al-Qalam turun di Madinah? Persoalan ini masih diperdebatkan. Menurut Ibnu al-Jauziy, para mufasir sudah menyepakati bahwa seluruh ayat dalam surah al-Qalam turun sebelum hijrah. Ibnu 'Aṭīyyah, az-Zamakhsyariy, dan Ibnu Kaṣīr ketika menyebutkan kemakkiyahan surah ini juga tidak menjelaskan adanya pengecualian. Sementara itu, al-Māwardiy dan as-Sakhāwiy mengutip sebuah riwayat dari Ibnu 'Abbās dan Qatādah yang mengecualikan ayat 17 s.d. 33 dan 48 s.d. 50 dari status makkiyah.¹⁰¹⁵ Riwayat yang tidak disertai sanad ini kemudian dikutip oleh al-Qurṭubiy dan as-Suyūṭiy dalam kitab masing-masing.¹⁰¹⁶ Berikut ayat-ayat yang dikecualikan sebagian ulama.

إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَهْسَمُوا لِيَصْرِمُوهَا مُصْبِحِينَ ﴿١٧﴾ وَلَا يَسْتَنْوْنَ ﴿١٨﴾ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿١٩﴾ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿٢٠﴾ فَتَنَادُوا مُصْبِحِينَ ﴿٢١﴾ أَنْ ائْتُوا عَلَيْنَا مَتَّعِينَا ﴿٢٢﴾ فَانظُرُوا إِلَيْهَا فَانظُرُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ﴿٢٣﴾ أَنْ لَّا يَدْخُلَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴿٢٤﴾ وَغَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ ﴿٢٥﴾ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَصَالُونَ ﴿٢٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٢٧﴾ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا نُسُجُوتُنَا ﴿٢٨﴾ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٩﴾ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ ﴿٣٠﴾ قَالُوا يَا بُولَئِي إِنَّا كُنَّا طَائِفِينَ ﴿٣١﴾ عَسَىٰ رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا حَيْرًا مِّنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴿٣٢﴾ كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَالْعَذَابُ الْأَخِيرَ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾

Sungguh, Kami telah menguji mereka (orang musyrik Mekah) sebagaimana Kami telah menguji pemilik-pemilik kebun, ketika mereka bersumpah pasti akan memetik (hasil)nya pada pagi hari, tetapi mereka tidak meny-

¹⁰¹⁵ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 6, hlm. 59; as-Sakhāwiy, *Jamāl al-Qurā' wa Kamāl al-Iqrā'*, (Damaskus: Dār al-Ma'mūn li at-Turās, cet. I, 1418 H), hlm. 64.

¹⁰¹⁶ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 18, hlm. 221; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi 'Ulūm al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 104.

sihkan (dengan mengucapkan, “Insya Allah”). Lalu kebun itu ditimpa bencana (yang datang) dari Tuhanmu ketika mereka sedang tidur. Maka jadilah kebun itu hitam seperti malam yang gelap gulita, lalu pada pagi hari mereka saling memanggil. “Pergilah pagi-pagi ke kebunmu jika kamu hendak memetik hasil.” Maka mereka pun berangkat sambil berbisik-bisik, “Pada hari ini jangan sampai ada orang miskin masuk ke dalam kebunmu.” Dan berangkatlah mereka pada pagi hari dengan niat menghalangi (orang-orang miskin) padahal mereka mampu (menolongnya). Maka ketika mereka melihat kebun itu, mereka berkata, “Sungguh, kita ini benar-benar orang-orang yang sesat, bahkan kita tidak memperoleh apa pun.” Berkatalah seorang yang paling bijak di antara mereka, “Bukankah aku telah mengatakan kepadamu, mengapa kamu tidak bertasbih (kepada Tuhanmu).” Mereka mengucapkan, “Mahasuci Tuhan kami, sungguh, kami adalah orang-orang yang zalim.” Lalu mereka saling berhadapan dan saling menyalahkan. Mereka berkata, “Celaka kita! Sungguhnyanya kita orang-orang yang melampaui batas. Mudah-mudahan Tuhan memberikan ganti kepada kita dengan (kebun) yang lebih baik daripada yang ini, sungguh, kita mengharapkan ampunan dari Tuhan kita.” Seperti itulah azab (di dunia). Dan sungguh, azab akhirat lebih besar sekiranya mereka mengetahui.

فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿٤٨﴾ لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِّنْ رَبِّهِ لَبَدَّدَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَدْمُومٌ ﴿٤٩﴾ فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٥٠﴾

Maka bersabarlah engkau (Muhammad) terhadap ketetapan Tuhanmu, dan janganlah engkau seperti (Yunus) orang yang berada dalam (perut) ikan ketika dia berdoa dengan hati sedih. Sekiranya dia tidak segera mendapat nikmat dari Tuhannya, pastilah dia dicampakkan ke tanah tandus dalam keadaan tercela. Lalu Tuhannya memilihnya dan menjadikannya termasuk orang yang saleh.

C. Dalil Penetapan

Ada dua metode yang digunakan oleh para ulama dalam menggolongkan sebuah ayat atau surah ke dalam kelompok surah makkiyah atau madaniyah. Metode pertama bersifat *naqliy (samā'iy)*, yakni berdasarkan riwayat yang *maqbul* dari pada sahabat yang menyaksikan peristiwa yang terkait dengan turunnya ayat atau surah,

atau riwayat dari para tabiin yang berguru kepada para sahabat tersebut. Metode kedua bersifat ‘aqliy (qiyāsiy ijtihādiy), yakni berdasarkan ciri khas suatu ayat atau surah, misalnya susunan kalimat atau kandungan yang spesifik, yang disarikan dari hasil penelitian atas keseluruhan ayat Al-Qur’an.¹⁰¹⁷

Dari sisi dalil *naqliy*, para mufasir mengutip beberapa riwayat yang menjelaskan kemakkiyahan surah ini. Di antaranya,

1. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةِ بِمَكَّةَ كُتِبَتْ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ فِيهَا مَا شَاءَ، وَكَانَ أَوَّلَ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ إِقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ نَوْمًا وَالْقَلَمِ ثُمَّ يَا أَيُّهَا الْمُرْمِلُ ثُمَّ يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ ...¹⁰¹⁸

Ibnu ‘Abbās raḍiyallāhu ‘anhumā berkata, “Ketika bagian awal suatu surah turun di Mekah, maka ditulislah ‘surah ini turun di Mekah’, kemudian Allah mengimbulkannya (beberapa ayat lagi) pada surah tersebut sesuai kehendak-Nya. Adapun surah yang pertama kali turun adalah Iqra’ bismi rabbikallaḏī Khalaq (al-‘Alaq), lalu Nūn wal-Qalam (al-Qalam), lalu Yā Ayyuhal-Muzzammil (al-Muzzammil), lalu Yā Ayyuhal-Muddaṣṣir (Muddaṣṣir) ...”

2. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ ن وَالْقَلَمِ بِمَكَّةَ.¹⁰¹⁹

Ibnu ‘Abbās raḍiyallāhu ‘anhumā berkata, “Surah Nūn wal-Qalam (al-Qalam) turun di Mekah.”

Kedua riwayat ini melalui sanad yang berpangkal kepada Ibnu ‘Abbās.¹⁰²⁰ Seperti dikatakan as-Suyūṭiy, riwayat yang sama juga disampaikan oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu Abbās. Sementara itu,

¹⁰¹⁷ Lihat: Mannā’ Khalīl al-Qaṭṭān, *Mabāḥiṣ fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, hlm. 60-61.

¹⁰¹⁸ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33.

¹⁰¹⁹ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 125. Riwayat ini juga terdapat dalam al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 230; asy-Syaukāniy, *Faḥḥ al-Qaḍīr*, jld. 5, hlm. 318.

¹⁰²⁰ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 501; dan al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143.

asy-Syaukāniy menambahkan penisbahan riwayat ini kepada Ibnu Mardawaih dari ‘Ā’isyah.¹⁰²¹ Seperti dijelaskan dalam pendahuluan, sanad-sanad riwayat di atas tidak lepas dari kritik. Meski demikian, kekurangan pada sanad riwayat-riwayat di atas tidak membatalkan statusnya sebagai dalil kemakkiyahan surah al-Qalam karena didukung oleh riwayat serupa dari Abū ‘Amr ad-Dāniy dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid, dan riwayat al-Baihaqiy dari jalur lain yang berpangkal pada ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy, yang sanadnya dinilai hasan.¹⁰²²

Dilihat dari sisi dalil ‘aqliy, ditemukan beberapa ciri yang memperkuat dugaan bahwa surah al-Qalam diturunkan sebelum hijrah. Bunyi akhir setiap ayat dalam surah ini bersajak sangat indah, dengan *nūn* dan *mīm* sebagai huruf terakhir. Ayat-ayatnya juga terbilang pendek. Secara garis besar, surah ini berisi penegasan bahwa Rasulullah bukanlah orang gila, melainkan manusia yang berbudi pekerti yang agung; larangan toleransi dalam hal kepercayaan; larangan mengikuti sifat-sifat orang yang dicela Allah; nasib orang yang tidak mensyukuri nikmat Allah; azab Allah kepada orang yang ingkar; dan bahwa Al-Qur’an adalah peringatan bagi seluruh umat.¹⁰²³ Berdasarkan penelitian para ulama, inilah beberapa ciri khas yang membedakan surah-surah makkiyah dengan surah madaniyah. Dengan demikian, dapat diyakini surah al-Qalam diturunkan sebelum hijrah.

Sementara itu, pengecualian ayat 17 s.d. 33 dan 48 s.d. 50 dari status makkiyah didasarkan pada riwayat dari Ibnu ‘Abbās berikut.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مِنْ أَوْلَاهَا - أَيْ الْقَلَمِ - إِلَى قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ {سَسِمْهُ عَلَى الْخُرُومِ} مَكِّيٌّ، وَمِنْ بَعْدِ ذَلِكَ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: {لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ} مَدَنِيٌّ، وَمِنْ بَعْدِ ذَلِكَ إِلَى قَوْلِهِ {يَكْتُوبُونَ} مَكِّيٌّ، وَمِنْ بَعْدِ ذَلِكَ إِلَى قَوْلِهِ {مِنَ الصَّالِحِينَ} مَدَنِيٌّ، وَبَاقِي

¹⁰²¹ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 5, hlm. 476; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 3, hlm. 378.

¹⁰²² Ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy Al-Qur’ān*, hlm. 135–136; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

¹⁰²³ Lihat: *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 10, hlm. 262.

Ibnu 'Abbās berkata, “Dari awalnya—yakni surah al-Qalam—hingga firman Allah ‘sanasimuhū’ alal-khurṭūm’ adalah makkiyah, kemudian ayat berikutnya hingga firman Allah ‘lau kānū ya lamūn’ adalah madaniyah, kemudian ayat selanjutnya hingga firman Allah ‘yaktubūn’ adalah makkiyah, kemudian ayat berikutnya hingga firman Allah ‘mināṣ-ṣālīhīn’ adalah madaniyah, kemudian ayat selanjutnya hingga akhir surah adalah makkiyah.”

Beberapa mufasir mengutip riwayat ini namun tidak menyebutkan sanadnya secara jelas dan tidak pula memberi penilaian apa pun atas kualitas sanadnya.¹⁰²⁵ Berbeda dengan al-Marāgiy; ia tampak meyakini kebenaran riwayat ini sehingga ia menegaskan bahwa ayat 17 s.d. 33 dan 48 s.d. 50 adalah madaniyah.¹⁰²⁶

Pendapat ini tidak disetujui oleh beberapa mufasir kontemporer lainnya, seperti Sayyid Quṭb dan Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy. Sayyid Quṭb mengatakan, “Suatu riwayat menyebutkan ada beberapa ayat dalam surah al-Qalam yang dikategorikan madaniyah, yakni ayat 17 s.d. 33 yang mengisahkan para pemilik kebun dan cobaan yang mereka alami, dan ayat 48 s.d. 50 yang bercerita tentang Nabi Yunus. Menurutku, pengecualian ini tidak tepat. Aku yakin surah ini murni makkiyah karena ayat-ayat tersebut sangat kental ciri kemakkiyahannya.”¹⁰²⁷ Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy juga mengatakan, “Adalah lebih tepat untuk mengatakan bahwa surah Nūn (al-Qalam) semua ayatnya makkiyah. Tidak ada dalil cukup kuat

¹⁰²⁴ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 6, hlm. 59. Ibnu al-Jauziy juga mengutip riwayat yang sama namun tanpa menyebut penggalan yang mengecualikan ayat 48-50 dari status makkiyah. Lihat: Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 8, hlm. 326. As-Sakhāwiy juga mengutip riwayat tersebut dengan redaksi yang mirip dengan redaksi al-Māwardiy. Lihat: as-Sakhāwiy, *Jamāl al-Qurrā'*, hlm. 64.

¹⁰²⁵ Ibnu 'Āsyūr mencoba membandingkan antara kutipan riwayat al-Māwardiy dengan kutipan as-Sakhāwiy, namun ia kurang cermat ketika mengatakan, “As-Sakhāwiy tidak mengatakan ayat 34-47 sebagai ayat madaniyah sebagaimana yang disebutkan dalam riwayat yang al-Māwardiy nisbatkan kepada Ibnu 'Abbās.” Sesungguhnya riwayat al-Māwardiy tidak menyebut ayat-ayat tersebut sebagai madaniyah, melainkan makkiyah. Lihat: Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 57.

¹⁰²⁶ Lihat: al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 29, hlm. 26.

¹⁰²⁷ Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur'an*, jld. 6, hlm. 3651.

yang menunjukkan bahwa sebagian ayatnya berstatus madaniyah. Lagipula, gaya bahasa dan pokok-pokok bahasan pada surah ini mengisyaratkan surah ini secara keseluruhan adalah makkiyah.”¹⁰²⁸ Alasan-alasan ini rasanya lebih bisa diterima daripada sekadar bersandar pada riwayat yang tidak disertai sanad yang jelas.

Topik berikutnya yang menjadi perbincangan para mufasir adalah kapan tepatnya surah ini, atau permulaannya, diturunkan. Mengacu pada riwayat pertama dari Ibnu ‘Abbās di atas, dapat dikatakan surah al-Qalam diturunkan tepat setelah al-‘Alaq dan sebelum al-Muddassir. Al-Marāgiy pun mengatakan demikian.¹⁰²⁹ Keterangan menarik bisa dijumpai dalam Tafsir *Fī Zilāl al-Qurān*. Di sana Sayyid Quṭb menjelaskan bahwa adalah hal yang sulit untuk memastikan kapan tepatnya surah ini diturunkan, baik awalnya maupun keseluruhannya. Tidak mudah juga untuk menjawab pertanyaan apakah bagian awal surah ini turun lebih dahulu daripada bagian berikutnya. Itu karena, baik bagian awal maupun akhir surah ini berbicara tentang topik yang sama, yakni tentang sikap buruk dan tuduhan kaum kafir kepada Rasulullah sebagai orang gila.

Riwayat yang menjelaskan surah ini turun tepat setelah al-‘Alaq memang banyak. Disepakati pula dalam beberapa mushaf—yakni pada zaman sahabat—bahwa surah ini menempati urutan kedua. Namun demikian, konteks, topik, dan gaya bahasa surah ini membuat Sayyid Quṭb mengunggulkan pendapat yang berbeda. Dari sini, lanjut Sayyid Quṭb, hampir dapat dipastikan bahwa surah ini tidak menempati urutan turun kedua setelah al-‘Alaq, melainkan turun beberapa waktu setelah Rasulullah mendapat perintah untuk berdakwah secara terang-terangan. Perintah itu sendiri turun sekitar tiga tahun setelah perintah untuk berdakwah secara sembunyi-sembunyi dan personal. Pendapat serupa dikemukakan oleh Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy.¹⁰³⁰

¹⁰²⁸ Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, jld. 15, hlm. 34.

¹⁰²⁹ Lihat: Al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 29, hlm. 26.

¹⁰³⁰ Sayyid Quṭb, *Fī Zilāl al-Qur’ān*, jld. 6, hlm. 3651; Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, jld. 15, hlm. 34.

Dari pembahasan di atas dapat disimpulkan bahwa surah al-‘Alaq turun di Mekah. Ia termasuk surah yang pertama kali turun—meski tidak dapat dipastikan waktunya secara persis—dan keseluruhan ayatnya memang diturunkan di Mekah sebelum Nabi hijrah ke Madinah.

Surah al-Ḥāqqah

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Ḥāqqah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Hal ini sejalan dengan penetapan status surah tersebut dalam beberapa mushaf lainnya terbitan luar negeri, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko.

B. Pandangan Mufasir

Penetapan surah al-Ḥāqqah sebagai surah makkiyah pada mushaf-mushaf Al-Qur'an di atas sesuai dengan pandangan para mufasir. Menelaah kitab-kitab tafsir dari masa ke masa, didapati bahwa para mufasir memasukkan surah ini ke golongan makkiyah. Beberapa dari mereka secara jelas menerangkan adanya kesepakatan dalam hal ini, seperti Ibnu 'Aṭīyyah, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, al-Ālūsiy, dan Ibnu 'Āsyūr, namun sebagian yang lain tidak menjelaskan demikian, seperti al-Bagawiy, al-Baiḍāwiy, dan Ibnu Kaṣīr.¹⁰³¹

Bila status surah ini sudah disepakati, tidak demikian halnya dengan jumlah ayatnya. Sebagian mufasir, seperti al-Baiḍāwiy dan as-Suyūṭiy, menyatakan ayatnya berjumlah 52; berbeda dengan asy-Syaukāniy dan Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy yang mengatakan 51

¹⁰³¹ Lihat: Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 346; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 8, hlm. 345; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 18, hlm. 256; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 15, hlm. 45; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 111. Bandingkan dengan: al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 204; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 239; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'an al-'Azīm*, jld. 8, hlm. 225.

ayat.¹⁰³² Al-Ālūsiy bahkan mengklaim semua mufasir menyepakati pendapat kedua ini.¹⁰³³ Namun, mushaf-mushaf di atas ternyata cenderung memilih pendapat pertama, mengabaikan klaim al-Ālūsiy ini. Meski jumlah ayatnya masih diperdebatkan, tidak demikian dengan status keseluruhannya. Semua mufasir, kata Ibnu al-Jauziy, sepakat bahwa semua ayat dalam surah ini berstatus makkiyah.¹⁰³⁴

C. Dalil Penetapan

Ada setidaknya tiga dalil *naqliy* yang menunjukkan surah al-Ḥāqqah turun di Mekah, bahkan bukan tidak mungkin turun jauh sebelum Rasul hijrah ke Madinah, yakni:

1. Riwayat Aḥmad dari ‘Umar bin al-Khaṭṭāb

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ: خَرَجْتُ أَتَعَرَّضُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ أُسْلِمَ، فَوَجَدْتُهُ قَدْ سَبَقَنِي إِلَى الْمَسْجِدِ، فَقُمْتُ خَلْفَهُ، فَاسْتَفْتَحَ سُورَةَ الْحَاقَّةِ، فَجَعَلْتُ أَعْجَبُ مِنْ تَأْلِيفِ الْقُرْآنِ، قَالَ: فَقُلْتُ: هَذَا وَاللَّهِ شَاعِرٌ كَمَا قَالَتْ قُرَيْشٌ، قَالَ: فَقَرَأَ: {إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ. وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ} قَالَ: قُلْتُ: كَاهِنٌ، قَالَ: {وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَدَّكَّرُونَ. تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ. وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ. لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ. ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ. فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ} إِلَى آخِرِ السُّورَةِ، قَالَ: فَوَقَعَ الْإِسْلَامُ فِي قَلْبِي كُلِّ مَوْقِعٍ.¹⁰³⁵

¹⁰³² Al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzil*, jld. 5, hlm. 239; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 263. Bandingkan dengan: asy-Syaukāniy, *Faṭḥ al-Qaḍīr*, jld. 5, hlm. 333; Muḥammad Sayyid Ṭanāwiy, *at-Taḥsīn al-Wasīṭ*, jld. 15, hlm. 65.

¹⁰³³ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma‘āniy*, jld. 15, hlm. 45.

¹⁰³⁴ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 8, hlm. 345.

¹⁰³⁵ Diriwayatkan oleh Aḥmad dari Abū al-Muḡīrah dari Ṣafwān bin ‘Amr as-Saksakiy dari Syuraiḥ bin ‘Ubaid dari ‘Umar bin al-Khaṭṭāb. Dalam komentarnya, al-Ārna‘ūt menilai sanad hadis ini daif karena Syuraiḥ bin ‘Ubaid tidak hidup semasa dengan ‘Umar. Komentar seperti ini sebelumnya telah disampaikan oleh al-Haiṣamiy. Lihat: Aḥmad bin Ḥanbal, *al-Musnad*, *taḥqīq* Syu‘aib al-Ārna‘ūt, jld. 1, hlm. 262-263, riwayat no. 107; al-Haiṣamiy, *Majma‘ az-Zawā‘id wa Manba‘ al-Fawā‘id*, jld. 9, hlm. 56, riwayat no. 14407.

'Umar bin al-Khaṭṭāb berkata, "Sebelum memeluk Islam, suatu hari aku bermaksud menghadang perjalanan Rasulullah (ke Masjidilharam). Ternyata beliau telah mendahuluiku sampai ke sana. Aku lalu berdiri di belakangnya. Aku dengar beliau (dalam shalatnya) mulai membaca surah al-Hāqqah, dan itu membuatku sangat takjub akan keindahan susunan Al-Qur'an. Aku berkata (dalam hati), 'Demi Allah, pria ini memang benar seorang penyair seperti yang dikatakan kaum Quraisy.' Lalu kudengar beliau membaca, 'innahū laqaulu rasūlin karīm. wa mā huwa bi qauli syā'irin qalīlam mā tu'minūn.' Aku lantas berkata (dalam hati), "Kalau begitu, pria ini pastilah tukang tenung.' Beliau lalu membaca, 'wa lā bi qauli kāhinin qalīlam mā tażakkarūn. tanzīlum mir rabbil-'ālamīn. walau taqawwala 'alainā ba'ḍal-aqāwīl. la'akhaẓnā minhu bil-yamīn. summa laqaṭa'nā minhul-watīn. famā minkum min aḥadin 'anhu ḥājizīn...' hingga akhir surah. Mendengar bacaan itu, merasuklah Islam ke relung hatiku dengan begitu dahsyat."

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةِ بِمَكَّةَ كُتِبَتْ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ فِيهَا مَا شَاءَ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ إِقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ... ثُمَّ تَبَارَكَ الْمَلِكُ ثُمَّ الْحَاقَّةُ ثُمَّ سَأَلَ سَائِلٌ ... فَهَذَا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِمَكَّةَ وَهِيَ خَمْسٌ وَتَمَانُونَ سُورَةً.¹⁰³⁶

Ibnu 'Abbās raḍiyallāhu 'anhumā berkata, "Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur'an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) Iqra' bismi Rabbikallaẓī Khalaq (al-'Alaq) ... lalu Tabāarak al-Mulk (al-Mulk), lalu al-Hāqqah, lalu Sa'ala Sā'il (al-Ma'ārij)... Inilah surah-surah yang Allah turunkan di Mekah. Jumlahnya 85 surah."

3. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْحَاقَّةِ بِمَكَّةَ.¹⁰³⁷

¹⁰³⁶ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'an*, hlm. 33.

¹⁰³⁷ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 125; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143. Lihat pula: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 230. asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 318.

Ibnu ‘Abbās raḍiyallāhu ‘anhumā berkata, “Surah al-Ḥāqqah turun di Mekah.”

Di samping Ibnu aḍ-Ḍurais dan an-Naḥḥās, al-Baihaqiy juga meriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās tentang hal yang sama.¹⁰³⁸ Menurut as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy, riwayat serupa juga disampaikan oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu Abbās dan ‘Abdullāh bin az-Zubair.¹⁰³⁹ Seperti telah dijelaskan, sanad-sanad riwayat di atas dinilai daif. Meski demikian, riwayat-riwayat tersebut tetap bisa dijadikan dalil dalam menetapkan surah al-Ḥāqqah sebagai surah makkiyah. Riwayat-riwayat tersebut dikukuhkan oleh riwayat serupa dari Abū ‘Amr ad-Dāniy dengan sanad yang berpangkal pada Jābir bin Zaid, dan riwayat al-Baihaqiy dari jalur lain yang berpangkal pada ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy, yang sanadnya dinilai hasan.¹⁰⁴⁰

Adapun dalil aqli yang menguatkan penetapan surah al-Ḥāqqah sebagai surah makkiyah adalah kandungan dan gaya bahasa surahnya. Sesuai namanya, surah al-Ḥāqqah banyak berbicara tentang hari kiamat. Pokok-pokok kandungan surah ini adalah peringatan tentang azab yang Allah timpakan kepada kaum Nuh, kaum Samud, kaum ‘Ad, Fir’aun, dan kaum-kaum lainnya pada hari kiamat; kejadian-kejadian pada hari kiamat dan hari hisab; dan diakhiri dengan penegasan dari Allah bahwa Al-Qur’an benar-benar wahyu-Nya.¹⁰⁴¹ Merujuk pada studi para ulama, topik-topik ini adalah salah satu ciri yang ditemukan dalam surah-surah makkiyah. Lebih dari itu, sesungguhnya ayat-ayatnya yang pendek dan susunan kata yang begitu kuat juga makin menguatkan sinyalemen kemakkiyahan surah al-Ḥāqqah.

Bila sudah diyakini turun di Mekah, maka merujuk pada kisah ‘Umar di atas para ulama bisa memperkirakan pada tahun berapa

¹⁰³⁸ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 501; dan al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143. Semua riwayat ini berpangkal kepada Ibnu ‘Abbās.

¹⁰³⁹ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 230; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 318.

¹⁰⁴⁰ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy Al-Qur’ān*, hlm. 135–136; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

¹⁰⁴¹ Tim Penyusun, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 10, hlm. 298.

tepatnya surah ini turun. Menurut Ibnu ‘Āsyūr, karena ‘Umar masuk Islam pasca-hijrahnya beberapa sahabat ke Habasyah, maka bisa diperkirakan surah ini turun 5 tahun sebelum hijrah Rasulullah ke Madinah. Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy juga mempunyai perkiraan yang mirip. Menurutnya, surah ini turun pada tahun keempat atau kelima dari kenabian karena pada sekitar tahun itulah ‘Umar masuk Islam.¹⁰⁴²

¹⁰⁴² Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 111; Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Taḥsīn al-Wasīṭ*, jld. 15, hlm. 65.



Surah al-Ma'ārij



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah al-Ma'ārij ditetapkan sebagai surah makkiyah. Mushaf-mushaf yang diterbitkan di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim juga mencantumkan ketetapan yang sama, di antaranya Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko.

B. Pandangan Mufasir

Penetapan surah al-Ma'ārij sebagai surah makkiyah pada mushaf-mushaf Al-Qur'an di atas sesuai dengan pandangan para mufasir. Menelaah kitab-kitab tafsir dari masa ke masa dan dari kedua aliran-nya: *bil-ma'sūr* dan *bil-ma'qūl*, didapati bahwa para mufasir bersepakat memasukkan surah ini ke dalam golongan makkiyah. Beberapa mufasir tidak menyebut adanya kesepakatan ini, seperti al-Bagawiy, al-Baiḍāwiy, Ibnu Kaṣīr, dan al-Qāsimiy.¹⁰⁴³ Adapun mufasir yang menyebut secara sarih kesepakatan tersebut di antaranya Ibnu 'Aṭīyyah, al-Qurṭubiy, al-Ālūsiy, dan Ibnu 'Āsyūr.¹⁰⁴⁴

¹⁰⁴³ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 216; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 244; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-Aẓīm*, jld. 8, hlm. 234; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, jld. 9, hlm. 319.

¹⁰⁴⁴ Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 364; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 5, hlm. 244; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 15, hlm. 62; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 152.

Beberapa mufasir menambahkan keterangan bahwa semua ayat dalam surah ini turun sebelum hijrah, seperti Ibnu al-Jauziy dan Sayyid Ṭanṭāwiy.¹⁰⁴⁵ Sementara itu, al-Ālūsiy mengutip dari *Majma' al-Bayān* karya aṭ-Ṭabarsiy sebuah riwayat dari al-Ḥasan al-Baṣriy yang mengecualikan ayat ke-24 dari status makkiyah. Al-Ālūsiy tidak berkomentar atas riwayat ini, berbeda dari Ibnu 'Āsyūr yang menegaskan bahwa orang yang berkata demikian telah menyalahi kesepakatan para ulama.¹⁰⁴⁶ Berikut ini adalah ayat yang dimaksud:

وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ﴿٢٤﴾

Dan orang-orang yang dalam hartanya disiapkan bagian tertentu.

C. Dalil Penetapan

Berbicara mengenai status surah al-Ma'ārij, ada dua hal yang para ulama jadikan sandaran untuk memasukkan surah ini ke dalam golongan surah makkiyah. Yang pertama adalah dalil *naqliy*. Dalil yang banyak dikutip oleh para mufasir adalah riwayat berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ سَأَلَ بِمَكَّةَ.¹⁰⁴⁷

Ibnu 'Abbās raḍiyallāhu 'anhumā berkata, "Surah Sa'ala (al-Ma'ārij) turun di Mekah."

Dalil ini, seperti dalil serupa dalam surah-surah sebelumnya, diriwayatkan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, ad-Dāniy, dan al-Baihaqiy. Seperti dikatakan as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy, dalil serupa

¹⁰⁴⁵ Ibnu al-Jauziy, *Zad al-Masīr*, jld. 8, hlm. 357; Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Taḥṣīr al-Wasīf*, jld. 15, hlm. 89.

¹⁰⁴⁶ Lihat: al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 15, hlm. 62. Bandingkan dengan Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥṣīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 152.

¹⁰⁴⁷ Diriwayatkan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, ad-Dāniy, dan al-Baihaqiy. Ini adalah *asar* yang sudah disebut pada surah-surah sebelumnya. Kualitas sanad masing-masing juga sudah dijabarkan pada Pendahuluan. Lihat: Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm. 33; an-Naḥḥās, *an-Nāsaikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 125; ad-Dāniy, *Al-Bayān*, hlm. 135-136; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143. As-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy menyebut bahwa *asar* serupa juga diriwayatkan oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu Abbās dan 'Abdullāh bin az-Zubair. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 277; asy-Syaukāniy, *Faḥ al-Qaḍīr*, jld. 5, hlm. 344.

juga diriwayatkan oleh Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullāh bin az-Zubair. Mempelajari kualitas riwayat Ibnu Mardawaih adalah hal yang sulit setidaknya karena dua hal: (1) kitabnya tidak dapat diakses, dan (2) as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy tidak menyertakan sanad ketika mengutip riwayat tersebut.

Tidak demikian halnya dengan kualitas riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, ad-Dāniy, dan al-Baihaqiy. Seperti dijelaskan sebelumnya, sanad Ibnu aḍ-Ḍurais dinilai daif, sedangkan sanad an-Naḥḥās masih diperdebatkan antara daif dan hasan. Meski demikian, riwayat mereka bisa diterima karena riwayat serupa dari ad-Dāniy dan al-Baihaqiy setidaknya berkualitas hasan. Selain itu, ada pula beberapa riwayat lain, seperti dari Abū ‘Ubaid, Ibnu al-Anbāriy, dan ad-Dāniy, yang bisa memperkuat riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dan an-Naḥḥās di atas, meski tidak secara tekstual menyebut surah al-Ma‘ārij turun sebelum hijrah—lihat penjelasan pada Pendahuluan.

Terlepas dari perbedaan pendapat mengenai kualitas riwayat tersebut, sesungguhnya turunnya surah ini dikaitkan dengan beberapa peristiwa yang diyakini terjadi di Mekah, di antaranya:

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، {سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ} ذِي الدَّرَجَاتِ {سَأَلَ سَائِلٌ} قَالَ: هُوَ التَّضَرُّ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ كَلْدَةَ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ، فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ.¹⁰⁴⁸

Sa‘īd bin Jubair berkata terkait ayat Sa’ala Sā’il, “Orang yang meminta (agar Allah segera menurunkan azab-Nya) adalah an-Naḍr bin al-Ḥāris bin Kaladah. Ia berkata, ‘Ya Allah, jika Al-Qur’an ini benar berasal dari sisi-Mu, hujanilah kami dengan bebatuan dari langit.’”

¹⁰⁴⁸ Diriwayatkan oleh al-Ḥākim dari Muḥammad bin ‘Aliy asy-Syaibāniy dari Aḥmad bin Ḥāzim al-Gifāriy dari ‘Ubaidullāh bin Mūsā dari Sufyān as-Ṣauriy dari al-A‘masy dari Sa‘īd bin Jubair. Menurut al-Ḥākim, riwayat ini sahih berdasarkan syarat al-Bukhāriy dan Muslim. Az-Ḍahabiy dalam komentarnya atas *al-Mustadrak* mengatakan riwayat ini hanya sesuai dengan syarat al-Bukhāriy, bukan Muslim. Dengan demikian, riwayat ini sahih mursal karena perawi pada tataran sahabat tidak disebutkan. Lihat: al-Ḥākim, *al-Mustadrak ‘alā aṣ-Ṣaḥīḥain*, jld. 2, hlm. 545, riwayat no. 3854.

Selain peristiwa di atas, Abū as-Su‘ūd juga mengutip riwayat yang mengaitkan turunnya ayat di atas dengan Abū Jahl dan al-Ḥārīs bin an-Nu‘mān al-Fihriy yang mengejek dakwah Rasulullah.¹⁰⁴⁹ Sementara itu, Muḥammad Nawawiy al-Bantaniy mengutip riwayat dari Qatādah dan al-Ḥasan al-Baṣriy yang mengaitkan ayat di atas dengan ejekan kaum musyrik secara umum, bukan orang per orang. Ketika Nabi Muhammad menyampaikan berita tentang datangnya azab Allah bagi orang-orang yang tetap dalam kemusyrikan, mereka berkata satu dengan lainnya, “Tanyailah Muhammad, kepada siapa azab itu akan diturunkan.” Ia tampak lebih setuju dengan riwayat ini karena setelah mengutipnya ia mengatakan bahwa ayat ini menceritakan permintaan dan pertanyaan bernada mengejek yang biasa diajukan oleh kaum musyrik secara umum, sebagaimana kejadian-kejadian yang terkait dengan firman Allah pada Surah al-A‘rāf/7: 187 dan Yāsīn/36: 48.¹⁰⁵⁰ Ia lantas mengutip pernyataan Abū as-Su‘ūd, “Agaknya hal ini lebih mendekati kebenaran karena yang dimaksud dalam ayat ini adalah azab secara umum yang Allah janjikan untuk ditimpakan kepada kaum kafir, bukan azab spesifik yang diminta oleh an-Naḍr, Abū Jahl, atau al-Fihriy.”¹⁰⁵¹

Demikianlah status kemakkiyahan surah al-Ma‘ārij dilihat dari dalil-dalil *naqliy*. Adapun dari sisi dalil *‘aqliy*, sesungguhnya kandungan surah ini berkisar pada perintah Allah kepada Nabi Muhammad untuk bersabar dalam menghadapi ejekan kaum musyrik, kejadian-kejadian pada hari kiamat, dan kepastian akan datangnya azab Allah yang tidak dapat dihindari.¹⁰⁵² Surah ini lantas diakhiri dengan pene-gasan Allah bahwa kaum kafir akan keluar dari kubur-kubur mereka dengan pandangan tertunduk malu dan diliputi kehinaan. Merujuk pada studi para ulama, topik-topik ini adalah yang lazim dijumpai pada surah-surah makkiyah.

¹⁰⁴⁹ Abū as-Su‘ūd, *Tafsīr Abī as-Su‘ūd*, jld. 9, hlm. 29.

¹⁰⁵⁰ Yakni firman Allah, *yas‘alūnaka ‘anis-sā‘ah* (al-A‘rāf/7: 187) dan *wa yaqūlūna mataḥāzal-wa‘du in kuntum ṣādiqīn* (Yāsīn/36: 48).

¹⁰⁵¹ Lihat: Nawawiy al-Bantaniy, *Marāḥ Labīd*, jld. 2, hlm. 561. Lihat pula: Abū as-Su‘ūd, *Tafsīr Abī as-Su‘ūd*, jld. 9, hlm. 30.

¹⁰⁵² *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 10, hlm. 327.



Surah Nūḥ



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Standar Indonesia, surah Nūḥ ditetapkan sebagai surah makkiyah, demikian pula dalam berbagai mushaf terbitan negara lain, seperti Arab Saudi, Libya, Maroko, Mesir, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Para ulama tafsir, baik klasik maupun modern menetapkan surah Nūḥ sebagai surah makkiyah. Para ulama tersebut di antaranya adalah as-Sam'āniy, al-Bagawiy, az-Zamakhsyariy, Ibnu 'Aṭiyyah, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, al-Baiḍāwiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, asy-Syaukāniy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu 'Āsyūr.¹⁰⁵³ Hampir tidak ditemukan perbedaan para ulama dalam menetapkan status surah ini. Karenanya, Ibnu 'Aṭiyyah dengan tegas menyatakan bahwa surah ini merupakan surah makkiyah berdasarkan kesepakatan para ahli tafsir.¹⁰⁵⁴

¹⁰⁵³ As-Sam'āniy, *Tafsīr al-Qur'ān*, jld. 6, hlm. 53; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 227; az-Zamakhsyariy, *al-Kasasyāf*, jld. 4, hlm. 615; Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 572; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 341; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 18, hlm. 298; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 248; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 305; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 8, hlm. 142; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 287; al-Qāsimiy, *Mahāsin at-Ta'wīl*, jld. 9, hlm. 249; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 28, hlm. 133; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 28, hlm. 292.

¹⁰⁵⁴ Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 572.

C. Dalil penetapan

Dalil atau argumen yang menunjukkan surah Nūḥ masuk dalam kategori surah makkiyah bersumber dari beberapa riwayat yang tegas menyatakan demikian.

1. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: سُورَةُ نُوحٍ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ.¹⁰⁵⁵

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Nūḥ turun di Mekah.”

2. Riwayat Ibnu Aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ، الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، فَكَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةِ بِمَكَّةَ فَكُتِبَتْ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ... ثُمَّ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا....¹⁰⁵⁶

Dari Ibnu ‘Abbās, ia berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur’an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan): Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq (al-‘Alaq) ... kemudian ... kemudian innā arsalnā nūḥan (Nūḥ)...”

Demikian pula, jika dilihat dari analisis terhadap substansi ayat-ayat pada surah tersebut. Isi dan kandungan surah Nūḥ menurut Al-Qur’an dan Tafsirnya adalah pengutusan Nabi Nuh kepada kaumnya; dakwah Nabi Nuh kepada kaumnya agar beriman kepada Allah yang telah menciptakan alam semesta; penentangan kaum Nabi Nuh terhadap doa Nabi Nuh; kehancuran umatnya yang ingkar dan keselamatan mereka yang beriman.¹⁰⁵⁷ Kisah-kisah yang disebutkan

¹⁰⁵⁵ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 433.

¹⁰⁵⁶ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā’il al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 33.

¹⁰⁵⁷ Tim Penyusun, *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 10, hlm. 350.

dalam surah ini, sarat dengan perintah untuk bertauhid dan perjuangan mendakwahkan tauhid kepada kaum yang senantiasa ingkar. Surah ini pun menjelaskan tentang keutamaan bertaubat dari perbuatan syirik dan kembali kepada tauhid. Selain itu, surah ini menyeru untuk tidak menyembah kepada selain Allah dan kesabaran untuk terus mendakwahkan kepada tauhid di siang hari maupun di malam hari. Dari sini tergambar sangat jelas bahwa isi dan kandungan surah ini identik dengan surah-surah makkiyah.



Surah al-Jinn



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Standar Indonesia, surah al-Jinn termasuk surah makkiyah. Demikian pula pada mushaf yang berasal dari beberapa negara Islam, seperti Arab Saudi, Libya, Maroko, Mesir, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Para mufasir menyatakan bahwa surah al-Jinn merupakan surah makkiyah. Mereka di antaranya as-Sam‘āniy, al-Bagawiy, az-Zamakhshariy, Ibnu ‘Aṭiyyah, Ibnu al-Jauzi, al-Qurṭubiy, al-Baidāwiy, Ibnu Kaṣīr, asy-Syaukāniy, al-Marāgiy, dan Ibnu ‘Āsyūr.¹⁰⁵⁸

Seluruh ayat surah ini, menurut Ibnu ‘Āsyūr, berstatus makkiyah karena surah ini diturunkan tepat setelah Nabi berdakwah ke Taif, yakni 3 tahun sebelum hijrah ke Madinah. Karenanya, sebagian ulama, baik klasik seperti al-Qurṭubiy, maupun yang lebih terkini seperti Ibnu ‘Āsyūr, menyatakan dengan lugas bahwa kemakkiyahan surah ini sudah menjadi pendapat seluruh mufasir.

¹⁰⁵⁸ As-Sam‘āniy, *Tafsīr al-Qur‘ān*, jld. 6, hlm. 62; al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 235; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 378; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 436; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 19, hlm. 1; al-Baidāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 251; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur‘ān al-Azīm*, jld. 8, hlm. 237; asy-Syaukāniy, *Fathḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 363; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta‘wīl*, jld. 9, hlm. 328; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 29, hlm. 92; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 216.

C. Dalil Penetapan

Ada beberapa dalil yang dijadikan dalil penetapan surah al-Jinn sebagai surah makkiyah. Dalil atau argumen tersebut bersumber dari sebab nuzul sebagian ayatnya dan beberapa riwayat yang secara lugas menyatakan status surah tersebut.¹⁰⁵⁹ Dalil-dalil itu adalah:

1. Riwayat sebab nuzul

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: انْطَلَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ عَامِدِينَ إِلَى سُوقِ عُكَاظٍ، وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الشَّيَاطِينِ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ، وَأُرْسِلَتْ عَلَيْهِمُ الشُّهُبُ فَرَجَعَتِ الشَّيَاطِينُ إِلَى قَوْمِهِمْ فَقَالُوا: مَا لَكُمْ؟ فَقَالُوا: حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ، وَأُرْسِلَتْ عَلَيْنَا الشُّهُبُ. قَالُوا: مَا حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ إِلَّا شَيْءٌ حَدَثَ، فَاضْرِبُوا مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا، فَانظُرُوا مَا هَذَا الَّذِي حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ. فَانصَرَفَ أُولَئِكَ الَّذِينَ تَوَجَّهُوا نَحْوَ تَهَامَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِنَخْلَةَ عَامِدِينَ إِلَى سُوقِ عُكَاظٍ وَهُوَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ صَلَاةَ الْفَجْرِ، فَلَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ اسْتَمَعُوا لَهُ فَقَالُوا: هَذَا وَاللَّهِ الَّذِي حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ. فَهَذَا حِينَ رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ وَقَالُوا: (يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا) فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ وَإِنَّمَا أُوحِيَ إِلَيْهِ قَوْلُ الْحِنِّ. (رواه البخاري ومسلم عن ابن عباس)¹⁰⁶⁰

'Abdullāh bin 'Abbās raḍiyallāhu 'anhumā bercerita, "Suatu hari Nabi ṣallallāhu 'alaihi wasallam bersama beberapa sahabat berangkat menuju

¹⁰⁵⁹ Lihat: Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā'il al-Qur'ān*, hlm. 33.

¹⁰⁶⁰ Diriwayatkan oleh al-Bukhāriy dan Muslim. Lihat: al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, dalam *Kitāb al-Āzān, Bāb al-Jahr bi Qirā'ah Ṣalāh al-Fajr*, hadis no. 773, hlm. 189–190, dan *Kitāb at-Taḥṣīr, Bāb Taḥṣīr Sūrah Qul Ūḥiya Ilayya*, hadis no. 4921, hlm. 1248; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, dalam *Kitāb aṣ-Ṣalāh, Bāb al-Jahr bil-Qirā'ah fī aṣ-Ṣubḥ wa al-Qirā'ah 'alā al-Jinn*, hadis no. 449, jld. 1, hlm. 331.

Pasar Ukaz. Saat itu setan sudah tidak lagi dapat menguping berita-berita langit. Mereka juga dilempari bola-bola api bila mencoba menguping. Ketika bertemu kawan-kawannya, mereka ditanya, 'Apa yang terjadi dengan kalian?' 'Kami tidak lagi dapat menguping berita-berita langit. Ada banyak bola api yang mengejar bila kami berusaha menguping,' jawab mereka. Kawan-kawan mereka berkata, 'Jika begitu, pasti ada sesuatu yang terjadi. Cobalah kalian pergi ke timur dan barat; cari tahu apa yang menyebabkan kalian tidak lagi dapat menguping berita langit!' Berangkatlah setan-setan itu. Beberapa di antara mereka mengarah ke Tihamah (Mekah) untuk menemui Nabi—ketika itu beliau sedang berada di Nakhlah; mereka hendak menuju Pasar Ukaz. Saat itu beliau dan para sahabat sedang menunaikan salat Subuh. Ketika mendengar lantunan Al-Qur'an, mereka menyimak dengan saksama. Mereka lalu berkata, 'Demi Allah! Pasti inilah yang membuat kita tidak lagi dapat menguping berita-berita langit.' Demikianlah; mereka menyampaikan hal ini kepada kawan-kawan mereka. Mereka juga bercerita, 'Wahai kawan-kawan, kami baru saja mendengar bacaan yang menakjubkan yang memberi petunjuk menuju jalan yang benar. Kami pun beriman kepadanya. Kami tidak akan lagi mempersekutukan sesuatu pun dengan Tuhan kami.' Allah lalu menurunkan ayat berikut kepada Nabi 'qul uḥīya ilayya annahustama'a nafarun minal-jinn'. Allah benar-benar mewahyukan kepada beliau perkataan jin."

Terkait riwayat di atas, Ibnu Rajab al-Ḥanbaliy menyatakan bahwa kisah tersebut terjadi pada awal diutusnya Nabi Muhammad sebagai rasul.¹⁰⁶¹ Menurut Badr ad-Dīn 'Ainiy, peristiwa itu terjadi pada tahun 10 kenabian, atau beberapa saat setelah Isra-Mikraj.¹⁰⁶² Ibnu 'Āsyūr pun sepakat dengan al-Ainiy. Menurutnya, surah al-Jinn turun sekitar tahun 10 kenabian.¹⁰⁶³ Dari penjelasan tersebut jelaslah bahwa surah ini makkiyah.

2. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu 'Abbās;

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ بِمَكَّةَ سُورَةُ الْأَعْرَافِ وَيُونُسَ ... وَالْحِجْنَ ...¹⁰⁶⁴

¹⁰⁶¹ Zain ad-Dīn Abī al-Faraj 'Abd ar-Raḥmān bin Syihāb ad-Dīn al-Bagdādiy (w. 785 M, selanjutnya: Ibnu Rajab), *Fath al-Bāri Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārīy*, (Dammam: Dār Ibnu al-Jauziy, 1422 H), jld. 4, hlm. 461.

¹⁰⁶² Badr ad-Dīn al-'Ainiy, *Umdah al-Qārī*, jld. 28, hlm. 434

¹⁰⁶³ Ibnu 'Āsyūr, *At-Tahrīr wa Tanwīr*, jld. 29, hlm. 216.

¹⁰⁶⁴ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 433. Riwayat ini juga dinukil oleh Ibnu aḍ-Ḍurais dalam kitabnya. Lihat; Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadāil-al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 33.

Ibnu 'Abbās berkata, “Dan surah-surah yang turun di Mekah adalah: al-A'rāf, Yūnus,..., al-Jin,...”

Kemakkiyahan surah al-Jinn pun bisa dilihat dari isi dan kandungannya. Tema utama surah ini berkisar pada uraian tentang makhluk halus yang bernama jin yang tercipta dari api dan memiliki sifat dan kemampuan yang berbeda dengan manusia. Di sini diuraikan pula tentang keragaman sikap mereka terhadap ajaran agama dan bahwa sebagian mereka percaya kepada Keesaan Allah, keniscayaan kiamat, dan kebenaran Al-Qur'an yang mengagumkan mereka. Surah ini pun bertujuan utama meluruskan kepercayaan keliru sebagian orang yang menduga bahwa jin memunyai kemampuan luar biasa sehingga berusaha berhubungan dan mematuhiinya, padahal kepatuhan kepada jin tidak membuahkan kecuali kesulitan dan kemudaratannya. Di samping itu, ia juga bertujuan menunjukkan kemuliaan Nabi Muhammad yang ajarannya melampaui jenis manusia, bahkan disambut baik oleh jin. Tema-tema tersebut mengindikasikan dengan kuat bahwa surah ini termasuk surah makkiyah.



Surah al-Muzzammil



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Standar Indonesia surah al-Muzammil termasuk surah makkiyah. Demikian pula pada mushaf cetakan beberapa negara Islam, seperti Arab Saudi, Libya, Maroko, Mesir, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Para ulama tafsir menyatakan bahwa surah al-Muzzammil adalah makkiyah. Mufasir yang berpendapat demikian antara lain as-Sam‘āniy, al-Bagawiy, az-Zamakhshariy, Ibnu ‘Aṭiyyah, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, al-Baiḍāwiy, Ibnu Kaṣīr, asy-Syaukāniy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu ‘Āsyūr.¹⁰⁶⁵ Sebagian mufasir, baik klasik seperti al-Qurṭubiy, maupun modern seperti Ibnu ‘Āsyūr, menyatakan bahwa kemakkiyahan surah sudah menjadi kesepakatan seluruh mufasir.¹⁰⁶⁶

Walaupun surah ini makkiyah, namun tidak semua ayatnya berstatus makkiyah. Ibnu al-Jauziy mengungkapkan bahwa ayat 10 dan 11 dikecualikan dari status umum surahnya.¹⁰⁶⁷ Pendapat ini juga

¹⁰⁶⁵ As-Sam‘āniy, *Tafsīr al-Qur‘ān*, jld. 6, hlm. 76; al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 246; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5 hlm. 386; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 352; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 19, hlm. 31; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 255; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur‘ān al-A‘ẓīm*, jld. 8, hlm. 249; asy-Syaukāni, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 377; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta‘wīl*, jld. 9, hlm. 340; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 29, hlm. 109; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 252.

¹⁰⁶⁶ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wat tanwīr*, jld. 29, hlm. 252.

¹⁰⁶⁷ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 8, hlm. 387.

dikemukakan oleh al-Qurṭubiy.¹⁰⁶⁸ Kedua ayat itu adalah,

وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴿١٠﴾ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِي النَّعْمَةِ
وَمَهْلَهُمْ قَلِيلًا ﴿١١﴾

Dan bersabarlah (Muhammad) terhadap apa yang mereka katakan dan tinggalkanlah mereka dengan cara yang baik. Dan biarkanlah Aku (yang bertindak) terhadap orang-orang yang mendustakan, yang memiliki segala kenikmatan hidup, dan berilah mereka penangguhan sebentar.

Pengecualian ini disandarkan kepada riwayat yang dikatakan berasal dari Ibnu ‘Abbās dan Qatādah. Namun demikian, menurut Muḥammad bin ‘Abd al-‘Azīz al-Fāliḥ, tidak ditemukan dalil yang menjadi landasan pengecualian kedua ayat tersebut. Kalaupun ada, hanya satu riwayat yang berasal dari ‘Aisyah yang mengatakan bahwa jarak turun antara ayat ‘*yā ayyuhal-muzzammil*’ (ayat 1) dengan ‘*wa žarnī wal-mukazzibīna... wa ‘azāban alīman*’ (ayat 11-13) tidak terlalu lama hingga Allah mengazab mereka pada Perang Badr.¹⁰⁶⁹

Riwayat dari ‘Aisyah ini, lanjut al-Fāliḥ, tidak menunjukkan bahwa ayat ini turun setelah hijrah Nabi. Riwayat ini hanya menjelaskan tentang tafsir dari kata *imhāl* (*mahhil*) dalam ayat 11, dan tidak ada penyebutan ayat 10 di dalamnya. Dengan demikian, pernyataan bahwa ayat ini termasuk madaniyah tidak memiliki dalil sehingga ia termasuk makkiyah seperti halnya surahnya.¹⁰⁷⁰

Ada yang berpendapat bahwa *imhāl* (penangguhan) dalam ayat 11 di atas, yaitu antara ayat ini turun dan terjadinya Perang Badr, hanya sebentar, kurang lebih setahun. Pendapat ini dibantah oleh Ibnu ‘Aṭiyyah dengan mengatakan bahwa jarak antara dua peristiwa ini kira-kira sepuluh tahun. Itu adalah penangguhan yang sebentar.¹⁰⁷¹ Sebentar di sini, kata al-Alūsīy, adalah selama masih hidup di dunia.¹⁰⁷²

¹⁰⁶⁸ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 19, hlm. 31.

¹⁰⁶⁹ Muḥammad bin ‘Abd al-‘Azīz al-Fāliḥ, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 455-456.

¹⁰⁷⁰ Muḥammad bin ‘Abd al-‘Azīz al-Fāliḥ, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 456.

¹⁰⁷¹ Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 389.

¹⁰⁷² Al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma‘āniy*, jld. 29, hlm. 107.

Selain dua ayat di atas, sebagian ulama juga mengecualikan ayat 20. Ibnu ‘Aṭīyah, di antaranya, menyatakan bahwa ayat ini turun setelah hijrah.¹⁰⁷³ Hal ini berdasarkan riwayat Sa‘īd bin Jubair yang dinukil oleh aṭ-Ṭabariy. Riwayat ini menyebutkan bahwa ketika Allah menurunkan firman-Nya kepada Nabi Muhammad, “*Yā ayyuhal-muzzammil*,” Nabi pun senantiasa melakukan salat malam penuh selama sepuluh tahun sebagaimana yang Allah perintahkan, hal ini pun dilakukan oleh para sahabat. Kemudian setelah sepuluh tahun berlalu, Allah pun menurunkan firman-Nya *inna rabbaka ya‘lamu annaka taqūmu ...* hingga firman-Nya *wa aqīmuṣ-ṣalāta ...*¹⁰⁷⁴

Ibnu al-Jauziy juga mengatakan hal yang sama dengan mengutip pendapat Ibnu Yasār dan Muqātil.¹⁰⁷⁵ Demikian juga al-Qurṭubiy yang menisbahkan pendapatnya pada aṣ-Ṣa‘labiy.¹⁰⁷⁶ As-Suyūṭiy sendiri sepakat tentang pengecualian ayat ini walaupun ia tetap memasukkan status surah ini sebagai surah makkiyah.¹⁰⁷⁷ Sementara Ibnu ‘Āsyūr menjelaskan bahwa yang menyebabkan ayat ke-20 dari surah ini berstatus madaniyah adalah bahwa ayat ini turun beberapa tahun setelah 19 ayat pertama turun. Hal ini berdasarkan beberapa riwayat yang menunjukkan demikian. Oleh karena itu, ulama sepakat mengatakan bahwa kemadaniyahan ayat tersebut tidak mengubah status kemakkiyahan surahnya.

C. Dalil Penetapan

Ada beberapa dalil yang mendasari kesepakatan para mufasir tentang kemakkiyahan surah ini. Dalil tersebut bersumber dari beberapa riwayat yang secara lugas menyatakan status surah ini.

1. Riwayat an-Naḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: وَنَزَلَتْ بِمَكَّةَ سُورَةُ الْأَعْرَافِ وَيُونُسُ ... وَالْحِجْنُ ... وَالْمَرْمُلُ

¹⁰⁷³ Ibnu ‘Aṭīyah, *Al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 386.

¹⁰⁷⁴ Aṭ-Ṭabariy, *Jāmi‘ al-Bayān*, jld. 23, hlm. 361.

¹⁰⁷⁵ Ibnu al-Jauziy, *Zādul Masīr*, jld. 8, hlm. 387.

¹⁰⁷⁶ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 21, hlm. 313.

¹⁰⁷⁷ As-Suyūṭiy, *Al-Itqān*, hlm. 67.

إِلَّا آيَتَيْنِ: {إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ}.¹⁰⁷⁸

Ibnu 'Abbās berkata, “Dan surah-surah yang turun di Mekah adalah: *al-A'rāf*, *Yūnus*, ..., *al-Jinn*, ... dan *al-Muzzammil* kecuali dua ayat: ‘inna rabbaka ya‘lamu annaka taqūmu’.”

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ،
الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، فَكَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةِ بِمَكَّةَ فَكُتِبَتْ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ
فِيهَا مَا يَشَاءُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنْزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ... ثُمَّ
إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا ثُمَّ الْجِنِّ... ثُمَّ الْمُزَّمِّلِ...¹⁰⁷⁹

Ibnu 'Abbās berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur'an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur'an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) *Iqra' Bismi Rabbikal-Laḥi Khalāq* (*al-'Alaq*), ... kemudian *Innā Arsalnā Nūḥan* (*Nūḥ*), kemudian *al-Jinn*, ... kemudian *al-Muzzammil*, ...

Jika dilihat dari isi dan kandungannya, ayat pertama surah ini berisi perintah dan seruan kepada Nabi yang menurut sebagian mufasir tengah berselimut setelah menerima wahyu dari Jibril. Karenanya, perintah Allah kepada Nabi-Nya dengan ungkapan *Qum al-Lail* terjadi sewaktu Nabi di Mekah. Hal ini menunjukkan kemakkiyahan surah ini.¹⁰⁸⁰

¹⁰⁷⁸ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 433.

¹⁰⁷⁹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadāil al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 33.

¹⁰⁸⁰ Ibnu Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 53.



Surah al-Muddaṣṣir



A. Penetapan Surah dalam Mushaf

Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia menetapkan surah ini ke dalam kelompok makkiyah. Begitu juga mushaf yang berasal dari Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan. Semuanya menetapkan surah ini makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Ulama sepakat bahwa surah al-Muddaṣṣir turun sebelum Nabi berhijrah dan termasuk surah yang turun di awal kenabian. Di antara ulama yang menyatakan kemakkiyahan surah ini antara lain; al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭiyyah, ar-Rāziy, al-Qurtubiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, dan as-Suyūṭiy.¹⁰⁸¹ Aṭ-Ṭabariy menjelaskan bahwa ada riwayat dari Jābir bin 'Abdullāh yang menyebutkan bahwa surah ini merupakan surah yang pertama kali turun.¹⁰⁸²

Hanya saja, riwayat ini dikomentari oleh Ibnu Kaṣīr. Menurutnya, redaksi hadis menunjukkan adanya wahyu yang telah turun sebelum *al-Muddaṣṣir*, karena ada perkataan Nabi, “Tiba-tiba malaikat yang datang kepadaku di Gua Hira dan seterusnya... Ini berarti malaikat Jibril telah datang sebelumnya ke sana untuk membawa

¹⁰⁸¹ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 260; Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 367; ar-Rāziy, *Mafāṭīh al-Gaib*, jld. 31, hlm. 123; al-Qurtubiy, *Tafsīr al-Qurtubiy*, jld. 19, hlm. 59; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 361; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'an al-'Aẓīm*, jld. 8, hlm. 261; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 324.

¹⁰⁸² Aṭ-Ṭabariy, *Tafsīr at-Ṭabariy*, jld. 23, hlm. 400.

wahyu pertama, *Iqra' bismi rabbik*.¹⁰⁸³ Dengan demikian, surah ini turun setelah surah al-'Alaq.

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Bukhāriy dari Abū Salāmah bin 'Abd ar-Raḥmān

عَنْ يَحْيَى قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَوَّلِ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ، قَالَ: يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ، قُلْتُ: يَفْهَمُونَ: {اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ}، فَقَالَ أَبُو سَلَمَةَ: سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ ذَلِكَ، وَقُلْتُ لَهُ مِثْلَ الَّذِي قُلْتُ: فَقَالَ جَابِرٌ: لَا أَحَدُّثُكَ إِلَّا مَا حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: جَاوَزْتُ بِحِجْرَاءَ، فَلَمَّا فَضَيْتُ جَوَارِيَّ هَبَطْتُ فَنَوْدَيْتُ، فَتَنَظَّرْتُ عَنْ يَمِينِي فَلَمْ أَرِ شَيْئًا، وَنَظَرْتُ عَنْ شِمَالِي فَلَمْ أَرِ شَيْئًا، وَنَظَرْتُ أَمَامِي فَلَمْ أَرِ شَيْئًا، وَنَظَرْتُ خَلْفِي فَلَمْ أَرِ شَيْئًا، فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَرَأَيْتُ شَيْئًا، فَأَتَيْتُ خَدِيجَةَ فَقُلْتُ: دَثَّرُونِي وَصَبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِدًا، قَالَ: فَدَثَّرُونِي وَصَبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِدًا، قَالَ: فَزَلَّتْ: {يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ}.¹⁰⁸⁴

Yahyā berkata, “Aku bertanya kepada Abū Salamah bin ‘Abdullāh tentang ayat Al-Qur’an yang pertama turun. Ia menjawab, “Yā ayyuhal-muddaṣṣir.” Aku bertanya lagi, “Akan tetapi, mereka mengatakan bahwa yang pertama kali turun adalah ‘iqra’ bismi rabbikal-laḥī khalaq’. Ia menjawab, “Aku juga pernah menanyakan hal itu kepada Jābir dan aku pun mengatakan hal yang sama seperti yang kaukatakan, lalu Jābir menjawab, ‘Aku tidak menceritakan kepadamu kecuali apa yang Rasulullah ceritakan kepadaku. Beliau bersabda, ‘Aku menyepi di Gua Hira’. Setelah selesai masa penyepianku, aku turun dari Gua. Tiba-tiba ada suara yang memanggilku. Aku menoleh ke kanan dan ke kiri, namun tidak kutemukan apa pun. Aku juga mengarahkan pandanganku ke depan dan ke belakang, namun tidak pula kujumpai apa pun. Aku melihat ke bawah dan tidak kulihat apa pun. Aku lalu mendongak dan di atas sana kulihat sesuatu. Aku bergegas menemui Khadijah dan berkata, ‘Selimuti aku dan guyur

¹⁰⁸³ Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur’an al-‘Azīm*, jld. 8, hlm. 261.

¹⁰⁸⁴ Al-Bukhāriy, *Sahīḥ al-Bukhāriy, Bāb Qaulih Qum fa-Anzir*, jld. 3, hlm. 306, hadis no. 1995.

aku dengan air dingin, Khadijah lalu menyelimutiku dan mengguyurku dengan air dingin. Maka, turunlah ayat ‘Yā ayyuhal-muddaṣṣir qum faanzir wa rabbaka fakabbir’.”

Muslim juga meriwayatkan sebuah hadis yang senada dari Jābir bin ‘Abdullāh.¹⁰⁸⁵ Sejarah mencatat adanya selang waktu yang relatif lama setelah turunnya *Iqra’* di mana ketika itu Nabi tidak menerima wahyu. Maka, bila surah al-Muddaṣṣir ini disebut sebagai surah yang pertama yang turun, yang dimaksud adalah pertama dalam arti nisbi. Artinya, surah al-Muddaṣṣir adalah yang pertama turun setelah selang waktu tersebut (*fatrah al-wahy*), bukan yang pertama turun dalam arti sebenarnya.

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةٍ بِمَكَّةَ كُتِبَتْ بِمَكَّةَ ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ فِيهَا مَا شَاءَ، وَكَانَ أَوَّلَ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ إِقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ
ثُمَّ ن وَالْقَلَمِ ثُمَّ الْمُرْمِلُ ثُمَّ الْمُدَّتَّر...¹⁰⁸⁶

Ibnu Abbās berkata, “Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur’an yang pertamanya diturunkan adalah (secara berurutan) Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq (al-‘Alaq), kemudian Nūn wal-Qalam (al-Qalam), al-Muzzammil lalu al-Muddaṣṣir ...”

Perkataan Ibnu ‘Abbās ini menjadi dalil bahwa surah al-Muddaṣṣir turun di Mekah sebelum hijrah dan termasuk surah-surah yang pertama turun. Ia turun setelah surah al-‘Alaq. Dengan demikian, riwayat ini menegaskan pendapat yang menyebutkan bahwa surah ini adalah yang pertama kali turun.

Di samping riwayat-riwayat yang menjadi dasar penetapan status surah al-Muddaṣṣir, kandungan pokok surah al-Muddaṣṣir juga

¹⁰⁸⁵ Lihat: Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim, Bāb Bad’ al-Wahy ilā Rasūlillāh*, jld. 1, hlm. 143, hadis no. 255.

¹⁰⁸⁶ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33.

menjadi dalil *'aqliy* atas kemakkiyahannya. Surah ini berisi perintah untuk mulai berdakwah mengagungkan Allah, membersihkan pakaian, menjauhi maksiat, memberikan sesuatu dengan ikhlas, dan bersabar menjalankan perintah dan menjauhi larangan Allah; Allah akan mengazab orang-orang yang menentang Nabi Muhammad dan mendustakan Al-Qur'an serta tiap-tiap manusia terikat dengan apa yang telah diusahakannya.¹⁰⁸⁷ Tema-tema ini merupakan tema-tema yang lazim disajikan dalam surah-surah makkiyah.

¹⁰⁸⁷ Tim penyusun, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 10, hlm. 437.



Surah al-Qiyāmah



A. Penetapan Surah dalam Mushaf

Mushaf Standar Indonesia menetapkan surah Al-Qiyāmah ini ke dalam kelompok makkiyah, begitu juga mushaf dari beberapa negara muslim lainnya seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan. Semuanya menetapkan surah ini makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Surah ini merupakan salah satu surah yang disepakati sebagai surah makkiyah. Di antara mereka yang menyatakan demikian antara lain al-Bagawiy, Ibnu ‘Aṭīyyah, al-Fakhrurrāziy, al-Qurtubiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, dan as-Suyūṭiy.¹⁰⁸⁸

Surah ini menurut Ibnu ‘Aṭīyyah termasuk surah makkiyah berdasarkan ijmak ulama baik di kalangan mufasir maupun pakar takwil. Ibnu al-Jauziy dalam kitab *Zād al-Maṣīr* mengungkapkan hal yang sama perihal kemakkiyahan surah al-Qiyāmah ini. Begitu juga halnya dengan asy-Syaukāniy menyatakan bahwa kemakkiyahan surah ini tidak ada yang menentanginya.¹⁰⁸⁹

¹⁰⁸⁸ Al-Bagawiy, *Ma’ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 276; Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 372; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 30, hlm. 189; al-Qurtubiy, *Tafsīr al-Qurtubiy*, jld. 19, hlm. 91; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta’wīl*, jld. 4, hlm. 369; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’an al-‘Aẓīm*, jld. 8, hlm. 275; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 342.

¹⁰⁸⁹ Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 372; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Maṣīr*, jld. 4, hlm. 368; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 402.

C. Dalil Penetapan

Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullāh bin Zubair menyatakan bahwa surah al-Qiyāmah turun di Mekah sebelum hijrah. Perkataan kedua sahabat ini dinukil oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy.

1. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةِ بِمَكَّةَ كَتَبَتْ بِمَكَّةَ ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ فِيهَا مَا شَاءَ وَكَانَ أَوَّلَ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ إِقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ ...
ثُمَّ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ...¹⁰⁹⁰

Ibnu Abbās berkata, “Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq (al-‘Alaḡ),...kemudian surah lā Uqsimu Biyaumil-Qiyāmah (al-Qiyāmah)....

2. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُنَّ (سُورَةُ الْمُدَّثِّرِ إِلَى آخِرِ إِقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ) نَزَلْنَ بِمَكَّةَ.¹⁰⁹¹

Diriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās bahwa semua surah itu (dari al-Muddaṣṣir hingga akhir Iqra’ Bismi Rabbik) turun di Mekah.

3. Riwayat Ibnu Mardawaih dari ‘Abdullāh bin az-Zubair

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: نَزَلَتْ لَا أُقْسِمُ بِمَكَّةَ.¹⁰⁹²

‘Abdullāh bin az-Zubair berkata, “Surah La Uqsimu (al-Qiyamah) turun di Mekah.”

4. Riwayat al-Baihaqiy dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْقُرْآنِ:

¹⁰⁹⁰ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’an*, hlm. 33.

¹⁰⁹¹ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 132.

¹⁰⁹² As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 342.

أَفْرَأُ بِسْمِ رَبِّكَ ... وَالْقَارِعَةَ وَلَا أُفْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ...¹⁰⁹³

Ibnu 'Abbās berkata, "Surah-surah Al-Qur'an yang pertama-tama Allah turunkan kepada Nabi-Nya adalah Iqra' bismi Rabbikal-lazī Khalaq ... al-Qāri'ah, Lā Uqsimu bi Yaumil-Qiyāmah (al-Qiyāmah), ...

Di samping dua riwayat di atas, kandungan pokok surah ini juga memperlihatkan karakteristik surah-surah makkiyah. Surah al-Qiyāmah berisi penjelasan seputar hari kiamat; kepastian kedatangannya, dan huru-hara yang terjadi pada masa itu. Surah ini juga menjelaskan jaminan Allah atas kemurnian al-Qur'an, yakni keterpeliharaan ayat-ayatnya dengan baik dalam dada Nabi sehingga beliau tidak lupa sedikit pun tentang urutan dan pembacaannya.¹⁰⁹⁴ Dengan memerhatikan dalil-dalil yang ada dan didukung dengan kandungan surah ini, maka dapat disimpulkan bahwa surah ini termasuk kelompok surah makkiyah.

¹⁰⁹³ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144.

¹⁰⁹⁴ Tim Penyusun, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 10, hlm. 462.



Surah al-Insān



A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia menetapkan surah Al-Insān masuk dalam kategori surah madaniyah, demikian pula berbagai mushaf cetakan negara lain, seperti Arab Saudi, Libya, Maroko, Mesir, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Walaupun mushaf-mushaf di berbagai negara di atas menetapkan surah ini madaniyah, namun hal ini bukanlah kesepakatan para ulama. Surah al-Insān termasuk surah yang diperselisihkan ulama statusnya (*mukhtalaf*). Sebagian mufasir menyebutkan makkiyah dan sebagian lain menyatakan madaniyah.

1. Mufasir yang berpendapat makkiyah

Sebagian mufasir meyakini surah al-Insān adalah makkiyah. Mereka antara lain aš-Ša'labiy, al-Baiḍāwiy, Ibnu Kašīr, al-Alūsiy, al-Qāsimiy, Ibnu 'Āsyūr, dan aṭ-Ṭanṭāwiy.¹⁰⁹⁵ Al-Alūsiy dan al-Khafājiy menisbatkan pendapat ini kepada jumbuh mufasir.¹⁰⁹⁶ Pandangan ini

¹⁰⁹⁵ Aš-Ša'labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 10, hlm. 93; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 66; Ibnu Kašīr, *Tafsīr Al-Qur'ān al-'Aẓīm*, jld. 8, hlm. 285; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, jld. 9, hlm. 373; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 370; Muḥammad Sayyid aṭ-Ṭanṭāwiy, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, jld. 15, hlm. 213.

¹⁰⁹⁶ Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 15, hlm. 166; al-Khafājiy, *Ināyah al-Qāḍi*, jld. 8, hlm. 72.

didasarkan pada perkataan Ibnu ‘Abbās, Ibnu Zubair, Ibnu Mas‘ūd, al-Kalbiy, Yahya bin Salām, ‘Aṭā bin Yasār, dan Muqātil.¹⁰⁹⁷ Selain itu menurut Ibnu ‘Āsyūr kemakkiyan surah ini juga bisa disimpulkan dari *uslūb* dan gaya bahasa ayat-ayatnya yang memperlihatkan karakteristik surah makkiyah.¹⁰⁹⁸

2. Mufasir yang berpendapat madaniyah

Menurut Ibnu al-Jauziy dan al-Qurṭubīy, surah al-Insān adalah madaniyah. Al-Qurtubiy juga menisbahkan pendapat ini kepada jumbuh ulama dengan berdalilkan perkataan Ibnu ‘Abbās, Mujāhid, Qatādah, dan Jābir bin Zaid.¹⁰⁹⁹ Mufasir lain yang sependapat keduanya antara lain Abū al-Laiṣ as-Samarqandiy, az-Zamakhsyariy, dan al-Marāgīy.¹¹⁰⁰

C. Dalil Penetapan

Perbedaan pandangan di kalangan mufasir tentang status surah al-Insān disebabkan oleh perbedaan dalil yang digunakan. Masing-masing pandangan menggunakan riwayat yang berbeda, walaupun berasal dari satu sahabat, yakni Ibnu ‘Abbās. Berikut dalil-dalil yang dijadikan rujukan bagi mufasir dalam menetapkan status surah al-Insān.

1. Dalil Makkiyah

Ulama yang menetapkan surah al-Insān sebagai makkiyah berdalil dengan riwayat Abū Ubaid yang sanadnya bersambung kepada ‘Ali bin Abī Ṭalhah sebagai berikut.

¹⁰⁹⁷ Al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 289; Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 408; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 374; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Aḥkām al-Qur‘ān*, jld. 19, hlm. 118; Muḥammad bin ‘Abd al-‘Azīz al-Fāliḥ, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 471.

¹⁰⁹⁸ Ibnu ‘Āsyūr, *At-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 370.

¹⁰⁹⁹ Ibnu al-Jauziy, *Zādul Masīr fī ‘Ilmi at-Tafsīr*, jld. 4, hlm. 374; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Aḥkām al-Qur‘ān*, jld. 19, hlm. 118.

¹¹⁰⁰ Abū Laiṣ as-Samarqandiy, *Baḥr al-‘Ulūm*, jld. 3, hlm. 525, al-Marāgī, *Tafsīr al-Marāgīy*, jld. 29, hlm. 159.

عَنْ عَلِي بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَأَلَّ عِمْرَانَ وَالتَّسَاءِ
... وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ. وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.¹¹⁰¹

'Aliy bin Abī Ṭalhāh berkata “Surah yang turun di Madinah adalah Al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, dan..., dan iżā jā’a Naṣrullāh. Adapun surah selain yang disebutkan tadi diturunkan di Mekah.

Pada riwayat di atas, surah al-Insān tidak masuk dalam daftar surah-surah madaniyah. Dengan demikian, ia digolongkan surah makkiyah. Perkataan 'Aliy bin Abī Ṭalhāh pada dasarnya bersumber dari Ibnu 'Abbās, sekalipun dia tidak menerimanya secara langsung. Ulama memandang riwayatnya bisa diterima meskipun *mursal* sebab 'Aliy bin Abī Ṭalhāh menerimanya dari sumber tepercaya yang menjadi perantara antara dirinya dengan Ibnu 'Abbās, yakni Mujāhid dan 'Ikrimah.

Selain dalil *naqliy*, pendapat tentang kemakkiyahan surah al-Insān juga didasari oleh dalil *'aqliy*. *Uslūb* dan gaya bahasa surah ini memperlihatkan karakteristik surah makkiyah. Begitu juga dengan kandungan surahnya. Secara umum, surah al-Insān bercerita tentang asal-usul penciptaan manusia, pentunjuk-petunjuk untuk mencapai kehidupan yang sempurna dengan menempuh jalan yang lurus. Sifat-sifat orang baik, seperti memberi makan orang miskin, anak yatim, dan hamba sahaya yang ditawan, takut kepada hari kiamat, mengerjakan salat Tahajud, dan sabar dalam menjalankan hukum-hukum Allah. Surah ini pun berisikan tentang ganjaran bagi orang yang mengikuti petunjuk dan ancaman terhadap orang yang mengingkarinya. Semua kandungan tersebut mengisyaratkan surah al-Insān turun sebelum hijrah.¹¹⁰²

2. Dalil madaniyah

Ulama yang menyimpulkan bahwa surah al-Insān adalah madaniyah juga merujuk pada perkataan sahabat dan tabiin. Ibnu aḍ-

¹¹⁰¹ Abū 'Ubaid, *Faḍā'il al-Qur'ān*, jld. 2, hlm. 200.

¹¹⁰² Tim Penyusun, *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 29, hlm. 443.

Ḍurais menyebutkan riwayat yang bersumber dari Ibnu ‘Abbās, sebagai berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : ... ثُمَّ أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ ثُمَّ الْأَنْفَالَ ثُمَّ آلَ عِمْرَانَ
ثُمَّ الْأَحْزَابَ ثُمَّ الْمُتَحِنَةَ ثُمَّ النَّسَاءَ ثُمَّ إِذَا زُلْزِلَتْ ثُمَّ الْحَدِيدَ ثُمَّ سُورَةَ مُحَمَّدٍ
ثُمَّ الرَّعْدَ ثُمَّ سُورَةَ الرَّحْمَنِ ثُمَّ هَلْ آتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ثُمَّ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ
ثُمَّ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ الْحُشْرِ ثُمَّ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ثُمَّ الثُّورَ ثُمَّ الْحَجَّ ثُمَّ الْمُنَافِقُونَ
ثُمَّ الْمُجَادَلَةَ ثُمَّ الْحُجْرَاتِ ثُمَّ لِمَ تُحْرَمُ ثُمَّ الْجُمُعَةَ ثُمَّ التَّغَابُنَ ثُمَّ الْحَوَارِيُونَ ثُمَّ
الْفَتْحَ ثُمَّ الْمَائِدَةَ ثُمَّ التَّوْبَةَ.¹¹⁰³

Ibnu ‘Abbās berkata, “...Allah kemudian menurunkan (secara berurutan) di Madinah surah al-Baqarah, al-Anfāl, Āli ‘Imrān, al-Ahzāb, al-Mumtahanah, an-Nisā’, Izā Zulzilāt, al-Ḥadīd, Muḥammad, ar-Ra’d, ar-Raḥmān, Hal Atā ‘alal-Insān, Yā Ayyuhan-Nabiyyu izā Ṭallaqtum, Lam Yakun, al-Ḥaṣy, izā Jā’a Naṣrullāh, an-Nūr, al-Ḥajj, al-Munāfiqūn, al-Mujādalah, al-Ḥujurāt, Lima Tuḥarrim, al-Jumu’ah, at-Tagābun, al-Ḥawāriyyūn, al-Faṭḥ, al-Mā’idah, kemudian at-Taubah.”

Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais diperkuat oleh riwayat yang bersumber dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abil-Ḥasan sebagai berikut.

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْحُسَيْنِ قَالَا: وَمَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ وَبِئْسَ لِلْمُطَفِّينَ ...
وَهَلْ آتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ...¹¹⁰⁴

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Dan surah-surah yang turun di Madinah adalah Wailun lil-Muṭaffifīn ... dan Hal atā ‘alal-Insān ...”

Kedua riwayat di atas secara lugas menyatakan bahwa surah al-Insān merupakan surah madaniyah. Selain dua riwayat ini, kemadaniyahan surah ini dapat teridentifikasi melalui tafsir dari sebagian ayatnya. Pada ayat ke-8 Allah berfirman,

¹¹⁰³ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā’il al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 33.

¹¹⁰⁴ Riwayat ini disebutkan oleh as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, hlm. 41.

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا

Dan mereka memberikan makanan yang disukainya kepada orang miskin, anak yatim dan orang yang ditawan

Kalimat ‘*asīran*’ maknanya adalah tawanan perang. Hal ini sebagaimana riwayat sebab nuzul yang disitir al-Bagawiy dari Muqātil sebagai berikut yang dengan lugas menyatakan jika surah ini turun di Madinah.

عَنْ مُقَاتِلٍ قَالَ: نَزَلَتْ فِي رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ أَطْعَمَ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا.¹¹⁰⁵

Muqātil berkata, “Ayat ini turun terkait seseorang dari kalangan Ansār yang memberi makan dalam satu hari kepada orang miskin, anak yatim, dan tawanan perang.

3. Pendapat yang Dipilih

Bila ditelisik dalil makkiyah dan madaniyah, tampak bahwa riwayat yang menyatakan madaniyah lebih banyak daripada riwayat yang menyebutkan madaniyah. Riwayat yang menyatakan makkiyah hanya bersumber dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah, sedangkan riwayat yang menyatakan madaniyah bersumber dari tiga jalur sanad. Dengan banyaknya riwayat ini, sekalipun kualitasnya lemah, bisa terangkat menjadi hasan. Terlebih lagi, salah satu dalil yang menyatakan madaniyah adalah sebab turun ayat yang dipandang sebagai dalil terkuat. Pertimbangan inilah yang dijadikan dasar penetapan status surah al-Insān sebagai surah madaniyah oleh sebagian mufasir.

Lalu, bagaimana dengan kandungan surah yang memperlihatkan karakteristik surah makkiyah? Tampaknya ulama yang menyatakan madaniyah tidak menggunakan dalil ‘*aqliy* untuk menetapkan klasifikasi surah sebab dalil ‘*aqliy* hanyalah dalil tambahan. Adapun riwayat adalah dasar dan sumber utama yang dijadikan dalil penetapan klasifikasi surah.

¹¹⁰⁵ Al-Bagawiy, *Ma’ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 294.



Surah al-Mursalāt



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia, surah al-Mursalāt ditetapkan dengan status makkiyah, seperti halnya tercantum dalam mushaf dari beberapa negara lain semisal Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Dalam pandangan beberapa mufasir, surah al-Mursalāt disepakati sebagai surah yang berstatus makkiyah. Para mufasir ternama semisal as-Ša'labiy, az-Zamakhshariy, Ibnu Kašīr, an-Naisābūriy, as-Suyūṭiy, asy-Syaukāniy, al-Alūsiy, Nawawiy al-Bantaniy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, hingga az-Zuḥailiy adalah beberapa mufasir yang mendukung pendapat ini.¹¹⁰⁶ Namun, az-Zamakhshariy, al-Alūsiy, dan al-Marāgiy menyebut bahwa Ibnu 'Abbās, Qatādah, dan Muqātil mengecualikan ayat 48 dari kemakkiyahan surah.¹¹⁰⁷ Ayat ini berbunyi,

¹¹⁰⁶ As-Ša'labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 10, hlm. 108; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 429; Ibnu Kašīr, *Tafsīr Al-Qur'an al-Azīm*, hlm. 296; an-Naisābūriy, *Garā'ib al-Qur'an*, jld. 6, hlm. 420; al-Marāgī, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 29, hlm. 178; az-Zamakhshariy, *Al-Kasysyāf*, jld. 4, hlm. 677; 'Abdurrahmān bin Abī Bakr as-Suyūṭiy, *Ad-Durr al-Manšūr*, jld. 8, hlm. 380; Nawawī al-Bantaniy, *Marāḥ Labīb*, jld. 2, hlm. 591; al-Qāsimī, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, jld. 9, hlm. 391; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 15, hlm. 187; az-Zuḥailiy, *al-Wasīṭ*, jld. 3, hlm. 2798.

¹¹⁰⁷ Al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 29, hlm. 178; az-Zamakhshariy, *Al-Kasysyāf*, jld. 4, hlm. 677; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 15, hlm. 187.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ

Dan apabila dikatakan kepada mereka, “Rukuklah,” mereka tidak mau rukuk.

Ayat ini diduga madaniyah karena dikatakan berbicara tentang orang-orang munafik yang enggan melaksanakan salat. Akan tetapi, Ibnu ‘Āsyūr membantah pemahaman ini. Menurutnya, ayat ini berbicara tentang orang-orang kafir yang tidak mempercayai kewajiban salat. *Ḍamīr* (kata ganti) ‘*hum*’ (mereka) pada kata ‘*lahum*’ di sana ditujukan kepada orang-orang kafir sebagaimana *ḍamīr* (kata ganti) serupa di ayat-ayat sebelumnya.¹¹⁰⁸

C. Dalil Penetapan

Kemakkiyahan surah al-Mursalāt dilandaskan pada beberapa dalil kuat, baik berupa hadis yang menjelaskan latar belakang turunnya ayat tertentu, perkataan sahabat tentang tempat dan waktu turun surah dan kandungan surahnya.

1. Riwayat al-Bukhāriy dan Muslim dari Ibnu Mas‘ūd

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ، فَزَلَتْ {وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا}، فَإِنَّا لَنَتَلَقَّاهَا مِنْ فِيهِ، إِذْ خَرَجَتْ حَيَّةٌ مِنْ جُحْرِهَا، فَأَبْتَدَرْنَاهَا لِتَقْتُلَنَا، فَسَبَقْتَنَا وَدَخَلَتْ جُحْرَهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَقَيْتُ شَرَّكُمْ كَمَا وَقَيْتُمْ شَرَّهَا.¹¹⁰⁹

Abdullāh bercerita, “Kami sedang bersama Rasulullah di suatu gua, lalu turunlah surah Wal-Mursalāti ‘Urfā. Kami mendengarnya langsung dari mulut beliau dengan saksama, ketika tiba-tiba seekor ular keluar dari sarangnya. Kami cepat-cepat memburunya untuk kami bunuh, namun ia lebih gesit dari kami dan masuk kembali ke dalam sarangnya. Lalu Rasulullah bersabda, “Ya telah diselamatkan dari gangguan kalian, begitu pun kalian telah diselamatkan dari gangguannya.”

¹¹⁰⁸ Ibnu ‘Āsyūr, *At-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 418.

¹¹⁰⁹ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāri*, Bāb Khams min ad-Dawāb Fawāsiq Yuqṭalna fi al-Ḥarām, jld. 3, hlm. 1204; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, Bāb Qatl al-Ḥayyāt wa Gairihā, jld. 7, hlm. 40.

Riwayat ini menjelaskan bahwa surah al-Mursalat termasuk surah yang turun di masa awal Islam karena ia turun ketika Nabi bersama beberapa sahabat sedang berada di sebuah gua di Mina. Hal ini ditegaskan pada riwayat lain dari al-Bukhāriy yang juga berasal dari Ibnu Mas‘ūd,

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ بِمِئَى إِذْ نَزَلَ عَلَيْهِ وَالْمُرْسَلَاتِ، وَإِنَّهُ لَيَتْلُوهَا وَإِنِّي لَأَتَلَّقَاهَا مِنْ فِيهِ وَإِنَّ فَاهُ لَرَطْبٌ بِهَا، إِذْ وَتَبَّتْ عَلَيْنَا حَيَّةٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَفْتُلُوهَا. فَأَبْتَدَرْنَاهَا فَذَهَبَتْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَقَيْتُمْ شَرَّكُمْ كَمَا وَقَيْتُمْ شَرَّهَا.¹¹¹⁰

‘Abdullāh bin Mas‘ūd menceritakan, “Tatkala kami bersama Nabi di dalam gua di Mina, turunlah kepada beliau surah Wal-Mursalāt. Beliau membacanya dan sungguh aku memperoleh surah ini dari mulut beliau Bibir beliau basah karena membaca surah tersebut ketika tiba-tiba seekor ular mendekati kami. Nabi berkata, “Bunuhlah ular itu.” Kami bergegas berusaha menangkapnya, namun ular itu berlari lebih cepat. Kemudian Nabi berkata, “Ia telah diselamatkan dari gangguan kalian, begitu pun kalian telah diselamatkan dari gangguannya.”

Sudah barang tentu, kebiasaan Rasulullah bermunajat di gua terjadi pada permulaan pengutusan beliau sebagai Rasul. Tampak sekilas hadis di atas dan juga hadis sebelumnya menunjukkan seluruh ayat dalam surah al-Mursalāt turun di tempat yang sama, yakni di Mekah dan karenanya seluruh ayatnya berstatus makkiyah. Hal inilah yang menjadi dasar bagi mayoritas mufasir untuk berpendapat demikian.

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ بِمَكَّةَ.¹¹¹¹

¹¹¹⁰ Al-Bukhāri, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāri, Bāb Mā Yaqtul al-Muḥrim min ad-Dawāb*, jld. 2, hlm. 650.

¹¹¹¹ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 380.

Ibnu ‘Abbas raḍiyallāhu ‘anhuma mengatakan, “Surah al-Mursalāt turun di Mekah.”

Beberapa hadis dan *aṣar* tersebut mengukuhkan bahwa surah al-Mursalāt merupakan surah makkiyah. Namun, beberapa pendapat mengungkapkan bahwa secara parsial terdapat satu ayat di dalam surah al-Mursalāt yang tidak masuk bagian makkiyah. Disebutkan bahwa Qatādah dan Muqātil mengatakan ayat 48 adalah madaniyah, demikian pula sebuah riwayat dari Ibnu ‘Abbās. Perawi pendapat ini mendasarkannya pada dua pendekatan.

Pertama, kata *rukū‘* dalam ayat ini bermakna salat yang sudah barang tentu tidak diperintahkan kepada kaum kafir. Dengan begitu, ayat ini turun di Madinah dan ditujukan kepada kaum munafik yang enggan menunaikan salat. *Kedua*, berdasarkan suatu riwayat ayat ini turun terkait kedatangan utusan dari Saqif kepada Rasulullah untuk berikrar masuk Islam pasca-Perang Hawazin. Ketika Rasul meminta mereka menunaikan salat, mereka menolak karena meletakkan tangan di tanah dan lutut dalam sujud dan duduk di antara dua sujud adalah hal yang mereka anggap tabu. Lalu Rasulullah membacakan ayat tersebut untuk menyadarkan mereka.¹¹¹²

Menanggapi pendekatan yang pertama, Ibnu ‘Āsyūr menjelaskan bahwa kata *rukū‘* tidak selalu berarti salat. Ia bisa menjadi kinayah dari perintah untuk masuk Islam. Selain itu, sesungguhnya kata ganti (*ḍamīr*) pada ayat ini, sebagaimana pada ayat-ayat sebelumnya, merujuk kepada satu subjek yang sama, yakni kaum kafir. Tidak ada dalil yang menunjukkan kata ganti pada ayat ini merujuk pada subjek yang berbeda.¹¹¹³ Sebelumnya, al-Ālūsiy juga menyatakan sanggahannya dengan merujuk pada makna tekstual hadis Ibnu Mas‘ūd di atas yang tidak menjelaskan adanya pengecualian. Ia juga memakai hadis riwayat al-Ḥākim berikut sebagai dasar pendapatnya itu.

¹¹¹² Lihat misalnya: Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 418; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām Al-Qur‘ān*, jld. 19, hlm. 153; al-Ālūsi, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 29, hlm. 169.

¹¹¹³ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 418.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ، فَتَزَلَّتْ
 {وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا} فَأَخَذْتُهَا مِنْ فِيهِ، وَإِنَّ فَاهُ لَرَطْبٌ بِهِ، فَلَا أَدْرِي بِأَيِّهَا خَتَمَ
 {فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ} أَوْ {وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ}.¹¹¹⁴

‘Abdullah bin Mas‘ud bercerita, “Kami sedang bersama Rasulullah di suatu gua, kemudian turunlah surah Wal-Mursalāti ‘Urfā. Aku mengutipnya dari mulut beliau yang saat itu basah karena membacanya, hingga aku tidak tahu pada ayat mana beliau mengakhirinya, pada fa bi-ayyi ḥadīsin ba‘dahū yu‘minūn ataukah wa iżā qīla lahumurka‘ū lā yarka‘ūn.”

Hadis tersebut, lanjut al-Ālūsiy secara eksplisit menyebutkan ayat yang dipersangkakan sebagai madaniyah sejatinya turun bersamaan dengan ayat-ayat yang lain.¹¹¹⁵ Dengan demikian, tidak ada alasan untuk tidak mengatakan ayat tersebut berstatus makkiyah sebagaimana ayat-ayat lainnya dari surah al-Mursalāt.

Dilihat dari sisi kandungannya, surah ini berbicara tentang keniscayaan hari kebangkitan pasca-kehancuran dunia fana; kepastian datangnya apa yang Allah ancamkan kepada kaum kafir; peristiwa-peristiwa yang terjadi menjelang hari kebangkitan; kisah kehancuran umat para nabi terdahulu yang mendustakan ajaran mereka; juga keadaan paradoksal yang akan dialami oleh kaum mukmin dan kafir pada hari kiamat, di mana kaum kafir akan merasakan panasnya jilatan neraka, dan kaum mukmin akan berada dalam naungan serta dikelilingi mata air dan buah-buahan di surga.¹¹¹⁶ Kandungan surah seperti ini merupakan ciri khas yang disepakati banyak mufasir sebagai indikasi kemakkiyahan sebuah surah.

Hadis dan *asār* di atas, dikombinasikan dengan kandungan surah, menjadi dalil kuat yang mendasari penetapan status makkiyah surah al-Mursalāt sebagaimana juga ditetapkan dalam Mushaf Standar Indonesia.

¹¹¹⁴ Al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, jld. 2, hlm. 275.

¹¹¹⁵ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 29, hlm. 169.

¹¹¹⁶ Tim Penyusun, *Al-Qur‘an dan Tafsirnya*, jld. 29, hlm. 487; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 29, hlm. 419.

Surah an-Naba'

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah an-Naba' dalam Al-Qur'an Mushaf Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Demikian juga dalam mushaf-mushaf dari negara-negara Islam lainnya, seperti Mesir, Arab Saudi, Maroko, Libya, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Telah menjadi kesepakatan mufasir bahwa surah an-Naba' berstatus makkiyah. Hal ini dikemukakan oleh banyak ulama, misalnya as-Sa'labiy, al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭṭiyah, Ibnu Jauziy, al-Qurṭūbiy, ar-Rāziy, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, asy-Syaukāniy, al-Alūsiy, an-Nawāwiy al-Jāwiy, al-Qāsimiy, Sayyid Quṭb, Ibnu 'Āsyūr, hingga az-Zuḥailiy.¹¹¹⁷

C. Dalil Penetapan

Kemakkiyahan surah ditunjukkan dengan penjelasan dari beberapa riwayat *asbāb an-nuzūl* yang mengindikasikan bahwa surah

¹¹¹⁷ As-Sa'labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, hlm. 2422; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 309; Ibnu 'Aṭṭiyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 423; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 387; al-Qurṭūbiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 19, hlm. 169; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 437; Ibnu Kaṣīr, *Tafṣīr Al-Qur'an al-'Azīm*, jld. 8, hlm. 302; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 8, hlm. 389; al-Bantaniy, *Marāḥ Labīd*, jld. 2, hlm. 595; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, jld. 9, hlm. 388; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 15, hlm. 201; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 6; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur'an*, jld. 6, hlm. 3799; az-Zuḥailiy, *at-Tafṣīr al-Wasīṭ*, jld. 3, hlm. 2805.

an-Naba' termasuk surah yang turun pada periode awal Islam. Berikut beberapa riwayat yang menjelaskan tempat dan waktu turun surah ini.

1. Riwayat al-Qurtubiy dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَتْ قُرَيْشٌ تَجْلِسُ لَمَّا نَزَلَ الْقُرْآنُ فَتَتَحَدَّثُ فِيمَا بَيْنَهُمَا، فَمِنْهُمْ الْمُصَدِّقُ وَمِنْهُمْ الْمُكَذِّبُ بِهِ، فَنَزَلَتْ: {عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ}.¹¹¹⁸

Ibnu 'Abbās berkata, "Tatkala Al-Qur'an turun, kaum Quraisy berkumpul dan berdiskusi tentangnya; sebagian mereka membenarkannya, dan sebagian lagi mendustakannya. Kemudian turunlah ayat 'Amma yatasā'a-lūn."

Saat Nabi mengajak kaum Quraisy untuk bertauhid, mengabarkan mereka tentang hari kebangkitan setelah kematian, dan membacakan kepada mereka Al-Qur'an, mereka mempertanyakan kebenaran ajakan dan penjelasan Nabi. Mereka mengingkari dan menjadikan itu semua sebagai bahan tertawaan.¹¹¹⁹ Riwayat ini melatarbelakangi turunnya surah an-Naba' karena kaum kafir Quraisy kala itu memperbincangkan Al-Qur'an dan sebagian mereka mengimani, sementara sebagian lainnya mengingkari kebenaran wahyu yang turun kepada Nabi. Bila dikritisi, sejatinya riwayat ini memang tidak bisa dikatakan sahih karena diriwayatkan melalui jalur Abū Ṣāliḥ, seorang perawi yang dipertanyakan kadar ke-*siqah*-annya, meskipun beberapa ulama hadis semisal Yaḥyā bin Ma'īn dan al-'Ijliy mengatakannya *siqah*.¹¹²⁰

2. Riwayat aṭ-Ṭabariy dari al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنِ الْحَسَنِ قَالَ: لَمَّا بُعِثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلُوا يَتَسَاءَلُونَ بَيْنَهُمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ}.¹¹²¹

¹¹¹⁸ Al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 19, hlm. 170.

¹¹¹⁹ Al-Ḥijāziy, *at-Tafsīr al-Wāḍiḥ*, jld. 3, hlm. 809; al-Bantaniy, *Marāḥ Labīd*, jld. 2, hlm. 595; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 387; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Ibni Kaṣīr*, jld. 8, hlm. 302.

¹¹²⁰ Ibnu Abī Ḥātim, *al-Jarḥ wa at-Ta'dīl*, jld. 2, hlm. 432; Ibnu Ḥajar al-'Asqalāni, *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 1, hlm. 211.

¹¹²¹ Aṭ-Ṭabariy, *Jāmi' al-Bayān*, jld. 24, hlm. 149.

Al-Ḥasan berkata, “Tatkala Nabi diutus, kaum Quraisy saling bertanya-tanya (tentang kebenarannya). Kemudian Allah menurunkan ayat ‘Amma yatasā’alūn; ‘Anin-naba’il-‘azīm”.

Riwayat ini *mursal*. Al-Ḥasan adalah seorang tabi'in dan ia tidak menyebutkan nama sahabat yang menurunkan kepadanya riwayat tersebut. Hadis *mursal* dianggap kurang bagus oleh mayoritas ulama hadis dan fikih untuk dijadikan dalil.

3. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ بِمَكَّةَ.¹¹²²

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah ‘Amma Yatasā’alūn turun di Mekah.”

Perkataan Ibnu ‘Abbās ini juga diriwayatkan oleh an-Naḥḥas, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy. Riwayat senada juga diriwayatkan oleh Ibnu Mardawaih dari jalur Ibnu az-Zubair.¹¹²³

Terlepas dari kekurangan pada sanad riwayat-riwayat di atas, ketiganya tetap bisa dijadikan dalil tanpa mencederai kebenaran isi riwayat. Selain itu, ketiganya tidak bertentangan dengan apa yang telah menjadi konsensus ulama, tidak pula dengan apa yang dihasilkan dari analisis atas kandungan surah ini. Dengan demikian, ketiganya bisa saling memperkuat satu dengan lainnya. Lebih-lebih, tidak ada dalil baik hadis maupun selainya yang menunjukkan sebaliknya.

Selain dalil di atas, kemakkiyahan surah dapat pula diperhatikan dari kandungan maupun isi surah an-Naba’ yang banyak mem-bincangkan tentang dasar-dasar keimanan, di antaranya disebutkan pengingkaran kaum musyrik terhadap hari kebangkitan yang menuai ancaman dari Allah; kekuasaan Allah yang terlihat dalam alam sebagai bukti adanya hari kebangkitan; azab yang diterima orang-orang yang mendustakan ayat-ayat Allah; kebahagiaan yang diterima orang-orang mukmin pada hari kiamat; juga penyesalan

¹¹²² Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il-Qur’an*, hlm. 33.

¹¹²³ Al-Bagawiy, *Ma’ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 309; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 437; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 389.

orang kafir pada saat yang sama. Semua itu diselingi dengan pene-
gasan bahwa Ilmu Allah meliputi apa pun, termasuk di dalamnya
perbuatan manusia.¹¹²⁴ Sayyid Quṭb menambahkan, bila diperhati-
kan dari susunan ayat yang sangat selaras, harmonis, dan berimbang,
mengindikasikan bahwa Surah ini turun pada satu waktu, yang ber-
arti pula memperkuat pendapat bahwa seluruh ayat dalam Surah
berstatus sama, yakni makkiyah.¹¹²⁵ Semua karakteristik tersebut se-
makin mengukuhkan status kemakkiyahan surah an-Naba', yang
juga menjadi status yang ditetapkan dalam Mushaf Standar Indone-
sia.

¹¹²⁴ Ibnu 'Asyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 6; al-Bantaniy, *Marāḥ Labīd*, jld. 2, hlm. 595.

¹¹²⁵ Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur'ān*, jld. 6, hlm. 3799.



Surah an-Nāzi‘āt



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Standar Indonesia, surah an-Nāzi‘āt ditetapkan dengan status makkiyah, seperti halnya tercantum dalam mushaf dari beberapa negara lain semisal Madinah, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Dalam pandangan para mufasir, Surah ini disepakati sebagai surah yang berstatus makkiyah. Pandangan ini misalnya diungkapkan oleh az-Zamakhshariy, Ibnu al-Jauziy, ar-Rāziy, al-Qurṭubiy, as-Ṣa‘ālibiy, an-Naisābūriy, al-Alūsiy, al-Bantaniy, dan az-Zuḥailiy.¹¹²⁶ Bahkan, asy-Syaukāniy menegaskan bahwa tidak ada perbedaan pandangan mufasir mengenai status makkiyah surah an-Nāzi‘āt.¹¹²⁷

C. Dalil Penetapan

Kemakkiyahan surah an-Nāzi‘āt dilandaskan pada dalil-dalil yang kuat, baik berupa hadis tentang sebab nuzul ayat tertentu di dalamnya maupun *āṣar* dan kandungan surahnya.

¹¹²⁶ Az-Zamakhshariy, *al-Kasysyāf*, jld. 4, hlm. 692; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 393; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 31, hlm. 28; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām Al-Qur‘ān*, jld. 19, hlm. 190; as-Ṣa‘ālibiy, *al-Jawāhir al-Ḥisān*, jld. 5, hlm. 574; an-Naisābūriy, *Garā‘ib Al-Qur‘ān*, jld. 6, hlm. 437; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘āniy*, jld. 15, hlm. 233; al-Bantaniy, *Marāḥ Labūd*, jld. 2, hlm. 599; az-Zuḥailiy, *at-Tafsīr al-Munīr*, jld. 30, hlm. 122.

¹¹²⁷ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 449.

1. Riwayat al-Hākim dari ‘Ā’isyah

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: لَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْأَلُ عَنِ السَّاعَةِ حَتَّى نَزَلَتْ: {فَيَمَّ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا. إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا}.¹¹²⁸

‘Ā’isyah berkata, “Rasulullah selalu ditanya perihal hari kiamat hingga turunlah ayat fima anta min zikrahā, ilā rabbika muntahāhā.”

Ibnu ‘Abbās, sebagaimana dikutip az-Zuhailiy, menuturkan bahwa saat itu Nabi terus-menerus ditanya oleh kaum kafir Quraisy mengenai hari kiamat yang tidak mereka percayai akan terjadi. Mereka juga memperolok-olok dan menertawakannya, sebagaimana termaktub dalam ayat ke-42. Lalu, turunlah ayat ke-43 dan 44 surah an-Nāzi‘āt,¹¹²⁹ yang memberi jawaban kepada Nabi bahwa urusan tentang kapan terjadinya kiamat merupakan urusan Allah semata.¹¹³⁰

Al-Hākim menyebutkan hadis ini sebanyak dua kali dalam *al-Mustadrak*-nya. Dua-duanya dinilainya sahih, meskipun pada riwayat yang kedua al-Hākim mengungkapkan adanya ‘*illat*’ pada hadis ini yang membuat al-Bukhāriy dan Muslim tidak mencantumkannya dalam kitab mereka. Sufyān bin ‘Uyainah, salah satu perawi hadis ini, menjadikan hadis ini *mursal* dengan tidak menyebut ‘Ā’isyah sehingga sanadnya hanya berujung pada ‘Urwah, seorang *tabiin*. Memang, secara garis besar hadis *mursal* termasuk hadis yang cacat, namun banyak ulama menilai hadis-hadis *mursal* yang diriwayatkan oleh ‘Urwah berkualitas baik dan bisa diterima. Menurut penelusuran ad-Dāruqūṭniy,¹¹³¹ hadis tersebut diriwayatkan dari Sufyān bin ‘Uyainah di beberapa sanad secara bersambung hingga ‘Ā’isyah, dan dengan begitu bisa dijadikan dalil, dan di beberapa sanad yang lain diriwayatkan secara *mursal* (hanya berpangkal kepada ‘Urwah).

¹¹²⁸ Al-Hākim, *al-Mustadrak, Kitāb al-Īmān*, jld. 1, hlm. 46, hadis no. 7, dan pada *Tafsīr Surah an-Nāzi‘āt*, jld. 2, hlm. 558, hadis no. 3895.

¹¹²⁹ Artinya: (42) “Orang-orang kafir bertanya kepadamu (Muhammad) tentang hari kebangkitan, kapankah terjadinya.” (43) “Siapakah kamu (maka) dapat menyebutkan (waktunya)?”. (44) “Kepada Tuhanmu lah dikembalikan kesudahannya (ketentuan waktunya).”

¹¹³⁰ Az-Zuhailiy, *at-Tafsīr al-Munīr*, jld. 30, hlm. 49.

¹¹³¹ Ad-Dāruqūṭniy, *al-‘Ilal al-Wāridah fī al-Aḥādīṣ an-Nabawiyah*, jld. 14, hlm. 126.

2. Riwayat at-Ṭabranīy dari Ṭāriq bin Syihāb

عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكثِرُ ذِكْرَ السَّاعَةِ حَتَّى نَزَلَتْ: {فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا}.¹¹³²

Ṭāriq bin Syihāb berkata, “Rasulullah ṣallallāhu ‘alaihi wa sallam sering menyebut hari kebangkitan hingga turun ayat fīma anta min zikrāhā, ilā rabbika muntahāhā.”

3. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ النَّازِعَاتِ بِمَكَّةَ.¹¹³³

Ibnu ‘Abbas berkata, “Surah an-Nāzi‘āt turun di Mekah.”

Riwayat ini disebutkan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy. Riwayat yang sama juga diambil Ibnu Mardawaih dari jalur Ibnu az-Zubair.

Bila dilihat dari sisi urutan turun, jika surah an-Naba’ seperti penjelasan sebelumnya turun pada awal masa kenabian, sedangkan an-Nāzi‘āt berdasarkan hitungan Jābir bin Zaid turun persis setelahnya, maka hal ini juga memperkuat status kemakkiyahannya. Ibnu ‘Abbās sebagaimana dikutip al-Alūsiy juga menyatakan hal yang sama.¹¹³⁴ Selain itu, konten yang dikandung surah an-Nāzi‘āt menunjukkan ciri-ciri surah makkiyah yang merupakan hasil analisis para ulama dan acap kali digunakan sebagai salah satu pertimbangan, atau paling tidak sebagai dugaan awal, dalam menetapkan status makkiyah-madaniyah suatu surah.

Tema-tema yang diyakini para ulama sebagai ciri-ciri khas surah makkiyah dapat dijumpai pada surah ini. Di antaranya penegasan keniscayaan hari kebangkitan, kejadian-kejadian pada hari itu, penegasan atas pengingkaran kaum musyrik terhadapnya, terbaginya manusia ke dalam dua kelompok besar, yakni kelompok yang akan

¹¹³² At-Ṭabranīy, *al-Mu‘jam al-Kabīr, Bāb Ṭāriq bin Syihāb al-Aḥmasiy*, jld. 8, hlm. 322, hadis no. 8210,

¹¹³³ Asy-Syaukānīy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 449.

¹¹³⁴ Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 15, hlm. 233.

merasakan kenikmatan surgawi dan kelompok yang akan terjerumus ke dalam neraka Jahim. Setelah dijelaskan sebelumnya tentang pengingkaran kaum musyrikin terhadap ajakannya, dalam surah ini disebutkan juga kisah antara Musa dengan Fir'aun yang Allah sajikan untuk Nabi Muhammad sebagai pelipur kesedihan yang juga pernah dirasakan oleh Nabi Musa serta sebagai *'ibrah* untuk umat Muhammad.¹¹³⁵

Perpaduan antara hadis, *asar*, dan kandungan surah ini menjadi dalil kuat yang mendasari penetapan status makkiyah surah an-Nāzi'āt sebagaimana ditetapkan dalam Mushaf Standar Indonesia.

¹¹³⁵ Az-Zuhailiy, *at-Tafsīr al-Munīr*, jld. 30, hlm. 32.

Surah ‘Abasa

A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia, surah ‘Abasa ditetapkan sebagai bagian dari surah makkiyah, seperti halnya tercantum dalam mushaf Madinah, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Penetapan dalam mushaf-mushaf di atas sejalan dengan pendapat para mufasir. Ibnu Kaṣīr, al-Qurṭūbiy, as-Suyūṭiy, al-Alūsīy, asy-Syaukāniy, Abū Ḥayyān, hingga Ibnu ‘Āsyur tegas menyatakan surah ini makkiyah.¹¹³⁶ Bahkan Ibnu al-Jauziy mengklaim keseluruhan ayat dalam surah ini berstatus makkiyah dan hal ini telah menjadi ijmak para mufasir. Ibnu al-‘Arabiy mempunyai pandangan sedikit berlainan. Dalam *Aḥkām al-Qur’ān* ia menyetujui pendapat yang menyatakan bahwa ayat pertama surah ini turun di Mekah. Akan tetapi, menurutnya, para ulama tidak memberi kepastian mana di antara ayat-ayat selain itu yang turun di Mekah dan mana yang turun di Madinah. Apalagi, tidak ada data valid yang menunjukkan kapan persisnya Ibnu Ummi Maktūm masuk Islam. Dengan begitu, ia tampak meyakini sebagian ayat dari surah ini turun di Madinah.¹¹³⁷

¹¹³⁶ Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm*, jld. 8, hlm. 319; al-Qurṭūbiy, *al-Jāmi‘ li Aḥkām al-Qur’ān*, jld. 19, hlm. 221; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 415; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 462; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 10, hlm. 406; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 4, hlm. 104; al-Alūsī, *Rūḥ al-Ma‘āniy*, jld. 15, hlm. 241.

¹¹³⁷ Lihat: Ibnu al-‘Arabiy, Abū Bakr Muḥammad bin ‘Abdullāh, *Aḥkām al-Qur’ān*,

Menanggapinya, Ibnu ‘Āsyūr menyatakan bahwa pendapat ini menyalahi apa yang telah menjadi konsensus para ahli tafsir dan dengan demikian menjadi lemah. Lebih-lebih, surah ini diyakini sebagai surah yang turun ke-24, persis setelah surah an-Najm yang dijelaskan oleh Ibnu Mas‘ūd sebagai surah pertama yang dibaca Rasulullah secara terang-terangan di Mekah.

C. Dalil Penetapan

Di antara hal yang memperkuat kemakkiyahan surah ini adalah hadis tentang *sabab nuzūl*-nya yang berstatus sahih dan beberapa riwayat dari sahabat.

1. Riwayat at-Tirmizīy, al-Ḥākim, dan Ibnu Ḥibbān dari ‘Ā’isyah

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: أَنْزَلَ {عَبَسَ وَتَوَلَّى} فِي ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْمَى، أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَعَلَ يَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَشِدْنِي! وَعِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ مِنْ عُظَمَاءِ الْمُشْرِكِينَ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْرِضُ عَنْهُ وَيُقْبِلُ عَلَى الْآخَرِ، وَيَقُولُ: أَتَرَى بِمَا أَقُولُ بَأْسًا؟ فَيَقُولُ: لَا! فَنُزِلَ هَذَا أَنْزَلَ.¹¹³⁸

‘Ā’isyah berkata, ‘abasa wa tawallā turun berkenaan dengan Ibnu Ummi Maktūm, seorang pria buta yang menghadap Rasulullah dan berkata, “Wahai Rasulullah, ajarilah aku agama.” Saat itu Rasulullah sedang menjamu seorang pembesar kaum musyrik. Rasulullah berpaling dari Ibnu Ummi Maktūm dan memusatkan perhatiannya kepada pembesar musyrik tersebut. Karena tidak mendapat jawaban Rasulullah, Ibnu Ummi Maktūm menyela, “Adakah sesuatu yang salah dengan ucapanku?”

(Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyah, 2003), jld. 4, hlm. 362. Asy-Syihāb sebagaimana dikutip al-Qāsimiy menuturkan bahwa Ibnu Ummi Maktūm merupakan penduduk asli Mekah keturunan Quraisy dan termasuk dalam golongan sahabat yang pertama hijrah. Lihat: al-Qāsimiy, *Mahāsīn at-Ta’wīl*, jld. 9, hlm. 404. At-Ṭayyibiy sebagaimana disitir Ibnu ‘Āsyūr juga menjelaskan bahwa setelah masuk Islam, Ibnu Ummi Maktūm hijrah sebelum Nabi hijrah. Ia wafat pada masa kekhalifahan ‘Umar.

¹¹³⁸ At-Tirmizīy, *Sunan at-Tirmizīy, Bab wa min Sūrah ‘Abasa*, hadis no. 3331, jld. 5, hlm. 432; al-Ḥākim, *al-Mustadrak, Taḥṣīr Sūrah ‘Abasa*, hadis no. 3896, jld. 2, hlm. 558; Ibnu Ḥibbān, *Ṣaḥīḥ Ibn Ḥibbān, Bab Ḍikr mā Yustaḥab li al-Mar’ al-Iqbāl ‘alā aḍ-Ḍu‘āfā’*, hadis no. 535, jld. 2, hlm. 294.

Rasulullah menimpali, ‘Tidak.’ Berkenaan dengan dialah ayat tersebut diturunkan.”

Setelah ayat ini turun, tiap kali bertemu Ibnu Ummi Maktūm, Nabi selalu menyambutnya dengan sorban beliau seraya menyapa, “Selamat datang orang yang karenanya Tuhan menegurku.”

2. Riwayat Ibn ad-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibn Mardawaih, dan al-Baihaqiy dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ عَبَسَ بِمَكَّةَ.¹¹³⁹

Ibn ‘Abbās berkata, “Surah ‘Abasa turun di Mekah.”

3. Riwayat Ibn Mardawaih dari Ibnu Zubair

عَنِ ابْنِ زُبَيْرٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ عَبَسَ بِمَكَّةَ.¹¹⁴⁰

Ibn Zubair berkata, “Surah ‘Abasa turun di Mekah.”

Selain beberapa riwayat tersebut, kemakkiyahan surah ‘Abasa juga dikuatkan dengan konten surah yang membahas tentang tanda-tanda keesaan Allah, kondisi manusia yang beriman dan yang tidak beriman pada hari kiamat, ajaran kepada Rasulullah dan umatnya agar dalam berdakwah selalu menghargai objek dakwah, penegasan tentang kepastian hari kebangkitan yang dibarengi dengan dalil tentang proses penciptaan manusia dan penyemaian tetumbuhan di muka bumi; cercaan Allah kepada mereka yang tidak mensyukuri nikmat-Nya, serta penegasan tentang tingginya derajat seorang mukmin dengan segala kelemahan fisiknya di sisi Allah daripada orang kafir dengan segala kelebihan sisi duniawiahnya.

Hadis, *asar*, dan kandungan surah ini menjadi dalil yang kuat untuk mendasari penetapan status makkiyah pada surah ‘Abasa, sebagaimana ditetapkan dalam Mushaf Standar Indonesia.

¹¹³⁹ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 462.

¹¹⁴⁰ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 462.



Surah at-Takwīr



A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Standar Indonesia menetapkan surah ini sebagai surah makkiyah, demikian pula mushaf-mushaf cetakan Arab Saudi, Libya, Maroko, Mesir, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Surah ini berstatus makkiyah berdasarkan pendapat mayoritas mufasir. Mufasir klasik seperti as-Sam‘āniy, ‘Izzuddīn bin ‘Abd as-Salām, al-Qurṭubiy, az-Zamakhshariy, Ibnu ‘Aṭīyyah, Ibnu al-Jauziy, al-Baidāwiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, dan asy-Syaukāni, maupun mufasir kontemporer seperti al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu ‘Āsyūr menyatakan bahwa surah ini Makkiyah.¹¹⁴¹ Beberapa mufasir bahkan menyatakan adanya ijmak terkait hal ini, seperti al-Qurṭubiy, Ibnu ‘Aṭīyyah, al-Bagawiy, dan Ibnu ‘Āsyūr.¹¹⁴² Seluruh ayat pada surah ini pun berstatus makkiyah. Belum ditemukan satu literatur tafsir yang mengecualikan beberapa ayatnya dari status makkiyah surah.

¹¹⁴¹ As-Sam‘āniy, *Tafsīr Al-Qur‘ān*, jld. 5, hlm. 36; al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 6, hlm. 164; az-Zamakhshariy, *al-Kasysyāf*, jld. 4, hlm. 707; Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 414; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 45; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 19, hlm. 226; al-Baidāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 66; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta’wīl*, jld. 4, hlm. 7; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur‘ān al-‘Aẓīm*, jld. 7, hlm. 161; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 4, hlm. 550; al-Qāsimiy, *Mahāsin at-Ta’wīl*, jld. 7, hlm. 280; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgī*, jld. 24, hlm. 41; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 24, hlm. 228.

¹¹⁴² Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 19, hlm. 226; Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 3.

C. Dalil Penetapan

Beberapa dalil, baik *naqliy* maupun *'aqliy* menegaskan surah ini sebagai surah makkiyah, di antaranya:

1. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ، وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا ... ثُمَّ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ.¹¹⁴³

Ibnu 'Abbās berkata, “Berikut ini surah-surah yang diturunkan di Mekah dan surah-surah yang diturunkan di Madinah. Aku sebutkan dari awal secara berurutan. Adapun surah yang pertama kali turun adalah iqra’ bismi rabbikal-laḏī khalaq ... kemudian innā arsalnā nūḥan ... kemudian iżasy-syamsu kuwwirat.

2. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْحُسَيْنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَتَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ.¹¹⁴⁴

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Surah Al-Qur’an yang Allah turunkan di Mekah adalah iqra’ bismi rabbikal-laḏī khalaq ... dan Tabbat yadā abī lahabiw dan iżasysyamsyu kuwwirat ...

Jika dilihat dari isi dan kandungan surah ini, surah ini amat sangat identik dengan surah-surah Makkiyah. Surah ini berbicara tentang sekelumit peristiwa yang akan terjadi pada hari kiamat. Dimulai dari keadaan matahari yang digulung, bintang yang berjatuh-an dan gunung-gunung yang dihancurkan, lautan yang meluap menjadi satu kemudian menyala dengan kobaran api. Demikian pula keadaan manusia pada hari kiamat yang sibuk memikirkan keselamatannya, sehingga meninggalkan semua harta bendanya. Surah ini pun berbicara tentang keadaan manusia yang sudah mati

¹¹⁴³ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḏāil al-Qur’an*, jld. 1, hlm. 33.

¹¹⁴⁴ Al-Baihaqī, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm.143.

ketika mereka kembali dibangkitkan oleh Allah. Surah ini juga menjelaskan disingkapnya catatan-catatan amal manusia sehingga mereka dapat melihat catatan perbuatannya di dunia. Surah ini juga menegaskan bahwa Al-Qur'an adalah benar firman Allah yang disampaikan melalui Jibril; menegaskan kenabian Muhammad, keberadaan Al-Qur'an sebagai petunjuk bagi manusia yang menginginkan hidup lurus, bahwa kesuksesan manusia dalam menjalani kehidupan yang lurus adalah akibat dari campur tangan taufik Allah kepadanya. Semua isi dan kandungan surah ini menunjukkan jika surah ini termasuk surah makkiyah.

Surah al-Infīṭār

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Infīṭār dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Penetapan yang sama juga terdapat dalam mushaf-mushaf yang diterbitkan di Arab Saudi, Mesir, Libia, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Para ulama tafsir sepakat bahwa surah al-Infīṭār adalah surah makkiyah. Al-Māwardiy dalam tafsirnya mengatakan bahwa surah al-Infīṭār termasuk surah makkiyah dalam pandangan kebanyakan ulama.¹¹⁴⁵ Pernyataan yang sama juga disampaikan Ibnu 'Aṭīyyah, Ibnu al-Jauziy, dan al-Qurṭubiy.¹¹⁴⁶ As-Suyūṭiy, mengutip riwayat dari Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, dan Ibnu Mardawaih, menyatakan bahwa surah al-Infīṭār turun di Mekah.¹¹⁴⁷ Asy-Syaukāniy berkata, "Surah al-Infīṭār adalah makkiyah tanpa perbedaan pendapat tentangnya."¹¹⁴⁸ Pendapat para mufasir ini kemudian disetujui pula oleh Ibnu 'Āsyūr.¹¹⁴⁹

¹¹⁴⁵ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 6, hlm. 220.

¹¹⁴⁶ Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 446; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 9, hlm. 46; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'an*, jld. 22, hlm. 120.

¹¹⁴⁷ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 15, hlm. 280.

¹¹⁴⁸ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, hlm. 1593.

¹¹⁴⁹ Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wat-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 169.

Tidak terdapat perdebatan ulama tentang adanya pengecualian terhadap satu atau beberapa ayat dari surah al-Infīṭār. Hal ini bisa bermakna bahwa semua ayat dari surah ini turun di Mekah sebelum Nabi Muhammad hijrah ke Madinah. Bisa juga dipahami bahwa surah ini turun sekaligus dalam satu masa.

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ
اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ثُمَّ ن وَالْقَلَمِ ... ثُمَّ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ... ثُمَّ
الْعَنكَبُوتُ ثُمَّ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ. فَذَلِكَ مَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ خَمْسٌ وَثَمَانُونَ
سُورَةً، إِلَّا مِنْ سُورَةِ النَّحْلِ، فَإِنَّهُ أَنْزَلَ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ أَرْبَعُونَ آيَةً، وَبَقِيَّتُهَا
بِالْمَدِينَةِ.¹¹⁵⁰

Jābir bin Zaid berkata, “Telah diturunkan kepada Nabi Muhammad sebagian surah-surah Al-Qur’an. Pertama-tama surah yang diturunkan di Mekah adalah Iqra’ bismi rabbikal-laẓī khalaq, Nūn wal-qalam, ... İzas-samā’un-fatarat, ... al-‘Ankabūt, dan wailun lil-mutaḥffifin. Itulah surah-surah yang diturunkan di Mekah. Jumlahnya 85 surah, kecuali sebagian dari surah an-Nahl. Surah an-Nahl diturunkan di Mekah sebanyak 40 ayat (pertama), sedangkan sisanya diturunkan di Madinah.”

2. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ إِقْرَأْ بِاسْمِ
رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَن وَالْقَلَمِ ... وَإِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ... وَالرُّومَ وَالْعَنكَبُوتَ
1151 ...

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Surah Al-Qur’an yang Allah turunkan di Mekah adalah iqra’ bismi rabbikal-laẓī khalaq ... Nūn wal-Qalam ... İzas-samā’un-fatarat ... ar-Rūm, al-‘Ankabūt ...”

¹¹⁵⁰ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’an*, hlm. 135–136.

¹¹⁵¹ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

3. Riwayat an-Nahḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ بِمَكَّةَ.¹¹⁵²

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Ižas-samā’un-fatarat turun di Mekah.”

4. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ، وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ، فَكَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةِ بِمَكَّةَ فَكَتَبْتُ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ثُمَّ ن وَالْقَلَمِ ... ثُمَّ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ... ثُمَّ الْعُنْكَبُوتُ ثُمَّ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ. فَهَذَا مَا أُنزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَّةَ، وَهِيَ سِتُّ وَثَمَانُونَ سُورَةً.¹¹⁵³

Ibnu ‘Abbās berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur’an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) Iqra’ bismi rabbikal-lazī khalaq, Nūn wal-qalam ... Ižas-samā’un-fatarat ... al-‘Ankabūt, lalu Wailun lil-muṭaffifin. Inilah surah-surah yang Allah turunkan di Mekah, jumlahnya 86 surah.”

Di samping itu, kemakkiyahan surah al-Infīṭār juga didukung oleh karakteristik kandungannya. Tema yang diangkat dalam surah ini adalah peringatan kepada manusia bahwa semua perbuatannya di dunia, baik atau buruk, akan dipertanggungjawabkan di akhirat. Karakteristik lainnya adalah ayatnya pendek-pendek dan bersajak. Dalam salah satu ayatnya juga terdapat sapaan *yā ayyuhal-insān* (wahai seluruh manusia). Hal-hal di atas merupakan beberapa karakteristik umum yang kerap dijumpai pada surah-surah makkiyah. Dengan demikian, dapat disimpulkan bahwa surah al-Infīṭār turun di Mekah sebelum Nabi hijrah ke Madinah.

¹¹⁵² An-Nahās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 132.

¹¹⁵³ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33.



Surah al-Muṭaffifin



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Muṭaffifin digolongkan sebagai surah makkiyah dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia, demikian juga mushaf yang diterbitkan di Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Meskipun dalam mushaf-mushaf tersebut digolongkan makkiyah, surah ini termasuk surah yang diperselisihkan status makkiyah dan madaniyahnya oleh para ulama. Perbedaan pandangan ini bisa dilihat pada banyak kitab tafsir.

Sebagian mufasir menyatakan surah ini makkiyah. Mereka, sebagaimana dinyatakan al-Māwardiy,¹¹⁵⁴ mendasarkan pendapatnya antara lain pada Ibnu Mas'ūd, aḍ-Ḍaḥḥāk, dan Yahyā bin Salām. Selain itu, ada juga pernyataan al-Kalbiy dan Jābir bin Zaid yang secara tersirat mendukung kemakkiyahan surah ini. Mereka mengatakan, sebagaimana dikutip al-Māwardiy,¹¹⁵⁵ "Surah ini turun di antara Mekah dan Madinah." Artinya, surah ini turun sebelum Nabi sampai di Madinah sehingga dikategorikan sebagai surah makkiyah.

As-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* menyebutkan adanya pendapat yang mengecualikan beberapa ayat dari kemakkiyahan surah ini. Ia me-

¹¹⁵⁴ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 6, hlm. 225.

¹¹⁵⁵ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 6, hlm. 225.

ngatakan, “Dikatakan bahwa surah ini turun di Mekah, kecuali ayat tentang timbangan.”¹¹⁵⁶ Ayat yang dimaksud ialah,

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿٣﴾ أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿٤﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾

Celakalah bagi orang-orang yang curang (dalam menakar dan menimbang)! (Yaitu) orang-orang yang apabila menerima takaran dari orang lain mereka minta dicukupkan, dan apabila mereka menakar atau menimbang (untuk orang lain), mereka mengurangi. Tidakkah mereka itu mengira, bahwa sesungguhnya mereka akan dibangkitkan, pada suatu hari yang besar, (yaitu) pada hari (ketika) semua orang bangkit menghadap Tuhan seluruh alam.

Adanya pengecualian ini tidak mengubah kemakkiyahan surah ini karena penilaian atas status suatu surah dilihat dari mayoritas ayat-ayatnya.

Ada mufasir lain yang mengatakan secara tersurat bahwa surah ini madaniyah. Mereka mendasarkan pendapatnya kepada Ibnu ‘Abbas, al-Hasan al-Baṣriy, ‘Ikrimah, Muqātil, dan Qatadah. Sebagaimana dikutip al-Māwardiy, Muqātil menyatakan bahwa surah ini merupakan yang pertama kali diturunkan di Madinah.¹¹⁵⁷ Namun, Ibnu ‘Abbas dan Qatadah mengecualikan delapan ayat yang terakhir yang mereka yakini turun di Mekah.¹¹⁵⁸ Meskipun demikian, pengecualian ini juga tidak menggugurkan status madaniyah surah ini karena jumlahnya terlalu kecil.

1. Mufasir yang berpendapat makkiyah

Ibnu ‘Aṭiyyah salah seorang yang berpandangan surah ini makkiyah. Ia menyatakan, “Surah ini makkiyah menurut sejumlah besar mufasir. Mereka mendasarkan pandangannya pada adanya penye-

¹¹⁵⁶ As-Suyūṭiy, *al-Itqan*, hlm. 40.

¹¹⁵⁷ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 6, hlm. 225.

¹¹⁵⁸ Al-Qurtubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 22, hlm. 128.

butan ‘dongeng orang-orang terdahulu’ (*asaṭīr*). Adapun kecurangan dalam takaran dan timbangan bisa saja terjadi di Mekah, sebagaimana juga terjadi pada semua bangsa, apalagi yang kafir.”¹¹⁵⁹ Ia menambahkan, ayat ke-7 hingga ayat terakhir surah ini mempunyai pola (*namaṭ*) yang mengindikasikan surah ini termasuk makkiyah.¹¹⁶⁰

Ketika menafsirkan ayat ke-29, Ibnu ‘Aṭīyyah menyatakan bahwa ayat ini turun berkenaan dengan sekelompok kaum Quraisy yang menertawakan kaum mukmin yang lemah.¹¹⁶¹ As-Sakhāwiy menguatkan penafsiran ini. Menurutnya, yang dimaksud *allaẓīna ajramū* adalah penduduk Mekah.¹¹⁶² Sementara itu, al-Baiḍāwiy menafsirkannya sebagai tetua kaum kafir Quraisy.¹¹⁶³

Pandangan Ibnu ‘Aṭīyyah ini didukung oleh ar-Rāziy, Abū Ḥayyān, Abu as-Su‘ūd, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu ‘Āsyūr.¹¹⁶⁴ Menurut al-Qāsimiy, surah ini lebih kuat dikatakan makkiyah. Alasannya, gaya bahasa (*siyāq*) surah ini seperti surah-surah makkiyah lainnya dan ayat-ayatnya yang penghujung mendeskripsikan sifat-sifat orang yang mengejek yang ada di Mekah. Menyematkan sifat-sifat itu kepada orang-orang munafik di Madinah sangat tidak tepat.¹¹⁶⁵

Setelah mengutip pernyataan Ibnu ‘Aṭīyyah, Ibnu ‘Āsyūr mengatakan, “Kami memilih untuk mengatakan surah ini turun sebelum hijrah karena sebagian besar kandungannya merupakan sindiran terhadap orang-orang yang mengingkari hari kebangkitan.”¹¹⁶⁶

2. Mufasir yang berpendapat madaniyah

Al-Bagawiy menyatakan surah ini madaniyah. Ia mengutip riwayat dari Ibnu ‘Abbās bahwa ketika Rasulullah sampai di Madinah,

¹¹⁵⁹ Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 449.

¹¹⁶⁰ Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 451.

¹¹⁶¹ Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 454.

¹¹⁶² As-Sakhāwiy, *Tafsīr al-Qur’an*, jld. 2, hlm. 584.

¹¹⁶³ Al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 296.

¹¹⁶⁴ Ar-Rāziy, *Mafatih al-Gaib*, jld. 31, hlm. 88; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 430; Abū as-Su‘ūd, *Irsyād al-‘Aql as-Salīm*, jld. 9, hlm. 120; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta’wīl*, hlm. 6091; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 71; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 187.

¹¹⁶⁵ Al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta’wīl*, hlm. 6091.

¹¹⁶⁶ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 187.

penduduknya termasuk masyarakat yang sangat curang dalam transaksi dengan timbangan dan takaran. Lalu, Allah menurunkan surah ini sehingga mereka berlaku adil dalam menimbang dan menakar.¹¹⁶⁷

Berdasarkan penelusuran, hanya al-Bagāwiy yang secara tersurat menyatakan surah ini madaniyah. Mufasir lain, yang tidak menyatakan status surah ini, hanya menjelaskan adanya perbedaan pendapat mengenai status makkiyah dan madaniyah surah ini. Al-Māwardiy, misalnya, menyebutkan bahwa surah ini makkiyah menurut Ibnu Mas‘ūd, aḍ-Ḍaḥḥak, dan Yaḥyā bin Salām; dan madaniyah menurut al-Ḥasan al-Baṣriy, ‘Ikrimah, dan Muqātil.¹¹⁶⁸ Hal yang hampir sama disampaikan Ibnu al-Jauziy.¹¹⁶⁹ Mereka tidak menyatakan pendapat mana yang lebih kuat menurut mereka.

C. Dalil Penetapan

1. Dalil makkiyah

a. Riwayat Abū Ubaid dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءِ وَالْمَائِدَةِ وَالْأَنْفَالِ وَالتَّوْبَةِ وَالْحَجِّ وَالثُّورِ وَالْأَحْزَابِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالْفَتْحِ وَالْحُدَيْدِ وَالْمُجَادَلَةَ وَالْحَشْرَ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالْحَوَارِيُونَ وَالتَّغَابُنَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَالْفَجْرِ وَاللَّيْلِ وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ وَإِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.¹¹⁷⁰

‘Ali bin Abū Ṭalḥah mengatakan, “Di Madinah turun surah-surah berikut: *al-Baqarah*, *Āli ‘Imrān*, *an-Nisā’*, *al-Mā’idah*, *al-Anfāl*, *at-Taubah*, *al-Ḥajj*, *an-Nūr*, *al-Aḥzāb*, *Allaḏīna Kafarū* (yakni: surah Muḥammad), *al-Faṭḥ*, *al-Ḥadīd*, *al-Mujādalah*, *al-Ḥasyr*, *al-Mumtahanah*, *al-Ḥawāriyyūn* (yakni: *as-Ṣaff*), *at-Tagābun*, *Yā ayyuhan-Nabiyyu Izā Ṭallaqtum* (yakni: *at-Ṭalāq*), *Ya ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim* (yakni: *at-Taḥrīm*), *al-Fajr*, *Wal-laili izā Yagsyā* (yakni: *al-Lail*), *Innā Anzalnāhu fī Lailatil-Qadr*

¹¹⁶⁷ Al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld 8, hlm. 361.

¹¹⁶⁸ Al-Mawardiyy, *an-Nukat wa al-‘Uyun*, jld. 6, hlm. 225.

¹¹⁶⁹ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, hlm. 1524.

¹¹⁷⁰ Abū ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’an*, hlm. 363.

(yakni: *al-Qadr*), *Lam Yakun* (yakni: *al-Bayyinah*), *Izā Zulzilāt* (yakni: *az-Zalzalāh*), dan *Izā Jā'a Naṣrullāh* (yakni: *an-Naṣr*). Sedangkan surah-surah selain itu diturunkan di Mekah.”

Aṣar ini menjelaskan surah-surah yang masuk dalam kategori madaniyah. Surah *al-Muṭaffifin* tidak termasuk di dalamnya sehingga bisa dinyatakan sebagai surah makkiyah. Isnad *aṣar* ini, menurut 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, dinilai sahih hingga 'Aliy bin Abī Ṭalḥah.¹¹⁷¹

b. Riwayat ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ...¹¹⁷²

Jābir bin Zaid mengatakan, “Surah-surah yang pertama-tama diturunkan kepada Nabi di Mekah adalah *Iqra' Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq ... kemudian Wailul lil Muṭaffifin ...*”

Aṣar ini menurut 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad berkualitas *hasan*.¹¹⁷³

c. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ... وَكَانَ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ تُمُّ ن وَالْقَلَمِ ... ثُمَّ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ تُمُّ الرُّومِ تُمُّ الْعَنكَبُوتِ تُمُّ وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ. فَهَذَا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَّةَ....¹¹⁷⁴

Ibnu Abbās mengatakan, “... Adapun bagian dari *Al-Qur'an* yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) *Iqra' Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq (al-'Alaq)*, *Nūn wal-Qalam ... kemudian izas-Samā'un-Syaqqat, ar-Rūm, al-'Ankabūt*, kemudian *Wailul-lil-Muṭaffifin*. Inilah surah-surah yang Allah turunkan di Mekah ...”

¹¹⁷¹ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 259.

¹¹⁷² Ad-Dāniy, *al-Bayan*, hlm. 135.

¹¹⁷³ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 273.

¹¹⁷⁴ Ibn aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'an*, hlm. 33–34.

2. Dalil madaniyah

a. Riwayat Ibnu Mājah dari Ibnu Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ كَانُوا مِنْ
أَخْبَثِ النَّاسِ كَيْلًا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: {وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ} فَأَحْسَنُوا الْكَيْلَ
بَعْدَ ذَلِكَ.¹¹⁷⁵

Ibnu Abbās mengatakan, “Ketika Nabi sampai di Madinah, penduduknya termasuk masyarakat yang sangat curang dalam transaksi dengan timbangan dan takaran. Lalu Allah menurunkan wailun lil-muṭaffifin. Setelah itu mereka berlaku baik dalam menimbang dan menakar.”

As-Suyūṭiy menilai sanad riwayat ini sahih.¹¹⁷⁶

b. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي
خَلَقَ ... وَ مَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ...¹¹⁷⁷

Ikrimah dan al-Ḥasan mengatakan, “Allah menurunkan (surah-surah) Al-Qur’an di Mekah: Iqra’ bismi Rabbikal-Laḥzī Khalaq ... Adapun yang turun di Madinah adalah Wailun lil-Muṭaffifin ...”

Asar ini menurut Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad berkualitas hasan. Sementara itu, al-Baihaqiy menilai *asar* ini sahih.¹¹⁷⁸

3. Pendapat yang Dipilih

Kedua pendapat didukung oleh dalil-dalil *naqliy* yang sama-sama sahih atau minimal hasan. Namun, dari sembilan perawi makkiyah-madaniyah, mayoritas menyatakan surah ini makkiyah. Hanya al-Baihaqiy dalam *Dalā’il an-Nubuwwah* yang meriwayatkan surah ini madaniyah.

¹¹⁷⁵ Ibnu Majah, *Sunan Ibnī Majah, Kitāb at-Tijārāh*, hadis no. 2308.

¹¹⁷⁶ As-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl*, hlm. 289.

¹¹⁷⁷ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm.142–143.

¹¹⁷⁸ “Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 282.

Mengenai riwayat Ibnu Mājah yang dijadikan dalil pendukung status madaniyah, al-Qāsimiy mempunyai suatu penjelasan. Ia mengatakan, “Kata *inzāl* dalam kebiasaan ulama salaf (*iṭlāq as-salaf*) tidak terbatas bahwa itu adalah sebab turun, tetapi bahwa surah atau ayat turun berkenaan dengan ini; seakan-akan penduduk madinah dibacakan surah ini yang sudah terlebih dahulu turun di Mekah.”

Pernyataan al-Qasimiy ini dikuatkan oleh Ibnu ‘Āsyūr. Menurutnya, kecurangan dalam menimbang dan menakar terjadi secara merata di kedua negeri, Mekah dan Madinah. Sebagian ulama berpendapat bahwa surah ini adalah surah terakhir yang turun di Mekah, sedangkan sebagian lain menyatakan surah ini adalah surah pertama yang turun di Madinah. Maka, kata Ibnu ‘Āsyūr, “Pendapat bahwa surah ini turun di antara Mekah dan Madinah adalah pendapat yang baik... Alangkah tepat jika surah ini turun di antara Mekah dan Madinah untuk menyucikan Madinah dari perilaku perdagangan yang buruk ini sebelum Nabi memasukinya.”¹¹⁷⁹

Riwayat Ibnu Mājah tersebut juga bisa dibaca dengan pemahaman lain, yaitu bahwa yang turun di Madinah berdasarkan riwayat itu hanya enam ayat pertama. Pemahaman ini selaras dengan pernyataan as-Suyūṭiy bahwa ada pendapat yang menyatakan surah ini makkiyah, kecuali ayat-ayat tentang timbangan.

Status makkiyah surah al-Muṭaffifin juga dikuatkan oleh beberapa hal. *Pertama*, adanya penyebutan ‘dongeng orang-orang terdahulu’ (*asāṭīr*). *Kedua*, ayat ke-7 sampai akhir, sebagaimana diutarakan Ibnu ‘Āṭiyah, mempunyai pola (*namṭ*) yang mengindikasikan surah ini termasuk makkiyah. *Ketiga*, kata *allażīna ajramū* pada ayat ke-29, menurut as-Sakhāwiy, adalah penduduk Mekah. Bahkan, al-Baiḍāwiy menafsirkannya sebagai tetua kaum kafir Quraisy. *Keempat*, gaya bahasa (*siyāq*) surah ini, menurut al-Qasimiy, serupa dengan surah makkiyah lain dan ayat-ayatnya yang penghujung mendeskripsikan sifat-sifat para pengejek yang ada di Mekah. *Kelima*, sebagian besar kandungan surah ini, kata Ibnu ‘Āsyūr, berisi sindiran terhadap orang-orang yang mengingkari hari kebangkitan.

¹¹⁷⁹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 187–188.



Surah al-Insyiqāq



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah ini ditetapkan ke dalam golongan surah makkiyah. Pada mushaf yang diterbitkan di negara-negara berpenduduk mayoritas muslim lainnya, seperti Saudi Arabia, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan, surah ini juga dinyatakan sebagai surah makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Menurut para mufasir, surah al-Insyiqāq merupakan surah makkiyah. Bahkan, beberapa mufasir menyatakan status makkiyah surah ini disepakati para ulama.

Ibnu 'Aṭīyyah dalam *al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafṣīr al-Kitāb al-'Azīz* menyatakan, "Surah al-Insyiqāq adalah makkiyah tanpa ada perbedaan pendapat di antara para ahli takwil."¹¹⁸⁰ Al-Qurṭubiy dalam *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an* juga menyatakan pandangan serupa. Ia mengatakan, "Surah al-Insyiqāq makkiyah dalam pandangan semua ulama."¹¹⁸¹ Al-Ālūsīy mengatakan, "Surah ini makkiyah tanpa perse- lisihan."¹¹⁸² Ibnu 'Āsyūr pun mengatakan, "Surah al-Insyiqāq makkiyah menurut kesepakatan ulama."¹¹⁸³

¹¹⁸⁰ Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 456.

¹¹⁸¹ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 22, hlm. 157.

¹¹⁸² Al-Ālūsīy, *Rūḥul-Ma'āniy*, jld. 30, hlm. 78.

¹¹⁸³ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 217.

Para mufasir lain juga menyatakan surah ini turun sebelum hijrah. Namun, mereka tidak menyebut secara eksplisit bahwa status makkiyah surah ini merupakan ijmak. Mereka antara lain al-Bagawiy, az-Zamakhsyariy, Abū Ḥayyān, Abū as-Su'ūd, al-Qāsimiy, dan al-Marāgiy.¹¹⁸⁴

As-Suyūṭiy juga menerangkan bahwa surah ini turun di Mekah. Meski tidak secara langsung menyebutkan demikian, ia menyebutkan dalil kemakkiyahan surah ini.¹¹⁸⁵ Dengan demikian, tidak diragukan lagi bahwa surah al-Insyiqāq turun sebelum hijrah atau lazim disebut surah makkiyah.

C. Dalil Penetapan

Berikut ini beberapa riwayat yang menjadi dasar penetapan status makkiyah surah al-Insyiqāq.

1. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ آفْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي
خَلَقَ ... وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ...¹¹⁸⁶

'Ikrimah dan al-Ḥasan mengatakan, "Allah menurunkan sebagian dari Al-Qur'an di Mekah, yaitu Iqra' bismi rabbikal-laẓī khalaq, ... iẓas-samā'un-syaqqat ..."

Al-Baihaqiy secara eksplisit menyebut surah al-Insyiqāq madaniyah dan ia pun menilai *aṣar* ini sahih, sedangkan 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad menilai sanadnya hasan.¹¹⁸⁷

2. Riwayat ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ آفْرَأُ بِاسْمِ

¹¹⁸⁴ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 373; Az-Zamakhsyariy, *al-Kasasyāf*, jld. 6, hlm. 341; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 437; Abū as-Su'ūd, *Irsyād al-'Aql as-Salīm*, jld. 9, hlm. 131; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, hlm. 6105; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 87.

¹¹⁸⁵ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 15, hlm. 313.

¹¹⁸⁶ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

¹¹⁸⁷ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 282.

رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ... ثُمَّ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ.¹¹⁸⁸

Jābir bin Zaid mengatakan, “Surah-surah yang pertama-tama diturunkan kepada Nabi di Mekah adalah Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq ... kemudian Izas-Samā’un-Syaqqat ... kemudian Wailun lil-Muṭaffifin.”

Sanad *asar* ini menurut ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad berkualitas hasan.¹¹⁸⁹

3. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ... وَكَانَ أَوَّلَ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ نُثْمَ ن وَالْقَلَمِ ... ثُمَّ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ثُمَّ الرُّومُ ثُمَّ العنكبوتُ ثُمَّ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ. فَهَذَا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَّةَ....¹¹⁹⁰

Ibnu Abbās mengatakan, “... Adapun bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq (al-‘Alaḡ), Nūn wal-Qalam, ... kemudian Izas-Samā’un-Syaqqat, ar-Rūm, al-‘Ankabūt, kemudian Wailun lil-Muṭaffifin. Inilah surah-surah yang Allah turunkan di Mekah ...”

4. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُنَّ نَزَلْنَ بِمَكَّةَ.¹¹⁹¹

Ibnu Abbās menyatakan bahwa surah-surah ini (dari al-Muddasir hingga akhir al-‘Alaḡ) turun di Mekah.

Selain dalil-dalil *naqliy* di atas, kandungan surah al-Insyiqāḡ juga menunjukkan kemakkiyahan surah ini. Surah ini antara lain menjelaskan tentang hari kiamat, pembagian catatan amal, dan kondisi manusia pada hari itu. Selain kandungannya, penggunaan sumpah dan ayatnya yang pendek-pendek dalam surah ini juga merupakan indikator kemakkiyahannya.

¹¹⁸⁸ Abu ‘Amr ad-Dāniy, *al-Bayān*, hlm. 135.

¹¹⁸⁹ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 273.

¹¹⁹⁰ Ibn aḍ-Ḍurais, *Fadāil al-Qur’an*, hlm. 33–34.

¹¹⁹¹ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 132.



Surah al-Burūj



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah al-Burūj ditetapkan makkiyah. Begitu juga dengan mushaf dari Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan. Semuanya memasukkan surah ini ke dalam kelompok makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Surah al-Burūj termasuk salah satu surah yang disepakati status kemakkiyahannya. Hal ini dinyatakan, misalnya, oleh al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭīyyah, ar-Rāziy, al-Qurtubiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, dan as-Suyūṭiy.¹¹⁹² Menurut Ibnu 'Aṭīyyah dan al-Qurtubiy, kemakkiyahan surah ini sesuai dengan kesepakatan ulama tafsir dan tidak ada perbedaan pendapat tentangnya.¹¹⁹³ Pernyataan ini diamini pula oleh asy-Syaukāniy dan Ibnu 'Āsyūr.¹¹⁹⁴

¹¹⁹² Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 378; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 431; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 31, hlm. 104; al-Qurtubiy, *Tafsir al-Qurtubiy*, jld. 19, hlm. 283; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 288; Ibnu Kaṣīr, *Tafsir Al-Qur'an Al-'Azīm*, jld. 8, hlm. 362; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 8, hlm. 461.

¹¹⁹³ Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 431; al-Qurtubiy, *Tafsir al-Qurtubiy*, jld. 19, hlm. 283.

¹¹⁹⁴ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 580; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld., 30, hlm. 535.

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزِلَتْ بِمَكَّةَ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ.¹¹⁹⁵

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, "Surah was-Samā'i Zātil-Burūj diturunkan di Mekah."

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ بِمَكَّةَ.¹¹⁹⁶

Ibnu Abbās berkata, "Surah was-Samā'i Zātil-Burūj turun di Mekah."

Selain berlandaskan riwayat di atas, kemakkiyahan surah ini juga ditandai oleh ciri khas dan kandungannya. Surah ini diawali dengan permisalan orang-orang yang memfitnah kaum muslim di Mekah bagaikan kaum pada zaman dahulu yang menyiksa kaum mukmin dengan menceburkan mereka ke dalam parit yang menyala. Hal ini ditujukan agar kaum mukmin Mekah tetap sabar menghadapi siksaan yang mereka hadapi. Di sisi yang lain, Allah juga hendak mengisyaratkan betapa Dia Mahakuasa; Dia akan menimpakan kepada kaum musyrik azab dan menganugerahkan kepada kaum mukmin nikmat yang abadi dan kemenangan. Pada surah ini pula Allah menyebut akhir kisah kaum Samud dan kaum Firaun agar menjadi peringatan bagi kaum musyrik Mekah yang menyiksa kaum mukmin. Dalam surah ini pula Allah menjamin kemurnian Al-Qur'an.¹¹⁹⁷

Kemakkiyahan surah ini sudah sangat jelas dengan dasar kedua riwayat di atas dan tiada riwayat lain yang mengatakan sebaliknya. Terlebih lagi status kemakkiyahan surah ini juga diperkuat dengan

¹¹⁹⁵ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143. As-Suyutiyy juga menukil sebuah riwayat yang menyatakan kemakkiyahan surah al-Burūj, yakni riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu 'Abbās. Lihat: as-Suyutiyy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 461.

¹¹⁹⁶ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā'il Al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 33.

¹¹⁹⁷ Lihat: *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 10, hlm. 608; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 237.

kandungan Surah al-Burūj di alinea sebelumnya. Dengan demikian, dapat disimpulkan bahwa semua dalil, baik *‘aqliy* maupun *naqliy*, menjadi landasan yang kuat untuk menetapkan status makkiyah bagi surah al-Burūj.

Surah at-Ṭāriq

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah at-Ṭāriq termasuk dalam golongan surah makkiyah. Demikian ketetapan yang termaktub dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia. Mushaf-mushaf yang terbit di Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan, juga mencantumkan ketetapan yang sama.

B. Pandangan Mufasir

At-Ṭāriq, seperti beberapa surah sebelumnya, adalah surah yang disepakati kemakkiyahannya. Hal ini ditegaskan oleh misalnya Ibnu 'Aṭīyyah, ar-Rāziy, al-Qurṭubiy, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, dan al-Ālūsiy.¹¹⁹⁸

Ibnu 'Aṭīyyah menegaskan status surah ini makkiyah tanpa ada pertentangan di antara para mufasir. Bahkan, Ibnu 'Āsyūr secara spesifik menjelaskan bahwa surah ini turun sebelum tahun ke-10 kenabian. Tidak ada ulama yang menyatakan sebaliknya, demikian dinyatakan misalnya oleh asy-Syaukāniy, al-Ālūsiy, as-Suyūṭiy, dan Ibnu 'Āsyūr.¹¹⁹⁹

¹¹⁹⁸ Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 435; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 31, hlm. 115; al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 1; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'an al-Aẓīm*, jld. 8, hlm. 374; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 473; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 30, hlm. 101.

¹¹⁹⁹ Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 435; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 591; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 30, hlm. 94; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 9, hlm. 80; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 258.

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالحَسَنِ بْنِ أَبِي الحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَتْ بِمَكَّةَ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ.¹²⁰⁰

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, "Surah was-Samā'i waṭ-Ṭāriq diturunkan di Mekah."

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ بِمَكَّةَ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ.¹²⁰¹

Ibnu 'Abbās berkata, "Surah was-Samā'i waṭ-Ṭāriq turun di Mekah."

3. Riwayat Aḥmad, aṭ-Ṭabrāniy, dan Ibnu Khuzaimah dari Khālid al-'Adwāniy

عَنْ خَالِدِ العَدَوَائِيِّ أَنَّهُ أَبْصَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَشْرِقِ تَيْفِيفٍ، وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى قَوْسٍ أَوْ عَصَا حِينَ أَنَاهُمْ يَبْتَغِي عِنْدَهُمُ التَّضَرَّ، فَسَمِعْتُهُ يَقْرَأُ: وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ، حَتَّى خَتَمَهَا، قَالَ: فَوَعَيْتُهَا فِي الجَاهِلِيَّةِ وَأَنَا مُشْرِكٌ، ثُمَّ قَرَأْتُهَا فِي الإِسْلَامِ، قَالَ: فَدَعَيْتُنِي تَيْفِيفٍ، فَقَالُوا: مَا سَمِعْتَ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ؟ فَقَرَأْتُهَا عَلَيْهِمْ، فَقَالَ مَنْ مَعَهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ: نَحْنُ أَعْلَمُ بِصَاحِبِنَا، لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ مَا يَقُولُ حَقًّا لَاتَّبَعْنَاهُ.¹²⁰²

Khālid al-'Adwāniy meriwayatkan bahwa suatu hari ia melihat Rasulullah di sebelah timur perkampungan Bani Ṣāqīf, bertumpu pada busur atau tongkat. Beliau mendatangi mereka untuk meminta bantuan. Ketika itu aku mendengar beliau membaca, "Was-Samā'i waṭ-Ṭāriq sampai khatam.

¹²⁰⁰ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

¹²⁰¹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il Al-Qur'ān*, jld. 1, hlm. 33.

¹²⁰² Aḥmad bin Ḥanbal, *al-Musnad*, (Kairo: Mu'assasah al-Qurṭubah), jld. 4, hlm. 335; Sulaimān bin Aḥmad bin Ayyūb aṭ-Ṭabrāniy, *al-Mu'jam al-Kabīr*, (Mosul: Maktabah al-'Ulūm wa al-Ḥikam, 1983), jld. 4, hlm. 197; Muḥammad bin Ishāq bin Khuzaimah an-Naisābūriy, *Ṣaḥīḥ Ibnī Khuzaimah*, (Beirut: al-Maktab al-Islāmiy, 1970), dalam bab *Istihbāb al-I'timād fī al-Khuṭbah 'alā al-Qiṣiy au al-Aṣā*, jld. 3, hlm. 140.

(Mendengar bacaan itu,) aku pun sudah mulai hafal surah tersebut pada masa jahiliah dan aku pun sering membacanya pasca-masuk Islam. Setelah kejadian itu (pembesar) Bani Šaqīf bertanya, “Apa yang kaudengar dari pria ini?” Lalu aku pun membacakan surah tersebut di hadapan mereka. Mendengar bacaanku, beberapa orang Quraisy yang saat itu sedang bersama mereka menimpali, “Kami lebih tahu tentang kawan kami itu (Muhammad). Kalau saja kami yakin apa yang dikatakannya itu benar, pasti kami sudah mengikuti (ajaran)-nya.”

Secara tidak langsung riwayat ini menunjukkan bahwa surah tersebut turun di Mekah.

Di samping dalil-dalil *naqliy* di atas, ciri khas dan kandungan surah ini juga bernuansa makkiyah. Surah ini menegaskan bahwa penghitungan dan pembalasan atas amal manusia adalah hal yang pasti terjadi, begitu pula hari kebangkitan yang diingkari oleh kaum musyrik. Surah ini juga mengajak manusia merenungkan asal kejadian mereka, yaitu dari air mani, agar mereka tidak lagi sombong dan mengingkari kekuasaan Allah untuk membangkitkannya kembali. Pada bagian akhir, surah ini menegaskan bahwa Al-Qur’an adalah pemisah antara yang hak dan yang batil; ia bukan suatu gurauan. Hal itu diiringi dengan petunjuk Allah kepada Rasulullah agar tetap sabar menghadapi gangguan kaum musyrik karena Allah pasti akan mengulurkan pertolongan-Nya kepada beliau.¹²⁰³

Ketiga riwayat di atas menjadi landasan yang kukuh bagi penetapan kemakkiyahan surah ini, belum lagi dikukuhkan dengan ayat singkat padat, serta kandungan surah *aṭ-Ṭāriq* yang begitu kental nuansa kemakkiyahannya. Tema-tema yang telah disebutkan ini merupakan beberapa ciri khas surah yang diturunkan sebelum hijrah Nabi ke Madinah.

¹²⁰³ Lihat: *Al-Qur’an dan Tafsirnya*, jld. 10, hlm. 618; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Taṅwīr*, jld. 30, hlm. 258.



Surah al-A‘lā



A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Standar Indonesia menetapkan surah al-A‘lā termasuk dalam golongan surah makkiyah, begitu juga dengan mushaf-mushaf terbitan negara-negara lainnya, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Menurut jumhur ulama, surah al-A‘lā termasuk surah makkiyah, bahkan termasuk surah yang pertama kali turun. Kemakkiyahan surah ini di antaranya dikemukakan oleh al-Bagāwiy, Ibnu ‘Aṭiyyah, ar-Rāziy, al-Qurtubiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, dan as-Suyūṭiy.¹²⁰⁴

Ibnu ‘Aṭiyyah mengatakan bahwa kemakkiyahan surah ini berdasarkan pendapat jumhur ulama. Menurutnya, pendapat aḍ-Ḍaḥḥāk yang menyatakan bahwa surah ini madaniyah adalah pendapat yang lemah.¹²⁰⁵ Pernyataan ini diamini oleh al-Qurtubiy, asy-Syaukāniy dan al-Alūsīy.¹²⁰⁶

¹²⁰⁴ Al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 396; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 439; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 31, hlm. 123; al-Qurtubiy, *Tafsīr al-Qurtubiy*, jld. 20, hlm. 13; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta’wīl*, jld. 4, hlm. 417; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur’ān Al-‘Aẓīm*, jld. 8, hlm. 377; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 479.

¹²⁰⁵ Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 439.

¹²⁰⁶ Al-Qurtubiy, *Tafsīr al-Qurtubiy*, jld. 20, hlm. 13; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 580; al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 30, hlm. 101.

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Bukhāriy dari al-Barā' bin 'Āzib

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: أَوَّلُ مَنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مُضْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، وَكَانَا يُقْرَبَانِ النَّاسَ، فَقَدِمَ بِلَالٌ وَسَعْدٌ وَعَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ، ثُمَّ قَدِمَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي عِشْرِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَا رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرِحُوا بِشَيْءٍ فَرِحَهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى جَعَلَ الْإِمَاءُ يَقْلُنَ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَا قَدِمَ حَتَّى قَرَأْتُ: سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى فِي سُوْرٍ مِنَ الْمَفْصَلِ.¹²⁰⁷

Al-Barā' bin 'Āzib berkata, “Orang yang pertama kali datang (dari Mekah) kepada kami (penduduk Madinah) adalah Muṣ‘ab bin ‘Umair dan Ibnu Ummi Maktūm. Mereka banyak mengajarkan Al-Qur’an kepada kami. Kemudian datang berikutnya Bilāl, Sa’d, dan ‘Ammār bin Yāsir. Beberapa lama kemudian datanglah ‘Umar bin al-Khaṭṭāb bersama dua puluh sahabat Rasulullah yang lain. Beberapa lama kemudian datanglah Nabi. Aku tidak pernah melihat penduduk Madinah berbahagia layaknya kebahagiaan yang mereka perlihatkan begitu Rasulullah datang di tengah-tengah mereka, sampai-sampai para budak perempuan berteriak-teriak, “Rasulullah telah datang!” Tidaklah Rasulullah datang ke Madinah kecuali aku sudah mampu membaca (dan menghafal) *Sabbihisma rabbika al-A‘lā* bersama surah-surah Mufasssal.¹²⁰⁸

Kalimat yang terakhir pada hadis ini menunjukkan bahwa Rasulullah baru datang ke Madinah beberapa lama sampai memungkinkan al-Barā' bin 'Āzib untuk membaca dan menghafal surah-surah tersebut. Hal ini jelas menunjukkan surah al-A‘lā turun sebelum hijrah, dengan demikian berstatus makkiyah.

2. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

¹²⁰⁷ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, dalam bab *Maqdam an-Nabiy wa Aṣḥābiḥ al-Madīnah*, jld. 3, hlm. 1428.

¹²⁰⁸ Surah-surah *mufaṣṣsal* adalah surah-surah yang tergolong pendek dalam Al-Qur’an, dimulai dari Surah Qāf, atau dalam pendapat lain surah al-Ḥujurāt, hingga akhir Al-Qur’an.

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزِلَتْ بِمَكَّةَ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ
الْأَعْلَى.¹²⁰⁹

'*Tkrimah dan al-Hasan bin Abī al-Ḥasan berkata, "Sabbihisma Rabbikal-A'la diturunkan di Mekah."*

3. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى بِمَكَّةَ.¹²¹⁰

Ibnu Abbās berkata, "Sabbihisma Rabbikal-A'la turun di Mekah."

Ketiga dalil di atas mengukuhkan status kemakkiyahan surah ini. Adapun pendapat yang dinyatakan oleh aḍ-Ḍaḥḥāk bahwa surah ini berstatus madaniyah merupakan pendapat yang lemah. Pendapat ini didasarkannya pada penyebutan salat Id dan zakat fitrah, yakni pada ayat 14 dan 15. Namun, menurut al-Ālūsiy, tafsiran seperti ini tidak banyak diikuti oleh para mufasir. Kata '*tazakkā*' menurut mayoritas mufasir tidak berarti zakat fitrah dan kata '*faṣallā*' tidak berarti menunaikan salat Id. Menurut mereka, kata yang pertama berarti menyucikan diri dari kemusyrikan, kekafiran, dan maksiat, sedangkan kata yang kedua berarti menjalankan salat fardu. Tidak ada dalil yang memperkuat pemaknaan keduanya menjadi zakat fitrah dan salat Id.¹²¹¹ Lebih dari itu, sesungguhnya menganggap seluruh ayat dalam surah ini berkategori madaniyah berlawanan dengan hadis sahih yang telah disebutkan sebelumnya.

Surah ini diawali dengan perintah Allah kepada manusia untuk bertasbih dengan menyebut nama-Nya. Di surah ini pula Allah menegaskan keesaan-Nya dalam menciptakan manusia dan apa saja di bumi yang menunjang kehidupannya. Di sini juga ditegaskan bahwa Nabi Muhammad tidak akan pernah lupa pada ayat-ayat yang

¹²⁰⁹ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

¹²¹⁰ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Fadā'il Al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 33. As-Suyūṭiy juga menukil riwayat yang menyatakan kemakkiyahan surah al-Burūj yang dinisbahkan kepada an-Naḥḥās dan al-Mardawaih dari Ibnu 'Abbās. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 461.

¹²¹¹ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 30, hlm. 110.

sudah dibacakan kepadanya. Lalu, pada bagian kedua surah ini, Allah memastikan bahwa Dia-lah yang menurunkan kepada Muhammad syariat dan kitab yang hanya akan diikuti oleh mereka yang punya jiwa yang suci dan akan ditolak oleh mereka yang lebih memilih kehidupan dunia, mengesampingkan kehidupan akhirat yang abadi. Surah ini lantas diakhiri dengan informasi bahwa apa yang disampaikan oleh Muhammad adalah hal yang sama dengan apa yang dahulu disampaikan oleh Ibrahim dan Musa yang tercatat dalam suhuf-suhuf yang diberikan kepada mereka. Tema-tema ini merupakan beberapa ciri surah makkiyah.¹²¹²

¹²¹² Lihat: *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 10, hlm. 628; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 272.

Surah al-Gāsyiyah

A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Standar Indonesia surah al-Gāsyiyah ditetapkan sebagai surah makkiyah. Ketetapan yang sama dijumpai pula pada mushaf-mushaf yang diterbitkan di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Al-Gāsyiyah, seperti beberapa surah sebelumnya, adalah surah yang disepakati status kemakkiyahannya. Hal ini ditegaskan oleh mayoritas mufasir, misalnya Ibnu ‘Aṭīyyah, ar-Rāziy, al-Qurṭubiy, Ibnu Kašīr, as-Suyūṭiy, dan al-Alūsiy. Ibnu ‘Aṭīyyah bahkan menyatakan bahwa kemakkiyahan surah ini merupakan pendapat semua ulama. Pernyataan ini juga dikemukakan oleh al-Qurṭubiy, asy-Syaukāniy dan al-Alūsiy.¹²¹³

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

¹²¹³ Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 443; ar-Rāziy, *Maḥāṭib al-Gaib*, jld. 31, hlm. 137; al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 25; Ibnu Kašīr, *Tafsīr Al-Qur’an Al-Azīm*, jld. 8, hlm. 384; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 490; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma’ānī*, jld. 15, hlm. 313.

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالحَسَنِ بْنِ أَبِي الحَسَنِ قَالَا: نَزَلَتْ سُورَةُ العَاشِيَةِ بِمَكَّةَ.¹²¹⁴

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, "Surah Hal Atāka Ḥadīṣul-Gāsyiyah turun di Mekah."

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ العَاشِيَةِ بِمَكَّةَ.¹²¹⁵

Ibnu 'Abbās berkata, "Hal Atāka Ḥadīṣul-Gāsyiyah turun di Mekah."

Selain pada riwayat al-Baihaqiy dan Ibnu aḍ-Ḍurais, kemakkiyahan surah ini disandarkan pula pada riwayat an-Naḥḥās dan Ibnu Mardawaih dari Ibnu 'Abbās, seperti dikutip as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy. Riwayat dengan isi yang sama juga diriwayatkan oleh Ibnu Mardawaih dari 'Abdullāh bin az-Zubair.¹²¹⁶

Kemakkiyahan surah al-Gāsyiyah juga tampak dari kandungannya. Surah ini berisi penjelasan tentang kondisi surga, neraka, penegean hari kebangkitan, dan perintah kepada Rasulullah untuk bersabar menghadapi kaum musyrik. Ini adalah beberapa tema yang lazim dijumpai pada surah-surah yang turun prahijrah.

¹²¹⁴ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

¹²¹⁵ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il Al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 33

¹²¹⁶ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 490; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 605.



Surah al-Fajr



A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia menetapkan surah al-Fajr termasuk dalam golongan surah makkiyah. Begitu juga dengan Mushaf dari Arab Saudi, Mesir, Maroko dan Pakistan, semuanya memasukkan surah ini ke dalam kelompok makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Surah al-Fajr merupakan salah satu surah yang disepakati kemakkiyahannya oleh mayoritas mufasir. Di antara yang berpendapat demikian adalah al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭiyyah, ar-Rāziy, al-Qurṭubiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, dan as-Suyūṭiy.¹²¹⁷ Ibnu 'Aṭiyyah menjelaskan ada riwayat ad-Dāniy yang mengatakan bahwa sebagian ulama memasukkan surah ini ke dalam kategori madaniyah. Namun, kata Ibnu 'Aṭiyyah, pendapat yang menyatakan surah ini makkiyah lebih masyhur dan sahih.¹²¹⁸

Ibnu 'Āsyūr secara tegas menyatakan bahwa status makkiyah surah al-Fajr sudah menjadi ijmak ulama. Tidak ada perbedaan mendasar di kalangan ulama dalam menentukan klasifikasi surah al-Fajr kecuali satu riwayat dari ad-Dāniy yang menyebutkan surah ini

¹²¹⁷ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 412; Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 447; ar-Rāziy, *Mafāṭīḥ al-Gaib*, jld. 31, hlm. 157; al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 38; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 423; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'an Al-'Aẓīm*, jld. 8, hlm. 390; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 497.

¹²¹⁸ Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 447.

sebagai surah madaniyah, sebagaimana dikutip oleh Ibnu ‘Aṭīyyah dalam kitabnya.¹²¹⁹

Pendapat yang mengatakan surah ini madaniyah dinilai sangat lemah dan tidak berdasar. Karena itulah, Ibnu al-Jauziy dalam *Zād al-Masīr* dengan tegas mengatakan bahwa ulama bersepakat surah ini masuk kategori makiyah.¹²²⁰ Hal yang sama dikemukakan oleh asy-Syaukāniy dalam *Fath al-Qadīr*.¹²²¹ Sementara itu, Ibnu ‘Aṭīyyah mengutip ad-Dāni, mengatakan bahwa ada ulama yang mengatakan surah ini berstatus madaniyah, tanpa menyebut nama ulama tersebut.¹²²² Bisa jadi, ulama yang dimaksud ad-Dāni adalah ‘Aliy bin Abū Ṭalḥah, yang disebutkan namanya dengan jelas oleh al-Alūsi dalam *Rūḥ al-Ma‘ānī*.¹²²³

Al-Alūsiy tidak menyebut alasan mengapa ‘Aliy bin Abū Ṭalḥah mengatakan demikian. Inilah yang tampaknya membuat pendapat ini tidak terlalu dianggap keberadaannya oleh banyak mufasir. Terlebih lagi, pendapat ini bertolak belakang dengan riwayat dari Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy dari Ibnu ‘Abbās, seperti dikutip as-Suyūṭiy dan asy-Syaukāniy yang menjelaskan bahwa surah ini turun di Mekah.¹²²⁴

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أُنزِلَتْ بِمَكَّةَ وَالْفَجْرِ.¹²²⁵

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Surah wal-Fajr diturunkan di Mekah.”

¹²¹⁹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 311.

¹²²⁰ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 9, hlm. 102.

¹²²¹ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 612.

¹²²² Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 447.

¹²²³ Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 30, hlm. 119.

¹²²⁴ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 497; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 612.

¹²²⁵ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ وَالْفَجْرِ وَلَيَالٍ عَشْرٍ بِمَكَّةَ.¹²²⁶

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah wal-Fajr wa Layālin ‘Asyr turun di Mekah.”

Penetapan status makkiyah pada surah al-Fajr juga dikuatkan oleh kandungannya. Di dalamnya ada penyebutan kisah umat-umat terdahulu, seperti kaum ‘Ad, Samud, dan Firaun, beserta azab yang Allah timpakan kepada mereka sebagai balasan di dunia atas pengingkaran mereka kepada rasul yang diutus kepada mereka. Tema-tema inilah yang menjadi karakteristik surah-surah makkiyah.

¹²²⁶ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il Al-Qur’an*, jld. 1, hlm. 33.



Surah al-Balad



A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia menetapkan surah al-Balad termasuk dalam golongan surah makkiyah. Begitu juga dengan mushaf dari Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko dan Pakistan, semuanya memasukkan surah ini ke dalam kelompok makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Surah al-Balad sama halnya dengan surah al-Fajr, yakni sama-sama surah makkiyah berdasarkan kesepakatan mayoritas mufasir, hal ini bisa dilihat dari pernyataan para mufasir seperti al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭīyyah, al-Fakhrurrāziy, al-Qurṭubiy, Ibnu Kaṣīr dan as-Suyūṭiy.¹²²⁷

Ibnu 'Āsyūr menegaskan surah ini termasuk kelompok makkiyah, disandarkan pada pendapat al-Qurṭubiy dan az-Zamakhsyariy yang menyatakan surah ini makkiyah berdasarkan kesepakatan ulama. Pendapat inilah yang dipegang oleh mayoritas mufasir. Ibnu 'Āsyūr juga mengutip keterangan Ibnu 'Aṭīyyah bahwa ada sekelompok ulama (tanpa menyebut nama jelas) yang menyatakan bahwa surah ini madaniyah.¹²²⁸

¹²²⁷ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 426; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 454; ar-Rāziy, *Maḥāṣin al-Gaib*, jld. 31, hlm. 163; al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 59; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'an Al-Azīm*, jld. 8, hlm. 402; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 516.

¹²²⁸ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 345.

Memang, ada satu pendapat yang menyatakan surah ini madaniyah. Namun, pendapat demikian tidak terlalu berdasar karena hanya didasarkan pada tafsiran ayat *'wa anta ḥillum bi-hāzal balad'*. Asy-Syaukāniy secara tegas membantah pendapat ini. Ia menyatakan, surah ini makkiyah tanpa perbedaan pendapat. Kemakkiyahan surah ini disandarkan pada riwayat-riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy dari Ibnu 'Abbās. Ia berkata, "Surah al-Fajr turun di Mekah." Riwayat dengan isi yang sama juga diriwayatkan oleh Ibnu Mardawaih dari 'Abdullāh bin az-Zubair dan 'Ā'isyah.

Al-Wāḥidiy mengutip ijmak para mufasir yang menafsirkan kata *'al-balad'* pada ayat pertama surah ini adalah kota Mekah dan makna inilah yang dinilainya lebih tepat. Menurut as-Suyūṭiy, jika kata tersebut dimaknai Madinah, maka selain bertentangan dengan ijmak para mufasir, juga bertolak belakang dengan ciri-ciri surah ini yang jelas-jelas makkiyah.¹²²⁹

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزِلَتْ لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ بِمَكَّةَ.¹²³⁰

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, "Surah Lā Uqsimu bi-Hāzal-Balad turun di Mekah."

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ بِمَكَّةَ.¹²³¹

Ibnu Abbās berkata: "lā uqsimu bihāzal balad turun di Mekah."

Adanya riwayat-riwayat di atas mengukuhkan status makkiyah surah al-Balad. Penetapan ini kuat karena didukung pula oleh dalil

¹²²⁹ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 626; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 516.

¹²³⁰ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

¹²³¹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il Al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 33.

'*aqliy*, yakni dengan melihat karakteristik surah. Surah ini kental dengan ciri-ciri surah yang diturunkan sebelum hijrah.¹²³² Terlebih, surah ini juga berbicara tentang kota Mekah, tempat bermukimnya Nabi Muhammad dan tempat beliau dilahirkan.

¹²³² Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 626; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 516.



Surah asy-Syams



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan bahwa surah asy-Syams berstatus makkiyah. Begitu pula ketetapan yang dijumpai pada mushaf dari Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Surah asy-Syams termasuk kelompok surah-surah makkiyah berdasarkan kesepakatan ulama. Mufasir yang menyatakan kemakkiyahannya antara lain al-Māwardiy, al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭīyyah, ar-Rāziy, al-Qurṭubiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, dan as-Suyūṭiy.¹²³³ Menurut al-Māwardiy, surah ini makkiyah berdasarkan ijmak ulama.¹²³⁴ Pendapat ini diikuti oleh al-Qurṭubiy.¹²³⁵ Hal yang senada juga dinyatakan oleh al-Alūsiy, asy-Syaukāniy, dan Ibnu 'Āsyūr.¹²³⁶

¹²³³ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 6, hlm. 281; al-Bagāwiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 435; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 458; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 31, hlm. 171; al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 72; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 432; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*, jld. 8, hlm. 410; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 527.

¹²³⁴ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 6, hlm. 281.

¹²³⁵ Al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 72.

¹²³⁶ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 634; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 30, hlm. 140; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 365.

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزِلَتْ بِمَكَّةَ وَالشَّمْسُ وَضَحَاهَا.¹²³⁷

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Surah wasy-Syamsi wa Duḥāhā diturunkan di Mekah.”

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ وَالشَّمْسُ وَضَحَاهَا بِمَكَّةَ.¹²³⁸

Ibnu Abbās berkata, “Surah wasy-Syamsi wa Duḥāhā turun di Mekah.”

Kedua riwayat ini menjelaskan kemakkiyahan surah asy-Syams, dan tidak ada riwayat lain yang mengatakan sebaliknya. Hal itu akan semakin kuat dengan melihat kandungannya tentang ancaman bagi kaum musyrik Mekah yang menyekutukan Allah dan mendustakan risalah Nabi Muhammad, serta diingatkannya mereka dengan azab yang ditimpakan kepada Kaum Samud yang menentang dan mengingkari ajakan rasul mereka. Surah ini juga menjelaskan keadaan dua golongan yang diberi potensi fujur dan takwa. Satu golongan berusaha menyucikan hatinya dan golongan lain mengotorinya.

¹²³⁷ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

¹²³⁸ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il Al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 33.



Surah al-Lail



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah dengan nomor urut 92 ini dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Ketetapan yang sama dijumpai pula pada beberapa mushaf terbitan Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Kemakkiyahan surah al-Lail pada mushaf-mushaf di atas selaras dengan pandangan para mufasir dan beberapa *asār*. Mufasir yang menetapkan status makkiyah atas surah ini antara lain al-Bagawiy, az-Zamakhshariy, ar-Rāziy, al-Qurtubiy, al-Baiḍāwiy, Abū Ḥayyān, as-Suyūṭiy, Abū as-Su'ūd, al-Qāsimiy, dan al-Marāgiy.¹²³⁹

Ibnu al-Jauziy dalam *Zād al-Masīr* bahkan menyatakan bahwa status makkiyah surah ini merupakan ijmak. Ia mengatakan, “Seluruh ayat dalam surah ini berstatus makkiyah berdasarkan ijmak ulama.”¹²⁴⁰

¹²³⁹ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 445; az-Zamakhshariy, *al-Kasysyāf*, jld. 6, hlm. 385; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 31, hlm. 198; al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 22, hlm. 320; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 317; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 477; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manšūr*, jld. 15, hlm. 464; Abū as-Su'ūd, *Irsyād al-'Aql as-Salīm*, jld. 9, hlm. 166; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, hlm. 6173; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 173.

¹²⁴⁰ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, hlm. 1557.

Namun, beberapa mufasir yang lain, seperti Ibnu Aṭīyyah, al-Ālūsīy, dan Ibnu ‘Āsyūr,¹²⁴¹ menerangkan bahwa status makkiyah surah ini merupakan pandangan jumbuh ulama. Artinya, ada sedikit ulama yang menyatakan surah ini madaniyah. Mengutip pernyataan al-Mahdawi, Ibnu Aṭīyyah menjelaskan adanya pendapat yang mengatakan bahwa surah ini madaniyah atau dalam surah ini terdapat ayat-ayat madaniyah.¹²⁴²

Menurut Ibnu Aṭīyyah, ulama yang mengatakan makkiyah mendasarkannya pada riwayat bahwa surah ini turun berkenaan dengan tindakan Abū Bakr yang memerdekakan budak-budak muslim. Sementara itu, ulama yang berpendapat sebaliknya menyatakan surah ini turun terkait Abū Ḍaḥḍaḥ al-Anṣāriy.¹²⁴³

Diriwayatkan oleh Abū Ḥātim dari Ibnu ‘Abbās bahwa ada seorang lelaki yang mempunyai sebuah pohon kurma yang cabangnya masuk ke atas rumah seorang miskin yang banyak anak. Apabila si pemilik naik ke atas pohon itu, ada buah kurma yang jatuh dan diambillah oleh anak-anak si miskin. Jika itu terjadi, pemilik pohon kurma segera turun dan merebut buah kurma itu dari tangan mereka, bahkan dari mulut mereka. Sikap pemilik pohon kurma ini lalu diadakan si miskin kepada Rasulullah. Rasul lalu menemui pemilik pohon kurma dan bersabda, “Berikanlah pohon kurmamumu yang cabangnya masuk ke rumah si fulan, maka engkau akan mendapatkan pohon kurma di surga.” Pemilik kurma menjawab, “Aku sudah memberikan ini dan itu. Aku punya banyak pohon kurma, tetapi pohon itulah yang paling bagus buahnya menurutku.” Rupanya ia menolak permintaan Rasul. Kemudian, datanglah seseorang kepada Rasulullah. Orang ini, menurut as-Suddiy, sebagaimana dikutip oleh Ibnu Aṭīyyah, bernama Abū Ḍaḥḍaḥ al-Anṣāriy. Ia berkata, “Apakah Engkau akan memberiku pohon kurma di surga seperti yang engkau janjikan kepada pemilik pohon kurma tadi, jika aku membeli pohon itu?” Rasulullah mengiyakan. Kemudian, ia pergi menemui

¹²⁴¹ Ibnu Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 490; al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma‘āniy*, jld. 30, hlm. 147; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 377.

¹²⁴² Ibnu Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 490–491.

¹²⁴³ Ibnu Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 490–491.

pemilik pohon kurma dan membelinya meski dengan harga yang sangat mahal, sehingga 40 pohon kurma. Abū Ḍaḥḍāḥ al-Anṣāriy lalu menemui Rasul dan mempersembahkan pohon kurma itu kepada beliau. Rasulullah lalu menemui si miskin dan memberikan pohon kurma itu kepadanya. Lalu, turunlah surah al-Lail.¹²⁴⁴

Riwayat ini dijadikan dasar untuk menyatakan bahwa surah al-Lail turun sesudah hijrah karena turun terkait seorang sahabat Ansar. Namun, riwayat ini dinilai *garīb jiddan* (aneh sekali) oleh Ibnu Kašīr, sebagaimana dikutip as-Suyutiy dalam *Lubāb an-Nuqūl*.¹²⁴⁵ Bahkan, as-Suyūṭiy dalam *ad-Durr al-Mansūr* menilai riwayat ini lemah (*ḍa‘īf*).¹²⁴⁶

Pendapat yang menyatakan surah al-Lail berstatus madaniyah juga berdalil dengan riwayat Abū ‘Ubaid dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḥāḥ.¹²⁴⁷ Akan tetapi, *aṣar* ini bertentangan dengan mayoritas *aṣar* yang lain yang diriwayatkan Abū Abdurrahmān bin Qāsim dari az-Zuhriy, al-Muḥāsibiy dan Ibnu al-Anbariy dari Qatādah, Ibnu aḍ-Ḍurais dan an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās, Abū ‘Amr ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid, dan al-Baihaqiy dari Ibnu ‘Abbās, ‘Ikrimah, dan al-Ḥasan al-Baṣriy.

As-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* menyatakan, yang masyhur adalah yang menyatakan surah al-Lail makkiyah.¹²⁴⁸ Ia dalam *ad-Durr al-Mansūr* mendasarkan pandangannya pada riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy dari Ibnu Abbas.¹²⁴⁹ Pernyataan ini dikuatkan oleh berbagai riwayat yang menyatakan sebab nuzul surah ini berkenaan dengan Abū Bakr yang membebaskan budak-budak muslim.

Penafsiran para ulama atas surah al-Lail semakin mengukuhkan sinyalemen tentang kemakkiyahan surah ini. Al-Bagawiy,¹²⁵⁰ misalnya, menafsirkan kata ganti *kum* pada ayat 14 (*fā-anzartukum nāran*

¹²⁴⁴ As-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl*, hlm. 294; dikutip secara ringkas.

¹²⁴⁵ As-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl*, hlm. 294; dikutip secara ringkas.

¹²⁴⁶ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 15, hlm. 464.

¹²⁴⁷ Abū ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’an*, hlm. 363.

¹²⁴⁸ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 76.

¹²⁴⁹ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 15, hlm. 464.

¹²⁵⁰ Al-Bagawiy, *Ma’ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 447.

talazzā sebagai penduduk Mekah. Dengan demikian, artinya menjadi, “Maka, Aku memperingatkan kalian (wahai penduduk Mekah) dengan neraka yang menyala-nyala.”

Mengutip riwayat dari Ibnu Mas‘ūd, al-Māwardiy dalam *an-Nukat* menyatakan bahwa ayat ke-4 surah al-Lail, *inna sa‘yakum la syattā* (sungguh, usahamu memang beraneka macam) turun berkenaan dengan tindakan Abū Bakr serta dua bersaudara Umayyah dan Ubay bin Khalaf. Dua nama yang disebut terakhir menyiksa Bilāl atas keislamannya, lalu Abū Bakr membeli Bilāl untuk membebaskannya dari siksaan kedua majikannya.¹²⁵¹

C. Dalil Penetapan

Berikut ini beberapa riwayat hadis dan *asār* yang menjadi dasar penetapan surah al-Lail sebagai surah makkiyah.

1. Riwayat al-Hākim dari az-Zubair

عَنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: قَالَ أَبُو قُحَاةَ لِأَبِي بَكْرٍ: أَرَأَيْكَ تُعْتِقُ رِقَابًا ضِعَافًا، فَلَوْ أَنَّكَ
أَعْتَقْتَ رَجُلًا جَلِيدًا يَمْنَعُونَكَ وَيَقُومُونَ دُونَكَ يَا بُنَيَّ. فَقَالَ: يَا أَبَتِ، إِنِّي إِنَّمَا
أُرِيدُ مَا عِنْدَ اللَّهِ، فَتَزَلْتُ هَذِهِ الْآيَاتُ فِيهِ: {فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى} إِلَى آخِرِ
السُّورَةِ.¹²⁵²

Az-Zubair menceritakan bahwa Abū Quḥāfah (ayah Abū Bakr) berkata kepada Abū Bakr, “Aku lihat engkau memerdekakan budak-budak lemah. Alangkah baiknya jika engkau memerdekakan para lelaki kuat yang bisa melindungimu dan bekerja untukmu, wahai anakku.” Abū Bakr menjawab, “Ayahku, sesungguhnya aku hanya mengharapkan balasan dari Allah.” Lalu, turunlah ayat-ayat ini berkenaan dengan Abū Bakr, yaitu *fa ammā man a‘ṭā wattaqā ... sampai akhir surah*.

2. Riwayat Ibnu Abī Hātim dari ‘Abdullāh ibn Mas‘ūd

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ اشْتَرَى بِلَالًا مِنْ أُمَيَّةَ بْنِ خَلْفٍ وَأُبَيِّ بْنِ

¹²⁵¹ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-Uyun*, jld. 8, hlm. 287.

¹²⁵² Al-Hākim, *al-Mustadrak*, dalam *Kitāb at-Tafsīr, Tafsīr Surah wal-Lail izā Yagsyā*, jld. 2, hlm. 618.

خَلَفَ بُرْدَةَ وَعَشْرَ أَوْاقٍ فَأَعْتَقَهُ لِلَّهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: {وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ} إِلَى قَوْلِهِ {إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ}، أَي سَعِيَ أَبِي بَكْرٍ وَأُمِّيَّةَ بْنِ خَلْفٍ.¹²⁵³

Ibnu Mas'ūd menceritakan bahwa Abū Bakr membeli Bilāl dari Umayyah bin Khalaf dan Ubaiy bin Khalaf seharga satu kain burdah dan 10 uqi-yah. Dia lalu membebaskannya karena Allah. Lalu Allah menurunkan wal-laili iẓa yagsyā ... sampai firman-Nya inna sa'yakum lasyattā. Maksudnya, usaha Abū Bakr dan Umayyah bin Khalaf.

Pembelian Bilāl oleh Abū Bakr dari Umayyah dalam buku-buku sejarah disebut terjadi pada masa Nabi masih di Mekah.

3. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ...¹²⁵⁴

'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy mengatakan, "Allah menurunkan sebagian dari Al-Qur'an di Mekah, yaitu Iqra' Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq, ... wal-Laili iẓa Yagsyā ..."

Al-Baihaqiy secara eksplisit menyebut surah al-Lail madaniyah dan ia pun menilai *aṣar* ini sahih, sedangkan 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad menilai isnadnya berkualitas hasan.¹²⁵⁵

4. Riwayat ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ... ثُمَّ وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ.¹²⁵⁶

Jabir bin Zaid mengatakan, "Surah-surah yang pertama-tama diturunkan kepada Nabi di Mekah adalah Iqra' Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq ... kemudian Wailun lil-Muṭaffifin."

¹²⁵³ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 15, hlm. 470; al-Wāhidiy, *Asbāb an-Nuzul*, hlm. 478.

¹²⁵⁴ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

¹²⁵⁵ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 282.

¹²⁵⁶ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi 'Add Āy al-Qur'an*, hlm. 135.

Aṣar ini menurut Abdurrrazaq Ḥusain Aḥmad berkualitas hasan.¹²⁵⁷ Selain dalil-dalil *naqliy* tersebut, status makkiyah surah ini juga diperkuat dengan redaksi sumpah pada awal surah dan ayatnya yang pendek-pendek.

¹²⁵⁷ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 273.



Surah aḍ-Ḍuḥā



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah ini ditetapkan sebagai surah makkiyah. Penetapan ini tidak berbeda dengan yang ada pada mushaf terbitan Saudi Arabia, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Para mufasir menyatakan bahwa surah aḍ-Ḍuḥā merupakan surah makkiyah. Mereka antara lain al-Bagawiy, az-Zamakhshariy, Ibnu 'Aṭiyyah, Ibnu al-Jauziy, ar-Rāziy, al-Qurṭubiy, al-Baiḍāwiy, Abū Ḥayyān, as-Suyūṭiy, Abū as-Su'ūd, al-Ālūsiy, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu 'Āsyūr.¹²⁵⁸ Bahkan, sebagian dari mereka menyatakan bahwa status makkiyah surah aḍ-Ḍuḥā merupakan ijmak. Ibnu al-Jauziy mengatakan, “Surah aḍ-Ḍuḥā adalah makkiyah keseluruhan ayatnya berdasarkan ijmak ulama.”¹²⁵⁹ Hal senada disampaikan oleh

¹²⁵⁸ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 453; az-Zamakhshariy, *al-Kasasyāf*, jld. 6, hlm. 390; Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 493; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, hlm. 1561; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 31, hlm. 208; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 22, hlm. 335; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 319; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 480; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manšūr*, jld. 15, hlm. 479; Abū as-Su'ūd, *Irsyād al-'Aql as-Salīm*, jld. 9, hlm. 169; al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 30, hlm. 153; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, hlm. 6180; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 182; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 393.

¹²⁵⁹ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, hlm. 1561.

Ibnu 'Aṭīyah, al-Qurṭubiy, al-Māragiy, dan Ibnu 'Āsyūr.¹²⁶⁰

Pendapat para mufasir ini didukung oleh riwayat-riwayat hadis mengenai sebab nuzul surah ini. Riwayat al-Bukhāriy, Muslim, dan al-Ḥākim menunjukkan bahwa surah ini turun pada masa awal kenabian. Saat itu, Nabi sudah cukup lama tidak mendapatkan wahyu dari Jibril sehingga menimbulkan pertanyaan-pertanyaan dari kaum Quraisy yang intinya meragukan kenabian beliau. Maka, setelah 40 hari¹²⁶¹ menanti, turunlah surah aḍ-Ḍuḥā kepada beliau.

Pendapat para mufasir tentang kemakkiyahan surah aḍ-Ḍuḥā selaras pula dengan riwayat-riwayat *asar* dari para perawi makkiyah dan madaniyah. Asar-asar yang diriwayatkan dari Qatādah, Jābir bin Zaid, 'Ikrimah, al-Ḥasan al-Baṣriy, Mujāhid, Ibnu 'Abbās, az-Zuhriy, dan 'Aliy bin Abī Ṭalḥah menyatakan surah aḍ-Ḍuḥā turun di Mekah.

C. Dalil Penetapan

Berikut ini beberapa riwayat hadis dan *asar* yang menjadi dasar penetapan surah aḍ-Ḍuḥā sebagai surah makkiyah.

1. Riwayat al-Bukhāriy dari Jundub

عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: اِحْتَبَسَ جِبْرِيلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ: أَبْطَأَ عَلَيْهِ شَيْطَانُهُ، فَتَزَلَّتْ: {وَالضُّحَى. وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى. مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى}.¹²⁶²

Jundub bin 'Abdullāh mengatakan, “Jibril tidak datang menyampaikan wahyu kepada Nabi selama beberapa waktu sehingga ada seorang perempuan Quraisy mengatakan, ‘Setannya telah meninggalkannya.’ Maka,

¹²⁶⁰ Ibnu 'Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 493; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 22, hlm. 335; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 182; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 393.

¹²⁶¹ Para ulama berbeda pendapat mengenai lamanya masa kekosongan wahyu ini. As-Suddiy dan Muqātil menyatakan 40 hari; Ibnu 'Abbās 25 hari; al-Kalbiy 15 hari; dan Ibnu Juraij 12 hari. Lihat: ar-Rāzi, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 31, hlm. 210–211.

¹²⁶² Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb at-Tahajjud, Bāb Tark al-Qiyām li al-Marīd*, hadis no. 1125.

turunlah firman Allah Waḍ-Ḍuḥā. wal-Laili izā Sajā. Mā Wadda‘aka Rabbuka wa mā Qalā.”

Penyebutan identitas perempuan dalam hadis ini sebagai orang Quraisy menunjukkan bahwa kisah ini terjadi ketika Nabi masih di Mekah. Dengan menggabungkan riwayat ini dengan riwayat al-Ḥākim di bawah nanti akan terungkap bahwa perempuan ini adalah Ummu Jamīl, istri Abū Lahab. Jelas, hal ini menunjukkan kejadian itu terjadi di Mekah. Hadis dengan substansi yang hampir sama juga diriwayatkan al-Bukhāriy dari Jundub melalui jalur berbeda.

2. Riwayat Muslim dari Jundub

عَنْ جُنْدُبٍ يَقُولُ: أَبْطَأَ جِبْرِيلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: قَدْ وَدَّعَ مُحَمَّدٌ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {وَالضُّحَىٰ. وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ. مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ}.¹²⁶³

Diriwayatkan dari Jundub bahwa ia berkata, “Jibril lama tidak datang menyampaikan wahyu kepada Rasulullah sehingga orang-orang musyrik mengatakan, ‘Muhammad telah ditinggalkan.’ Maka, Allah menurunkan firman-Nya Waḍ-Ḍuḥā. wal-Laili izā Sajā. Mā Wadda‘aka Rabbuka wa mā Qalā.”

Penyebutan orang-orang musyrik pada hadis ini juga menunjukkan peristiwa ini terjadi sewaktu Nabi belum berhijrah ke Madinah.

3. Riwayat al-Ḥākim dari Zaid bin Arqam

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ: مَكَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامًا لَا يَنْزِلُ عَلَيْهِ جِبْرِيلُ، فَقَالَتْ أُمُّ جَمِيلٍ امْرَأَةُ أَبِي لَهَبٍ: مَا أَرَىٰ صَاحِبَكَ إِلَّا قَدْ وَدَّعَكَ وَقَلَاكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: وَالضُّحَىٰ ... الْآيَاتِ.¹²⁶⁴

¹²⁶³ Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, Kitāb al-Jihād wa as-Sair, Bāb Mā Laqiy an-Nabiy min Azā al-Musyrikīn wa al-Munāfiqīn, hadis no. 1797.

¹²⁶⁴ Al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, Kitāb at-Tafsīr, Tafsīr Sūrah aḍ-Ḍuḥā, hadis no. 4003, jld. 2, hlm. 620.

Zaid bin Arqam mengatakan, “Rasulullah berdiam selama beberapa hari tanpa sekalipun Jibril turun membawa wahyu kepada beliau. Lalu, berkatalah Ummu Jamil, istri Abū Lahab, ‘Aku lihat temanmu telah meninggalkanmu dan membencimu.’ Maka Allah menurunkan Waḍ-Ḍuḥā hingga akhir ayatnya.”

Substansi riwayat al-Ḥākim ini juga hampir sama dengan yang diriwayatkan al-Bukhāriy dan Muslim dari Jundub. Perbedaannya hanya terletak pada subjek yang berkata kepada Rasulullah.

4. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي
خَلَقَ ... وَالضُّحَى ...¹²⁶⁵

‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy mengatakan, “Allah menurunkan sebagian dari Al-Qur’an di Mekah, yaitu Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq, ... lalu aḍ-Ḍuḥā ...”

Al-Baihaqiy menilai aṣar ini sahih, sedangkan ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad menilai isnadnya berkualitas hasan.¹²⁶⁶

5. Riwayat ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ
رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ الضُّحَى ...¹²⁶⁷

Jābir bin Zaid mengatakan, “Surah-surah yang pertama-tama diturunkan kepada Nabi di Mekah adalah Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq ... kemudian aḍ-Ḍuḥā ...”

Aṣar ini menurut ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad berkualitas hasan.¹²⁶⁸

¹²⁶⁵ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm.142–143.

¹²⁶⁶ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 282.

¹²⁶⁷ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’an*, hlm. 135.

¹²⁶⁸ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 273.

6. Riwayat Abū 'Ubaid dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءِ وَالْمَائِدَةِ وَالْأَنْفَالِ وَالتَّوْبَةِ وَالْحُجِّ وَالتُّورِ وَالْأَحْزَابِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالْفَتْحِ وَالْحَدِيدِ وَالْمُجَادَلَةَ وَالْحُشْرَ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالْحُورِيُّونَ يُرِيدُ الصَّفَّ وَالتَّعَابِينَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَمْ تُحَرِّمُوا الْفَجْرَ وَاللَّيْلَ وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.¹²⁶⁹

'Ali bin Abī Ṭalḥah mengatakan, “Di Madinah turun surah-surah berikut: *al-Baqarah*, *Āli 'Imrān*, *an-Nisā'*, *al-Mā'idah*, *al-Anfāl*, *at-Taubah*, *al-Ḥajj*, *an-Nūr*, *al-Aḥzāb*, *Allaḏīna Kafarū* (yakni: surah Muḥammad), *al-Faḥ*, *al-Ḥadīd*, *al-Mujādalah*, *al-Ḥasyr*, *al-Mumtahanah*, *al-Ḥawāriyyūn* (yakni: *as-Ṣaff*), *at-Tagābun*, *Yā ayyuhan-Nabiyyu Izā Ṭallaqtum* (yakni: *at-Ṭalāq*), *Yā ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim* (yakni: *at-Taḥrīm*), *al-Fajr*, *Wal-laili izā Yagsyā* (yakni: *al-Lail*), *Innā Anzalnāhu fī Lailatil-Qadr* (yakni: *al-Qadr*), *Lam Yakun* (yakni: *al-Bayyinah*), *Izā Zulzilāt* (yakni: *az-Zalzalah*), dan *Izā Jā'a Naṣrullāh* (yakni: *an-Naṣr*). Sedangkan surah-surah selain itu diturunkan di Mekah.”

Asar ini menyebutkan surah-surah yang turun di Madinah dan surah *aḏ-Ḍuḥā* tidak termasuk di dalamnya sehingga bisa dinyatakan sebagai surah makkiyah. Isnad *asar* ini, menurut 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, berkualitas sahih hingga Ibnu 'Abbās.¹²⁷⁰

¹²⁶⁹ Abū 'Ubaid, *Faḏā'il al-Qur'an*, hlm. 363.

¹²⁷⁰ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 259.

Surah asy-Syarḥ

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah asy-Syarḥ ditetapkan dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia sebagai surah makkiyah. Ketetapan yang sama dijumpai pada mushaf-mushaf Al-Qur'an yang diterbitkan di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim, seperti Arab Saudi, Mesir, Pakistan, Libya, dan Maroko.

B. Pandangan Mufasir

Status makkiyah surah asy-Syarḥ pada mushaf-mushaf di atas sejalan dengan pandangan banyak mufasir, seperti al-Māwardiy, az-Zamakhshariy, al-Qurtubiy, Ibnu Kaṣīr, dan as-Suyūṭiy.¹²⁷¹ Beberapa mufasir bahkan dengan tegas menyatakan bahwa status makkiyah surah asy-Syarḥ sebagai ijmak, seperti Ibnu 'Aṭīyyah, Ibnu al-Jauziy, asy-Syaukāniy, dan Ibnu 'Āsyūr.¹²⁷²

Hanya ada sedikit ulama yang menyatakan surah ini turun di Madinah, seperti al-Qāsimiy dan al-Biqā'iy, seperti dikutip oleh al-Ālūsīy.¹²⁷³ Pendapat berbeda dari kedua mufasir ini tampak tidak

¹²⁷¹ Al-Māwardiy, *an-Nukat wal-'Uyūn*, jld. 6, hlm. 296; az-Zamakhshariy, *al-Kasasyāf*, jld. 4, hlm. 770; al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'an*, jld. 20, hlm. 104; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'an al-'Azīm*, jld. 8, hlm. 415; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 546.

¹²⁷² Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 496; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 460; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 562; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 407.

¹²⁷³ Al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, jld. 9, hlm. 494. Terkait pendapat al-Biqā'iy, lihat: al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 15, hlm. 385.

mencederai ijmak ulama tersebut. Mengacu pada kondisi ini bisa ditegaskan bahwa surah asy-Syarḥ memang turun sebelum hijrah Nabi ke Madinah. Lebih dari itu, tidak dijumpai pula riwayat sahih yang mengecualikan sebagian ayatnya dari status makkiyah.

C. Dalil Penetapan

Ketika meyakini surah asy-Syarḥ turun di Madinah, al-Biqā'iy, sebagaimana dikutip al-Ālūsiy, berpegang pada sebuah hadis panjang yang diriwayatkan Ibnu Mardawaih dari Jābir bin 'Abdullāh. Dalam hadis tersebut tampak jelas pernyataan bahwa firman Allah “*fa inna ma'al 'usri yusrā, inna ma'al 'usri yusrā*” turun di Madinah.¹²⁷⁴ Berbeda dari al-Biqā'iy yang mengandalkan dalil *naqliy*, al-Qāsimiy cenderung bersandar pada pertimbangan logis. Menurutnya, nikmat-nikmat yang Allah sebutkan dalam surah ini diterima oleh Rasulullah secara nyata di Madinah.¹²⁷⁵

Mengenai hadis riwayat Ibnu Mardawaih, al-Ālūsiy menilai kesahihan hadis tersebut masih dalam tahap *tawaqquf*. Artinya, hadis itu didiamkan dan tidak dijadikan hujah sampai ada ahli hadis yang menemukan sesuatu yang bisa menguatkan atau menegaskan kesahihannya. Adapun pendapat al-Qāsimiy disandarkan hanya pada pemahaman pribadinya atas kandungan surah tersebut, padahal penentuan makkiyah-madaniyah suatu surah mesti disandarkan pula pada dalil *naqliy* yang kuat. Dengan demikian, pendapat dua mufasir ini mengandung kelemahan yang cukup mendasar.

Berbeda halnya dengan pendapat jumhur ulama yang mengatakan surah ini berstatus makkiyah. Pendapat tersebut, selain disandarkan pada dalil *naqliy* yang kuat, juga didukung dalil *'aqliy* yang cukup meyakinkan. Dalil *naqliy* yang mengukuhkannya di antaranya adalah riwayat dari Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, dan al-Baihaqiy, dengan sanad yang berakhir pada Ibnu 'Abbās.¹²⁷⁶

¹²⁷⁴ Al-Ālūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 15, hlm. 385.

¹²⁷⁵ Al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta'wīl*, jld. 9, hlm. 494.

¹²⁷⁶ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm. 34; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 153; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143. Semua riwayat ini berpangkal kepada Ibnu 'Abbās. Adapun kualitas sanadnya dibahas dalam Pendahuluan.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْأَمْ نَشْرَحُ بِمَكَّةَ. وَزَادَ بَعْضُهُمْ: بَعْدَ الضُّحَى.

Ibnu 'Abbās raḍiyallāhu 'anhumā berkata, "Surah Alam Nasyrāḥ turun di Mekah." Sebagian perawi menambahkan, "... setelah surah aḍ-Ḍuḥā."

As-Suyūṭiy pun menisbatkan riwayat serupa kepada Ibnu Mar-dawaih dari Ibnu 'Abbās, 'Abdullāh bin az-Zubair, dan 'Ā'isyah.¹²⁷⁷ Seperti dijelaskan pada pendahuluan, riwayat-riwayat ini tidaklah sahih, namun kelemahannya tertutup oleh beberapa riwayat lain yang menguatkannya, misalnya riwayat Abū 'Amr ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid, dan al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy.¹²⁷⁸

Surah ini berbicara tentang penegasan tentang nikmat-nikmat yang Allah karuniakan kepada Nabi Muhammad dan pernyataan dari Allah bahwa setiap kesukaran pasti disertai dengan kemudahan. Karenanya, Nabi diperintahkan untuk selalu melakukan amal saleh dan bertawakal kepada Allah. Dilihat dari sisi kandungannya, pada surah ini tidak dijumpai ciri khusus yang memperkuat sinyallemen kemakkiyahannya. Akan tetapi, ciri surah makkiyah ditemukan pada gaya bahasa dan persajakannya. Ayat-ayat pada surah ini datang dalam bentuk yang pendek-pendek dan makna yang kuat. Bunyi akhir tiap ayatnya juga terlihat rapi bersajak.

Lebih dari itu, informasi bahwa surah ini turun setelah surah aḍ-Ḍuḥā juga memperkuat status makkiyahnya. Kedua surah mempunyai keterkaitan pesan yang sangat erat. Sayyid Quṭb bahkan mengatakan surah ini seakan menjadi penyempurna surah aḍ-Ḍuḥā.¹²⁷⁹ Begitu erat keterkaitan keduanya, sampai-sampai Ṭāwūs dan 'Umar bin 'Abdil 'Azīz diriwayatkan meyakinkannya sebagai satu surah dan membacanya dalam satu rakaat salat tanpa membaca basmalah di antara keduanya. Namun demikian, menurut al-Marāgiy dan Ibnu 'Āsyūr, pendapat tersebut menyalahi riwayat mutawatir yang me-

¹²⁷⁷ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 546.

¹²⁷⁸ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi 'Add Āy Al-Qur'an*, hlm. 135–136; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nu-buwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

¹²⁷⁹ Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl Al-Qur'an*, jld. 6, hlm. 3929.

misahkan keduanya menjadi dua surah berbeda, sebagaimana termaktub dalam Mushaf Imam.¹²⁸⁰

Perpaduan antara dalil *naqliy* dan *'aqliy* di atas, ditambah dengan lemahnya pendapat yang mengatakan surah ini turun di Madinah, mengukuhkan status surah ini sebagai surah makkiyah.

¹²⁸⁰ Al-Marāḡiy, *Tafsīr al-Marāḡiy*, jld. 30, hlm. 188; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 407.



Surah at-Tīn



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah ini digolongkan sebagai surah makkiyah. Penggolongan yang sama juga bisa dijumpai dalam mushaf-mushaf terbitan beberapa negara Timur Tengah dan Afrika Utara, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, dan Maroko. Mushaf terbitan Pakistan juga menyatakan surah ini makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Penetapan surah at-Tīn sebagai surah makkiyah selaras dengan pandangan al-Bagawiy, az-Zamakhsyariy, dan ar-Rāziy dalam kitab tafsir mereka masing-masing.¹²⁸¹ Mereka tidak menyebutkan adanya pendapat lain yang menyatakan surah ini madaniyah.

Namun, beberapa mufasir, seperti al-Māwardiy, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, Abū Ḥayyān, Abū as-Su'ūd, al-Alūsiy, dan al-Qāsimiy, menyebutkan adanya perbedaan pendapat mengenai status makkiyah-madaniyah surah ini. Meski begitu, sebagian dari mereka menyatakan bahwa jumhur ulama menilai surah ini makkiyah.¹²⁸²

¹²⁸¹ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 471; az-Zamakhsyariy, *al-Kasysyāf*, jld. 6, hlm. 400; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 32, hlm. 8; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, hlm. 6194.

¹²⁸² Al-Mawardiyy, *an-Nukat wa al-'Uyun*, jld. 6, hlm. 300; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, hlm. 1566; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 22, hlm. 363; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 485; Abū as-Su'ūd, *Irsyād al-'Aql as-Salīm*, jld. 9, hlm. 174; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 30, hlm. 173; al-Qāsimiy, *Maḥāsin at-Ta'wīl*, hlm. 6194.

Menurut al-Māwardiy, al-Ḥasan al-Baṣriy, ‘Ikrimah, ‘Atā’, dan Jābir mengatakan surah ini makkiyah, sedangkan Ibnu ‘Abbās dan Qatādah berpandangan surah ini madaniyah. Ia tidak menerangkan lebih jauh mengenai kedua pandangan yang bertolak belakang ini.¹²⁸³

Ibnu al-Jauziy menyatakan hal serupa dengan al-Māwardiy. Namun, ia menambahkan bahwa jumhur menghukumi surah ini sebagai makkiyah.¹²⁸⁴ Al-Qurṭubiy, Abū Ḥayyān, dan al-Alūsiy juga menyatakan bahwa jumhur menetapkan surah at-Tīn sebagai surah makkiyah.¹²⁸⁵

Pendapat jumhur, menurut al-Alūsiy¹²⁸⁶ dan al-Qāsimiy,¹²⁸⁷ dikuatkan oleh ayat ketiga surah ini. Al-Alūsiy dan Ibnu Aṭiyyah menyatakan adanya ijmak ulama bahwa yang dimaksud dengan ‘*al-Balad al-Amīn*’ pada ayat ini adalah Mekah.¹²⁸⁸

Mengenai pendapat yang menyatakan surah ini madaniyah, para mufasir tidak menjelaskan dalilnya. Justru, pernyataan al-Māwardiy bahwa Ibnu ‘Abbās dan Qatādah mengatakan surah ini madaniyah bertentangan dengan riwayat Ibnu al-Anbāriy dan ad-Dāniy dari Qatādah, al-Baihaqiy dari Ibnu ‘Abbās, an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās, dan Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās, yang semuanya menyatakan bahwa surah ini makkiyah.¹²⁸⁹ As-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* pun tidak mengategorikan surah ini dalam kelompok surah yang diperselisihkan status makkiyah-madaniyahnya. Oleh karena itu, pada bagian dalil penetapan nanti hanya akan dipaparkan dalil yang menetapkan kemakkiyahan surah ini.

¹²⁸³ Al-Mawardiyy, *an-Nukat wa al-Uyun*, jld. 6, hlm. 300.

¹²⁸⁴ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masār*, hlm. 1566.

¹²⁸⁵ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’an*, jld. 22, hlm. 363; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīt*, jld. 8, hlm. 485; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma’ānī*, jld. 30, hlm. 173.

¹²⁸⁶ Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma’ānī*, jld. 30, hlm. 173.

¹²⁸⁷ Al-Qāsimiy, *Mahāsīn at-Ta’wīl*, hlm. 6194.

¹²⁸⁸ Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma’ānī*, jld. 30, hlm. 173; Ibnu Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 499.

¹²⁸⁹ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143-144; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 36; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 132; ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’an*, hlm. 135; Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’an*, hlm. 33-34.

C. Dalil Penetapan

Berikut ini beberapa dalil yang mendasari kemakkiyahan surah at-Tīn.

1. Riwayat ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ وَالتَّيْنِ ...¹²⁹⁰

Qatādah mengatakan, “Surah-surah yang pertama-tama diturunkan kepada Nabi di Mekah adalah Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq ... kemudian wat-Tīn ...”

Sanad *asār* ini menurut ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad berkualitas hasan.¹²⁹¹

2. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah, al-Ḥasan al-Baṣriy, dan Ibnu ‘Abbās

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَالتَّيْنِ ...¹²⁹²

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan mengatakan, “Allah menurunkan sebagian dari Al-Qur’an di Mekah, yaitu Iqra’ bismi Rabbikal-Lazī Khalaq ... at-Tīn ...”

Al-Baihaqiy menilai *asār* ini sahih, sedangkan Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad menilai isnadnya berkualitas hasan.¹²⁹³ Adapun *asār* yang diriwayatkan al-Baihaqiy dari Ibnu ‘Abbās mempunyai redaksi yang sedikit berbeda, tetapi sama-sama menyebut surah at-Tīn sebagai surah makkiyah.¹²⁹⁴ Namun, kualitas isnadnya dinilai lemah oleh ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad.¹²⁹⁵

¹²⁹⁰ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 135.

¹²⁹¹ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 273.

¹²⁹² Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

¹²⁹³ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 282.

¹²⁹⁴ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 143-144.

¹²⁹⁵ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 284.

3. Riwayat Ibnu al-Anbāriy dari Qatādah

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ مِنَ الْقُرْآنِ: الْبَقْرَةُ وَآلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ وَالْأَنْفَالَ وَبَرَاءَةَ وَالرَّعْدَ وَالنَّحْلَ وَالْحُجَّ وَالنُّورَ وَالْأَحْزَابَ وَمُحَمَّدَ وَالْفَتْحَ وَالْحُجُرَاتَ وَالرَّحْمَنَ وَالْحَدِيدَ وَالْمُجَادَلَةَ وَالْحَشْرَ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالصَّفَّ وَالْجُمُعَةَ وَالْمَنَافِقُونَ وَالتَّعَابِنُ وَالظَّلَاقُ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ إِلَى رَأْسِ الْعَشْرِ وَإِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ. وَسَائِرُ الْقُرْآنِ نَزَلَ بِمَكَّةَ.¹²⁹⁶

Qatādah mengatakan, “Surah-surah Al-Qur’an yang turun di Madinah adalah al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, Barā’ah, ar-Ra’d, an-Nahl, al-Ḥajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Muḥammad, al-Fath, al-Ḥujurāt, ar-Rahmān, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtaḥanah, aṣ-Ṣaff, al-Jumu’ah, al-Munāfiqūn, at-Tagābun, at-Ṭalāq, Ya ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim hingga sepuluh ayat pertama, Izā Zulzilāt, dan Izā Jā’a Naṣrullāh. Surah-surah ini turun di Madinah, sedangkan surah-surah lainnya turun di Mekah.”

Dalam *asār* yang dinilai sahih oleh ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad¹²⁹⁷ ini, Qatādah tidak menyebut surah at-Tīn dalam kelompok madaniyah, yang berarti ia termasuk kelompok makkiyah.

4. Riwayat Abū ‘Ubaid dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقْرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ وَالْأَنْفَالَ وَالتَّوْبَةَ وَالْحُجَّ وَالنُّورَ وَالْأَحْزَابَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالْفَتْحَ وَالْحَدِيدَ وَالْمُجَادَلَةَ وَالْحَشْرَ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالْحَوَارِيُّونَ يُرِيدُ الصَّفَّ وَالتَّعَابِنِ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَالْفَجْرَ وَاللَّيْلَ وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.

‘Aliy bin Abī Ṭalḥah mengatakan, “Di Madinah turun surah-surah berikut: al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, at-Taubah, al-Ḥajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Allāzīna Kafarū (yakni: surah Muḥammad), al-

¹²⁹⁶ Lihat: as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 36.

¹²⁹⁷ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 265.

Fath, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtaḥanah, al-Ḥawāriyyūn (yakni: as-Ṣaff), at-Tagābun, Yā ayyuhan-Nabiyyu Izā Ṭallaqtum (yakni: at-Ṭalāq), Ya ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim (yakni: at-Taḥrīm), al-Fajr, Wal-laili izā Yagsyā (yakni: al-Lail), Innā Anzalnāhu fī Lailatil-Qadr (yakni: al-Qadr), Lam Yakun (yakni: al-Bayyinah), Izā Zulzilāt (yakni: az-Zalzalah), dan Izā Jā'a Naṣrullāh (yakni: an-Naṣr). Sedangkan surah-surah selain itu diturunkan di Mekah.'"

Aṣar ini berisi daftar surah-surah madaniyah, di mana at-Tīn tidak termasuk di dalamnya sehingga bisa dinyatakan sebagai surah makkiyah. Isnad *aṣar* ini, menurut 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, berkualitas sahih sampai kepada Ibnu 'Abbās.¹²⁹⁸

Riwayat-riwayat ini juga dikuatkan dengan penafsiran para ulama mengenai ayat ketiga surah ini, sebagaimana telah dijelaskan pada bagian sebelumnya. Selain itu, ciri-ciri pada surah ini juga selaras dengan kriteria makkiyah yang telah ditetapkan para ulama, misalnya teks ayat-ayatnya yang terbilang pendek-pendek.

¹²⁹⁸ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 259.



Surah al-‘Alaq



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-‘Alaq ditetapkan sebagai surah makkiyah dalam mushaf-mushaf yang beredar di berbagai negara seperti mushaf Arab Saudi, Libya, Maroko, Mesir, dan Pakistan. Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia pun memasukkan surah ini ke dalam kategori surah makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Tidak ada perbedaan di kalangan mufasir akan status surah ini sebagai surah makkiyah. Seluruh ayat-ayatnya pun berstatus makkiyah, tanpa pengecualian. Al-Bagawiy dan Ibnu Kašir menyatakan bahwa surah ini makkiyah¹²⁹⁹ karena ini merupakan wahyu yang pertama turun kepada Nabi Muhammad. Oleh karenanya, Ibnu ‘Āsyūr menegaskan bahwa surah al-‘Alaq merupakan surah makkiyah menurut ijmak ulama.¹³⁰⁰

C. Dalil Penetapan

Ada banyak dalil yang menunjukkan bahwa surah al-‘Alaq termasuk surah makkiyah. Dalil-dalil tersebut bersumber dari beberapa riwayat dan sebab nuzul sebagian ayatnya. Ada beberapa riwayat

¹²⁹⁹ Al-Bagawiy, *Ma‘alim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 474; Ibnu Kašir, *Tafsir Al-Qur‘ān al-‘Azīm*, jld. 8, hlm. 436.

¹³⁰⁰ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 433.

yang menunjukkan bahwa surah ini masuk kategori makkiyah. Di antaranya adalah riwayat al-Bukhāriy dari ‘Ā’isyah tentang kisah diturunkannya wahyu pertama kepada Nabi Muhammad. Terkait dengan turunnya ayat 1–5, para ulama sepakat ayat-ayat ini diturunkan di gua Hira, yaitu ketika Nabi sedang berkhalwat di gua tersebut. Peristiwa tersebut terjadi di Mekah yang menunjukkan bahwa surah ini makkiyah. Di antaranya adalah:

1. Riwayat al-Bukhāriy dari ‘Ā’isyah

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ: أَوَّلَ مَا بُدِيَ بِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةَ فِي النَّوْمِ، فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ مِثْلَ مِثْلِ فَلَقِيَ الصُّبْحَ، ثُمَّ حُبَّبَ إِلَيْهِ الْخَلَاءَ، وَكَانَ يَخْلُو بِغَارِ حِرَاءَ فَيَتَحَنَّنُ فِيهِ، وَهُوَ التَّعَبُّدُ، اللَّيَالِي ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِعَ إِلَى أَهْلِهِ، وَيَتَزَوَّدُ لِذَلِكَ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لِمِثْلِهَا، حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارِ حِرَاءَ، فَجَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ: اقْرَأْ، قَالَ: مَا أَنَا بِقَارِيٍّ، قَالَ: فَأَخَذَنِي فَعَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي، فَقَالَ: اقْرَأْ، قُلْتُ: مَا أَنَا بِقَارِيٍّ، فَأَخَذَنِي فَعَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي، فَقَالَ: اقْرَأْ، قُلْتُ: مَا أَنَا بِقَارِيٍّ، فَأَخَذَنِي فَعَطَّنِي الثَّلَاثَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي، فَقَالَ: {اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ. اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ}.¹³⁰¹

‘Ā’isyah Umm al-Mu’minin berkata, “Permulaan wahyu yang datang kepada Rasulullah shallallahu ‘alaihi wasallam adalah dengan mimpi yang benar dalam tidur. Tidaklah beliau bermimpi, kecuali datang seperti cahaya subuh. Kemudian beliau dianugerahi kecintaan untuk menyendiri, lalu beliau memilih gua Hira dan berkhalwat yaitu ibadah di malam hari dalam beberapa waktu lamanya sebelum kemudian kembali kepada keluarganya guna mempersiapkan bekal untuk berkhalwat kembali. Kemudian, beliau menemui Khadijah dan mempersiapkan bekal. Sampai akhirnya datanglah kebenaran saat beliau di gua Hira. Malaikat datang seraya berkata, ‘Bacalah!’ Beliau menjawab, ‘Aku bukan orang yang pan-

¹³⁰¹ Riwayat al-Bukhāriy dalam *ṣaḥih*-nya, *Kitāb al-Īman*, Bab *bad’ il waḥyi*, No.3

dai membaca.’ Nabi ṣallallāhu ‘alaihi wasallam menjelaskan, ‘Maka, malaikat itu memeganku dan memelukku sangat erat sebelum melepaskanku dan berkata lagi, ‘Bacalah!’ Beliau menjawab, ‘Aku bukan orang yang pandai membaca.’ Maka, malaikat itu memeganku dan memelukku sangat erat sebelum melepaskanku dan berkata lagi, ‘Bacalah!’ Beliau menjawab, ‘Aku bukan orang yang pandai membaca.’ Malaikat itu memeganku kembali dan memelukku untuk ketiga kalinya dengan sangat erat. Ia lalu melepaskanku dan berkata lagi, ‘Iqra’ bismi rabbikal-laḏi khalaq; khalaqal-insāna min ‘alaq; iqra’ wa rabbukal-akram.’”

Riwayat ini menunjukkan bahwa surah al-‘Alaq termasuk surah makkiyah karena peristiwa tersebut terjadi jauh sebelum Nabi hijrah ke Madinah.

2. Riwayat Ibnu aḏ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ بِمَكَّةَ.

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Iqra’ bismi Rabbik diturunkan di Mekah.”¹³⁰²

3. Riwayat Muslim dari Abū Hurairah

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ أَبُو جَهْلٍ: هَلْ يُعَفِّرُ مُحَمَّدٌ وَجْهَهُ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ؟ قَالَ: فَقِيلَ: نَعَمْ. فَقَالَ: وَاللَّاتِ وَالْعُزَّى، لئن رَأَيْتُهُ يَفْعَلُ ذَلِكَ لَأَطَانَنَّ عَلَى رَقَبَتِهِ أَوْ لَأَعْفِرَنَّ وَجْهَهُ فِي التُّرَابِ. قَالَ: فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي زَعَمَ لِيَطَأَ عَلَى رَقَبَتِهِ. قَالَ: فَمَا فَجَّئُهُمْ مِنْهُ إِلَّا وَهُوَ يَنْكِصُ عَلَى عَقَبَيْهِ وَيَتَّقِي بِيَدَيْهِ. قَالَ: فَقِيلَ لَهُ: مَا لَكَ؟ فَقَالَ: إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ لِحُنْدَقًا مِنْ نَارٍ وَهُوَلًا وَأَجْنِحَةً. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْ دَنَا مِنِّي لَأَخْتَطَفْتُهُ الْمَلَائِكَةُ عَضُوًا عَضُوًا. قَالَ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا نُدْرِي فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَوْ شَيْءٍ بَلَغَهُ: {كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيْطَعِي أَنْ رَأَاهُ اسْتَعْنَى إِنَّ إِلَى رَبِّكَ الرَّجْعِي أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالْقَوَى أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى} يَعْنِي: أَبَا جَهْلٍ {أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى كَلَّا

¹³⁰² Ibnu aḏ-Ḍurais, *Faḏā’il al-Qur’an*, hlm. 33.

لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنْسَفَعًا بِالتَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ
كَلَّا لَا تُطِعْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ}.¹³⁰³

Abū Hurairah bercerita, “Abū Jahl berkata, ‘Apakah Muhammad menempelkan mukanya di tanah—bersujud—saat berada di tengah-tengah kalian?’ Terdengar seseorang menjawab, ‘Ya.’ Abū Jahl berkata, ‘Demi Lāta dan ‘Uzzā, jika aku melihatnya melakukan hal itu, pasti akan kuinjak lehernya dan kubenamkan mukanya di tanah. Abū Jahl lalu menghampiri Rasulullah ṣallallāhu ‘alaihi wasallam ketika beliau sedang salat karena ingin menginjak leher beliau. Tiba-tiba semua orang terheran-heran melihat Abū Jahl mundur dan berusaha melindungi tubuhnya dengan tangan. Mereka bertanya, ‘Apa yang terjadi?’ ‘Di antara aku dan dia kulihat sebuah parit penuh api, siksaan, dan sayap-sayap yang mengepak,’ jawabnya. Rasulullah lalu bersabda, ‘Jika saja ia tetap mendekatiku, pasti para malaikat akan mencabik-cabik tubuhnya hingga remuk.’ Allah ‘azza wajalla lalu menurunkan ayat—entah kalimat ini memang ada dalam kisah yang disampaikan oleh Abū Hurairah ataukah Abū Ḥāzim mendengarnya dari orang lain—kallā innal-insāna layaṭgā; an ra’ahustagnā; inna ilā rabbikar-ruj’ā; ara’aital-laṣi yanhā; ‘abdan iżā ṣallā; ara’aita in kāna ‘alal-hudā; au amara bit-taqwā; ara’aita in kaẓẓaba watawallā—yakni Abū Jahl; alam ya’lam bi’annallāha yarā; kallā la’in lam yantahi lanasfā’an bin-nāṣiyah; nāṣiyatin kāẓibatīn khāṭi’ah; fal-yad’u nādīyah; sanad’uz-zabāniyah; kallā lā tuṭi’hu wasjud waqtarīb.”

Riwayat ini pun menunjukkan bahwa surah al-‘Alaq berstatus makkiyah karena peristiwa tersebut terjadi jauh sebelum Nabi hijrah ke Madinah.

¹³⁰³ Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb Ṣifāt al-Munafiqīn wa Ahkāmihim, Bāb Qaulih Innal-Insān Layatgā*, jld. 4, hlm. 2154, hadis no. 2797.



Surah al-Qadr



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia, surah al-Qadr ditetapkan sebagai surah makkiyah, sebagaimana juga penetapan dalam mushaf-mushaf di Timur Tengah dan Afrika Utara, misalnya Mushaf Madinah dari Arab Saudi, Mushaf al-Azhar dari Mesir, Mushaf Pakistan, Mushaf al-Jamāhīriyyah dari Libya, Mushaf al-Ḥasaniy dari Maroko, dan Mushaf Tunisia.

B. Pandangan Mufasir

Ulama dan mufasir tidak satu pendapat mengenai tempat dan waktu turun surah ini. Dalam beberapa kitab tafsir ditemukan perbedaan ulama dalam menentukan status surah al-Qadr. Masing-masing mengemukakan pendapat yang kuat menurut versi mereka setelah menelaah riwayat-riwayat dan kandungan surah.

Pertama, ulama yang menetapkan surah al-Qadr sebagai surah makkiyah di antaranya al-Māwardiy, al-Wāḥidiy, al-Bagawiy, Ibnu Kaṣīr, an-Naisābūriy, dan as-Suyūṭiy. Pendapat ini diklaim sebagai pilihan mayoritas mufasir. Syaibān dari Qatādah serta riwayat Nūfal bin Abī 'Aqrab dari Ibnu 'Abbās, sebagaimana dikutip aš-Ša'labiy, serta pendapat Abū Šāliḥ dari Ibnu 'Abbās juga sebagaimana disebutkan Ibnu Juzay, memilih status makkiyah untuk surah ini.¹³⁰⁴

¹³⁰⁴ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyun*, jld. 6, hlm. 312; al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 482; Ibn Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'ān al-'Azīm*, jld. 8, hlm. 441; an-Naisābūriy, *Tafsīr an-*

Dalam *Tafsīr Ibnī Kaṣīr* disebutkan, Ibnu ‘Abbās memperkuat pendapatnya dengan menuturkan bahwa Al-Qur’an diturunkah melalui Jibril pada Lailatul Qadr secara utuh dari lauh mahfuz menuju Baitul Izzah di langit dunia, lalu menurunkannya kepada Nabi secara berkala hingga dua puluh tiga tahun. Pendapat pertama ini dipilih pula oleh beberapa ulama kontemporer seperti al-Marāgiy, Sayyid Quṭb, dan az-Zuḥailiy yang menyatakan bahwa statusnya sebagai surah makkiyah merupakan pendapat yang sah. ¹³⁰⁵

Kedua, ulama yang mengatakan surah al-Qadr berstatus madaniyah di antaranya Muqātil dan aḍ-Ḍaḥḥāk, seperti dikutip Ibnu al-Jauziy; al-Qurtūbī dari aḍ-Ḍaḥḥāk dan salah satu pendapat Ibnu ‘Abbās; dan Abū Ḥayyān pun menyatakan bahwa jumhur mufasir lebih memilih surah al-Qadr sebagai bagian surah madaniyah. Menurut al-Khāzin, ini adalah pendapat yang lebih sah. Al-Bantaniy juga mengikuti al-Wāqidiy yang menyatakan bahwa al-Qadr adalah surah yang pertama turun di Madinah. Pendapat ini senada dengan al-Khaṭīb asy-Syarbīniy dalam *as-Sirāj al-Munīr*. ¹³⁰⁶

C. Dalil Penetapan

Dua kubu yang berbeda pendapat dalam menetapkan status surah al-Qadr ini mempunyai dalil dan alasan masing-masing. Ke-

Naisābūriy, jld. 6, hlm. 535; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 567; as-Ṣā’alabiyy, jld. 5, hlm. 611; Ibnu Juzay, *at-Tashīl*, jld. 2, hlm. 499; al-Marāgiy, jld. 30, hlm. 206; Sayyid Quṭb, *Fī Zīlāl al-Qur’ān*, jld. 6, hlm. 3944; asy-Syaukānī, *Fath al-Qadr*, jld. 5, hlm. 575; Ibn ‘Atiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 504.

¹³⁰⁵ Al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 206. Wahbah az-Zuḥailiy menyebutkan riwayat Ibnu Jarīr dari Mujāhid, di antara sebab turun ayat *lailatul qadri khairun min alf syahr* adalah bahwa Rasulullah bercerita kepada para sahabat kisah seorang laki-laki Bani Israil yang tekun bangun malam dan beribadah hingga subuh dan memerangi musuh dari pagi hingga petang. Ini dilakukannya selama seribu tahun. Para sahabat yakin umur mereka tidak sepanjang umur laki-laki ini. Allah pun memberikan *lailatul qadr* kepada umat Islam dan menjadikannya lebih mulia daripada pahala ibadah selama seribu tahun. Lihat: az-Zuḥailiy, *at-Tafsīr al-Wasīl*, jld. 3, hlm. 2095; Ibnu Juzay, *at-Tashīl*, jld. 1, hlm. 2632.

¹³⁰⁶ Ibn al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 469; al-Qurtūbiy, *al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 20, hlm. 129; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 10, hlm. 513; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta’wīl*, jld. 4, hlm. 450; as-Ṣā’alabiyy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 5, hlm. 611. Lihat juga: al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma’ānī*, jld. 14, hlm. 411; al-Wāhidiy, *Asbāb an-Nuzūl*, jld. 5, hlm. 1219; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta’wīl*, jld. 4, hlm. 450.

lompok pertama, yang menetapkan status makkiyah pada surah al-Qadr, mendasarkan pendapatnya pada riwayat-riwayat berikut.

1. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ بِمَكَّةَ.¹³⁰⁷

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Innā anzalnāhu fi lailatil-qadr turun di Mekah.

2. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās dengan redaksi berbeda

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَ الْقُرْآنُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ، وَفِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وَفِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ، جُمْلَةً وَاحِدَةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، مِنَ اللُّوحِ.¹³⁰⁸

Ibnu ‘Abbās menuturkan, “Al-Qur’an diturunkan pada bulan Ramadan, pada malam lailatul Qadr, malam yang diberkahi, secara utuh dari Allah, dari Lauh Mahfuz.”

Riwayat ini menegaskan bahwa Al-Qur’an diturunkan sekaligus oleh Allah dari Lauh Mahfuz pada bulan Ramadan, tepatnya pada malam Lailatul Qadr, meskipun penyampaiannya dari malaikat Jibril kepada Nabi Muhammad dilakukan secara berangsur-angsur.

Adapun kelompok kedua, yang menetapkan status madaniyah pada surah al-Qadr, mendasarkan pendapatnya pada riwayat-riwayat berikut.

1. Riwayat at-Tirmiziy

عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى بَنِي أُمَّيَّةَ عَلَى مِنْبَرِهِ فَسَاءَهُ ذَلِكَ، فَنَزَلَتْ: {إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوشَ} وَنَزَلَتْ: {إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ}.¹³⁰⁹

Diriwayatkan dari ‘Aliy bahwa Nabi diperlihatkan bagaimana Bani

¹³⁰⁷ As-Suyūṭi, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 8, hlm. 567. Aṣḥar yang sama diriwayatkan pula dari Ibnu az-Zubair dan ‘Ā’isyah

¹³⁰⁸ Abū Ḥafṣ Sirāj ad-Dīn, *al-Lubāb*, jld. 20, hlm. 426.

¹³⁰⁹ At-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy, Bāb Sūrah al-Qadr*, jld. 5, hlm. 444, hadis no. 3350.

Umayyah berdiri di atas mimbarinya. Hal itu membuat beliau tidak berkenan hati. Maka, turunlah ayat innā a‘ṭaināka-kauṣar dan turun pula innā anzalnāhu fī lailatil-qadr.

Menurut al-Muzaniy, hadis riwayat at-Tirmiziy tersebut berstatus *munkar*. Namun, menurut al-Alūsiy, pendapat al-Muzaniy ini meragukan. Bagaimanapun statusnya, hadis ini tetap mengindikasikan bahwa surah al-Qadr masuk kategori madaniyah, terutama dari teks ‘*alā minbarih*, di mana mimbar yang dimaksud berada di Madinah. Hadis yang sama disitir oleh as-Suyūṭiy dalam *ad-Durr al-Mansūr* dari riwayat Ibnu Jarīr, aṭ-Ṭabrāniy, Ibnu Mardawaih, dan al-Baihaqiy dalam *ad-Dalā’il*. As-Suyūṭiy menyebutkan bahwa at-Tirmiziy meriwayatkan hadis ini dan memberinya status daif.

2. Riwayat at-Tirmiziy dengan redaksi berbeda

عَنِ ابْنِ الْمُسَيْبِ بَلَفِظَ قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ بَنِي أُمَّيَّةٍ يَصْعَدُونَ مِنْبَرِي، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيَّ، فَأَنْزَلْتُ: {إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ}.

Ibnu al-Musayyab meriwayatkan bahwa Nabi bersabda, “Aku melihat Bani Umayyah naik di atas mimbarku. Aku keberatan akan hal tersebut. Lantas, diturunkanlah ayat innā anzalnāhu fī lailatil-qadr.”

3. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سُورَةَ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ مَدَنِيَّتَانِ.¹³¹⁰

Ibnu ‘Abbās meriwayatkan bahwa surah al-Qadr dan Lam Yakun adalah dua surah madaniyah.”

Kelompok kedua ini juga mempunyai alasan lain, yakni bahwa surah al-Qadr berisi dorongan untuk menghidupkan malam Lailatul Qadar. Amalan ini baru disunahkan setelah diwajibkannya puasa Ramadan sesudah hijrah.

Berdasarkan penjelasan di atas, banyak mufasir mengategorikan surah al-Qadr sebagai surah makkiyah dengan beberapa dalil dan alasan. Status inilah yang dipilih dalam Mushaf Standar Indonesia.

¹³¹⁰ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 273.



Surah al-Bayyinah



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia, surah al-Bayyinah ditetapkan sebagai surah madaniyah. Ketetapan yang sama dijumpai pada Mushaf Madinah, Mesir, Libya, dan Maroko. Berbeda dari mushaf-mushaf ini, mushaf terbitan Pakistan mencantumkan sebagai surah makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Perbedaan mushaf-mushaf di atas menggambarkan perbedaan ulama dan mufasir terkait waktu penurunan surah ini. Sebagian mufasir menyatakan bahwa surah al-Bayyinah adalah makkiyah. Di antara yang berpendapat demikian adalah al-Bagawiy.¹³¹¹ Selain al-Bagawiy, banyak mufasir lain yang menyatakan demikian, dengan catatan bahwa status ini lebih masyhur dan menjadi pendapat jumhur mufasir. Pendapat ini di antaranya dikemukakan oleh Ibnu 'Aṭīyah, Abū Ḥayyān, dan aš-Ša'ālibiy.¹³¹² Catatan tersebut menunjukkan bahwa status makkiyah bukanlah satu-satunya status yang ditetapkan untuk surah al-Bayyinah. Al-Alūsiy menyebutkan, status makkiyah ini dinyatakan pula oleh Abū Šāliḥ dari Ibnu 'Abbās yang kemudian dipilih oleh Yahyā bin Salām. Ibnu al-Faras menyatakan

¹³¹¹ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 290.

¹³¹² Ibnu 'Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Waḥīz*, jld. 5, hlm. 507; aš-Ša'ālibiy, *al-Jawāhir al-Ḥisān*, jld. 5, hlm. 613.

status yang sama dengan mendasarkan pendapatnya pada riwayat Ibnu Mardawaih dari ‘Ā’isyah.¹³¹³

Adapun para mufasir yang menyatakan kemadaniyahan surah al-Bayyinah dan mengklaimnya sebagai pendapat jumhur antara lain ar-Rāziy, asy-Syaukāniy, an-Naisābūriy, al-Marāgiy, al-Bantaniy, al-Qāsimiy, dan Sayyid Quṭb.¹³¹⁴ Menurut Ibnu Kaṣīr, pendapat ini lebih sahih.¹³¹⁵ Ibnu ‘Aṭiyyah menisbahkan pendapat ini kepada Ibnu az-Zubair dan ‘Aṭā’ ibn Yasār.¹³¹⁶

Ibnu ‘Āsyūr mencatat bahwa berdasarkan urutan turunnya, surah al-Bayyinah turun setelah surah aṭ-Ṭalāq dan sebelum surah al-Ḥasyr, yang berarti bahwa surah ini turun sebelum perang Bani Naḍir pada Rabiul Awal tahun keempat Hijriah. Dengan demikian, diperkirakan surah ini turun pada akhir tahun ketiga atau awal tahun keempat Hijriah.¹³¹⁷

C. Dalil Penetapan

Pendapat kelompok pertama didasarkan pada riwayat Ibnu Mardawaih dari ‘Ā’isyah yang dikutip oleh asy-Syaukāni dan as-Suyūṭiy sebagai berikut.

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: نَزَلَتْ سُورَةُ لَمْ يَكُنْ بِمَكَّةَ.¹³¹⁸

‘Ā’isyah berkata, “Surah Lam Yakun turun di Mekah.”

Dalam *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, az-Zuhailiy menulis bahwa sebagian mufasir yang memilih status makkiyah menyebutkan pokok ba-

¹³¹³ Al-Alūsīy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 15, hlm. 424; Abū Ḥafṣ Sirāj ad-Dīn, *al-Lubāb*, jld. 20, hlm. 433.

¹³¹⁴ Ar-Rāziy, *Maḥāṭib al-Gaib*, jld. 32, hlm. 237; asy-Syaukāniy, *Faḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 578; an-Naisābūriy, *Garā’ib al-Qur’ān*, jld. 6, hlm. 542; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 211; al-Bantaniy, *Marāḥ Labīd*, jld. 2, hlm. 653; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl al-Qur’ān*, jld. 6, hlm. 3968.

¹³¹⁵ Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur’ān al-‘Aẓīm*, jld. 8, hlm. 454.

¹³¹⁶ Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 507.

¹³¹⁷ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 467.

¹³¹⁸ Asy-Syaukāniy, *Faḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 578; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 8, hlm. 585.

hasan surah ini setidaknya mencakup empat hal, yaitu alasan diturunkannya Al-Qur'an, penjelasan bahwa risalah Nabi adalah benar, penjelasan mengenai kondisi orang-orang kafir dari golongan musyrik dan ahli kitab, dan balasan bagi orang-orang yang beriman kepada Nabi serta orang-orang yang tetap pada kekufuran padahal tidak ada alasan bagi seseorang untuk tetap kufur setelah datangnya Al-Qur'an.¹³¹⁹

Adapun kelompok kedua mendasarkan pilihannya pada dalil-dalil berikut.

1. Riwayat al-Bukhāriy dan Muslim dari Anas bin Mālik

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأُبَيٍّ: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ. قَالَ: وَسَمَانِي؟ قَالَ: نَعَمْ، فَبَكَى.¹³²⁰

Anas bin Mālik meriwayatkan bahwa Rasulullah berkata kepada Ubay bin Ka'b, "Sesungguhnya Allah memerintahkanku supaya membacakan untukmu Lam yakunillazīna kafarū min ahli-kitāb." Ubay bertanya, "Apakah Allah menyebut namaku?" Rasul menjawab, "Ya." Ubay pun menangis.

2. Riwayat Aḥmad dari Abū Khaisamah al-Badriy.

عَنْ أَبِي خَيْثَمَةَ الْبَدْرِيِّ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَى آخِرِهَا قَالَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ رَبَّكَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَقْرَأَهَا أُتِيًّا. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأُبَيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَكَ هَذِهِ السُّورَةَ. فَقَالَ أُبَيٌّ: قَدْ ذُكِرْتُ نَمَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَبَكَى.¹³²¹

¹³¹⁹ Az-Zuhailiy, *at-Tafsīr al-Wasīf*, jld. 3, hlm. 2909.

¹³²⁰ Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Bāb Manāqib Ubay ibn Ka'b*, jld. 3, hlm. 1385, hadis no. 3598 dan 4676; Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim, Bāb Min Faḍā'il Ubay ibn Ka'b*, jld. 7, hlm. 150, hadis no. 6497.

¹³²¹ Aḥmad, *al-Musnad*, jld. 25, hlm. 381, hadis no. 16000.

Abū Khaisamah al-Badriy berkata, “Ketika turun ayat lam lakunillazīna kafarū min ahlil-kitāb sampai akhir, *Jibril* berkata, “Ya Rasulullah, Tuhanmu memintamu membacakan surah ini kepada Ubay.” Nabi kemudian berkata kepada Ubay, “*Jibril* menyuruhku membacakan surah ini kepadamu.” Ubay bertanya, “Apakah namaku disebut, ya Rasulullah?” Rasul menjawab, “Ya.” Ubay pun menangis.

3. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ لَمْ يَكُنْ بِالْمَدِينَةِ.¹³²²

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Lam Yakun turun di Madinah.”

Dilihat dari sisi tempat, hadis riwayat al-Bukhāriy, Muslim, dan Aḥmad menunjukkan bahwa surah al-Bayyinah turun di Madinah sebab Ubay termasuk penduduk Madinah. Hadis ini menjadi dasar paling kuat untuk menetapkan status madaniyah pada surah al-Bayyinah.

Selain itu, dilihat dari sisi konten surah, az-Zuhailiy dalam *at-Tafsīr al-Munīr*, yang juga mengatakan surah ini madaniyah, menyebutkan tiga inti kandungan surah yang tampak sebagai ciri surah madaniyah, yaitu penjelasan keterkaitan antara Ahlulkitab¹³²³ dan golongan musyrik serta sikap mereka atas risalah tersebut, penjelasan tentang batasan tujuan utama agama dan iman yang tidak lain adalah ikhlas beribadah kepada Allah, misalnya dalam pelaksanaan salat dan zakat; dan penjelasan tempat kembali bagi orang-orang kafir yang merugi serta kaum mukmin yang bertakwa.

Hadis-hadis sahih di atas, dipadukan dengan kandungan surah, menjadikan pendapat kedua ini mempunyai dasar yang kuat. Pendapat ini pulalah yang dipilih dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia.

¹³²² Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 578; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 585

¹³²³ Al-Qurṭubiy mengutip pernyataan Ibnu ‘Abbās bahwa Ahlulkitab yang dimaksud dalam ayat ini adalah kaum Yahudi Yasrib (Madinah), yakni Bani Quraiẓah, Bani Naḍīr, dan Bani Qainuqā’. Adapun yang dimaksud golongan musyrik adalah mereka yang menetap di Mekah dan sekitarnya, juga mereka yang menetap di Madinah dan sekitarnya. Lihat: al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām Al-Qur’an*, jld. 20, hlm. 140.



Surah az-Zalzalah



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah az-Zalzalah ditetapkan dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia sebagai surah madaniyah. Mushaf-mushaf yang beredar di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, dan Maroko juga mencatat ketetapan yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Meski mushaf-mushaf di atas satu suara dalam menetapkan surah az-Zalzalah sebagai surah madaniyah, pandangan para mufasir ternyata tidak demikian. Dalam hal ini mereka terbagi ke dalam dua kelompok besar.¹³²⁴ *Pertama*, mereka yang tegas mengatakan makkiyah. Beberapa mufasir yang masuk kelompok ini adalah al-Bagawiy, Ibnu Kaşir, Muḥammad bin al-Ḥasan an-Naisābūriy, Sayyid Quṭb, Ibnu 'Āsyūr, dan Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiyy.¹³²⁵ *Kedua*,

¹³²⁴ Beberapa mufasir, seperti az-Zamakhshariy, Ibnu 'Atiyyah, Ibnu al-Jauziy, al-Qurtubiy, dan al-Ālūsīy, memilih ber-*tawaqquf* dengan sekadar mengutip pendapat para mufasir generasi sahabat dan tabiin tanpa men-*tarjih*. Lihat: Az-Zamakhshariy, *al-Kasasyāf*, jld. 4, hlm. 783; Ibnu 'Atiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 510; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 477; al-Qurtubiy, *al-Jāmi' li Ahkām Al-Qur'an*, jld. 20, hlm 146; al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 15, hlm. 433.

¹³²⁵ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 498; Ibnu Kaşir, *Tafsīr Al-Qur'an al-'Azīm*, jld. 8, hlm. 440; an-Naisābūriy, *Garā'ib Al-Qur'an*, jld. 6, hlm. 546; Sayyid Quṭb, *Fi Zilāl Al-Qur'an*, jld. 6, hlm. 3954; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 489; Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiyy, *at-Tafsīr al-Wasīl*, jld. 15, hlm. 475.

mereka yang tegas mengatakan madaniyah. Az-Zarkasyiy, as-Suyūṭiy, al-Bantaniy, dan al-Marāgiy adalah beberapa nama mufasir yang masuk kelompok ini.¹³²⁶

Perbedaan pendapat para mufasir di atas bermuara pada dua hal, yakni dalil *naqliy* dan *'aqliy*. Riwayat-riwayat dari mufasir generasi sahabat dan tabi'in berbeda satu dengan lainnya. Riwayat dari Ibnu 'Abbās pun berbeda; dalam satu riwayat mengatakan makkiyah dan dalam riwayat lainnya mengatakan madaniyah. Mereka yang biasa dikutip riwayatnya oleh kelompok pertama adalah Ibnu 'Abbās, Ibnu Mas'ūd, Aṭā', Jābir bin 'Abdillāh, Mujāhid, dan aḍ-Ḍaḥḥāk. Adapun mereka yang menjadi rujukan kelompok kedua adalah Ibnu 'Abbās, Qatādah, Jābir bin Zaid, dan Muqātil. Sebagian mufasir kontemporer, misalnya Sayyid Quṭb dan Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, juga melakukan analisis terhadap kandungan atau gaya bahasa surah az-Zalzalah untuk menentukan makkiyah atau madaniyahnya. Dari hasil analisis tersebut mereka cenderung mengatakan surah ini makkiyah, berlawanan dengan ketetapan pada mushaf-mushaf di atas.¹³²⁷

C. Dalil Penetapan

Menentukan pendapat yang lebih kuat tidaklah mudah. Perlu analisis dan perbandingan dalil-dalil yang dikemukakan oleh kedua kelompok. Mereka yang meyakini surah ini turun di Mekah atau Madinah berpegang pada dalil-dalil berikut.

1. Dalil Madaniyah

Berikut adalah beberapa dalil *naqliy* yang dijadikan hujah oleh para mufasir yang meyakini surah az-Zalzalah turun setelah hijrah.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ إِذَا زُلْزِلَتْ بِالْمَدِينَةِ.

¹³²⁶ Az-Zarkasyiy, *al-Burhān*, jld. 1, hlm. 194; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 589-590; *al-Itqān*, jld. 1, hlm. 79; al-Bantaniy, *Marāḥ Labīd*, jld. 2, hlm. 655; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 217.

¹³²⁷ Sayyid Quṭb, *Fī Zilāl al-Qur'an*, jld. 6, hlm. 3954; Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, jld. 15, hlm. 475.

Ibnu 'Abbās raḍiyallāhu 'anhumā berkata, “Surah Izā Zulzilāt turun di Madinah.”

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ إِذَا زُلْزِلَتْ.¹³²⁸

Qatādah berkata, “Surah Izā Zulzilāt turun di Madinah.”

قَالَ كُرَيْبٌ: وَجَدْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ مِنْ سُورَةِ الْقَدْرِ إِلَى آخِرِ الْقُرْآنِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ، وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ، وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، فَإِنَّهُنَّ مَدَنِيَّاتٌ.¹³²⁹

Kuraib berkata, “Aku temukan dalam kitab Ibnu 'Abbās bahwa dari Surah al-Qadr hingga akhir Al-Qur'an adalah surah-surah makkiyah, kecuali Izā Zulzilatil-Arḍ, Izā Jā'a Naṣrullāh, Qul Huwallāhu Aḥad, Qul A'ūzu bi Rabbil-Falaq, dan Qul A'ūzu bi Rabin-Nās. Semuanya adalah surah madaniyah.”

Riwayat yang juga mengatakan bahwa surah az-Zalzalah turun di Madinah didapati dalam riwayat al-Baihaqiy dari jalur Khuṣaif dari Mujāhid, dan Ibnu aḍ-Ḍurais dari jalur 'Aṭā' al-Khurasāniy; keduanya bermuara para Ibnu 'Abbās, meskipun dengan detail konten yang berbeda-beda.¹³³⁰ Kendati riwayat-riwayat ini tidak sampai derajat sahih, ia dikukuhkan oleh riwayat lain, misalnya riwayat Abū 'Amr ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid, dan al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy.¹³³¹

¹³²⁸ Kedua riwayat ini dikutip oleh as-Suyūṭiy dalam *ad-Durr al-Mansūr* dan asy-Syaukāniy dalam *Fatḥ al-Qadīr* dari Ibnu Mardawaih. Keduanya mengutip riwayat ini darinya tanpa sanad sehingga sulit untuk mengetahui kualitas sanadnya. Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 589–590; *Fatḥ al-Qadīr*, jld. 5, hm. 583.

¹³²⁹ Riwayat ini dikutip oleh an-Naḥḥās dari Kuraib tanpa disertai sanad. Dalam hal surah az-Zalzalah, an-Naḥḥās mengutip dua riwayat yang berbeda. Salah satunya riwayat ini, yang mengatakan surah az-Zalzalah adalah madaniyah. Satu riwayat lain dikutipnya dari Ibnu 'Abbās, yang menjelaskan bahwa surah az-Zalzalah adalah makkiyah. Kendati dua riwayat ini berbeda kontennya, an-Naḥḥās tidak berusaha membandingkan dan memberi komentar. Lihat: *an-Nāsikh wa al-Mansūkh, taḥqīq* Sulaimān al-Lāḥim, jld. 1, hlm. 153.

¹³³⁰ Lihat: al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld 7, hlm. 143; Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il Al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 35.

¹³³¹ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi 'Add Āy Al-Qur'an*, hlm. 135–136; al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142–143.

Kemadaniyahan surah az-Zalzalah juga dikaitkan dengan sebab nuzul dua ayat terakhirnya. Dalam *al-Muḥarrar al-Wajīz*, Ibnu ‘Aṭīyah mengutip dengan singkat riwayat dari Muqātil bahwa dua ayat ini turun berkaitan dengan dua pria di Madinah.¹³³² Bisa jadi yang dimaksud Ibnu ‘Aṭīyah adalah riwayat yang sama dengan apa yang dikutip oleh al-Wāḥidī dari Muqātil berikut.

قَالَ مُقَاتِلٌ: نَزَلَتْ فِي رَجُلَيْنِ كَانَ أَحَدُهُمَا يَأْتِيهِ السَّائِلُ فَيَسْتَقِيلُ أَنْ يُعْطِيَهُ التَّمْرَةَ وَالْكَسْرَةَ وَالْجُوزَةَ، وَيَقُولُ: مَا هَذَا بِشَيْءٍ، وَإِنَّمَا نُؤَجِّرُ عَلَى مَا نُعْطِي وَنَحْنُ مُحِبُّهُ. وَكَانَ الْآخَرُ يَتَهَاوَنُ بِالذَّنْبِ الْيَسِيرِ: الْكِذْبَةِ وَالْغَيْبَةِ وَالنَّظْرَةَ وَيَقُولُ: لَيْسَ عَلَيَّ مِنْ هَذَا شَيْءٌ، إِنَّمَا أُوْعِدُ اللَّهُ بِالنَّارِ عَلَى الْكِبَائِرِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُرْعِبُهُمْ فِي الْقَلِيلِ مِنَ الْخَيْرِ فَإِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ يَكْثُرَ، وَيُجَدِّدُهُمُ الْيَسِيرَ مِنَ الذَّنْبِ فَإِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ يَكْثُرَ: {فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ} إِلَى آخِرِهَا.¹³³³

Muqātil berkata, “Ayat ini turun terkait dua orang pria. Salah satunya kedatangan pengemis, namun ia malu memberinya sebutir kurma, sepotong roti, atau sebutir kenari. Ia berkata, “Apalah ini. Kita diberi pahala hanya jika memberikan sesuatu yang kita sukai.” Pria yang lain lagi menganggap remeh dosa-dosa kecil, seperti dusta, ghibah, dan pandangan (yang diharamkan). Ia berkata, “Aku tidak berdosa sedikit pun akibat perbuatanku ini. Allah hanya mengancam (seseorang) dengan neraka akibat dosa-dosa besar. Allah lalu menurunkan ayat ini untuk memotivasi manusia berbuat kebajikan sekecil apa pun karena lama-kelamaan pun akan menumpuk, dan memperingatkan mereka menyepelkan dosa-dosa kecil karena lama-kelamaan pun akan menjadi banyak, fa man ya‘mal miṣqāla ḥairatin khairan yarah ... hingga akhir surah.

¹³³² Ibnu ‘Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 510.

¹³³³ Diriwayatkan dari Muqātil tanpa sanad oleh al-Wāḥidī. Lihat: *Asbāb an-Nuzūl, taḥqīq* Aiman Ṣāliḥ Sya‘bān, (Kairo: Dar al-Hadis, 2003), hlm. 368. Berbeda dari riwayat Ibnu ‘Aṭīyah, pada riwayat al-Wāḥidī tidak dijumpai kata *bi al-Madīnah*. Bisa jadi Ibnu ‘Aṭīyah mendapatkan riwayat dari jalur yang berbeda. Riwayat dengan konten serupa dijumpai pula dalam *Tafsīr Ibnu Abi Ḥātim* dari Sa‘īd bin Jubair dengan sanad yang juga *mursal*. Lihat: Ibnu Abi Ḥātim, *Tafsīr Al-Qur‘an al-Aẓīm*, jld. 10, hlm. 3456.

Turunnya kedua ayat di atas juga disebut berkaitan dengan peristiwa berikut.

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي لَرَاءِ عَمَلِي؟ قَالَ: نَعَمْ، قُلْتُ: تِلْكَ الْكِبَارُ الْكِبَارُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قُلْتُ: الصِّغَارُ الصِّغَارُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قُلْتُ: وَائْكُلْ أُتِي؟ قَالَ: أَبْشِرْ يَا أَبَا سَعِيدٍ، فَإِنَّ الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا - يَعْنِي إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ وَيَضَاعِفُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ، وَالسَّيِّئَةَ بِمِثْلِهَا أَوْ يَغْفِرُ اللَّهُ، وَلَنْ يَنْجُو أَحَدٌ مِنْكُمْ بِعَمَلِهِ. قُلْتُ: وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ.

Abū Sa'īd al-Khudriy berkata, "Ketika ayat fa man ya'mal miṣqāla ḥairatin khairan yarah, wa man ya'mal miṣqāla ḥairatin syarran yarah turun, aku bertanya, 'Ya Rasulullah, apakah aku akan melihat amalku?' Nabi menjawab, 'Ya.' Aku bertanya lagi, 'Yang besar-besar?' Nabi menjawab, 'Ya.' Aku bertanya lagi, 'Yang kecil kecil?' Nabi menjawab, 'Ya.' Aku berkata, 'Alangkah celaka ibuku!' Nabi bersabda, "Bergembiralah, wahai Abū Sa'īd! Sungguh satu kebajikan akan dibalas sepuluh kali lipat, yakni hingga tujuh ratus kali lipat. Allah pun melipatgandakan (pahala) bagi orang yang dikehendaki-Nya. Sebaliknya, satu keburukan hanya akan dibalas dengan setimpal atau bahkan Allah bisa saja mengampuninya. Seseorang tidak akan selamat (dari azab) karena amalnya belaka.' Aku bertanya, 'Engkau juga demikian, wahai Rasulullah?' Beliau menjawab, 'Aku pun juga demikian, kecuali Allah meliputi diriku dengan rahmat dari-Nya.'"

Menurut analisis as-Suyūṭiy, riwayat ini menunjukkan bahwa ayat tersebut turun di Madinah karena Abū Sa'īd al-Khudriy hanya tinggal di Madinah, bahkan ia baru balig setelah Perang Uhud (tahun 3 H).¹³³⁴

¹³³⁴ Ibnu Abi Ḥātim, *Tafsīr Al-Qur'an al-'Aẓīm*, jld. 10, hlm. 3456. Usai menyebut riwayat ini, Ibnu Abi Ḥātim menulis komentar gurunya, Abū Zur'ah, "Tidak ada yang meriwayatkan hadis ini selain Ibnu Lahī'ah." Ibnu Lahī'ah adalah perawi yang *ṣadūq* (jujur), tetapi riwayatnya bermasalah setelah buku-bukunya terbakar. Al-Haiṣamiy dalam *Majma' az-Zawā'id* beberapa kali meriwayatkan hadis darinya dan menilainya hasan. Tentang analisis

2. Dalil Makkiyah

Adapun dalil yang mendasari masuknya surah az-Zalzalah ke dalam kategori makkiyah adalah sebagai berikut.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: إِنَّ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا إِلَى آخِرِ قُلِّ يَا
أَيُّهَا الْكَافِرُونَ مَكِّيَّةٌ.¹³³⁵

Diriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās, “*Sesungguhnya Izā Zulzilatil-Arḍu Zilzālāhā hingga akhir Qul Yā Ayyuhal-Kāfirūn adalah surah makkiyah.*”

Riwayat di atas disampaikan oleh an-Naḥḥās dengan sanad yang sama dengan riwayat-riwayat terdahulu. As-Suyūṭiy, usai mengutip riwayat an-Naḥḥās, mengatakan, “Sanad riwayat ini *jayyid* (baik). Semua perawinya *ṣiqah* (tepercaya). Mereka adalah para ahli bahasa Arab yang masyhur.”¹³³⁶ Agak berbeda dari as-Suyūṭiy, tim dari *Markaz ad-Dirāsāt al-Qur’āniyyah* yang men-*taḥqīq* kitab *al-Itqān* mengatakan, ada perawi dalam sanad riwayat ini yang hanya masuk ke kategori *ṣadūq* (jujur) dan tidak mencapai derajat *ṣiqah*. Karena itu, kualitas sanad riwayat ini tidak kurang dari derajat *hasan*.¹³³⁷ Penilaian berbeda dikemukakan oleh ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad. Menurutnya, sanad riwayat ini daif karena beberapa perawinya daif, bermasalah, atau minimal tidak ada ulama hadis yang menganggapnya *ṣiqah*.¹³³⁸

as-Suyūṭiy tersebut serta penilaian atas sanad Ibnu Lahī’ah, baca: as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm Al-Qur’ān, taḥqīq* Markaz ad-Dirāsāt al-Qur’āniyyah, jld. 1, hlm. 79.

¹³³⁵ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh, taḥqīq* Sulaimān al-Lāḥim, jld. 1, hlm. 153. Penjelasan detail tentang sanad an-Naḥḥās dan penilaian atasnya dapat dibaca dalam Pendahuluan.

¹³³⁶ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm Al-Qur’ān, taḥqīq* Markaz ad-Dirāsāt al-Qur’āniyyah, jld. 1, hlm. 50.

¹³³⁷ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm Al-Qur’ān, taḥqīq* Markaz ad-Dirāsāt al-Qur’āniyyah, jld. 1, hlm. 48.

¹³³⁸ Menurutnya, dari sisi sanad, riwayat ini daif karena keberadaan Abū Ḥātim as-Sijstāniy, Abū ‘Ubaid Ma’mar bin al-Muṣannā at-Taimiy, dan Yūnus bin Ḥubaib, yang dipertanyakan ke-*ṣiqah*-nya. Dari sini, lanjutnya, penilaian sahih as-Suyūṭiy atas sanad riwayat ini dengan alasan para perawinya merupakan ulama-ulama Arab yang masyhur, memiliki kelemahan. Lihat: ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 269.

Jika penilaian 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad dijadikan pijakan, tentu riwayat ini tidak dapat dijadikan hujah. Hal demikian berbeda dari riwayat-riwayat yang mengatakan madaniyah. Meski sebagiannya daif, namun riwayat-riwayat itu didukung oleh sanad lain dengan konten serupa yang minimal berkualitas hasan. Apabila yang menjadi rujukan adalah penilaian *Markaz ad-Dirāsāt al-Qur'āniyyah* atau as-Suyūṭiy sekalipun, sesungguhnya redaksi riwayat itu bertentangan dengan redaksi riwayat yang mengatakan madaniyah, sedangkan riwayat ini diriwayatkan melalui lebih banyak sanad sehingga lebih kuat keujahannya.

Mengomentari perbedaan antara sebagian redaksi riwayat an-Naḥḥās dan riwayat ulama lainnya, Sulaimān al-Lāḥim dalam komentarnya atas *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* mengatakan bahwa tujuan an-Naḥḥās dalam menjelaskan makkiyah-madaniyah adalah untuk kepentingan *nāsikh-mansūkh*, di mana ayat madaniyah dapat menasakh ayat makkiyah, bukan sebaliknya. An-Naḥḥās tidak berusaha mengumpulkan apalagi membandingkan riwayat-riwayat terkait tempat turunnya surah. Pada umumnya ia hanya mengutip riwayat dari gurunya, Yamūt bin al-Muzarra', tanpa berupaya meneliti materinya yang sebagiannya diketahui menyalahi pendapat yang sah atau lebih unggul.¹³³⁹

Sementara itu, sebagian mufasir yang meyakini surah ini turun di Mekah, tidak hanya mengandalkan dalil *naqliy*. Sayyid Qutb, misalnya, menilai riwayat yang mengatakan surah az-Zalzalah adalah makkiyah didukung oleh gaya bahasa dan pokok-pokok bahasan di dalamnya. Surah ini menggetarkan dengan hebat hati-hati yang lalai, suatu hal yang muncul dari gabungan antara isi, plot, dan iramanya. Surah ini menceritakan gelegar suara yang mengguncang bumi dan penghuninya sehingga mereka siuman untuk menghada-

¹³³⁹ Hal ini dikemukakan Sulaimān al-Lāḥim dalam pengantar *taḥqīq*-nya, saat menulis tentang metode an-Naḥḥās dalam penulisan buku *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*. Dengan demikian, ia secara tidak langsung mengatakan bahwa riwayat tersebut kurang bisa dijadikan dalil. 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad juga setuju dengan penilaian Sulaimān; menyandingkannya dengan kelemahan riwayat tersebut dari sisi sanad. Lihat: an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh, taḥqīq* Sulaimān al-Lāḥim, jld. 1, hlm. 180; 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 269.

pi hisab, timbangan amal, dan pembalasan. Semua ini dikemukakan dengan kalimat-kalimat yang pendek. Inilah ciri khas surah-surah yang terdapat dalam juz 30 yang juga dijumpai secara gamblang dalam surah ini.¹³⁴⁰

Ibnu ‘Āsyūr pun menilai riwayat makkiyah lebih unggul. Ia tidak setuju dengan Ibnu ‘Aṭīyyah yang menjadikan riwayat dari Muqātil sebagai dalil madaniyah. Menurutnya, riwayat itu tidak menunjukkan apa yang dipahami Ibnu ‘Aṭīyyah. Ibnu ‘Āsyūr menilai, andaikata hadis ini sahih pun, ia tidak menunjukkan bahwa surah az-Zalzal adalah madaniyah karena ketika para sahabat membaca suatu ayat yang berkesesuaian dengan kejadian yang mereka alami, bisa saja orang lain yang kebetulan menyaksikan hal tersebut menyangka ayat itu turun terkait kejadian itu, padahal sebetulnya ayat itu sudah turun sebelumnya.¹³⁴¹

Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy juga memilih makkiyah. Ada dua hal yang melatarbelakangi pilihannya. *Pertama*, pembicaraan tentang huru-hara kiamat lazim dijumpai pada surah-surah makkiyah. *Kedua*, sebagian mufasir, seperti Ibnu Kaṣīr, tegas mengatakan surah ini makkiyah tanpa menyebut adanya khilaf dalam hal tersebut.¹³⁴²

3. Pendapat yang Dipilih

Dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia, surah az-Zalzal ditetapkan sebagai surah madaniyah. Pilihan ini didasarkan pada beberapa pertimbangan. *Pertama*, riwayat-riwayat yang mengatakan surah ini madaniyah disampaikan melalui lebih banyak jalur sehingga lebih kuat. Kendati sebagian jalurnya daif, namun ada jalur lain yang minimal berkualitas hasan. Berbeda dengan riwayat yang mengatakan makkiyah. Andaikata riwayat itu sahih pun, kontennya bertentangan dengan riwayat yang mengatakan madaniyah, yang lebih diunggulkan akibat banyaknya jalur periwayatan.

Kedua, ada riwayat sebab nuzul yang menunjukkan dua ayat terakhir dari surah ini turun di Madinah. Riwayat sebab nuzul dari

¹³⁴⁰ Sayyid Quṭb, *Fi Zilālil-Qur’ān*, jld. 6, hlm. 3954.

¹³⁴¹ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 495.

¹³⁴² Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwiy, *at-Taḥsīn al-Waṣīṭ*, jld. 15, hlm. 475.

Muqātil memang mempunyai kekurangan. Dalam kutipan al-Wāḥidiy, tidak dijumpai kata “Madinah”, berbeda dari kutipan Ibnu ‘Aṭiyyah. Barangkali riwayat ini memang dikutip oleh Ibnu ‘Aṭiyyah dari jalur sanad yang berbeda dari sanad al-Wāḥidiy sehingga redaksinya sedikit berbeda. Lagipula, riwayat ini juga dikritik oleh Ibnu ‘Āsyūr karena menurutnya riwayat ini bukanlah sebab nuzul, melainkan kejadian yang kebetulan berkesesuaian dengan konten ayat.

Kendati demikian, masih ada riwayat lain yang menunjukkan ayat tersebut turun di Madinah, yakni riwayat Abū Sa‘īd al-Khudriy. Meski kritik serupa dari Ibnu ‘Āsyūr dapat ditunjukkan pula kepada riwayat ini, masih ada kemungkinan lain yang membuat riwayat tersebut tetap bisa dianggap sebagai sebab nuzul. Terbuka kemungkinan ayat-ayat itu turun lebih dari satu kali, sebagaimana surah al-Ikhlāṣ dikatakan oleh sebagian ulama turun dua kali. Bedanya, bila surah al-Ikhlāṣ dikatakan turun pertama kali di Mekah dan berikutnya di Madinah, mungkin saja surah az-Zalzalah turun dua atau beberapa kali di Madinah, di antaranya seperti yang ditunjukkan oleh kedua riwayat di atas. Selain itu, tidak mustahil pula kedua peristiwa ini terjadi di waktu yang hampir bersamaan.

Ketiga, persoalan makkiyah-madaniyah adalah ranah riwayat *naqliy*. Artinya, harus ada dalil *naqliy* yang kuat untuk menentukan suatu surah makkiyah atau madaniyah. Berpegang hanya pada dalil *‘aqliy* tidak cukup kuat dalam persoalan ini. Dari uraian di atas tampak bahwa beberapa ulama yang mengatakan surah az-Zalzalah turun di Mekah lebih mengandalkan dalil *‘aqliy*, yakni dengan menganalisis konten surah ini dan membandingkannya dengan surah-surah lain. Mereka sampai pada kesimpulan bahwa konten surah ini lebih dekat dengan konten surah-surah makkiyah dibanding madaniyah. Persoalannya, kesimpulan ini berlawanan dengan riwayat-riwayat yang mengatakan madaniyah, yang berkualitas lebih baik.



Surah Al-‘Ādiyāt



A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia dan mushaf negara-negara Islam lainnya seperti Mesir, Arab Saudi, Libya, Maroko, dan Pakistan menyepakati pengelompokan surah al-‘Ādiyāt ke dalam surah-surah makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Surah al-‘Ādiyāt termasuk surah yang diperselisihkan status makkiyah-madaniyahnya.¹³⁴³ Pemberian status makkiyah bagi surah al-‘Ādiyāt, sebagaimana dalam mushaf-mushaf tersebut, sesuai dengan pandangan beberapa mufasir salaf, seperti ‘Abdullāh bin Mas‘ūd, Jābir bin Zaid, al-Ḥasan al-Baṣriy, ‘Ikrimah, dan ‘Aṭā’ bin Yasār,¹³⁴⁴ yang diikuti dan oleh sejumlah ulama generasi berikutnya.¹³⁴⁵ Pendapat inilah dinilai lebih kuat karena didukung baik oleh dalil *samā’iy* maupun *qiyāsīy*, juga dengan mempertimbangkan lemahnya dalil yang digunakan untuk mendukung pendapat sebaliknya.

¹³⁴³ As-Sakhāwiy, *Jamāl al-Qurrā’ wa Kamāl al-Iqrā’*, (Mekah: Maktabah al-Turās, cet. I, 1408 H), jld. 1, hlm. 19; as-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 80.

¹³⁴⁴ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-Uyūn*, jld. 6, hlm. 323; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 9, hlm. 206; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-Aẓīm*, jld. 14, hlm. 434; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa al-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 497.

¹³⁴⁵ Muqāṭil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqāṭil*, (Beirut: Mu’assasah at-Tārīkh al-‘Arabiy, cet. I, 1423 H), jld. 3, hlm. 447; al-Wāḥidiy, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, jld. 3, hlm. 449; al-Bagawiy, *Ma’ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 507; al-Fairūzābādiy, *Baṣā’ir Żawī at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 537.

Pandangan lainnya dikemukakan oleh ‘Abdullāh bin ‘Abbās, Qatādah,¹³⁴⁶ dan Muqātil,¹³⁴⁷ dan dinisbahkan pula kepada Anas bin Mālik oleh ad-Dānī, namun dengan sanad yang lemah.¹³⁴⁸ Mereka menetapkan surah al-‘Ādiyāt sebagai surah madaniyah. Pandangan ini dinilai lebih unggul oleh sejumlah ulama¹³⁴⁹ berdasarkan sebab nuzul surah tersebut. Dalil masing-masing pendapat akan diuraikan pada subbab selanjutnya.

C. Dalil Penetapan

1. Dalil Makkiyah

a. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ
الأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، فَكَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةِ بِمَكَّةَ فَكُتِبَتْ بِمَكَّةَ. ثُمَّ يَزِيدُ اللَّهُ
فِيهَا مَا يَشَاءُ. وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ثُمَّ ن
وَالْقَلَمِ ... ثُمَّ وَالْعَادِيَاتِ ...¹³⁵⁰

Ibnu ‘Abbās berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur’an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-

¹³⁴⁶ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 6, hlm. 323; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm*, jld. 14, hlm. 434; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa al-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 497.

¹³⁴⁷ Disandarkan kepada Muqātil oleh Ibnu al-Jauziy, sedangkan penulis menemukan bahwa Muqātil dalam tafsirnya berpendapat bahwa surah ini makkiyah. Lihat: Muqātil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqātil*, jld. 3, hlm. 447; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 9, hlm. 206.

¹³⁴⁸ Sanadnya lemah karena salah satu perawinya, Abān bin Abī ‘Ayyās, adalah perawi yang *matruk* menurut Syu‘bah, al-Fallās, Aḥmad bin Ḥanbal, dan lainnya. Ada juga perawi lain, Muḥammad bin Ḥumaid al-Rāziy yang juga dinilai daif oleh al-Nasā‘iy, al-Bukhāriy, al-Jūzajāniy, dan lainnya. Lihat: ad-Dānī, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 284; Ibnu Ḥajar al-‘Asqalāniy, *Tahzīb al-Tahzīb*, jld. 1, hlm. 55 dan jld. 3, hlm. 546–548.

¹³⁴⁹ Di antaranya, Ibnu ‘Āsyūr dalam *at-Taḥrīr wa al-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 497.

¹³⁵⁰ Riwayat ini disebutkan oleh Ibnu aḍ-Ḍurais, an-Naḥḥās, Ibnu Mardawaih (dikutip oleh as-Suyūṭiy), dan al-Baihaqiy. Lihat: Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33; an-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 2, hlm. 316, riwayat no. 465. Menurut as-Suyūṭiy, sanadnya *jayyid* (baik). Lihat: *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 50; *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 15, hlm. 597; al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144. Menurutnya, riwayat ini memiliki *syāhid* (persaksian) pada *Tafsīr Muqātil* dan mufasir lain, dan dikuatkan lagi oleh riwayat *mursal* dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy di referensi yang sama, jld. 7, hlm. 143.

surah ini disebut secara berurutan. Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur'an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) Iqra' Bismi Rabbikal-Laẓī Khalaq, Nūn wal-Qalam ... kemudian wal-Ādiyāt ...

b. Riwayat dari az-Zuhriy

قَالَ الرَّهْرِيُّ: هَذَا كِتَابُ تَنْزِيلِ الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَعْلَمَ النَّاسُ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ. فَأَوَّلُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِمَكَّةَ. فَذَكَرَ مِنْهَا: ثُمَّ سُورَةُ وَالْعَادِيَّاتِ.¹³⁵¹

Az-Zuhriy berkata, “Ini adalah kitab Tanzil al-Qur'an; berisi surah-surah yang Allah kehendaki untuk diketahui oleh manusia tentang apa yang diturunkan di Mekah dan yang diturunkan di Madinah. Surah yang pertama Allah turunkan di Mekah adalah ... Di antara yang disebutkan turun di Mekah adalah surah al-Ādiyāt.

c. Surah al-Ādiyāt bukanlah bagian dari daftar surah madaniyah yang disebutkan dalam riwayat dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah¹³⁵² dan Qatādah.¹³⁵³

¹³⁵¹ Az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 37-40, riwayat no. 12. Riwayat dalam kitab ini dibawakan oleh murid beliau, Abū Bisyr al-Walīd bin Muḥammad al-Muwaqqiriyy (w. 182 H), perawi yang *matruk* (ditinggalkan karena tertuduh berdusta) sehingga memunculkan keraguan apakah riwayat tersebut benar berasal dari az-Zuhriy. Namun, dari hasil telaah Muṣṭafā Maḥmūd al-Azhariy, didapati sekitar enam kali penyebutan pandangan-pandangan az-Zuhriy dalam *Tafsīr at-Ṭabariy* yang selaras dengan yang termaktub dalam kitab ini. Lihat: Mukadimah *taḥqīq al-Nāsikh wa al-Mansūkh* oleh Hātim aḍ-Ḍāmin, (Beirut: Muassasah al-Risālah, cet. III, 1418 H), hlm. 9; Mukadimah *an-Nāsikh wa al-Mansūkh* oleh Muṣṭafā Maḥmūd al-Azhariy, (Kairo: Dār Ibn 'Affān, cet. I, 1429 H), hlm. 22; Ibnu Ḥajar, *Tahzīb at-Tahzīb*, jld. 4, hlm. 323-324.

¹³⁵² Lihat: Abū 'Ubaid, *Faḍā'il al-Qur'an*, jld. 2, hlm. 200. Ibnu Kaṣīr dalam *Faḍā'il al-Qur'an* memberi komentar terkait sanad riwayat tadi, “Ini adalah *isnad ṣāḥiḥ* dan masyhur dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah. Beliau adalah murid Ibnu 'Abbās yang meriwayatkan tafsir darinya.” Selengkapnya, lihat penilaian atas sanad riwayat ini pada Bab Pendahuluan.

¹³⁵³ Qatādah, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 52. Diriwayatkan dari sanad yang dikutip pula oleh al-Anbāriy, sebagaimana dalam al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 100 dan oleh as-Suyūṭiy, *al-Itqān fi 'Ulūm al-Qur'an*, jld. 1, hlm. 57.

2. Dalil Madaniyah

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ خَيْلًا، فَأَسْهَبَتْ شَهْرًا لَمْ يَأْتِ مِنْهَا خَبْرٌ، فَتَزَلَّتْ: {وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا} إِلَى آخِرِ السُّورَةِ.

Ibnu 'Abbās berkata, Rasulullah mengutus pasukan berkuda. Mereka lalu memasuki padang luas sebulan hingga tidak beliau dengar lagi kabarnya. Allah kemudian menurunkan firman-Nya wal-'Ādiyāti ḍabḥā.

*Asar ini diriwayatkan oleh Ibnu Abī Ḥātim, al-Bazzār, dan al-Wāḥidiy dengan sanad daif karena kelemahan perawinya yang bernama Ḥafṣ bin Jumai' dan Simāk bin Ḥarb yang meriwayatkan dari 'Ikrimah, di mana periwayatan tersebut dinilai muḍṭarib.¹³⁵⁴ Belum lagi ketidakselarasan riwayat tersebut dengan riwayat lain dari Ibnu 'Abbās yang sanadnya lebih baik dan diriwayatkan oleh Ibnu Mardawaih, sebagaimana disitir oleh Ibnu Ḥajar dalam *Fath al-Bārī*.¹³⁵⁵*

Jika ditinjau dari tema-tema pokok yang dikandung oleh surah ini berupa keunggulan sifat-sifat kuda perang di mana kuda termasuk dari karunia Allah bagi umat manusia yang sejatinya akan mendatangkan manfaat duniawi dan ukhrawi amat besar tatkala dipakai untuk berperang di jalan Allah dan dalam rangka menegakkan kalimat-Nya, kendati kerap digunakan oleh mereka demi tujuan-tujuan yang tidak terpuji.

Selain itu, surah ini juga membeberkan sifat-sifat tercela dalam diri kaum musyrik dan munafik, seperti kekufuran terhadap nikmat-nikmat Allah dan ketamakan kepada dunia; penegasan tentang ilmu Allah yang meliputi semesta alam, keniscayaan hari kebangkitan, serta kemahatahuan Allah akan apa yang ada dalam diri manusia,

¹³⁵⁴ Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, jld. 10, hlm. 3457, riwayat no. 19441; al-Bazzār, *Kasyf al-Astār 'an Zawā'id al-Bazzār 'alā al-Kutub as-Sittah*, (Beirut: Mu'assasah ar-Risālah, cet. I, 1404 H), jld. 3, hlm. 82, riwayat no. 2291; al-Wāḥidiy, *Asbāb an-Nuzūl*, hlm. 733, riwayat no. 453. Ḥafṣ bin Jumai' dinilai daif oleh Abū Ḥātim, Abū Zur'ah, Ibnu Ḥibbān, dan Zakariyā as-Sājīy. *Iḍṭirāb* riwayat Simāk dari 'Ikrimah dinyatakan oleh 'Aliy bin al-Madīniy dan Ya'qūb al-Fasawiy, sebagaimana dikutip oleh Ibnu Ḥajar dalam *Tahẓīb at-Tahẓīb*. Lihat: Ibnu Ḥajar, *Tahẓīb at-Tahẓīb*, jld. 1, hlm. 449 dan jld. 2, hlm. 114-115.

¹³⁵⁵ Ibnu Ḥajar, *Fath al-Bārī*, jld. 8, hlm. 727.

berupa ketundukan dan kedurhakaan manusia.¹³⁵⁶ Semua yang disebutkan ini terhitung dalam karakteristik surah-surah makkiyah. Oleh karena itu, disimpulkan bahwa pandangan para ulama tentang kemakkiyahan surah ini, yang juga dipilih dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia, sebagai pandangan yang unggul.

¹³⁵⁶ Lihat: al-Fairūzābādī, *Baṣā'ir Żawā'ir at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 537; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 498; 'Abd ar-Raḥmān Ḥasan Habannakah al-Maidāniy, *Ma'ārij at-Tafakkur wa Daqā'iq at-Tadabbur*, (Damaskus: Dār al-Qalam, cet. I, 1420 H), jld. 1, hlm. 628-629.



Surah al-Qāri‘ah



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Al-Qāri‘ah merupakan surah makkiyah menurut ketetapan beberapa mushaf Al-Qur‘an yang diterbitkan di beberapa negara, seperti Arab Saudi, Libya, Maroko, Mesir, dan Pakistan. Dalam Mushaf Al-Qur‘an Standar Indonesia pun surah ini ditetapkan sebagai surah makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Para mufasir baik klasik maupun modern menetapkan surah ini sebagai surah makkiyah. Seluruh ayat-ayatnya pun berstatus makkiyah tanpa pengecualian. Status surah ini sebagai surah makkiyah dapat dilihat dalam pandangan beberapa ulama tafsir terkemuka, seperti as-Sam‘āniy, al-Bagawiy, az-Zamakhsyariy, Ibnu ‘Aṭiyyah, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, al-Baiḍāwiy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, asy-Syaukāniy, Al-Qāsimiy, dan al-Marāgiy.¹³⁵⁷

Di antara mufasir tersebut ada yang menegaskan kesepakatan ini, seperti Ibnu ‘Aṭiyyah dan Al-Qurṭubiy, ada yang hanya mengutarakan

¹³⁵⁷ As-Sam‘āniy, *Tafsīr al-Qur‘ān*, jld. 5, hlm. 5; al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 7, hlm. 135; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 516; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 4, hlm. 483; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur‘ān*, jld. 20, hlm. 164; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 333; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur‘ān al-‘Aẓīm*, jld. 8, hlm. 468; asy-Syaukāniy, *Fathḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 593; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn at-Ta‘wīl*, jld. 9, hlm. 531; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 224; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 24, hlm. 75.

pendapat tentang status surah ini tanpa mengungkapkan ijmak. Ibnu ‘Aṭīyah menyatakan bahwa surah al-Qāri’ah merupakan surah makkiyah tanpa ada perbedaan ulama tentangnya.¹³⁵⁸ Al-Māwardiy juga menyatakan bahwa surah al-Qāri’ah berstatus makkiyah menurut pandangan semua ulama tafsir.¹³⁵⁹ Al-Qurṭubiy pun menyatakan bahwa surah al-Qāri’ah makkiyah menurut kesepakatan para ulama.¹³⁶⁰ Asy-syaukāniy menyatakan hal yang sama.¹³⁶¹

Adapun mufasir lainnya, seperti Ibnu Kaṣīr,¹³⁶² hanya menyatakan bahwa surah ini makkiyah. Meskipun tidak menyebut adanya ijmak dalam hal ini, bukan berarti Ibnu Kaṣīr menafikannya. Ulama tafsir modern, seperti Ibnu ‘Āsyūr, pun menyatakan surah al-Qāri’ah berstatus makkiyah menurut ijmak para ulama tafsir.¹³⁶³

C. Dalil penetapan

Ada beberapa dalil yang menunjukkan bahwa surah al-Qāri’ah termasuk surah makkiyah, di antaranya:

1. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ، وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ
 الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ ... وَكَانَ أَوَّلَ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ثُمَّ
 ن وَالْقَلَمِ ... ثُمَّ الْقَارِعَةَ ... فَهَذَا مَا أُنزِلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَّةَ.

*Ibnu ‘Abbās berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur’an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan ... Adapun bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq, Nūn wal-Qalam ... kemudian al-Qāri’ah ... Inilah surah-surah yang Allah turunkan di Mekah.”*¹³⁶⁴

¹³⁵⁸ Ibnu ‘Aṭīyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 516; aṣ-Ṣa’ālibiy, *al-Jawāhir al-Ḥisan*, jld. 4, hlm. 437.

¹³⁵⁹ Al-Māwardiy, *An-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 6, hlm. 327.

¹³⁶⁰ Al-Qurṭubiy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 20, hlm. 164.

¹³⁶¹ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 593.

¹³⁶² Ibnu Kaṣīr, *Tafsir Al-Qur’ān al-‘Azīm*, jld. 8, hlm. 468.

¹³⁶³ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 509.

¹³⁶⁴ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33.

Dalam riwayat di atas ditegaskan bahwa surah al-Qāri‘ah masuk dalam kategori surah makkiyah.

2. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy


عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ وَالْقَلَمَ وَالْمُرْمَلَ ... وَالْقَارِعَةَ ...

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Allah menurunkan (surah-surah) Al-Qur’an di Mekah: Iqra’ bismi Rabbikal-Laḏī Khalaq, Nun wa al-Qalam, al-Muzzammil ... kemudian al-Qāri‘ah ...”


Selain bersandar pada dalil-dalil di atas, sinyalemen tentang kemakkiyahan surah ini juga didukung kandungannya. Surah al-Qāri‘ah berbicara tentang kedahsyatan kiamat. Kiamat digambarkan sebagai hari ketika manusia seperti debu yang beterbangan dan gunung seperti anai yang berhamburan. Surah ini pun menerangkan tentang pahala bagi orang yang menanamkan benih kebaikan di dunia dan siksa bagi orang yang memenuhi timbangan amalnya dengan keburukan. Orang yang berbuat baik akan mendapat kehidupan yang baik di akhirat, sedangkan orang yang berbuat buruk akan mendapat siksa yang pedih.

Cerita tentang kiamat beserta keadaan dan kedahsyatannya, seruan untuk beramal saleh, dan penyebutan timbangan amal, surga, dan neraka merupakan tema-tema jamak dijumpai pada surah-surah makkiyah. Asy-Syāṭibiy menyatakan, setidaknya ada tiga karakter utama yang mendominasi surah-surah makkiyah. *Pertama*, penegasan tentang keesaan Allah. *Kedua*, penegasan tentang kerasulan Nabi Muhammad. *Ketiga*, penetapan akan adanya hari kebangkitan dan alam akhirat.¹³⁶⁵ Surah Al-Qāri‘ah identik dengan poin yang ke-tiga dari karakter surah-surah makkiyah ini.

¹³⁶⁵ Ibrāhīm bin Muḥammad asy-Syāṭibiy, *al-Muwafaqāt*, (Riyadh: Dār ibni ‘Affān, 1997), jld. 4, hlm. 270–271.



Surah at-Takāšur



A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Standar Indonesia menetapkan at-Takāšur sebagai surah makkiyah. Ketetapan yang sama dijumpai pula pada mushaf-mushaf dari Arab Saudi, Mesir, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Para mufasir sepakat bahwa surah ini termasuk dalam kelompok makkiyah, seperti al-Bagawiy dan Ibnu ‘Aṭiyyah. Lebih lanjut, Ibnu ‘Aṭiyyah menyatakan tidak melihat adanya perbedaan pendapat tentang kemakkiyahan surah ini.¹³⁶⁶ Hal senada disampaikan pula oleh al-Qurṭubiy.¹³⁶⁷ Ar-Rāziy, al-Khāzin, dan Ibnu Kašīr juga menjadi ulama berikutnya yang menyatakan surah ini makkiyah.¹³⁶⁸

Sementara itu, as-Suyūṭiy mengungkapkan dua pendapat yang berbeda. Dalam *ad-Durr al-Mansūr*, ia menyatakan surah ini makkiyah,¹³⁶⁹ sedangkan dalam *al-Itqān* ia mengatakan surah ini madaniyah sesuai pendapat yang masyhur, namun riwayat Ibnu Abī Ḥātim dan al-Bukhāriy menunjukkan bahwa surah ini madaniyah.¹³⁷⁰

¹³⁶⁶ Al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 515; Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 488.

¹³⁶⁷ Al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 168.

¹³⁶⁸ Ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 32, hlm. 72; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta’wīl*, jld. 4, hlm. 464; Ibnu Kašīr, *Tafsīr Al-Qur’ān al-‘Azīm*, jld. 8, hlm. 472.

¹³⁶⁹ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 609.

¹³⁷⁰ As-Suyūṭiy, *al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 46.

C. Dalil Penetapan

1. Dalil Makkiyah

a. Riwayat dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ بِمَكَّةَ سُورَةُ الْهَآكُمِ التَّكَآثُرِ.¹³⁷¹

Ibnu 'Abbās berkata, "Surah Alhākumut-Takāsūr turun di Mekah."

b. Riwayat dari Muqātil dan al-Kalbiy

Riwayat ini menerangkan sebab nuzul surah ini yang secara tidak langsung menyatakan kemakkiyahannya, sebagai berikut.

قَالَ مُقَاتِلٌ وَالْكَلْبِيُّ: نَزَلَتْ فِي حَيِّينٍ مِنْ فُرَيْشٍ: بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ وَبَنِي سَهْمِ بْنِ عَمْرٍو، كَانَ بَيْنَهُمْ تَفَآخُرٌ فَتَعَادَّ السَّآدَةُ وَالْأَشْرَافُ أَيُّهُمْ أَكْثَرُ عَدَدًا؟ فَقَالَ بَنُو عَبْدِ مَنَافٍ: نَحْنُ أَكْثَرُ سَيِّدًا وَأَعَزُّ عَزِيْزًا وَأَعْظَمُ نَفْرًا وَأَكْثَرُ عَدَدًا، وَقَالَ بَنُو سَهْمٍ مِثْلَ ذَلِكَ، فَكَتَبَتْهُمُ بَنُو عَبْدِ مَنَافٍ ثُمَّ قَالُوا: نَعُدُّ مَوْتَانَا، حَتَّى زَارُوا الْقُبُورَ فَعَدُّوهُمْ، فَقَالُوا: هَذَا قَبْرُ فُلَانٍ وَهَذَا قَبْرُ فُلَانٍ، فَكَتَبَتْهُمُ بَنُو سَهْمٍ بِثَلَاثَةِ أَبْيَاتٍ، لِأَنَّهُمْ كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَكْثَرُ عَدَدًا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ.¹³⁷²

Muqātil dan al-Kalbiy berkata, "Surah ini turun terkait dua kabilah klan dari suku Quraisy, yakni Bani 'Abdi Manāf dan Bani Sahm bin 'Amr. Mereka saling membangga-banggakan diri. Mereka bertaruh mana dari kedua klan ini yang lebih banyak pemuka dan tokohnya. Bani 'Abdi Manāf berkata, 'Jumlah orang terpandang dan mulia dari klan kami lebih banyak. Kelompok kami juga lebih besar dan lebih banyak anggotanya.' Tidak mau kalah, Bani Sahm pun mengatakan hal yang sama. Dalam hal ini Bani 'Abdi Manāf mengungguli Bani Sahm, lalu mereka berkata, "Mari kita hitung tokoh-tokoh kita yang telah meninggal.' Mereka lalu mendatangi permakaman dan mulai menghitung. Mereka berkata, 'Ini makam fulan dan ini makam fulan.' Pada akhirnya Bani Sahm mengungguli Bani 'Abdi

¹³⁷¹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il Al-Qur'an*, hlm. 33; al-Baihaqiy juga meriwayatkan riwayat yang senada dari jalur dari jalur 'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abū al-Ḥasan. Lihat: al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

¹³⁷² Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 515; al-Wāḥidiy dan al-Qurtubiy juga meriwayatkan riwayat yang isinya sama dengan redaksi yang sedikit berbeda.

Manāf dengan selisih tiga makam karena Bani Sahn pada masa jahiliyah memang lebih banyak anggotanya. Maka, Allah menurunkan ayat ini.

2. Dalil Madaniyah

a. Riwayat al-Bukhāriy dari Anas bin Mālik

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَوْ أَنَّ لِابْنِ آدَمَ وَادِيًّا مِنْ ذَهَبٍ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَادِيَانِ، وَلَنْ يَمْلَأَ فَاهُ إِلَّا التُّرَابَ، وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ. عَنْ أَبِيٍّ، قَالَ: كُنَّا نَرَى هَذَا مِنَ الْقُرْآنِ، حَتَّى نَزَلَتْ: {الْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ}.¹³⁷³

Anas bin Mālik berkata, Rasulullah bersabda, “Andaikata manusia sudah memiliki satu lembah emas, ia pasti menginginkan lembah emas berikutnya. Mulutnya tidak akan terisi penuh kecuali dengan debu (yakni: tidak akan merasa puas sampai ia mati) dan Allah akan menerima tobat orang yang bertobat.” Ubay berkata, “Dahulu kami mengira perkataan Nabi ini bagian dari Al-Qur’an, sampai turun surah Alhākumut-Takāsur.”

b. Riwayat Ibnu Abī Ḥātim dari Ibnu Buraidah

عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ: {الْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ} قَالَ: نَزَلَتْ فِي قَبِيلَتَيْنِ مِنْ قَبَائِلِ الْأَنْصَارِ، فِي بَنِي حَارِثَةَ وَبَنِي الْحَارِثِ، تَفَاخَرُوا وَتَكَاثَرُوا فَقَالَتْ إِحْدَاهُمَا: فِيكُمْ مِثْلُ فَلَانِ بْنِ فَلَانٍ وَفُلَانٍ؟ وَقَالَ الْآخَرُونَ مِثْلَ ذَلِكَ، تَفَاخَرُوا بِالْأَحْيَاءِ ثُمَّ قَالُوا: انْطَلِقُوا بِنَا إِلَى الْقُبُورِ، فَجَعَلَتْ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ تَقُولُ: فِيكُمْ مِثْلُ فَلَانٍ؟ يُشِيرُونَ إِلَى الْقَبْرِ وَمِثْلُ فَلَانٍ؟ وَفَعَلَ الْآخَرُونَ مِثْلَ ذَلِكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {الْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ}.¹³⁷⁴

Ibnu Buraidah berkata tentang firman Allah alhākumut-takāsur, “Surah ini turun terkait dua kabilah dari kaum Ansar: Bani Harisah dan Bani Haris. Mereka saling membangga-banggakan golongan mereka dan bermegah-megah. Salah satu kabilah berkata, “Adakah di antara kali-

¹³⁷³ Al-Bukhāriy, *Saḥīḥ al-Bukhāriy*, Bāb Mā Yuttaqā min Fitnah al-Māl, jld. 6, hlm. 2365, hadis no. 6075.

¹³⁷⁴ Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr Ibnī Abī Ḥātim*, jld. 10, hlm. 3459.

an orang yang seperti Fulan bin Fulan dan Fulan?” Kabilah yang lain menjawab seperti itu juga. Mereka saling membangga-banggakan kelompok mereka yang masih hidup. Kemudian mereka berkata, “Mari kita berangkat ke permakaman.” Salah satu kelompok berkata sambil mereka menunjuk ke arah makam, “Adakah pada kelompok kalian orang yang seperti Fulan dan seperti Fulan ini?” Kelompok yang lain pun berbuat hal yang sama. Maka, Allah menurunkan firman-Nya alhākumut-takāsur.”

3. Riwayat at-Tirmiziy dari ‘Aliy

عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَا زِلْنَا نَشْكُ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ حَتَّى نَزَلَتْ {الْهَائِكُمْ التَّكَاثُرُ}.¹³⁷⁵

‘Aliy radiyallāhu ‘anhu berkata, “Kami senantiasa merasa ragu tentang azab kubur sampai turunnya firman Allah alhākumut-takāsur.”

4. Riwayat al-Wāḥidiy dari Muqātil dan Qatādah

قَالَ مُقَاتِلٌ وَقَتَادَةُ وَعَيْرُهُمَا: نَزَلَتْ فِي الْيَهُودِ حِينَ قَالُوا: نَحْنُ أَكْثَرُ مِنْ بَنِي فُلَانٍ، وَبَنُو فُلَانٍ أَكْثَرُ مِنْ بَنِي فُلَانٍ، أَلْهَاهُمْ ذَلِكَ حَتَّى مَاتُوا ضَلَالًا.¹³⁷⁶

Muqātil, Qatādah, dan lainnya berkata, “Surah ini turun terkait orang-orang Yahudi saat mereka berkata, ‘Jumlah kami lebih banyak daripada Bani Fulan, dan Bani Fulan lebih banyak daripada Bani Fulan.’ Hal itu membuat mereka lalai sampai mereka mati dalam keadaan sesat.”

5. Riwayat al-Qurtubiy dari Ibnu Zaid

قَالَ ابْنُ زَيْدٍ: نَزَلَتْ فِي فَخِذٍ مِنَ الْأَنْصَارِ.¹³⁷⁷

Ibnu Zaid berkata, “Surah ini turun di tengah-tengah golongan Anṣār.”

Jika diperhatikan, riwayat-riwayat di atas menerangkan tentang sebab nuzul yang sama, yakni tentang dua kabilah yang saling mem-

¹³⁷⁵ At-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy, Bāb Sūrah at-Takāsur*, jld. 5, hlm. 447, hadis no. 3355. Menurutnya, hadis ini *garīb* dan al-Albāniy menilai sanadnya daif. Riwayat ini menjelaskan kemadaniyahan surah at-Takāsur karena detail persoalan azab kubur baru dijelaskan di Madinah, tetapi karena kedaifannya, riwayat ini tidak cukup menjadi sandaran.

¹³⁷⁶ Al-Wāḥidiy, *Asbāb an-Nuzūl*, jd. 1, hlm. 305.

¹³⁷⁷ Al-Qurtubiy, *Tafsīr al-Qurtubiy*, jld. 20, hlm. 168.

bangga-banggakan harta dan keturunan hingga membuat mereka lalai. Hal itu sudah umum terjadi sejak dahulu, maka para mufasir cenderung mengatakan surah ini makkiyah berdasarkan keumuman ini.

Mengomentari pendapat as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* yang mengatakan surah ini madaniyah berdasarkan riwayat Ibnu Abī Ḥātim dan al-Bukhāriy, Ibnu ‘Āsyūr menulis, “Orang yang memakai riwayat ini sebagai dalil ingin menyatakan bahwa Ubay bin Ka‘b adalah sahabat Ansar, sedangkan secara lahir perkataan Ubay ‘*ḥatta nazalat alhākumut-takāsur*’ menunjukkan bahwa ayat ini turun setelah mereka mengira kalimat ‘*lau annā libni ādam wādiyan min zahab* dan seterusnya’ bagian dari Al-Qur’an. Perkataan Ubay ini bukan dalil yang kuat untuk menyangka bahwa Ubay termasuk ke dalam kata ganti ‘*kunnā*’, yakni orang-orang Islam yang dahulu mengira perkataan Rasulullah itu bagian dari ayat Al-Qur’an sampai turunnya *Alhākumut-Takāsur* dan Rasulullah menerangkan bahwa apa yang mereka katakan itu bukanlah bagian dari Al-Qur’an.”

Ibnu ‘Āsyūr menegaskan, dilihat dari kandungannya, kerasnya ancaman yang terdapat dalam surah ini, *khiṭāb* di dalamnya yang ditujukan kepada orang-orang musyrik, maka surah ini tergolong makkiyah. Kemakkiyahan surah ini juga didukung oleh riwayat sebab nuzul yang diriwayatkan oleh al-Wāḥidiy, al-Bagawiy, dan al-Qurṭubiy dari jalur Muqātil dan al-Kalbiy dari Ibnu ‘Abbās di atas.”¹³⁷⁸

¹³⁷⁸ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at Tanwīr*, jld. 30, hlm. 517.

Surah al-‘Aṣr

A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Standar Indonesia surah al-‘Aṣr ditetapkan sebagai surah makkiyah. Demikian juga ketetapan dalam mushaf-mushaf yang terbit di Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Surah al-‘Aṣr menurut jumhur ulama digolongkan makkiyah. Di antara ulama yang menyatakan demikian adalah al-Māwardiy, al-Bagawiy, Ibnu ‘Aṭīyyah, al-Qurṭubiy, Ibnu Kaṣīr, al-Alūsiy, Ibnu ‘Āsyūr, dan banyak lagi.

Al-Mawardiy menjelaskan, ada riwayat dari Ibnu ‘Abbās dan Qatādah yang menyatakan surah ini madaniyah.¹³⁷⁹ Al-Alūsiy dan Ibnu ‘Āsyūr menjelaskan, pendapat tentang kemakkiyahan surah ini bersumber dari Ibnu ‘Abbās, Ibnu az-Zubair, dan jumhur ulama. Memang ada pendapat dari Qatādah, Mujāhid, dan Muqātil yang menyatakan surah ini madaniyah, namun Ibnu ‘Āsyūr menambahkan bahwa as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* tidak memasukkan surah ini ke dalam kelompok surah yang dipertentangkan.¹³⁸⁰

¹³⁷⁹ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 6, hlm. 333; al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 522; Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 490; al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 178; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur‘ān al-Azīm*, jld. 8, hlm. 479; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 30, hlm. 227; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 527.

¹³⁸⁰ Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 30, hlm. 227; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 527.

C. Dalil Penetapan

Kemakkiyahan surah al-‘Aṣr disandarkan pada dalil-dalil berikut.

1. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dan al-Baihaqiy dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ بِمَكَّةَ سُورَةُ الْهَاجِمِ الْتَّكَاثُرِ.¹³⁸¹

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Alhākumut-Takāsur turun di Mekah.”

2. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: وَأَنَّ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا إِلَىٰ آخِرِ قُلُوبِ الْكَافِرُونَ
مَكِّيَّةٌ.¹³⁸²

Ibnu Abbās berkata, “Sesungguhnya dari surah Izā Zulzilatil-Arḍu Zil-zālahā sampai akhir Qul yā Ayyuhal-Kāfirūn turun di Mekah.”

Kedua riwayat di atas menyatakan kemakkiyahan surah ini lebih kuat karena didukung oleh riwayat dari Ibnu ‘Abbās, Ibnu az-Zubair, dan jumhur ulama, sedangkan pendapat yang menyatakan kemadaniyahan surah ini hanya didukung pendapat Qatādah, Mujāhid, dan Muqātil yang tidak disertai riwayat.

¹³⁸¹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il Al-Qur’ān*, hlm. 33. Al-Baihaqiy juga menuturkan riwayat yang senada dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan. Lihat: al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

¹³⁸² An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 153.



Surah al-Humazah



A. Penetapan dalam Mushaf

Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia menetapkan surah al-Humazah sebagai surah makkiyah. Mushaf-mushaf lain yang terbit di Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan juga mencatat ketetapan yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Para mufasir sepakat mengatakan surah al-Humazah berstatus makkiyah. Di antara mereka adalah al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭṭiyah, al-Qurṭubiy, ar-Rāziy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, asy-Syaukāniy dan Ibnu 'Āsyūr.¹³⁸³ Al-Qurṭubiy menegaskan, kemakkiyahan surah ini sudah menjadi ijmak ulama. Pernyataan yang sama dikemukakan pula oleh asy-Syaukāniy.¹³⁸⁴

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

¹³⁸³ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 530; Ibnu 'Aṭṭiyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 521; al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 181; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 32, hlm. 4835; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 288; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'ān al-Azīm*, jld. 8, hlm. 481; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 623; asy-Syaukāniy, *Faḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 602; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 535.

¹³⁸⁴ Al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm 181; asy-Syaukāniy, *Faḥ al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 602.

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالحَسَنِ بْنِ أَبِي الحَسَنِ قَالَا: أَنْزِلَتْ بِمَكَّةَ سُورَةُ الهُمَزَةِ.¹³⁸⁵

'Ikrimah dan al-Hasan bin Abi al-Hasan berkata, "Surah al-Humazah diturunkan di Mekah."

2. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزِلَتْ وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ بِمَكَّةَ.¹³⁸⁶

Ibnu 'Abbās berkata, "Wailun li-Kulli Humazah diturunkan di Mekah."

Menurut al-Māwardiy, ada lima pendapat berkenaan dengan turunnya surah ini. *Pertama*, surah ini turun terkait Ubay bin Khalaf seperti diriwayatkan oleh 'Ammār. *Kedua*, terkait Jamīl bin 'Āmir al-Jumaḥiy seperti diriwayatkan oleh Mujāhid. *Ketiga*, terkait al-Akhnas bin Syariq as-Šaqafiy seperti diriwayatkan oleh as-Suddiy. *Keempat*, terkait al-Walīd bin al-Mugīrah sebagaimana diriwayatkan oleh Ibnu Juraij. *Kelima*, surah ini tidak dikhususkan kepada orang tertentu. Pendapat terakhir ini dipegang oleh mayoritas ulama.¹³⁸⁷

Ibnu 'Āsyūr menjelaskan, perbedaan sebab nuzul ini muncul karena banyaknya kaum musyrik yang suka mengumpat dan mencela kaum muslim. Di antaranya adalah al-Walīd bin al-Mugīrah al-Makhzūmiy, Umayyah bin Khalaf, Ubay bin Khalaf, Jamīl bin Ma'mar dari Bani Jumaḥ (ia masuk Islam pada peristiwa *Fath Makkah* dan turut serta dalam perang Hunain), dan al-'Āṣ bin Wā'il dari Bani Sahm. Mereka adalah pemuka-pemuka Quraisy. Selain mereka, ada pula pemuka suku Šaqīf dari Ṭā'if, yaitu al-Aswad bin 'Abd Yagūs dan al-Akhnas bin Syariq. Mereka adalah orang-orang kaya dan terdapat pada zaman jahiliah. Turunnya ayat ini tidak ditujukan untuk orang-orang ini saja, melainkan kepada kaum musyrik mana saja yang mengumpat dan mencela kaum muslim.¹³⁸⁸ Jadi, kemaknahan surah ini menjadi kesepakatan jumbuh mufasir. Jika ada perbedaan, itu berkuat pada perihal siapa surah ini berbicara.

¹³⁸⁵ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

¹³⁸⁶ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 623.

¹³⁸⁷ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 6, hlm. 336.

¹³⁸⁸ Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 535



Surah al-Fīl



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Fīl ditetapkan dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia sebagai surah makkiyah. Ketetapan yang sama dijumpai pula pada mushaf-mushaf yang terbit di beberapa negara lain, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Surah al-Fīl disepakati kemakkiyahannya oleh para mufasir. Di antara para mufasir yang sepakat memasukkan surah ini ke dalam kategori makkiyah adalah al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭīyyah, dan al-Qurṭubiy. Bahkan, secara tegas Ibnu 'Aṭīyyah menegaskan bahwa kemakkiyahan surah ini sudah menjadi ijmak ulama. Al-Qurṭubiy juga mengungkapkan hal senada.¹³⁸⁹ Kemakkiyahan surah ini juga dinyatakan oleh ar-Rāziy, al-Khāzin, Ibnu Kaṣīr, as-Suyūṭiy, dan asy-Syaukāniy.¹³⁹⁰ Al-Ālūsīy dan Ibnu 'Āsyūr menambahkan, kemakkiyahan surah ini berdasarkan kesepakatan semua ulama dan tidak ada perbedaan pendapat tentangnya.¹³⁹¹

¹³⁸⁹ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 532; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 523; al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 187.

¹³⁹⁰ Ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 32, hlm. 91; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 7, hlm. 290; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'an al-'Azīm*, jld. 8, hlm. 483; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 8, hlm. 627; asy-Syaukāniy, *Fath al-Qaḍīr*, jld. 5, hlm. 602.

¹³⁹¹ Al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 30, hlm. 232; Ibnu 'Āsyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 535.

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: نَزَلَتْ بِمَكَّةَ سُورَةُ أَصْحَابِ الْفِيلِ.¹³⁹²

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abū al-Ḥasan berkata, “Surah Aṣḥābul-Fīl turun di Mekah.”

2. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزَلَ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَكَّةَ.¹³⁹³

Ibnu Abbās berkata, “Surah Alam Tara Kaifa Fa‘ala Rabbuk diturunkan di Mekah.”

Perpaduan antara adanya ijmak tentang kemakkiyahan surah al-Fīl, di mana tidak ada dalil yang menentangnya, dengan kandungan surah ini yang bercerita tentang kekuasaan Allah dalam menggagalkan pasukan bergajah pimpinan Abrahah, menguatkan bahwa surah al-Fīl ini benar turun sebelum hijrah.

¹³⁹² Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

¹³⁹³ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 8, hlm. 627.



Surah Quraisy



A. Penetapan dalam Mushaf

Surah Quraisy dimasukkan ke dalam golongan surah makkiyah dalam beberapa mushaf yang diterbitkan di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim, di antaranya Indonesia, Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

As-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* tidak memasukkan surah ini ke dalam kelompok surah yang diperselisihkan status makkiyah atau madaniyahnya.¹³⁹⁴ Ia pun menyatakan surah ini makkiyah dalam *ad-Durr al-Mansūr*. Di antara dasar yang ia gunakan ialah riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās, al-Ḥākīm dari Ummu Hāni’ binti Abī Ṭālib, dan Ibnu Abī Syaibah dari Ibrāhīm.¹³⁹⁵ Mufasir lain yang sependapat dengan as-Suyūṭiy, baik yang berasal dari masa sebelumnya maupun sesudahnya, ada banyak sekali. Mereka antara lain al-Bagawiy, az-Zamakhshariy, Ibnu Aṭṭiyah, ar-Rāziy, al-Baiḍāwiy, Abū as-Su‘ūd, al-Qāsimiy, dan al-Marāgiy.¹³⁹⁶ Bahkan, Ibnu Aṭṭiyah me-

¹³⁹⁴ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 37-42.

¹³⁹⁵ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 15, hlm. 670.

¹³⁹⁶ Al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 545; az-Zamakhshariy, *al-Kasasyāf*, jld. 6, hlm. 435; Ibnu Aṭṭiyah, *al-Muharrar al-Wajīz*, jld. 5, 525; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 32, hlm. 103; al-Baiḍāwiy, *Anwār at-Tanzīl*, jld. 5, hlm. 340; Abū as-Su‘ūd, *Irsyād al-‘Aql as-Salīm*, jld. 9, hlm. 202; al-Qāsimiy, *Mahāsin al-Ta’wīl*, hlm. 6268; dan al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 244.

nyatakan status makkiyah surah Quraisy ini tidak diperselisihkan.¹³⁹⁷

Meskipun demikian, ada juga mufasir yang menyebutkan adanya perbedaan pendapat mengenai status surah Quraisy. Para mufasir itu ialah al-Māwardiy, Ibnu al-Jauziy, al-Qurṭubiy, Abū Ḥayyān, al-Ālūsīy, dan Ibnu ‘Āsyūr. Mereka menyebutkan adanya pandangan yang menyatakan surah ini madaniyah berdasarkan pendapat dari aḍ-Ḍaḥḥāk, Ibnu as-Sā’ib, al-Kalbiy, dan al-Quraḏiy. Walaupun menunjukkan adanya perbedaan pendapat mengenai status makkiyah-madaniyah surah ini, para mufasir tersebut tidak menyebutkan dalil pihak pendukung madaniyah. Mereka justru menyatakan bahwa mayoritas ulama menilai surah Quraisy ini makkiyah.¹³⁹⁸

C. Dalil Penetapan

Berikut beberapa dalil *naqliy* yang mendasari penetapan surah Quraisy sebagai surah makkiyah.

1. Riwayat al-Hākim dari Ummu Hāni’ binti Abi Ṭālib

عَنْ أُمِّ هَانِيٍّ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَضَّلَ اللَّهُ قُرَيْشًا بِسَبْعِ خِصَالٍ ... وَنَزَلَتْ فِيهِمْ سُورَةٌ لَمْ يُذْكَرْ فِيهَا أَحَدٌ غَيْرُهُمْ: لِإِيْلَافِ قُرَيْشٍ.¹³⁹⁹

Ummu Hāni’ binti Abi Ṭālib mengatakan, “Rasulullah bersabda, ‘Allah memberikan keutamaan kepada kaum Quraisy dengan tujuh hal ... dan kepada mereka diturunkan sebuah surah yang hanya mereka yang disebut namanya, yaitu surah Li-īlāfi Quraisy.’”

2. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās

¹³⁹⁷ Ibnu ‘Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 525.

¹³⁹⁸ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘uyūn*, jld. 6, hlm. 345; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, hlm. 1592; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi’ li Ahkām Al-Qur’an*, jld. 22, hlm. 495; Abu Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 513; al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma’anī*, jld. 30, hlm. 238; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 553.

¹³⁹⁹ Al-Ḥākim, *al-Mustadrak, Kitab at-Tafsīr, Tafsīr Sūrah aḍ-Ḍuḥā*, jld. 2, hlm. 630, hadis no. 4033.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ لِإِيلَافٍ قُرَيْشٍ بِمَكَّةَ.¹⁴⁰⁰

Ibnu Abbas mengatakan, “Surah Li-īlāfi quraisy diturunkan di Mekah.”

3. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي
خَلَقَ ... وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ... وَالتَّيْنِ وَإِلِيلَافٍ قُرَيْشٍ ... وَالْعُنْكَبُوتِ ...¹⁴⁰¹

‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy mengatakan, “Allah menurunkan (surah-surah) Al-Qur’an di Mekah: Iqra’ bismi Rabbikal-Lazī Khalaq ... Qul Huwallāhu Aḥad, ... at-Tīn, Li-īlāfi Quraisy, ... dan al-‘Ankabut ...”

Al-Baihaqiy menilai *asār* ini sahih, sedangkan menurut penilaian ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, isnadnya berkualitas hasan.¹⁴⁰² Riwayat al-Baihaqiy ini juga didukung oleh *asār-asār* mengenai makkiyah-madaniyah yang semuanya menyatakan surah ini makkiyah.

Selain dalil-dalil *naqliy* di atas, keadaan surah ini juga selaras dengan kriteria surah makkiyah yang ditetapkan para ulama. Surah ini ayatnya pendek-pendek dan menyeru untuk menyembah Tuhan pemilik Kakbah, yaitu Allah Yang Maha Esa.

¹⁴⁰⁰ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 15, hlm. 670.

¹⁴⁰¹ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

¹⁴⁰² ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 282.



Surah al-Mā‘ūn



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Standar Indonesia surah al-Mā‘ūn ditetapkan sebagai surah makkiyah. Mushaf-mushaf yang berasal dari Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan, juga mencatat ketetapan yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Mayoritas mufasir menerangkan surah ini tergolong makkiyah, di antaranya al-Bagawiy, ar-Rāziy, al-Khāzin, dan Ibnu Kašīr.¹⁴⁰³ Para pakar ilmu Al-Qur’an, seperti as-Suyūṭiy, Abū al-‘Alā’, Hibatullāh, dan Ibnu al-Ḥaṣṣār juga menegaskan surah ini makkiyah.

Walaupun demikian, beberapa mufasir dan pakar Al-Qur’an menuturkan adanya perbedaan pendapat seputar status surah ini. Al-Māwardiy mengatakan, surah ini termasuk kategori makkiyah menurut ‘Aṭā’ dan Jābir, sedangkan menurut Ibnu Abbās dan Qatādah surah ini madaniyah.¹⁴⁰⁴ Hal senada juga dikemukakan oleh Ibnu al-Jauziy. Dia menyatakan, “Ada dua pendapat terkait status surah ini. Menurut pendapat pertama, surah ini makkiyah. Inilah pendapat jumbuh. Menurut pendapat kedua, surah ini madaniyah.”¹⁴⁰⁵

¹⁴⁰³ Al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 549; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 32, hlm. 104; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta’wīl*, jld. 4, hlm. 478; Ibnu Kašīr, *Tafsīr Al-Qur’an al-‘Aẓīm*, jld. 8, hlm. 493.

¹⁴⁰⁴ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 6, hlm. 350.

¹⁴⁰⁵ Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 9, hlm. 243.

Mengomentari perbedaan ulama terkait status surah al-Mā‘un, Ibnu ‘Aṭiyah menegaskan bahwa kemakkiyahan surah ini tanpa ada pertentangan walaupun ada perkataan as-Ṣa‘labiy yang mengatakan bahwa surah ini madaniyah.¹⁴⁰⁶ Ibnu ‘Āsyūr juga memperkuat pendapat yang menyatakan bahwa surah ini tergolong makkiyah dan itu merupakan pendapat mayoritas mufasir.¹⁴⁰⁷

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَتْ بِمَكَّةَ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَدِّبُ.¹⁴⁰⁸

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Surah Ara’aital-Lazī Yukazzib diturunkan di Mekah.”

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزَلَتْ بِمَكَّةَ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَدِّبُ.¹⁴⁰⁹

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Ara’aital-Lazī Yukazzib diturunkan di Mekah.”

3. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزَلَتْ بِمَكَّةَ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَدِّبُ.¹⁴¹⁰

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Ara’aital-Lazī Yukazzib diturunkan di Mekah.”

Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan, yang diperkuat lagi dengan dua riwayat dari Ibnu aḍ-Ḍurais dan Ibnu Mardawaih, menjadi dalil kuat penetapan surah al-Mā‘un sebagai surah makkiyah.

¹⁴⁰⁶ Ibnu Aṭiyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 495.

¹⁴⁰⁷ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 563.

¹⁴⁰⁸ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

¹⁴⁰⁹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il Al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 33.

¹⁴¹⁰ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 641. As-Suyūṭiy menerangkan, Ibnu Mardawaih juga meriwayatkan hal senada dari ‘Abdullāh bin az-Zubair.

Surah Al-Kauşar

A. Penetapan dalam Mushaf

Surah al-Kauşar dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia ditetapkan sebagai surah makkiyah. Ketetapan yang sama ditemukan pula dalam mushaf-mushaf dari negara lain, seperti Mesir, Arab Saudi, Maroko, Libya, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Menurut Ibnu 'Āsyūr, ulama berbeda pendapat dalam menentukan klasifikasi surah al-Kauşar. Mayoritas ahli tafsir memasukkan surah ini ke kelompok makkiyah dan sebagian lain ke kelompok madaniyah.¹⁴¹¹ Menurut al-Khafājiy, walaupun mayoritas ulama berpendapat bahwa surah al-Kauşar berstatus makkiyah, penetapan ini masih diperdebatkan sebab ada sebagian pendapat yang menyebutkan surah ini termasuk madaniyah. Surah ini juga dikategorikan surah *mukhtalaf* oleh as-Suyūṭiy, berbeda dengan ulama lainnya, seperti Abū al-'Alā', Hibātullāh, dan Ibnu al-Ḥaṣṣār yang menghitung al-Kauşar sebagai surah yang disepakati makkiyah.¹⁴¹²

1. Mufasir yang berpendapat makkiyah

Mayoritas mufasir, seperti as-Şa'labiy, Ibnu 'Aṭiyyah, az-Zamakhshariy, ar-Rāziy, al-Marāgiy, aṭ-Tabāṭabā'iy, dan lain-lain menetapkan

¹⁴¹¹ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 50; aṭ-Ṭabarsiy, *Majma' al-Bayān*, jld. 1, hlm. 835.

¹⁴¹² Asy-Syāyi', *al-Makkiy wa al-Madaniy fi al-Qur'an al-Karīm*, hlm. 58.

kan surah al-Kauṣar sebagai surah makkiyah berdalilkan perkataan Ibnu ‘Abbās, al-Kalbiy, dan Mujāhid.¹⁴¹³ Surah ini turun setelah surah al-‘Ādiyāt dan sebelum surah at-Takāsur yang keduanya termasuk surah makkiyah. Ibnu Ḥazm dan Ibnu Salāmah juga menyebut surah ini makkiyah seperti tertera dalam buku mereka, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*.¹⁴¹⁴ Az-Zuhriy pun menghitung al-Kauṣar sebagai bagian dari surah-surah makkiyah.¹⁴¹⁵

2. Mufasir yang berpendapat madaniyah

Ibnu Kaṣīr dan Ibnu Āsyūr berpendapat bahwa surah al-Kauṣar adalah madaniyah.¹⁴¹⁶ As-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* juga menguatkan pendapat ini berdasarkan riwayat sebab turun ayat dan surah al-Kauṣar.¹⁴¹⁷ Riwayat ini berasal dari Anas bin Mālik yang diketahui baru masuk Islam setelah Nabi hijrah ke Madinah. Itu berarti bahwa surah ini turun setelah hijrah. Surah ini dikatakan turun pada waktu perjanjian Hudaibiah. Sebab turun ayat ketiga juga mengisyaratkan turunnya surah ini setelah hijrah. Ayat ini turun berkenaan dengan pernyataan Ka’b bin al-Asyraf yang menyebut bahwa kaum Quraisy lebih baik daripada Nabi Muhammad karena dianggap telah terputus garis keturunannya.¹⁴¹⁸

Akan tetapi, as-Suyūṭiy mengemukakan pendapat yang berbeda dalam bukunya yang lain. Dalam *‘ad-Durr al-Mansūr*, ia menyatakan bahwa surah al-Kauṣar merupakan surah makkiyah.¹⁴¹⁹

¹⁴¹³ As-Ša’labiy, *al-Kasyf wa al-Bayān*, jld. 1, hlm. 307; Ibnu ‘Atiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 529; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Ibnī Kaṣīr*, jld. 8, hlm. 471; az-Zamakhsyariy, *al-Kasyyāf*, jld. 4, hlm. 805; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 32, hlm. 307; al-Marāgiy, *Tafsīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 521; aṭ-Tabāṭabā’iy, *al-Mīzān*, jld. 2, hlm. 370.

¹⁴¹⁴ Ibnu Salāmah, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 104.

¹⁴¹⁵ Az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh fī al-Qur’ān al-Karīm*, hlm. 91.

¹⁴¹⁶ Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 501; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Ibnī Kaṣīr*, jld. 8, hlm. 471.

¹⁴¹⁷ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, jld. 1, hlm. 55.

¹⁴¹⁸ As-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl*, hlm. 308.

¹⁴¹⁹ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 6, hlm. 401.

C. Dalil Penetapan

1. Dalil makkiyah

Penetapan surah al-Kauṣar sebagai surah makkiyah didasarkan pada perkataan sahabat dan tabiin. Di antara riwayat-riwayat yang menjelaskan tempat turun surah ini adalah sebagai berikut.

a. Riwayat dari 'Aliy bin Abī Ṭalḥah

'Ali bin Abī Ṭalḥah memasukkan surah al-Kauṣar, dalam kelompok surah-surah makkiyah. Hal ini bisa dilihat dari ungkapanannya ketika menjelaskan surah-surah madaniyyah, dimana dalam uraian tersebut tidak tercantum surah al-Kauṣar.

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءِ وَالْمَائِدَةِ وَالْأَنْفَالِ وَالتَّوْبَةِ وَالْحُجِّ وَالتُّورِ وَالْأَحْزَابِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالْفَتْحِ وَالْحَدِيدِ وَالْمَجَادَلَةَ وَالْحَشْرَ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالْحَوَارِيُونَ يُرِيدُ الصَّفِّ وَالتَّعَابِينَ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَمْ تُحَرِّمُ وَالْفَجْرَ وَاللَّيْلَ وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ إِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.¹⁴²⁰

'Aliy bin Abī Ṭalḥah berkata, “Di Madinah turun surah-surah berikut: al-Baqarah, Āli 'Imrān, an-Nisā', al-Mā'idah, al-Anfāl, at-Taubah, al-Hajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Allāzina Kafarū (yakni: surah Muḥammad), al-Fath, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtaḥanah, al-Ḥawāriyyūn (yakni: as-Ṣaff), at-Tagābun, Yā ayyuhan-Nabiyyu Izā Ṭallaqtum (yakni: at-Ṭalāq), Ya ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim (yakni: at-Taḥrīm), al-Fajr, Wal-laili izā Yagsyā (yakni: al-Lail), Innā Anzalnāhu fī Lailatil-Qadr (yakni: al-Qadr), Lam Yakun (yakni: al-Bayyinah), Izā Zulzilāt (yakni: az-Zalzalah), dan Izā Jā'a Naṣrullāh (yakni: an-Naṣr). Sedangkan surah-surah selain itu diturunkan di Mekah.”

b. Riwayat dari Ibnu 'Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَزَلَتْ سُورَةُ إِذَا أَعْطَيْنَاكَ بِمَكَّةَ.¹⁴²¹

¹⁴²⁰ Abū 'Uбайд, *Faḍā'il al-Qur'ān*, jld. 2, hlm. 200.

¹⁴²¹ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā'il al-Qur'ān*, hlm. 34. Perkataan Ibnu 'Abbās juga dinukil oleh an-Naḥḥās dalam *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 153.

Ibnu 'Abbās berkata, “Surah Innā A‘taināka turun di Mekah.”

c. Riwayat dari az-Zuhriy

عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ بِمَكَّةَ.¹⁴²²

Az-Zuhriy berkata, “Surah Innā A‘taināka-Kauṣar turun di Mekah.”

d. Riwayat dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ بِمَكَّةَ سُورَةَ الْكَوْثَرِ.¹⁴²³

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Allah menurunkan Surah al-Kauṣar di Mekah.”

e. Riwayat dari Qatādah

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ الْكَوْثَرِ بِمَكَّةَ.¹⁴²⁴

Qatādah berkata, “Surah al-Kauṣar turun di Mekah.”

Selain riwayat-riwayat di atas, pengklasifikasian surah al-Kauṣar ke dalam kelompok makkiyah juga berpedoman pada *uslūb* surah. *Uslūb* dan gaya bahasa surah al-Kauṣar menunjukkan karakteristik surah makkiyah, di mana ayat-ayatnya terdiri atas ungkapan yang pendek dan lugas.

2. Dalil madaniyah

Penetapan al-Kauṣar sebagai surah madaniyah berdalilkan sebab turun ayat dan surah yang menunjukkan surah ini turun setelah hijrah. Riwayat tersebut adalah sebagai berikut.

a. Riwayat dari Anas bin Mālik

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ذَاتَ يَوْمٍ بَيْنَ أَظْهُرِنَا إِذْ أُغْفِيَ إِغْفَاءً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَقَالَ: أَنْزَلْتُ عَلَيَّ آيَةً سُوْرَةً، فَقَرَأْتُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: {إِنَّا

¹⁴²² Az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 91.

¹⁴²³ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142

¹⁴²⁴ Qatādah, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 52.

أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ، فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ، إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ، ثُمَّ قَالَ: أَتَدْرُونَ مَا الْكَوْثَرُ؟ قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: فَإِنَّهُ نَهْرٌ وَعَدْنِيهِ رَيِّي عَزَّ وَجَلَّ، عَلَيْهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ، هُوَ حَوْضٌ تَرِدُ عَلَيْهِ أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ.¹⁴²⁵

Anas bin Mālik berkata, “Pada suatu hari Rasulullah sedang bersama kami, lalu beliau pingsan sebentar. Kemudian beliau mengangkat kepalanya seraya berkata, ‘Baru saja diturunkan kepadaku satu surah.’ Beliau lalu membaca, ‘Bismillāhirrahmānirrahīm, innā a’ṭaināka al-kausar, fa ṣalli li-rabbika wanḥar, inna syāni’aka huwal-abtar.’ Setelah selesai membacanya, Rasul bertanya kepada kami, ‘Tahukah kalian apa al-Kausar itu.’ Kami menjawab, ‘Allah dan Rasul-Nya lebih mengetahui.’ Beliau bersabda, ‘Al-Kausar adalah sungai yang dijanjikan oleh Tuhanku kepadaku. Di dalamnya terdapat kebaikan yang sangat banyak. Itu adalah telaga yang akan didatangi oleh umatku di hari kiamat.’”

Penyataan Nabi tersebut dijadikan dalil oleh sebagian ulama untuk memasukkan surah al-Kausar, bagian dari kelompok surah-surah madaniyah. Sebab, Anas bin Mālik yang meriwayatkan hadis ini baru masuk Islam pasca hijrah. Dengan demikian, kondisi dan situasi yang menjelaskan turunnya surah ini tentunya juga terjadi setelah hijrah. Kata “*anifan*” yang disebutkan dalam hadis meniscayakan suatu peristiwa yang baru saja terjadi. Rasul langsung menceritakan kepada sahabat setelah beliau menerima wahyu yang berisi ayat-ayat surah al-Kausar.

b. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَدِمَ كَعْبُ ابْنِ الْأَشْرَفِ مَكَّةَ، فَقَالَتْ لَهُ قُرَيْشٌ: أَنْتَ خَيْرُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَسَيِّدُهُمْ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالُوا: أَلَا تَرَى إِلَى هَذَا الْمُنْبِتِ مِنْ قَوْمِهِ يَزْعُمُ أَنَّهُ خَيْرٌ مِنَّا، وَنَحْنُ أَهْلُ الْحَجِيجِ وَأَهْلُ السَّقَايَةِ وَأَهْلُ السَّدَانَةِ. قَالَ: أَنْتُمْ خَيْرٌ مِنْهُ، فَتَزَلَّتْ: {إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ}.¹⁴²⁶

¹⁴²⁵ Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, Bāb Hujjah man Qala Basmalah, jld. 1, hlm. 188.

¹⁴²⁶ Hadis ini juga diriwayatkan oleh banyak ulama hadis. Lihat misalnya: an-Nasā’iy, *as-Sunan al-Kubrā, Kitāb at-Tafsīr, Bāb Inna Syāni’aka Huwal-Abtar*, jld. 10, hlm. 347; Ibnu Ḥibbān, *Ṣaḥīḥ Ibnī Ḥibbān, Kitāb at-Tārīkh, Bāb Kutub an-Nabiy*, jld. 14, hlm. 532.

Ibnu 'Abbās berkata, "Ketika Ka'b bin al-Asyraf tiba di Mekah, kaum Quraisy menanyainya, 'Bukankah engkau penduduk Madinah yang terbaik dan menjadi pemuka mereka?' Ia menjawab, 'Benar.' Mereka bertanya lagi, 'Bagaimana pendapatmu tentang pria ini yang telah terputus garis keturunannya (yakni Nabi Muhammad)? Dia menganggap dirinya lebih baik daripada kami, padahal kamilah yang melayani jamaah haji, memberi mereka minum, dan memegang kunci kakkbah.' Ka'b menjawab, 'Kalian lebih baik daripada dia.' Lalu, Allah menurunkan ayat inna syāni' aka huwal-abtar."

Dilihat dari kandungannya, menurut ar-Rāziy, surah al-Kauṣar merupakan antitesis dari surah sebelumnya yang berbicara tentang sifat-sifat orang munafik: bakhil, meninggalkan salat, ria, dan enggan membayar zakat. Dalam surah ini diungkapkan sikap-sikap orang mukmin yang merupakan kebalikan dari sifat-sifat orang-orang munafik, seperti dermawan, menunaikan salat, ikhlas, dan gemar bersedekah. Oleh karena itu, surah ini lebih tepat dikategorikan surah madaniyah.

3. Pendapat yang Dipilih

Menyikapi perbedaan pendapat ulama dalam menentukan klasifikasi surah al-Kauṣar, di mana masing-masing pihak berpedoman pada dalil yang kuat, sebagian pakar Al-Qur'an menyebutkan bahwa surah ini turun dua kali, yakni di Mekah dan Madinah.¹⁴²⁷ Ulama yang menetapkan surah al-Kauṣar sebagai surah makkiyah berpedoman pada perkataan sahabat dan tabiin yang menjelaskan tempat turun surah, sedangkan ulama yang menetapkannya sebagai surah madaniyah berdalilkan pada sebab turun surah yang mengindikasikan turunnya surah al-Kauṣar setelah hijrah.

Karena sama-sama menggunakan dalil yang kuat, sulit menentukan mana pendapat yang lebih kuat. Baik riwayat dari sahabat seputar tempat turun surah maupun sebab turun ayat dan surah dijadikan ulama sebagai dalil *naqliy* dalam menetapkan status surah. Oleh karena itu, untuk menentukan pendapat yang dipilih, pertimbangan yang digunakan adalah melihat riwayat yang lebih banyak.

¹⁴²⁷ Ibnu 'Asyūr, *at-Tahrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 50.

Dari segi jumlah, riwayat yang menyebutkan makkiyah lebih banyak, baik bersumber dari sahabat maupun tabiin. Riwayat-riwayat ini secara jelas menerangkan surah al-Kauṣar turun di Mekah. Surah ini menurut ulama turun setelah surah al-‘Ādiyāt dan sebelum surah at-Takāsur, yang keduanya berstatus makkiyah. Dengan demikian, tentunya surah yang turun di antara keduanya juga makkiyah. Dari karakteristik surah, di mana ungkapannya menggunakan kalimat yang ringkas, juga memperkuat status sinyalemen surah al-Kauṣar turun di Mekah. Status inilah yang dipilih oleh ulama dan pakar Al-Qur’an di Indonesia dan dituangkan dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia.



Surah al-Kāfirūn



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah al-Kāfirūn termasuk golongan surah makkiyah. Mushaf-mushaf yang terbit dan beredar di Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan juga mencatat surah ini berstatus makkiyah.

B. Pandangan Mufasir

Surah al-Kāfirūn dikategorikan makkiyah berdasarkan pandangan mayoritas mufasir. Hal ini bisa dilihat dari pernyataan para mufasir, seperti al-Bagawiy, Ibnu 'Aṭīyyah, ar-Rāziy, al-Qurṭubiy, Ibnu Kaṣīr, dan as-Suyūṭiy.¹⁴²⁸ Al-Māwardiy menjelaskan bahwa surah ini berstatus makkiyah dengan bersandar pada pendapat Ibnu Mas'ūd, al-Ḥasan al-Baṣriy, dan 'Ikrimah. Adapun status madaniyahnya disandarkan pada salah satu pendapat Ibnu 'Abbās, Qatādah, dan aḍ-Ḍaḥḥāk. Pendapat senada dikemukakan juga oleh al-Qurṭubiy.¹⁴²⁹ Sementara itu, menurut Abū Ḥayyān, surah ini makkiyah berdasarkan pendapat jumbuhur dan ada juga riwayat dari Qatādah yang me-

¹⁴²⁸ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 561; Ibnu 'Aṭīyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 497; ar-Rāziy, *Mafāṭīḥ al-Gaib*, jld. 32, hlm. 127; al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 224; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'an al-'Azīm*, jld. 8, hlm. 506; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣūr*, jld. 8, hlm. 654.

¹⁴²⁹ Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 6, hlm. 357; al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 224.

ngatakan bahwa surah ini berstatus madaniyah.¹⁴³⁰ Namun, mengabaikan perbedaan pendapat ini, Ibnu ‘Aṭiyyah menegaskan bahwa status kemakkiyahan surah ini sudah menjadi ijmak ulama.¹⁴³¹

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالحَسَنِ بْنِ أَبِي الحَسَنِ قَالَا: أَنْزِلَتْ قُلْ يَا أَيُّهَا الكَافِرُونَ بِمَكَّةَ.

“*Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abi al-Ḥasan berkata, “Qul yā ayyuhal-kāfirūn diturunkan di Mekah.”*¹⁴³²

2. Riwayat Ibnu aḍ-Ḍurais dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ سُورَةُ قُلْ يَا أَيُّهَا الكَافِرُونَ بِمَكَّةَ.¹⁴³³

Ibnu Abbās berkata, “Qul yā ayyuhal-kāfirūn turun di Mekah.”

3. Riwayat an-Naḥḥās dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: وَأَنَّ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا إِلَى آخِرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الكَافِرُونَ
مَكِّيَّةً.¹⁴³⁴

Ibnu Abbās berkata, “Surah Izā zulzilatil arḍu zilzaālahā sampai akhir ayat qul yā ayyuhal-kāfirūn turun di Mekah.”

Ketiga riwayat di atas mengukuhkan kemakkiyahan surah al-Kāfirūn. Memang, ada riwayat dari Ibnu ‘Abbās, Qatādah, dan aḍ-Ḍaḥḥāk yang menyatakan surah ini madaniyah, namun riwayat tersebut tidak cukup kuat dan justru bertolak belakang dengan pendapat jumhur ulama tafsir. Terlebih lagi, jika melihat pola ayat-ayatnya yang pendek-pendek dan kandungan surah ini yang memutus harapan kaum kafir agar Nabi Muhammad menghentikan

¹⁴³⁰ Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 10, hlm. 558.

¹⁴³¹ Ibnu ‘Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 497.

¹⁴³² Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

¹⁴³³ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il Al-Qur’an*, jld. 1, hlm. 33.

¹⁴³⁴ An-Naḥḥās, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, jld. 3, hlm. 153.

dakwahnya untuk tidak menyembah selain Allah. Surah ini juga menjelaskan bahwa Tuhan Nabi Muhammad dan umat Islam bukanlah tuhan kaum kafir, dan Nabi tidak akan menyembah tuhan yang mereka sembah. Ayat-ayatnya yang pendek dan kandungannya menunjukkan bahwa surah ini kental nuansa makkiyahnya.¹⁴³⁵

¹⁴³⁵ *Al-Qur'an dan Tafsirnya*, jld. 10, hlm. 628.



Surah an-Naşr



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah an-Naşr ditetapkan sebagai surah madaniyah. Ketetapan yang sama dijumpai pada mushaf-mushaf lain yang beredar di beberapa negara berpenduduk mayoritas muslim, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Surah an-Naşr tergolong surah madaniyah. Para mufasir yang mengatakan demikian antara lain as-Sam'āniy, ar-Rāziy, al-Khāzin, Ibnu Kaşir, dan as-Suyūṭiy.¹⁴³⁶ Menurut al-Qurṭubiy, kemadaniyahan surah ini telah dinyatakan sebagai ijmak.¹⁴³⁷ Ibnu 'Āsyūr pun sepakat dengan pernyataan al-Qurṭubiy.¹⁴³⁸ Asy-Syaukāniy menambahkan, surah ini tergolong madaniyah tanpa ada perbedaan pendapat tentangnya.¹⁴³⁹ Sementara itu, al-Alūsiy mengatakan bahwa pendapat yang mengatakan surah ini madaniyah adalah yang paling sah.¹⁴⁴⁰

¹⁴³⁶ As-Sam'āniy, *Tafsīr as-Sam'āniy*, jld. 6, hlm. 296; ar-Rāziy, *Mafātīh al-Gaib*, jld. 32, hlm. 104; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 487; Ibnu Kaşir, *Tafsīr Al-Qur'ān al-Aẓīm*, jld. 8, hlm. 509; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 659.

¹⁴³⁷ Al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 20, hlm. 229.

¹⁴³⁸ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wat Tanwīr*, jld. 30, hlm. 587.

¹⁴³⁹ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 724.

¹⁴⁴⁰ Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 30, hlm. 255.

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَتْ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ بِالْمَدِينَةِ.¹⁴⁴¹

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Surah *Izā Jā'a Naṣrullāhi wal-Fatḥ* diturunkan di Madinah.”

2. Riwayat aṭ-Ṭabariy dari 'Aṭā' bin Yasār

عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ: نَزَلَتْ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ كُلُّهَا بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ وَدُخُولِ النَّاسِ فِي الدِّينِ يَنْعَى إِلَيْهِ نَفْسُهُ.¹⁴⁴²

'Aṭā' bin Yasār berkata, “Surah *Izā Jā'a Naṣrullāhi wal-Fatḥ* turun semuanya di Madinah setelah peristiwa *Fatḥ Makkah* dan masuk Islamnya begitu banyak orang mendekati wafatnya Rasulullah.”

3. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu 'Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ.¹⁴⁴³

Ibnu 'Abbās berkata, “Surah *Izā Jā'a Naṣrullāhi wal-Fatḥ* diturunkan di Mekah.”

Menurut al-Alūsiy, ada riwayat dari Ibnu 'Abbās dan lainnya yang menguatkan kemadaniyahan surah an-Naṣr. Al-Baiḥāqiy, seperti dikutip al-Alūsiy, meriwayatkan dari Ibnu 'Abbās hadis yang menceritakan bahwa ketika surah ini turun, Rasulullah memanggil Fatimah dan mengabarinya bahwa turunnya surah ini menandakan beliau tidak lama lagi akan wafat. Fatimah menangis. Melihat hal itu, Rasulullah menghiburnya, “Engkau adalah keluargaku yang paling dulu akan menyusulku.” Fatimah pun tersenyum mendengarnya. Tidak lama setelah itu Rasulullah melaksanakan haji wada.

¹⁴⁴¹ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

¹⁴⁴² Aṭ-Ṭabariy, *Jāmi' al-Bayān*, jld. 24, hlm. 670.

¹⁴⁴³ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 641.

Al-Baihaqiy dalam *ad-Dalā'il* dan at-Tirmiziy dalam *Musnad*-nya meriwayatkan dari Ibnu 'Umar bahwa surah ini turun pada hari tasyriq ketika Rasulullah berada di Mina saat menunaikan haji wada. Al-Alūsiy juga menjelaskan bahwa Ibnu Abī Syaibah, 'Abd bin Ḥumaid, Ibnu Jarīr, dan Ibnu Munzīr juga meriwayatkan bahwa Qatādah mengatakan jarak antara turunnya surah ini dengan wafat Rasulullah relatif dekat, kurang lebih dua tahun. Berdasarkan riwayat-riwayat ini, al-Alūsiy menyatakan pendapat yang mengatakan surah ini madaniyah sebagai yang sah. ¹⁴⁴⁴

Kandungan surah ini pun cenderung menunjukkan kemadaniyahannya. Surah ini berbicara tentang pertolongan Allah kepada Nabi Muhammad dalam menaklukkan Mekah tanpa peperangan, yang terkenal sebagai peristiwa *Fath Makkah*, dan setelah itu penduduk Mekah berbondong-bondong masuk Islam. Oleh karena itu, di akhir ayat surah ini Nabi diperintahkan untuk menyucikan dan mengagungkan Allah atas pertolongan-Nya dan memohon ampun kepada-Nya. Dilihat dari dalil *naqliy* dan *'aqliy* ini, jelaslah bahwa surah ini turun setelah Nabi hijrah.

¹⁴⁴⁴ Al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'āniy*, jld. 30, hlm. 255.



Surah al-Lahab



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah al-Lahab ditetapkan sebagai surah makkiyah. Mushaf-mushaf yang banyak beredar di Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan juga mencatat ketetapan yang sama.

B. Pandangan Mufasir

Ketetapan dalam mushaf-mushaf di atas sejalan dengan pendapat para mufasir. Di antara mereka adalah al-Bagawiy, al-Fakhrurrāziy, al-Khāzin, dan Ibnu Kaṣīr.¹⁴⁴⁵ Ibnu 'Aṭiyyah menyatakan surah ini Makkiyah berdasarkan ijmak ulama.¹⁴⁴⁶ Pernyataan yang serupa dikatakan oleh al-Qurṭubiy.¹⁴⁴⁷ Asy-Syaukāniy dan al-Alūsiy juga memberi pernyataan bahwa tidak ada perbedaan pendapat mengenai status kemakkiyahan surah ini.¹⁴⁴⁸

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat al-Bukhāriy dan Muslim tentang sebab nuzul surah

¹⁴⁴⁵ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 327; ar-Rāziy, *Mafātīḥ al-Gaib*, jld. 32, hlm. 349; al-Khāzin, *Lubāb at-Ta'wīl*, jld. 4, hlm. 494; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr Al-Qur'ān al-Azīm*, jld. 8, hlm. 514.

¹⁴⁴⁶ Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 534.

¹⁴⁴⁷ Al-Qurṭubiy, *Tafsīr al-Qurṭubiy*, jld. 23, hlm. 168.

¹⁴⁴⁸ Asy-Syaukāniy, *Fath al-Qadīr*, jld. 5, hlm. 627; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 15, hlm. 496.

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ: {وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ} صَعَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الصَّفَا، فَجَعَلَ يُنَادِي: يَا بَنِي فِهْرِ، يَا بَنِي عَدِيٍّ-لِبُطُونِ قُرَيْشٍ-حَتَّى اجْتَمَعُوا، فَجَعَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِيَنْظُرَ مَا هُوَ، فَجَاءَ أَبُو لَهَبٍ وَقُرَيْشٌ، فَقَالَ: أَرَأَيْتَكُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي تُرِيدُ أَنْ تُغَيِّرَ عَلَيْكُمْ، أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي؟ قَالُوا: نَعَمْ، مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا. قَالَ: فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ. فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ: تَبَّا لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ، أَلِهَذَا جَمَعْتَنَا؟ فَتَزَلَّتْ: {تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ}.

1449

Ibnu ‘Abbās raḍiyallāhu ‘anhumā mengisahkan, “Ketika ayat wa anzir ‘asyiratakal-aqrabin turun, Nabi bergegas mendaki Bukit Safa. ‘Wahai Bani Fihri, wahai Bani ‘Adiy!’ Demikianlah, beliau memanggil-manggil berbagai klan dalam suku Quraisy hingga mereka semua berkumpul. Mereka begitu antusias menanggapi panggilan Nabi sampai-sampai orang yang berhalangan hadir mesti mengutus seseorang untuk mencari tahu apa yang terjadi. Datanglah Abū Lahab dan orang-orang Quraisy. Begitu mereka berkumpul, beliau bersabda, ‘Menurut kalian, jika aku mengabarkan ada pasukan berkuda di lembah sana yang hendak menyerbu kalian, apakah kalian akan mempercayaku?’ Mereka menjawab dengan tegas, ‘Tentu kami percaya. Selama ini kami tahu engkau selalu berkata jujur; tidak pernah kami mendengarmu berbohong.’ Beliau lalu bersabda, ‘Jika kalian mempercayaku, sungguh aku ini adalah orang yang Allah tugasi untuk memperingatkan kalian—agar mengikuti dakwahku—sebelum datangnya azab yang pedih.’ Tiba-tiba Abū Lahab menyela, ‘Celakalah engkau! Apa hanya untuk ini kaukumpulkan kami?’ Pada peristiwa ini turunlah firman Allah, tabbat yadā abī lahabin watabb; mā agnā ‘anhu māluhū wamā kasab.”

¹⁴⁴⁹ Al-Bukhāriy, Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, Kitāb at-Tafsīr, Bāb wa Anzīr ‘Asyiratakal-Aqrabīn, hlm. 1196, hadis no. 4770 dan Kitāb at-Tafsīr, Bāb Sūrah Tabbat, hlm. 1270, hadis no. 4971; Muslim, Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Imān, Bāb fī Qaulih Ta‘ālā wa Anzīr ‘Asyiratakal-Aqrabīn, jld. 1, hlm. 193–194, hadis no. 208.

2. Riwayat al-Baihaqiy dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزِلَتْ بِمَكَّةَ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ
وَتَبَّ.¹⁴⁵⁰

‘Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, “Surah Tabbat Yada Abi Lahabin wa Tabb diturunkan di Mekah.”

3. Riwayat Ibnu Mardawaih dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزِلَتْ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ بِمَكَّةَ.¹⁴⁵¹

Ibnu ‘Abbās berkata, “Surah Tabbat Yada Abi Lahabin wa Tabb diturunkan di Mekah.”

Kandungan surah ini juga menunjukkan kemakkiyahannya. Surah ini bercerita tentang paman Nabi yang bernama ‘Abd ‘Uzzā yang digelari Abū Lahab. Ia diberi gelar demikian karena sangat berapi-api dalam menentang dakwah Nabi sejak beliau memperkenalkan diri sebagai utusan Allah. Dijelaskan dalam surah ini bahwa musuh-musuh Allah akan binasa sebagaimana Abū Lahab.

Dilihat dari sebab nuzul surah, *aṣar* para sahabat atau tabiin, dan kandungannya, menjadi kuatlah sinyalemen bahwa surah ini turun sebelum hijrah, dan dengan demikian tergolong surah makkiyah.

¹⁴⁵⁰ Al-Baihaqiy, *Dalā’il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

¹⁴⁵¹ Lihat: as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 8, hlm. 665. Menurut as-Suyūṭiy, Ibnu Mardawaih juga meriwayatkan hal yang senada dari Ibnu az-Zubair dan ‘Ā’isyah.



Surah al-Ikhlāṣ



A. Penetapan dalam Mushaf

Dalam Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia surah al-Ikhlāṣ di-kategorikan sebagai surah makkiyah. Hal yang sama juga bisa di-jumpai dalam mushaf-mushaf yang diterbitkan di negara-negara berpenduduk mayoritas muslim, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Maroko, dan Pakistan.

B. Pandangan Mufasir

Sebetulnya, surah al-Ikhlāṣ termasuk dalam kelompok surah yang diperselisihkan makkiyah dan madaniyahnya. Keterangan ini misalnya dapat dilihat dalam *al-Itqān*.¹⁴⁵² Faktanya, para mufasir memang berbeda pendapat dalam hal ini.

Pihak yang menyatakan surah ini makkiyah menisbahkan pendapatnya kepada Ibnu Mas'ūd, Ḥasan, 'Aṭa', 'Ikrimah, Jābir, Mujāhid, dan salah satu riwayat Ibnu 'Abbās, sedangkan pihak yang mengatakan surah ini madaniyah menisbahkannya kepada Qatādah, aḍ-Ḍaḥḥāk, as-Suddiy, Abū al-'Āliyah, al-Quraṣiy, dan riwayat lain dari Ibnu 'Abbās.

Perbedaan ini, menurut Ibnu 'Āsyūr, bermula dari perbedaan pandangan mengenai sebab turun surah ini.¹⁴⁵³ Dalam satu riwayat dikatakan, sekelompok orang musyrik Mekah menemui Nabi dan

¹⁴⁵² As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 42.

¹⁴⁵³ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wat Tanwīr*, jld. 30, hlm. 611.

berdialog dengan beliau, lalu turunlah surah ini; tetapi dalam riwayat yang lain dinyatakan sekelompok orang Yahudilah yang menemui Nabi sebelum turunnya surah ini.

1. Mufasir yang berpendapat makkiyah

Di antara mufasir yang menyatakan surah ini makkiyah adalah al-Bagawiy, az-Zamakhsyariy, Abū Ḥayyān, as-Suyūṭiy dalam *ad-Durr al-Manṣur*, Abū as-Su'ūd, al-Qāsimiy, al-Marāgiy, dan Ibnu 'Āsyūr. Mereka mendasarkan pandangan mereka pada riwayat dari Ubay bin Ka'b yang mengisahkan sekelompok orang musyrik berkata kepada Rasulullah, "Hai Muhammad, tunjukkan kepada kami nasab tuhanmu." Lalu Allah menurunkan surah ini kepada beliau.¹⁴⁵⁴

2. Mufasir yang berpendapat madaniyah

Mufasir yang mengatakan surah ini madaniyah di antaranya as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* dan *Lubāb an-Nuqūl* dan al-Ālūsiy. Kedua mufasir ini menyebutkan adanya perbedaan pendapat mengenai turunnya surah ini, kemudian melakukan *tarjih* bahwa surah ini lebih sah dinyatakan sebagai madaniyah.¹⁴⁵⁵

C. Dalil Penetapan

1. Riwayat yang menyatakan makkiyah

a. Riwayat al-Ḥākim dari Ubay bin Ka'b

عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا: يَا مُحَمَّدُ، انْسُبْ لَنَا رَبَّكَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، اللَّهُ الصَّمَدُ}.¹⁴⁵⁶

¹⁴⁵⁴ Al-Bagawiy, *Ma'ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 857; az-Zamakhsyariy, *al-Kasasyāf*, jld. 6, hlm. 640; Abū Ḥayyān, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, jld. 8, hlm. 529; as-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Manṣur*, jld. 15, hlm. 740; Abū as-Su'ūd, *Irsyād al-'Aql as-Salīm*, jld. 9, hlm. 212; al-Qāsimiy, *Maḥāsin al-Ta'wīl*, hlm. 6294; al-Marāgiy, *Tafṣīr al-Marāgiy*, jld. 30, hlm. 264; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 611.

¹⁴⁵⁵ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 42; *Lubāb an-Nuqūl*, hlm. 312; al-Alūsiy, *Rūḥ al-Ma'ānī*, jld. 30, hlm. 266.

¹⁴⁵⁶ Al-Ḥākim, *al-Mustadrak, Kitāb at-Tafṣīr*, jld. 2, hlm. 634, hadis no. 4045.

Ubay bin Ka'b menceritakan bahwa kaum musyrik berkata kepada Rasulullah, "Hai Muhammad, tunjukkan kepada kami nasab tuhanmu." Lalu Allah 'Azza wa Jalla menurunkan Qul Huwallahu Aḥad, Allahuṣ-Ṣamad.

Al-Hakim menyatakan sanad hadis ini sahih.¹⁴⁵⁷ Riwayat ini didukung oleh riwayat dengan makna yang sama dari Ubay bin Ka'b dalam *Sunan at-Tirmiziy* dan *Musnad Aḥmad*.¹⁴⁵⁸ Ketiga riwayat ini menunjukkan bahwa surah al-Ikhlāṣ turun di Mekah sebelum hijrah karena berlatar belakang dialog Nabi dengan musyrik Mekah.

b. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ... وَالَّتَيْنِ وَلِإِيْلَافِ قُرَيْشٍ ... وَالْعَنْكَبُوتِ. وَمَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ ...¹⁴⁵⁹

'Ikrimah dan al-Ḥasan (al-Baṣriy) mengatakan, "Allah menurunkan surah-surah Al-Qur'an di Mekah: Iqra' bismi Rabbikal-Laḥi Khalaq ... Qul Huwallāhu Aḥad ... wat-Tini waz-Zaitūn, Li'īlāfi Quraisy ... dan al-'Ankabūt. Adapun yang turun di Madinah adalah Wailun lil-Muṭaffifin ..."

Al-Baihaqiy menilai *aṣar* ini sahih, sedangkan 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad menilainya hasan.¹⁴⁶⁰

c. Riwayat ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلُ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... ثُمَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ...¹⁴⁶¹

Qatādah mengatakan, "Surah-surah yang pertama-tama diturunkan kepada Nabi di Mekah adalah Iqra' Bismi Rabbikal-Laḥi Khalaq ... kemudian Qul Huwallāhu Aḥad ..."

¹⁴⁵⁷ Al-Hākim, *al-Mustadrak, Kitāb at-Tafṣīr*, jld. 2, hlm. 634, hadis no. 4045.

¹⁴⁵⁸ Lihat: at-Tirmiziy, *Sunan at-Tirmiziy, Bāb Tafṣīr al-Qur'an*, jld. 5, hlm. 380, hadis no. 3364; dan Ahmad, *al-Musnad*, jld. 2, hlm. 634, hadis no. 20272.

¹⁴⁵⁹ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 142-143.

¹⁴⁶⁰ 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 282.

¹⁴⁶¹ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi 'Add Āy al-Qur'an*, hlm. 135.

Asar ini menurut ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad berkualitas *hasan*.¹⁴⁶²

d. Riwayat Ibnu al-Anbāriy dari Qatādah

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ مِنَ الْقُرْآنِ الْبَقْرَةُ وَآلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ وَالْأَنْفَالَ وَبَرَاءَةَ وَالرَّعْدَ وَالتَّحْلُ وَالْحُجَّ وَالتُّورَ وَالْأَحْزَابَ وَمُحَمَّدَ وَالْفَتْحَ وَالْحُجُرَاتِ وَالرَّحْمَنُ وَالْحَدِيدُ وَالْمَجَادَلَةَ وَالْحَشْرُ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالصَّفَّ وَالْجُمُعَةَ وَالْمَنَافِقُونَ وَالتَّغَابُنِ وَالطَّلَاقِ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ إِلَى رَأْسِ الْعَشْرِ، وَإِذَا زُلْزِلَتْ، وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، هَؤُلَاءِ السُّورُ نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ، وَسَائِرُ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ.¹⁴⁶³

Qatādah berkata, “Surah-surah Al-Qur’an yang turun di Madinah adalah al-Baqarah, ‘Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, Barā’ah, ar-Ra’d, an-Nahl, al-Ḥajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Muḥammad, al-Fath, al-Ḥujurāt, ar-Raḥmān, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtahanah, aṣ-Ṣaff, al-Jumu’ah, al-Munāfiqūn, at-Tagābun, at-Ṭalāq, Ya ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim hingga sepuluh ayat pertama, Izā Zulzilāt, dan Izā Jā’a Naṣrullāh. Surah-surah ini turun di Madinah, sedangkan surah-surah lainnya turun di Mekah.”

Dalam *asar* yang dinilai sahih oleh ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad ini,¹⁴⁶⁴ Qatādah tidak menyebutkan al-Ikhlāṣ dalam kelompok madaniyah, yang berarti ia termasuk kelompok makkiyah.

e. Riwayat Abū ‘Ubaid dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، قَالَ: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ سُورَةُ الْبَقْرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ وَالْأَنْفَالَ وَالتَّوْبَةَ وَالْحُجَّ وَالتُّورَ وَالْأَحْزَابَ وَالدِّينَ كَفَرُوا وَالْفَتْحَ وَالْحَدِيدِ وَالْمَجَادَلَةَ وَالْحَشْرَ وَالْمُمْتَحِنَةَ وَالْحَوَارِيُّونَ يُرِيدُ الصَّفَّ وَالتَّغَابُنِ وَيَا

¹⁴⁶² ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 273.

¹⁴⁶³ Al-Qurṭubiy, *Muqaddimah al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’an*, jld. 1, hlm. 61-62; ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’an*, hlm. 133 dari jalur Yazid bin Zurai’ dari Sa’d bin Abī ‘Arūbah dari Qatādah; as-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 36.

¹⁴⁶⁴ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 265.

أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ وَالْفَجْرِ وَاللَّيْلِ وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ وَإِذَا زُلْزِلَتْ وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ، وَسَائِرُ ذَلِكَ بِمَكَّةَ.¹⁴⁶⁵

‘Aliy bin Abī Ṭalḥah berkata, “Di Madinah turun surah-surah berikut: al-Baqarah, Āli ‘Imrān, an-Nisā’, al-Mā’idah, al-Anfāl, at-Taubah, al-Ḥajj, an-Nūr, al-Aḥzāb, Allazīna Kafarū (yakni: surah Muḥammad), al-Fath, al-Ḥadīd, al-Mujādalah, al-Ḥasyr, al-Mumtahanah, al-Ḥawāriyyūn (yakni: as-Ṣaff), at-Tagābun, Yā ayyuhan-Nabiyyu Izā Ṭallaqtum (yakni: at-Ṭalāq), Ya ayyuhan-Nabiyyu lima Tuḥarrim (yakni: at-Taḥrīm), al-Fajr, Wal-laili izā Yagsyā (yakni: al-Lail), Innā Anzalnāhu fī Lailatil-Qadr (yakni: al-Qadr), Lam Yakun (yakni: al-Bayyinah), Izā Zulzilāt (yakni: az-Zalzalah), dan Izā Jā’a Naṣrullāh (yakni: an-Naṣr). Sedangkan surah-surah selain itu diturunkan di Mekah.”

Asar ini menjelaskan surah-surah madaniyah, di mana al-Ikhlās tidak termasuk di dalamnya sehingga bisa dinyatakan sebagai surah makkiyah. Isnad asar ini menurut ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad-berkualitas sahih sampai Ibnu ‘Abbās.¹⁴⁶⁶

2. Riwayat yang menyatakan madaniyah

a. Riwayat Ibnu Abī Ḥātim dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الْيَهُودَ جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مِنْهُمْ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ وَحِيَّيُّ بْنُ أَخْطَبَ فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ، صِفْ لَنَا رَبَّكَ الَّذِي بَعَثَكَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ: {قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ...} إِلَى آخِرِهَا.¹⁴⁶⁷

Ibnu ‘Abbās menceritakan bahwa kaum Yahudi mendatangi Nabi. Di antara mereka terdapat Ka’b bin al-Asyraf dan Ḥuyaiy bin Akhṭab. Mereka berkata kepada beliau, “Wahai Muhammad, gambarkanlah kepada kami tuhanmu yang telah mengutusmu.” Lalu Allah menurunkan Qul huwalahu aḥad ... hingga akhir surah.

¹⁴⁶⁵ Abū ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’ān*, jld. 2, hlm. 200.

¹⁴⁶⁶ ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, hlm. 259.

¹⁴⁶⁷ Ibnu Abī Ḥātim, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, jld. 10, hlm. 3474, riwayat no. 19534.

b. Riwayat Abu asy-Syaikh dari Anas

عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَتَتْ يَهُودُ حَيْبَرَ إِلَى النَّبِيِّ فَقَالُوا: يَا أَبَا الْقَاسِمِ، خَلَقَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ مِنْ نُورِ الْحِجَابِ، وَآدَمَ مِنْ حَمِيمٍ مَسْنُونٍ، وَإِبْلِسَ مِنْ لَهَبِ النَّارِ، وَالسَّمَاءَ مِنْ دُخَانٍ، وَالْأَرْضَ مِنْ زَبَدِ الْمَاءِ، فَأَخْبَرْنَا عَنْ رَبِّكَ. فَلَمْ يُجِئْهُمْ، فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ بِهَذِهِ السُّورَةِ.¹⁴⁶⁸

Anas menceritakan bahwa kaum Yahudi dari Khaibar mendatangi Nabi. Mereka berkata, “Wahai Abū al-Qasim, Allah telah menciptakan malaikat dari cahaya hijab, Adam dari tanah liat yang dibentuk, Iblis dari jilatan api, langit dari asap, dan bumi dari buih air. Maka, ceritakanlah kepada kami mengenai tuhanmu.” Nabi tidak menjawab mereka, lalu Jibril mendatangnya dengan membawa surah (al-Ikhlās) ini.”

Kedua riwayat tersebut menunjukkan situasi sesudah hijrah sehingga bisa digunakan sebagai dalil untuk menyatakan al-Ikhlās sebagai surah madaniyah.

3. Pendapat yang Dipilih

Kedua pendapat didukung oleh dalil-dalil *naqliy*. Namun, pendapat yang menyatakan surah ini makkiyah didukung oleh dalil-dalil yang sahih atau minimal hasan. Dari sembilan perawi makkiyah-madaniyah, mayoritas menyatakan surah ini makkiyah. Hanya an-Naḥḥas dan al-Muhāsibiy yang meriwayatkan sebaliknya. Mayoritas mufasir juga berpendapat surah ini makkiyah.

Sementara itu, as-Suyūṭiy dan al-Alūsiy yang menyatakan surah ini madaniyah tidak menyajikan argumen yang lebih kuat, baik secara *naqliy* maupun *aqliy*. As-Suyūṭiy hanya menyatakan bahwa yang dimaksud dengan kaum musyrik pada hadis dari Ubay adalah sekelompok orang (*al-aḥzab*) di Madinah.¹⁴⁶⁹

Menurut Ibnu ‘Āsyūr, yang sahih adalah pendapat yang menyatakan surah ini makkiyah karena memuat pokok-pokok akidah Islam. Mengenai riwayat yang menyatakan bahwa kelompok orang

¹⁴⁶⁸ Dikutip oleh as-Suyūṭiy. Lihat: *Lubāb an-Nuqūl*, hlm. 313.

¹⁴⁶⁹ As-Suyūṭiy, *Lubāb an-Nuqūl*, hlm. 313.

yang menemui Rasulullah adalah kaum Yahudi, menurutnya, bisa dipahami sebagai situasi di mana Nabi membacakan surah ini di hadapan mereka,¹⁴⁷⁰ bukan turun terkait mereka.

As-Suyūṭiy dalam *al-Itqān* mengatakan, sebagian ulama meyakini surat ini turun dua kali, sekali di Mekah dan sekali di Madinah. Ia mengutip perkataan az-Zarkasyiy bahwa surah al-Ikhlāṣ turun dua kali sebagai jawaban atas pertanyaan kaum musyrik di Mekah dan Ahlulkitab di Madinah.¹⁴⁷¹ Dengan demikian, menyatakan surah al-Ikhlāṣ makkiyah tentu lebih tepat karena yang lebih diperhitungkan adalah turunnya yang pertama.

Bila dilihat dari kandungannya, surah ini juga lebih sesuai dengan kriteria makkiyah. Surah ini berisi penjelasan mengenai ajaran tauhid, yang merupakan inti dari ajaran Islam dan semestinya sudah ditanamkan oleh Nabi di Mekah.

¹⁴⁷⁰ Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wat Tanwīr*, jld. 30, hlm. 611.

¹⁴⁷¹ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, hlm. 42 dan 84.



Surah al-Falaq dan an-Nās



A. Penetapan dalam Mushaf

Berbeda dari mushaf negara-negara lain, seperti Arab Saudi, Mesir, Libya, Pakistan, dan Maroko, yang menetapkan surah al-Falaq dan an-Nās sebagai surah makkiyah, Mushaf Al-Qur'an Standar Indonesia memasukkan kedua surah tersebut ke dalam kelompok madaniyyah.

B. Pandangan Mufasir

Terdapat dua pendapat di kalangan ulama terkait status surah al-Falaq dan an-Nās, apakah keduanya makkiyah atau madaniyah. Sebagian mengatakan surah al-Falaq dan an-Nās berstatus makkiyah, seperti al-Ḥasan al-Baṣriy, 'Ikrimah, Jābir, dan 'Aṭā'. Pendapat ini juga dinisbahkan kepada Ibnu 'Abbās dan Qatādah.¹⁴⁷² Pendapat ini lantas diikuti oleh sejumlah mufasir, seperti Muqātil, as-Samarqandiy, al-Wāḥidiy, as-Suyūṭiy dalam *ad-Durr al-Mansūr*, Abu as-Su'ūd, al-Qāsimiy, dan Ibnu 'Āsyūr.¹⁴⁷³

¹⁴⁷² Al-Māwardiy, *an-Nukat wa al-'Uyūn*, jld. 6, hlm. 373; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 9, hlm. 270; al-Qurṭubiy, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, jld. 22, hlm. 567-578. Abu 'Amr ad-Dānī dan Ibnu 'Aṭiyyah hanya menisbahkan kepada Qatādah. Lihat: ad-Dānī, *al-Bayān fī 'Add Āy al-Qur'ān*, hlm. 297-298; Ibnu 'Aṭiyyah, *al-Muḥarrar al-Wajīz*, jld. 5, hlm. 538-540.

¹⁴⁷³ Muqātil, *Tafsīr Muqātil*, jld. 3, hlm. 447; as-Samarqandiy, *Baḥr al-'Ulūm*, jld. 3, hlm. 526-528; al-Wāḥidiy, *al-Wasīf fī Tafsīr al-Qur'ān al-Majīd*, jld. 4, hlm. 570-575; as-Suyūṭiy, *Ad-Durr al-Mansūr*, jld. 15, hlm. 784-806; Abu as-Su'ūd, *Irsyād al-'Aql as-Salīm*, jld. 9, hlm. 214-216; al-Qāsimiy, *Maḥāsīn al-Ta'wīl*, jld. 17, hlm. 6304; Ibnu 'Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 623-631.

Sebagian yang lain menilai kedua surah ini berstatus madaniyah. Pandangan ini disandarkan kepada Ibnu ‘Abbās, Mujāhid, ‘Aṭā’, dan Qatādah,¹⁴⁷⁴ lalu diikuti oleh sejumlah mufasir, seperti al-Bagawiy, Ibnu al-Jauziy, Ibnu Kaṣīr, al-Fairūzābādīy, as-Suyūṭīy dalam *al-Itqān*, dan al-Ālūsīy.¹⁴⁷⁵ Pandangan inilah yang dipilih dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia.

C. Dalil Penetapan

1. Dalil Makkiyah

a. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ وَمَا أُنزِلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ،
الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ، فَكَانَتْ إِذَا نَزَلَتْ فَاتِحَةُ سُورَةٍ بِمَكَّةَ فَكُتِبَتْ بِمَكَّةَ، ثُمَّ يَرِيدُ اللَّهُ
فِيهَا مَا يَشَاءُ، وَكَانَ أَوَّلُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ثُمَّ ن
وَالْقَلَمِ ... ثُمَّ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ثُمَّ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ...¹⁴⁷⁶

Ibnu ‘Abbās berkata, “Berikut adalah surah Al-Qur’an yang pertama-tama turun di Mekah dan yang pertama-tama turun di Madinah; surah-surah ini disebut secara berurutan. Jika bagian awal suatu surah turun di Mekah, ia ditetapkan turun di Mekah, kemudian Allah menambahkan ke surah itu apa yang dikehendaki-Nya. Adapun bagian dari Al-Qur’an yang pertama-tama diturunkan adalah (secara berurutan) Iqra’ Bismi Rabbikal-Lazī Khalaq (al-‘Alaq), Nūn wal-Qalam ... A‘ūzu bi-Rabbil-Falq, A‘ūzu bi-Rabbil-Nās ...

¹⁴⁷⁴ Ad-Dāniy, *al-Bayān fi ‘Add Āy al-Qur’ān*, hlm. 297-298. Tambahan penisbahan kepada Qatādah bisa dilihat di referensi berikut: al-Māwardīy, *an-Nukat wa al-‘Uyūn*, jld. 6, hlm. 373; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 9, hlm. 270; al-Qurtubīy, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qur’ān*, jld. 22, hlm. 567-578.

¹⁴⁷⁵ Al-Bagawiy, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, jld. 8, hlm. 593-599; Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 9, hlm. 270-277; Ibnu Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm*, jld. 14, hlm. 516; al-Fairūzābādīy, *Baṣā’ir Zawā’ir at-Tamyīz*, jld. 1, hlm. 556-557; as-Suyūṭīy, *al-Itqān fi ‘Ulūm al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 83; al-Ālūsīy, *Rūḥ al-Ma‘ānī*, jld. 30, hlm. 278.

¹⁴⁷⁶ Ibnu aḍ-Ḍurais, *Faḍā’il al-Qur’ān*, hlm. 33. *Asar* ini disebutkan pula oleh al-Baihaqiy dalam *Dalā’il al-Nubuwwah*, jld. 7, hlm. 144. Menurutnya, riwayat ini memiliki *syāhid* pada *Tafsīr Muqātil* dan mufasir lainnya. Riwayat ini didukung pula oleh riwayat *mursal* dari ‘Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy di referensi yang sama, jld. 7, hlm. 144. Riwayat ini disebutkan pula oleh Ibnu Mardawaih, sebagaimana dikutip oleh as-Suyūṭīy dalam *Ad-Durr al-Mansūr*, jld. 15, hlm. 806.

b. Riwayat al-Baihaqiy dari 'Ikrimah dan al-Ḥasan al-Baṣriy.

عَنْ عِكْرِمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَا: أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ: اقْرَأْ
بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ وَنَ وَالْقَلَمِ ... وَالْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ...¹⁴⁷⁷

'Ikrimah dan al-Ḥasan bin Abī al-Ḥasan berkata, "Allah menurunkan (surah-surah) Al-Qur'an di Mekah: Iqra' bismi Rabbikal-Laḥī Khalaq, Nun wa al-Qalam ... al-Falaq, Qul A'ūzu bi Rabbil-Nās ...

c. Riwayat ad-Dāniy dari Jābir bin Zaid

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الْقُرْآنِ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ بِمَكَّةَ {اقْرَأْ
بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ} ثُمَّ {ن وَالْقَلَمِ} ... ثُمَّ {قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ} ثُمَّ {قُلْ
أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ} ...¹⁴⁷⁸

Jābir bin Zaid berkata, "Surah-surah yang pertama-tama diturunkan kepada Nabi di Mekah adalah Iqra' Bismi Rabbikal-Laḥī Khalaq, kemudian Nūn wal-Qalam ... Qul A'ūzu bi-Rabbil-Falaq, Qul A'ūzu bi-Rabbil-Nās ...

d. Riwayat dari az-Zuhriy

قَالَ الزُّهْرِيُّ: هَذَا كِتَابُ تَنْزِيلِ الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَعْلَمَ النَّاسُ مَا أَنْزَلَ
بِمَكَّةَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ. فَأَوَّلُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِمَكَّةَ. فَذَكَرَ مِنْهَا: ثُمَّ سُورَةُ
الْفَلَقِ ثُمَّ سُورَةُ النَّاسِ.¹⁴⁷⁹

Az-Zuhriy berkata, "Ini adalah kitab Tanzil al-Qur'an; tentang surah-surah yang Allah kehendaki untuk mengajarkan kepada manusia apa yang diturunkan di Mekah dan yang diturunkan di Madinah..." Beliau menyebutkan di antara surah-surah makkiyah adalah surah al-Falaq dan an-Nās.

¹⁴⁷⁷ Al-Baihaqiy, *Dalā'il an-Nubuwwah*, jld. 7, hlm.142-143. Al-Baihaqiy menilai *asār* ini sahih, sedangkan 'Abd ar-Razzāq Ḥusain Aḥmad menilainya hasan.

¹⁴⁷⁸ Ad-Dāniy, *al-Bayān fī 'Add Āy al-Qur'ān*, hlm. 135.

¹⁴⁷⁹ Az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 37-40, riwayat no. 19 dan 20.

- e. Surah al-Falaq dan an-Nās tidak disebut dalam riwayat dari ‘Aliy bin Abī Ṭalḥah¹⁴⁸⁰ dan Qatādah¹⁴⁸¹ yang berisi daftar surah-surah madaniyah.

2. Dalil Madaniyah

- a. Riwayat Muslim dari ‘Uqbah bin ‘Āmir

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَلَمْ تَرَ آيَاتِ أَنْزَلَتْ اللَّيْلَةَ لَمْ يَرِ مِثْلَهُنَّ قَطُّ؟ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ.¹⁴⁸²

‘Uqbah bin ‘Āmir bercerita bahwa Rasūlullāh ṣallallahu ‘alaihi wasallam berkata, “Tidakkah engkau mengetahui sejumlah ayat yang diturunkan pada malam ini dan belum pernah diketahui sebelumnya? Qul A‘ūzu bi Rabbil-Falaq dan Qul A‘ūzu bi Rabbīn-Nās.”

Hadis ini adalah dalil paling kuat bagi kemadaniyahan kedua surah ini. Hal ini karena ‘Uqbah bin ‘Āmir baru masuk Islam di Madinah.

- b. Riwayat Aḥmad dari Zaid bin Arqam

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ: سَحَرَ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ، قَالَ: فَاشْتَكَيْ؛ فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ فَنَزَلَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّدَتَيْنِ، وَقَالَ: إِنَّ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ سَحَرَكَ، وَالسَّحْرُ فِي بَيْتِ فُلَانٍ، قَالَ: فَأَرْسَلَ عَلِيًّا فَجَاءَ بِهِ، قَالَ: فَأَمَرَهُ أَنْ يَحُلَّ الْعُقَدَ وَيَقْرَأَ آيَةً، فَجَعَلَ يَقْرَأُ وَيَحُلُّ حَتَّى قَامَ النَّبِيُّ ﷺ كَأَنَّمَا أُنْشِطَ مِنْ عِقَالٍ، قَالَ: فَمَا ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِدَلِكِ الْيَهُودِيِّ شَيْئًا وَمَا صَنَعَ بِهِ، قَالَ: وَلَا أَرَاهُ وَجْهَهُ.¹⁴⁸³

¹⁴⁸⁰ Lihat: Abu ‘Ubaid, *Faḍā’il al-Qur’ān*, jld. 2, hlm. 200. Riwayat lengkap beserta penilaian atas sanadnya, lihat pada Pendahuluan.

¹⁴⁸¹ Qatādah, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, hlm. 52. Dari jalur periwayatan yang sama dikutip pula oleh al-Anbāriy, sebagaimana disebutkan oleh al-Qurṭubiy dalam *al-Jāmi’ li Aḥkām al-Qur’ān*, jld. 1, hlm. 100 dan as-Suyūṭiy dalam *al-Itqān*, jld. 1, hlm. 57. Riwayat lengkap beserta penilaian atas sanadnya, lihat pada Pendahuluan.

¹⁴⁸² Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, jld. 4, hlm. 558, hadis no. 814.

¹⁴⁸³ Aḥmad, *al-Musnad*, jld. 32, hlm. 14, hadis no. 19267; Ibnu Abī Syaibah, *al-Muṣan-naf*, jld. 8, hlm. 25-26, hadis no. 23865. Sanad hadis ini dinilai sahih.

Zaid bin Arqam bercerita, “Nabi ṣallallāhu ‘alaihi wasallam telah disihir oleh seorang lelaki Yahudi hingga beliau sakit. Jibril lalu turun kepadanya dengan membawa al-Mu’awwizatain seraya berkata, ‘Seorang Yahudi telah menyihirmu dan sihirnya ditanam di sumur Fulan.’” Zaid berkata, “Kemudian Nabi mengutus ‘Aliy untuk mengambilnya dan menitahkan kepadanya untuk melepaskan ikatan-ikatan sihir itu dan membacakan ayat. ‘Aliy pun membaca sambil melepaskan ikatan sihir tersebut satu persatu sehingga Nabi bangkit seakan baru terlepas dari ikatan tali.” Zaid berkata lagi, “Rasulullah tidak sama sekali berkata apa-apa kepada si Yahudi terkait apa yang telah ia perbuat dan tidak pula memperlihatkan wajahnya.”

c. Riwayat dari Ibnu ‘Abbās

Ada dua riwayat dari beliau sebagai berikut.¹⁴⁸⁴

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سُورَةَ الْقَدْرِ وَلَمْ يَكُنْ مَدَنِيَّتَانِ، وَأَنَّ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زُلْزَالَهَا إِلَىٰ آخِرِ قُلِّ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ مَكِّيَّةٌ، وَأَنَّ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ إِلَىٰ آخِرِ قُلِّ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَدَنِيَّةٌ.

Diriwayatkan dari ‘Abbās bahwa surah al-Qadar dan Lam Yakun adalah madaniyah. Adapun surah Izā Zulzilāt hingga Qul yā Ayyuhal-Kāfirūn adalah makkiyah dan Izā Jā’a Naṣrullāh sampai akhir Qul A’ūzu bi Rabbin-Nās adalah madaniyah.

قَالَ كُرَيْبٌ: وَجَدْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ مِنْ سُورَةِ الْقَدْرِ إِلَىٰ آخِرِ الْقُرْآنِ مَكِّيَّةٌ، إِلَّا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زُلْزَالَهَا وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَقُلُّهُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلُّهُ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلُّهُ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، فَإِنَّهُنَّ مَدَنِيَّاتٌ.

Kuraib berkata, “Kami mendapati dalam kitab Ibnu ‘Abbās bahwa dari surah al-Qadar hingga akhir Al-Qur’an seluruhnya makkiyah, kecuali Izā Zulzilāt, Izā Jā’a Naṣrullāh, Qul Huwallāhu Aḥad, Qul A’ūzu bi Rabbin-Nās. Surah-surah ini madaniyah.

¹⁴⁸⁴ Kedua riwayat ini disebutkan oleh an-Naḥḥās dalam an-Nāsikh wa al-Mānsūkh, jld. 3, hlm. 153, riwayat no. 935. Riwayat ini bertentangan dengan apa yang disebutkan oleh Ibnu al-Jauziy dan diikuti oleh Ibnu ‘Āsyūr bahwa Kuraib meriwayatkan dari Ibnu ‘Abbās status kemakkiyahan surah al-Falaq dan an-Nās. Lihat: Ibnu al-Jauziy, *Zād al-Masīr*, jld. 9, hlm. 270; Ibnu ‘Āsyūr, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, jld. 30, hlm. 623.

- d. *Āsar* dari ‘Abdullah bin az-Zubair tentang kemadaniyahan surah al-Falāq dan an-Nās, sebagaimana dikutip oleh as-Suyūṭiy dalam *ad-Durr al-Mansūr* tanpa menyebut redaksinya.¹⁴⁸⁵

3. Pendapat yang Dipilih

Bila diteliti, baik dalil makkiyah maupun madaniyah pada dasarnya sama-sama kuat. Ulama yang menyatakan surah ini makkiyah menilai pandangan mereka dilandasi dalil yang kuat. Sebaliknya, ulama yang menyatakan madaniyah pun meyakini dalil yang mereka gunakan juga kuat.

Namun, dalam Mushaf Al-Qur’an Standar Indonesia, kedua surah ini ditetapkan berstatus madaniyah. Para ulama yang berkontribusi dalam penyusunan mushaf ini menilai status madaniyah lebih unggul. Hal ini karena selain bersumber pada perkataan sahabat, yakni Ibnu ‘Abbās dan ‘Abdullāh bin az-Zubair, kemadaniyahan kedua surah ini juga ditunjukkan oleh sebab turun surah yang berkualitas sahih. Beberapa ulama juga mengemukakan hal yang sama. As-Suyūṭiy, misalnya, menilai kedua surah ini madaniyah karena dalam turunnya terkait upaya labīb bin al-A‘ṣam mengirimkan sihir kepada Nabi.¹⁴⁸⁶ Muhammad Syafā‘āt Rabbāniy dalam uraiannya tentang surah-surah yang mukhtalaf juga menyebut bahwa kedua surah ini adalah madaniyah menurut pendapat yang paling kuat.¹⁴⁸⁷

¹⁴⁸⁵ As-Suyūṭiy, *ad-Durr al-Mansūr*, jld. 15, hlm. 806.

¹⁴⁸⁶ As-Suyūṭiy, *al-Itqān*, jld. 1, hlm. 39

¹⁴⁸⁷ Muḥammad Syafā‘āt Rabbāniy, *al-Makkiy wa al-Madaniy*, jld. 1, hlm. 10.

Daftar Pustaka

- Abū al-‘Alā’, ‘Ādil Muḥammad Ṣāliḥ, *Khaṣā’iṣ as-Suwar wa al-Āyāt al-Madaniyyah wa Maqāṣiduhā*, tesis pada Fakultas Syariah dan Dirasah Islamiyah, Universitas Umm al-Qurā, Mekah, Arab Saudi, 1984 (tidak diterbitkan).
- Abū Dāwūd, Sulaimān bin al-Azdiy al-Asy’ās as-Sijistāniy, *Sunan Abī Dāwūd, taḥqīq* Syu’aib al-Arna’ūṭ, t.tp.: Dār ar-Risālah al-‘Ālamīyyah, t.th.
- Abū Ḥayyān, Muḥammad bin Yūsuf bin ‘Aliy bin Yūsuf bin Ḥayyān al-Andalusiy, *al-Baḥr al-Muḥīṭ fī at-Tafsīr*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1413 H/1993 M.
- Abū as-Su’ūd, al-‘Amadiy Muḥammad bin Muḥammad bin Muṣṭafā, *Irsyād al-‘Aql as-Salīm ilā Mizāyā al-Kitāb al-Karīm (Tafsīr Abī as-Su’ūd)*, Beirut: Dār Iḥyā’ at-Turās al-‘Arabiy, t.th.
- Abū Syuhbah, Muḥammad bin Muḥammad bin Suwailim, *al-Madkhal li Dirāsah al-Qur’ān al-Karīm*, Kairo: Maktabah as-Sunnah, cet. I, 1992.
- Abū ‘Ubaid al-Ājuriy, *Su’ālāt Abī ‘Ubaid al-Ājuriy Abā Dāwūd Sulaimān bin al-Asy’ās as-Sijistāniy fī Ma’rifah ar-Rijāl wa Jarḥihim wa Ta’dīlihīm*, Beirut: Mu’assasah ar-Rayyān, cet. I, 1997.
- Abū ‘Ubaid, al-Qāsim bin Sallām al-Harawiy, *Faḍā’il al-Qur’ān wa Ma’ālimuh wa Ādābuh*, Maroko: Wizārat al-Auqāf wa asy-Syu’ūn al-Islāmiyah, 1415 H.
- _____, *Faḍā’il al-Qur’ān wa Ma’ālimuh wa Ādābuh*, Beirut: Dār Ibni Kaṣīr, t.th.
- _____, *Faḍā’il al-Qur’ān wa Ma’ālimuh wa Ādābuh*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, cet. I, 1411 H.
- _____, *Faḍā’il al-Qur’ān wa Ma’ālimuh wa Ādābuh*, Kairo: Maktabah Ibni Taimiyah, 1416 H.
- Aḥmad, ‘Abd ar-Razzāq Ḥusain, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī Al-Qur’ān al-Karīm*, Kairo: Dār Ibni ‘Affān, 1420 H/1999 M.

- Aḥmad bin Ḥanbal, Aḥmad bin Muḥammad bin Ḥanbal asy-Syai-bāniy, *al-Musnad*, taḥqīq: Muḥammad ‘Abd al-Qādir ‘Atā, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2008.
- _____, *al-Musnad*, Beirut: Mu’assasah ar-Risālah, cet. I, 1421 H.
- _____, *al-Musnad*, taḥqīq: Aḥmad Muḥammad Syākir, Kairo: Dār al-Ḥadīs, 1995.
- _____, *al-Musnad*, taḥqīq: Syu’aib al-Arna’ūt, Kairo: Mu’assasah Qurṭubah, t.th.
- al-‘Ainiy, Badr ad-Dīn, *‘Umdah al-Qārī*, Beirut: Dār Iḥyā’ at-Turās al-‘Arabiy, t.th.
- al-Albāniy, Muḥammad Nāṣir ad-Dīn, *Ṣaḥīḥ as-Sīrah an-Nabawiyyah*, Amman: al-Maktabah al-Islāmiyyah, cet. I, t.th.
- al-Alūsīy, Syihāb ad-Dīn Maḥmūd bin ‘Abdillāh al-Ḥusainiy, *Rūḥ al-Ma‘ānī fī Tafṣīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm wa as-Sab‘ al-Maṣānī*, Beirut: Dār Iḥyā’ at-Turās al-‘Arabiyah, t.th.
- _____, *Rūḥ al-Ma‘ānī fī Tafṣīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm wa as-Sab‘ al-Maṣānī*, taḥqīq: ‘Aliy ‘Abd al-Bāriy ‘Aṭiyyah, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, cet. I, 1415 H.
- _____, *Rūḥ al-Ma‘ānī fī Tafṣīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm wa as-Sab‘ al-Maṣānī*, Kairo: Idārah aṭ-Ṭibā’ah al-Munīriyyah, t.th.
- _____, *Rūḥ al-Ma‘ānī fī Tafṣīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm wa as-Sab‘ al-Maṣānī*, (Madinah: Maktabah al-‘Ulum wa al-Ḥikam, 1994 M/1415 H.
- al-Badawiy, Aḥmad ‘Abbās, *Aḥamm Khaṣā’iṣ as-Suwar wa al-Āyāt al-Makkiyyah wa Maqāṣidihā*, Mekah: Universitas Umm al-Qurā, 1401 H.
- al-Bagawiy, Abū Muḥammad al-Ḥusain bin Mas‘ūd, *Ma‘ālim at-Tanzīl*, taḥqīq: Muḥammad bin ‘Abdullāh an-Namir, Riyad: Dār aṭ-Ṭaibah, 1409 H.
- al-Baidāwiy, Abū al-Khair ‘Abdullāh bin ‘Umar bin Muḥammad bin ‘Aliy, *Anwār at-Tanzīl wa Asrār at-Ta’wīl*, Beirut: Dār Iḥyā’ at-Turās al-‘Arabiy dan Mu’assasah at-Tāriḫ al-‘Arabiy, 1418 H.
- _____, *Anwār at-Tanzīl wa Asrār at-Ta’wīl*, Mesir: Maṭba‘ah Muṣṭafā al-Bābiy al-Ḥalabiy, 1967 M/1388 H.

- al-Baihaqiy, Abū Bakr Muḥammad bin Ḥusein, *Dalā'il an-Nubuwwah wa Ma'rifah Aḥwāl Ṣāhib asy-Syarī'ah*, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1408 H/1988 M.
- _____, *Dalā'il an-Nubuwwah wa Ma'rifah Aḥwāl Ṣāhib asy-Syarī'ah*, Kairo: Dār ar-Rayyān, cet. I, 1408 H.
- _____, *as-Sunan al-Kubrā*, Mekah: Maktabah Dār al-Bāz, 1994 M.
- _____, *as-Sunan al-Kubrā*, Kairo: Markaz li al-Buḥūs wa ad-Dirāsāt al-'Arabiyyah al-Islāmiyyah, 2011.
- _____, *Syu'ab al-Īmān, taḥqīq* 'Abd al-'Aliy 'Abd al-Ḥamīd Ḥāmid, Riyad: Maktabah ar-Rusyd, cet. I, 2003 M.
- al-Bāqillāniy, Abū Bakr Muḥammad bin Ṭayyib, *al-Intiṣār li Al-Qur'ān, taḥqīq*: Muḥammad 'Iṣām al-Quḍāh, Beirut: Dār Ibn Ḥazm, 2001 M.
- al-Bāqī, Fuād 'Abd, *al-Mu'jam al-Mufahras li Alfāz al-Qur'ān al-Karīm*, Beirut: Dār al-Andalus, t.th.
- al-Bazzār, Abū Bakr Aḥmad bin 'Amr bin 'Abd al-Khāliq bin Khal-lād bin 'Ubaidillāh, *al-Baḥr az-Zakḥkḥār (Musnad al-Bazzār)*, Madinah: al-Maktabah al-'Ulūm wa al-Ḥikam, 2009 M.
- Bint asy-Syāti', 'Ā'isyah, *at-Tafsīr al-Bayāniy li al-Qur'ān al-Karīm*, Kairo: Dār al-Ma'ārif, cet. V, 1958 M.
- al-Biqā'iy, Burhān ad-Dīn Ibrāhīm bin 'Umar, *Maṣā'id an-Nazar li al-Isyrāf 'alā Maqāsid al-Qur'ān*, Riyad: Maktabah al-Ma'ārif, 1408 H/1987 M.
- _____, *Nazm ad-Durar fī Tanāsub al-Āyāt wa as-Suwar*, (Kairo: Dār al-Kitāb al-Islāmiy), t.th.
- al-Bukhāriy, Abū 'Abdillāh Muḥammad bin Ismā'il bin Ibrāhīm bin al-Muḡirah, *al-Jāmi' aṣ-Ṣaḥīḥ (Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy)*, Beirut: Dār Ibni Kaṣīr dan al-Yamāmah, 1994 M.
- _____, *al-Jāmi' aṣ-Ṣaḥīḥ (Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy)*, Kairo: Maktabah as-Salafiyah, 1400 H.
- _____, *al-Jāmi' aṣ-Ṣaḥīḥ (Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy)*, Riyad: Maktabah Dār as-Salām, cet. II, 1419 H.
- _____, *al-Jāmi' aṣ-Ṣaḥīḥ (Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy)*, Riyad: Maktabah ar-Rusyd, 2006.
- _____, *al-Jāmi' aṣ-Ṣaḥīḥ (Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy)*, t.tp.: Dār Ṭauq an-Najāh, cet. I, 1422 H.

- _____, *al-Jāmi‘ aṣ-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar*, Beirut: Dār Ibni Kaṣīr, cet. III, 1987 M.
- _____, *at-Tārīkh al-Kabīr*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.th.
- _____, *at-Tārīkh al-Kabīr*, Hyderabad: Dā’irah al-Ma’ārif al-‘Uṣ-māniyah, t.th.
- ad-Dailamiy, Syīrawaih bin Syahradār al-Hamadāniy, *al-Firdaus bi Ma’sūr al-Khiṭāb (Musnad ad-Dailamiy)*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, cet. I, 1986 M.
- aḍ-Ḍāmin, Ḥātīm Ṣāliḥ, “al-Muqaddimah” dalam az-Zuhriy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, Beirut: Mu’assasah ar-Risālah, cet. III, 1418 H.
- ad-Dāniy, Abū ‘Amr, *al-Bayān fī ‘Add Āy al-Qur’ān, taḥqīq*: Gānim Qadūriy al-Hamd, Kuwait: Markaz al-Makhṭūṭāt wa at-Turās wa al-Waṣā’iq, 1414 H/1994 M.
- ad-Danrawiy, Aḥmad bin Muḥammad, *Ṭabaqāt al-Mufasssirīn*, t.tp.: t.p., t.th.
- ad-Dāruquṭniy, ‘Aliy bin ‘Umar, *Sunan ad-Dāruquṭniy*, Beirut: Dār Ibni Ḥazm, 2011 M.
- ad-Dāwūdiy, Muḥammad bin ‘Aliy bin Aḥmad, *Ṭabaqāt al-Mufasssirīn*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, cet. I, 1403 H.
- Departemen Agama RI, *Al-Qur’an dan Tafsirnya* (Edisi yang Disempurnakan), Jakarta: Departemen Agama RI, cet. I, 2006 M.
- Ḍiyā’uddīn al-Maqdisiy, Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin ‘Abd al-Wāḥid, *al-Aḥādīs al-Mukhtārah*, Beirut: Dār Khaḍr, cet. III, 2000 M.
- Al-Fairūzābādiy, Muḥammad bin Ya’qūb, *Baṣā’ir Zawā at-Tamyīz fī Laṭā’if al-Kitāb al-‘Azīz*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.th.
- _____, *Baṣā’ir Zawā at-Tamyīz fī Laṭā’if al-Kitāb al-‘Azīz*, Kairo: Lajnah Iḥyā’ at-Turās al-Islāmiyyah, 1996 M.
- _____, *Baṣā’ir Zawā at-Tamyīz fī Laṭā’if al-Kitāb al-‘Azīz*, Kairo: al-Majlis al-‘Alā li asy-Syu’ūn al-Islāmiyyah, cet. III, 1416 H.
- al-Fāliḥ, Muḥammad bin ‘Abd al-‘Azīz bin ‘Abdillāh, *al-Makkiy wa al-Madaniy min as-Suwar min Awwal Sūrah al-Kahf ilā Ākhir Sūrah an-Nās*, t.tp.: Dār at-Tadmūriyyah, 2012 M.
- al-Farrā’, Abū Zakariyā Yaḥyā bin Ziyād, *Ma’anī Al-Qur’ān*, (Beirut:

- ‘Ālam al-Kutub, cet. III, 1983 M.
- al-Haiṣamiy, Nūr ad-Dīn ‘Aliy bin Abī Bakr bin Sulaimān, *Kasyf al-Astār ‘an Zawā’id al-Bazzār ‘alā al-Kutub as-Sittah*, Beirut: Mu’assasah ar-Risālah, 1979 M.
- _____, *Majma‘ az-Zawā’id wa Manba‘ al-Fawā’id*, Beirut: Dar al-Fikr, 1412 H.
- _____, *Majma‘ az-Zawā’id wa Manba‘ al-Fawā’id*, Kairo: Maktabah al-Qudsiy, 1994 M.
- al-Ḥākim, Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin ‘Abdillāh an-Naisaburiy, *al-Mustadrak ‘alā aṣ-Ṣaḥīḥain, taḥqīq: Muṣṭafā Abd al-Qādir ‘Aṭā*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1990 M.
- Hanafi, Muchlis M. (ed.), *Asbabun Nuzul; Kronologi dan Sebab Turun Wahyu Al-Qur’an*, Jakarta: Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur’an, cet. II, 2017 M.
- Hibatullāh bin Salāmah, Abū al-Qāsim al-Mufassir, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh*, Kairo: Muṣṭafā al-Bābiy al-Ḥalabiyy, cet. II, 1387 H.
- Ibnu ‘Abd al-Barr, Yūsuf bin ‘Abdullāh bin Muḥammad, *at-Tamhīd li mā fi al-Muwatta‘a’ min al-Ma‘ānī wa al-Asānīd*, Maroko: Wizārah al-Auqāf wa asy-Syu‘ūn al-Islāmiyyah, 2009 M.
- Ibnu ‘Adiy, Abū Aḥmad al-Jurjāniy, *al-Kāmil fi Du‘afā’ ar-Rijāl*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, cet. I, 1997 M.
- Ibnu Abī Ḥātim, ‘Abd ar-Raḥmān bin Muḥammad bin Idrīs ar-Rāziy, *al-Jarḥ wa at-Ta’dīl*, Beirut: Dār Iḥyā’ at-Turās al-‘Arabiy, cet. I, 1952 M.
- _____, *al-Jarḥ wa at-Ta’dīl*, Hyderabad: Majlis Dā’irah al-Ma‘ārif al-‘Uṣmāniyyah, cet. I, 1372 H.
- _____, *al-Jarḥ wa at-Ta’dīl*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.th.
- _____, *Tafsīr Al-Qur’ān al-‘Aẓīm, taḥqīq: As‘ad Muḥammad aṭ-Ṭayyib*, Riyād: Maktabah Nizār Muṣṭafā al-Bāz, 1998 M.
- Ibnu Abī Syaibah, Abū Bakr ‘Abdullāh bin Muḥammad al-Kūfiy, *al-Muṣannaḥ fi al-Aḥādīs wa al-Āsār*, India: ad-Dār as-Salāfiyyah, 1410 H/1981 M.
- _____, *al-Muṣannaḥ fi al-Aḥādīs wa al-Āsār*, Riyād: Maktabah ar-Rusyd, cet. I, 1425 H.

- Ibnu Abī Zamanīn, Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin ‘Abdillāh, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīz*, Kairo: al-Fārūq al-Ḥadīṣah, cet. I, 2002 M.
- Ibnu al-‘Arabiy, Abū Bakr Muḥammad bin ‘Abdillāh, *Aḥkām Al-Qur’ān*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2003 M.
- _____, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh fī al-Qur’ān al-Karīm*, t.tp.: Maktabah as-Ṣaḳāfah ad-Dīniyyah, cet. I, 1992 M.
- Ibnu ‘Āsyūr, Muḥammad aṭ-Ṭāhir, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, Beirut: Mu’assah at-Tārikh, t.th.
- _____, *at-Taḥrīr wa at-Tanwīr*, Tunis: ad-Dār at-Tūnisiyyah li an-Nasyr, 1984 M.
- Ibnu ‘Aṭiyyah, Abū Muḥammad ‘Abū al-Ḥaqq bin Gālib al-Andalusiy, *al-Muḥarrar al-Wajīz fī Tafsīr al-Kitāb al-‘Azīz, taḥqīq: ‘Abd as-Salām ‘Abd asy-Syāfī Muḥammad*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, cet. I, 1422 H.
- Ibnu aḍ-Ḍurais, Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin Ayyūb, *Faḍā’il al-Qur’ān wa mā Unzil min al-Qur’ān bi Makkah wa mā Unzil bi al-Madīnah*, Damaskus: Dār al-Fikr, 1408 H/1987 M.
- Ibnu al-Faras, Abū Muḥammad ‘Abd al-Mun‘im bin ‘Abd ar-Raḥīm al-Andalusiy, *Aḥkām al-Qur’ān*, Beirut: Dār Ibni Ḥazm, cet. I, 2006.
- Ibnu Ḥajar, Abū al-Faḍl Syihābuddīn Aḥmad bin ‘Aliy bin Muḥammad al-Kināniy al-‘Asqalāniy, *Faḥ al-Bārī bi Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, Beirut: Dār al-Ma‘rifah, 1379 H.
- _____, *Faḥ al-Bārī bi Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, Kairo: Maktabah as-Ṣafā, 2003 M.
- _____, *Faḥ al-Bārī bi Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy, taḥqīq: ‘Abd al-Azīz bin ‘Abdillāh bin Bāz*, Kairo: al-Maktabah as-Salafiyah, 1408 H.
- _____, *Hady as-Sārī Muqaddimah Faḥ al-Bārī bi Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Imām Abī ‘Abdillāh Muḥammad bin Ismā‘īl al-Bukhāriy*, t.tp.: al-Maṭba‘ah as-Salafiyah, t.th.
- _____, *al-Iṣābah fī Tamyīz as-Ṣaḥābah*, Kairo: Markaz Hajr, cet. I, 2008.
- _____, *Lisān al-Mīzān*, Beirut: Dār al-Basyā’ir al-Islāmiyyah, 1423 H.
- _____, *Taqrīb at-Tahzīb*, Aleppo: Dār ar-Rasyīd, 1986 M.

- _____, *Taqrīb at-Tahzīb*, t.tp.: Dārul-‘Āṣamah, t.th.
- _____, *Tahzīb at-Tahzīb*, Beirut: Mu’assasah ar-Risalah, t.th.
- _____, *Tahzīb at-Tahzīb*, India: Majlis Dā’irah al-Ma’ārif, cet. I, 1325 H.
- Ibnu Ḥazm, Abū Muḥammad ‘Aliy bin Aḥmad bin Sa’īd al-Andalusiy, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh fī Al-Qur’ān al-Karīm, taḥqīq: ‘Abd al-Gaffār Sulaimān al-Bandāriy*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1986 M.
- Ibnu Ḥibbān, Abū Ḥātim Muḥammad bin Ḥibbān bin Aḥmad bin Abī Ḥātim at-Tamīmiy al-Bustiy, *Kitāb al-Majrūḥīn min al-Muḥaddiṣīn wa aḍ-Ḍu‘afā’ wa al-Matrūkīn*, Beirut: Dār al-Ma’rifah, t.th.
- _____, *Kitāb al-Majrūḥīn min al-Muḥaddiṣīn wa aḍ-Ḍu‘afā’ wa al-Matrūkīn*, Riyad: Dār aṣ-Ṣamī’iy, cet. I, 2000 M.
- _____, *Ṣaḥīḥ Ibnī Ḥibbān*, Beirut: Mu’assasah ar-Risalah, cet. II, 1993 M.
- _____, *Kitāb as-Ṣiqāt*, Hyderabad: Dā’irah al-Ma’ārif al-‘Uṣmāniyyah, cet. I, 1971 M.
- Ibnu Hisyām, Abū Muḥammad bin ‘Abd al-Malik, *as-Sīrah an-Nabawīyyah*, Kairo: Muṣṭafa al-Bābiy al-Ḥalabiy, cet. II, 1955 M.
- _____, *as-Sīrah an-Nabawīyyah*, Beirut: Dār Iḥyā’ at-Turāṣ al-‘Arabiy, t.th.
- _____, *as-Sīrah an-Nabawīyyah*, Beirut: Dar al-Kitab al-‘Arabiy, cet. III, 1990 M.
- Ibnu Ishāq, Muḥammad bin Ishāq bin Yasār, *Kitāb al-Mubtada’ wa al-Mab‘as wa al-Magāzī (Sīrah Ibnī Ishāq)*, Fez: Maṭba‘ah Muḥammad al-Khamīs, 1976 M.
- _____, *Kitāb al-Mubtada’ wa al-Mab‘as wa al-Magāzī (Sīrah Ibnī Ishāq)*, t.tp.: Ma‘had ad-Dirāsah wa al-Ibhās li at-Ta’rīb, 1976 M.
- _____, *Kitāb al-Mubtada’ wa al-Mab‘as wa al-Magāzī (Sīrah Ibnī Ishāq)*, t.tp.: t.p., t.th.
- Ibnu al-Jauziy, Abū al-Faraj Jamāl ad-Dīn ‘Abd ar-Raḥmān bin ‘Aliy bin Muḥammad al-Qurasyiy al-Bagdādiy, *Funūn al-Afnān fī ‘Uyūn ‘Ulūm Al-Qur’ān, taḥqīq: Ḥasan Ḍiyā’ ad-Dīn ‘Itr*, Beirut: Dār al-Basyā’ir al-Islāmiyyah, 1978 M.

- _____, *Zād al-Masīr fī ‘Ilm at-Tafsīr*, Beirut: Dār Ibni Ḥazm, 2002 M.
- _____, *Zād al-Masīr fī ‘Ilm at-Tafsīr*, Beirut: Maktabah al-Islamiyyah, cet. III, 1404 H/1984 M.
- Ibnu Juzay, Muḥammad bin Aḥmad bin Muḥammad al-Kalbiy al-Garnāṭiy al-Mālikiy, *at-Tashīl li ‘Ulūm al-Tanzīl*, Kuwait: Dār al-Ḍiyā’, cet. I, 1430 H.
- Ibnu Kaṣīr, Abū al-Fidā’ Ismā‘il bin ‘Umar, *Faḍā’il al-Qur’ān*, Kairo: Maktabah Ibni Taimiyah, 1416 H.
- _____, *as-Sīrah an-Nabawiyyah*, Beirut: Dār al-Ma’rifah, t.th.
- _____, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm (Tafsīr Ibni Kaṣīr)*, Kairo: Mu’assasah Qurṭubah, 1421 H/2000 M
- _____, *Tafsīr Al-Qur’ān al-‘Aẓīm (Tafsīr Ibni Kaṣīr)*, t.tt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, cet. I, 1419 H.
- _____, *Tuhfah at-Tālib bi Ma’rifah Mukhtaṣar Ibni Ḥājib*, Beirut: Dār Ibni Ḥazm, cet. II, 1996 M.
- Ibnu Ma‘īn, Abū Zakariyā Yaḥyā al-Bagdādiy, *Ma’rifah ar-Rijāl ‘an Yaḥyā bin Ma‘īn (Tārīkh Ibni Ma‘īn)*, Damaskus: Majma’ al-Lugah al-‘Arabiyah, cet. I, 1405 H.
- Ibnu Mājah, Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin Yazīd al-Qazwīniy, *as-Sunan, taḥqīq: Syu’aib al-Arna’ūt*, Beirut: ar-Risālah al-‘Ālamiyyah, 2009 M.
- Ibnu Manẓūr, Muḥammad bin Mukrim al-Ifriqiy, *Lisān al-‘Arab*, Beirut: Dār Sadir, cet. I, t.th.
- Ibnu al-Munẓir, Abū Bakr Muḥammad bin Ibrāhīm an-Naisābūriy, *Tafsīr Al-Qur’ān*, Madinah: Dār al-Ma’āsir, cet. I, 2002 M.
- Ibnu an-Nadīm, Muḥammad bin Ishāq, *al-Fihrist fī Akhbār al-‘Ulamā’ al-Muṣannifīn min al-Qudamā’ wa al-Muḥaddiṣīn wa Asmā’ Kutubihim*, Beirut: Dār al-Ma’rifah, xwt. I, 1994.
- _____, *al-Fihrist fī Akhbār al-‘Ulamā’ al-Muṣannifīn min al-Qudamā’ wa al-Muḥaddiṣīn wa Asmā’ Kutubihim*, t.tp.: t.p., t.th.
- Ibnu al-Qayyim al-Jauziyyah, Muhammad bin Abi Bakr bin Ayyub bin Sa’ad Syamsuddin, *Zād al-Ma’ād fī Hady Khair al-‘Ibād*, Beirut: Mu’assasah ar-Risalah, cet. XXVII, 1415 H.
- Ibnu Qutaibah, Abū Muḥammad ‘Abdullāh bin Muslim ad-Dainūriy, *Tafsīr Garīb al-Qur’ān*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1978 M.

- Ibnu Rajab, Zain ad-Dīn Abī al-Farj ‘Abdur-Rahmān al-Ḥanbaliy, *Fath al Bāri Syarh Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, Dammām: Dār Ibnu al-Jauziy, 1422 H.
- _____, *Jāmi‘ al-‘Ulūm wa al-Ḥikam*, Dammām: Dār Ibn al-Jauziy, cet. IV, 1423 H.
- Ibnu Sa‘d, Muḥammad bin Sa‘d bin Mūni‘ Abū ‘Abdillāh az-Zuhriy, *aṭ-Ṭabaqāt al-Kubrā*, Beirut: Dār Beirut li aṭ-Ṭibā‘ah wa an-Nasyr, t.th.
- _____, *aṭ-Ṭabaqāt al-Kubrā*, Beirut: Dar Ṣādir, 1978 M.
- Ibnu aṣ-Ṣalāḥ, Abu ‘Amr Taqiy ad-Dīn ‘Uṣmān bin ‘Abd ar-Rahmān al-Kurdiy asy-Syāfi‘iy, *Muqaddimah Ibn aṣ-Ṣalāḥ*, Kairo: Dār al-Ma‘ārif, t.th.
- Ibnu Taimiyah, Taqiyuddīn Abū al-‘Abbās Aḥmad bin Syihāb ad-Dīn ‘Abd al-Ḥalīm, *Majmū‘ al-Fatāwā*, Arab Saudi: ar-Riyā-sah al-‘Āmmah li Syu‘ūn al-Ḥaramain, t.th.
- _____, *Majmū‘ al-Fatāwā*, (t.tp.: Dār al-Wafā’, cet. III, 1426 H/2005 M.
- _____, *Manhaj as-Sunnah an-Nabawiyyah*, (t.tp.: Mu’assasah Qurṭubah, cet. I, 1986 M.
- Ibnu Yāsīn, Ḥikmat bin Basyīr, *Mausū‘ah aṣ-Ṣaḥīḥ al-Masbūr min at-Tafsīr bi al-Ma‘šūr*, Madinah: Dār al-Ma‘āshir, cet. I, 1999 M.
- al-‘Iqlīsiyy, Abū al-‘Abbās Aḥmad bin Ma‘d, *Tafsīr al-‘Ulūm wa al-Ma‘ānī al-Mustauda‘ah fī as-Sab‘ al-Mašānī*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2009 M.
- ‘Izzuddīn ‘Abd as-Salām, Abū Muḥammad ‘Abd al-Azīz bin ‘Abd as-Salām bin Abū al-Qāsim bin al-Ḥasan as-Sulamīy, *Tafsīr al-Qur’ān*, Beirut: Dār Ibni Ḥazm, 1996 M.
- al-Jazariy, Syams ad-Dīn Abū al-Khair Muḥammad bin Muḥammad bin Muḥammad bin ‘Aliy, *Gāyah an-Nihāyah fī Ṭabaqāt al-Qurrā’*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2006 M.
- al-Karmiy, Mar‘iy bin Yūsuf bin Abī Bakr, *Qalā’id al-Marjān fī Bayān an-Nāsikh wa al-Mansūkh fī Al-Qur’ān*, Kuwait: Dār Al-Qur’ān al-Karīm, 1400 H.
- al-Kawāsiyy, Aḥmad bin Yūsuf bin Ḥasan bin Rāfi‘ Muwaffaq ad-Dīn asy-Syāfi‘iy, *Tabṣirah al-Mutazzakir wa Tazkirah al-Mutabaṣṣir fī Tafsīr al-Qur’ān al-Azīz*, Kairo: t.p., 2003 M.

- al-Khafājiy, Syihābuddīn Aḥmad bin Muḥammad bin ‘Umar, *Ināyah al-Qāḍī wa Kifāyah ar-Rāḍī ‘alā Tafsīr al-Baiḍāwiy*, Beirut: Dār Ṣādir, t.th.
- al-Khatīb al-Bagdādiy, Abū Bakr Aḥmad bin ‘Aliy bin Šābit, *al-Faqīh wa al-Mutafaqqih*, t.tp.: Dār Iḥyā’ as-Sunnah an-Nabawiyah, 1975 M.
- _____, *Tārīkh Madīnah as-Salām (Tārīkh Bagdād)*, taḥqīq: Basysyār ‘Awwād Ma’rūf, Beirut: Dār al-Garb al-Islāmiy, 2001 M.
- _____, *Tārīkh Madīnah as-Salām (Tārīkh Bagdādiy)*, Beirut: Dār al-Fikr, t.th.
- al-Khāzin, ‘Aliy bin Muḥammad bin Ibrāhīm al-Bagdādiy, *Lubāb at-Ta’wīl fi Ma’anī at-Tanzīl*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1425 H/2004 M.
- Majma’ al-Buhūs al-Islāmiyah al-Azhar, *at-Tafsīr al-Wasīṭ li al-Qur’ān al-Karīm*, Kairo: Majma’ al-Buhūs al-Islāmiyah bi al-Azhar, cet. III, 1413 H.
- Makkiy bin Abī Ṭālib, Abū Muḥammad, *al-Idāh li Nāsikh al-Qur’ān wa Mansūkhīh wa Ma’rifah Uṣūlih wa Ikhtilāf an-Nās fih*, Jeddah: Dār al-Manārah, cet. I, 1406 H.
- al-Maqṣud, Ja’far ‘Abd, *Muqaddimah fi Khaṣa’is al-Khiṭab al-Qur’aniy bain al-Ahd al-Makkiy wa al-Madaniy*, cet. I, t.th.
- al-Marāgiy, Aḥmad bin Muṣṭafā, *Tafsīr al-Marāgiy*, Kairo: Muṣṭafā al-Bābiy al-Halabiy, cet. I, 1365 H.
- _____, *Tafsīr al-Marāgiy*, t.tp.: Dār Iḥyā’ at-Turās al-‘Arabiy, t.th.
- al-Māwardiy, Abū al-Ḥasan ‘Aliy bin Muḥammad bin Ḥabīb al-Baṣriy, *an-Nukatuwal-‘Uyūn (Tafsīr al-Māwardiy)*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah & Mu’assasah al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.th.
- al-Mazīniy, Khālīd bin Sulaimān, *al-Muḥarrar fi Asbāb an-Nuzūl al-Qur’ān*, Dammām: Dār Ibn al-Jauziy, 1427 H.
- al-Muḥāsibiy, al-Ḥārīs bin Asad, *Fahm al-Qur’ān*, Beirut: Dār al-Fikr, cet. I, 1391 H.
- al-Munziriyy, ‘Abd al-‘Azīm bin ‘Abd al-Qawiy, *at-Targīb wa at-Tarhīb*, Riyāḍ: Maktabah al-Ma’ārif, cet. I, 1424 H.
- Muqātil bin Sulaimān, *Tafsīr Muqātil bin Sulaimān*, taḥqīq: ‘Abdulāh Maḥmūd Syaḥātah, Beirut: Mu’assasah at-Tārīkh al-‘Arabiy, 2002 M.

- Muslim bin al-Ḥajjāj bin Muslim bin Ward al-Qusyairiy an-Naisābūriy, *Ṣaḥīḥ Muslim*, Beirut: Dār Iḥyā' at-Turās al-'Arabiy, t.th.
- _____, *Ṣaḥīḥ Muslim*, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1991.
- _____, *Ṣaḥīḥ Muslim*, Kairo: Dār Iḥyā' al-Kutub al-'Arabiyyah, cet. I, 1955 M.
- Nādiy, Abū 'Umar, *ad-Dakhīl min Asbāb at-Tanzīl*, t.tp.: Matba'ah al-Amanah, t.th.
- an-Nadwiyy, Abū al-Ḥasan bin al-Ḥusain, *as-Sīrah an-Nabawiyyah*, Mekah: Dār asy-Syurūq, 1989 M.
- an-Naḥḥās, Abū Ja'far Aḥmad bin Muḥammad bin Ismā'īl, *an-Nā-sikh wa al-Mansūkh fī Kitābillāh Wakhtilāf al-'Ulamā' fī Żālik*, Beirut: Mu'assasah ar-Risālah, 1412 H/1991 M.
- _____, *Ma'ānī Al-Qur'ān al-Karīm, taḥqīq*: Muḥammad 'Aliy aṣ-Ṣābūniyy, Mekah: Jāmi'ah Umm al-Qurā, 1988 M.
- an-Naisābūriyy, Abū al-Qāsim, *at-Tanzīl wa Tartībuh*, Riyad: Dār Kunūz Isybiliyā, t.th.
- an-Namir, 'Abd al-Mun'im, *Kitāb 'Ulūm Al-Qur'ān*, t.tp.: Dār al-Kitāb al-Miṣriyy al-Lubnaniyy, t.th.
- an-Nasā'iy, Abū 'Abd ar-Raḥmān Aḥmad bin Syu'aib, *Faḍā'il Al-Qur'ān*, Beirut: Dār Iḥyā' al-'Ulūm, cet. II, 1992 M.
- _____, *Kitāb aḍ-Ḍu'afā' wa al-Matrūkīn*, Beirut: Mu'assasah al-Kutub as-Ṣaqāfiyyah, cet. III, 1987 M.
- _____, *Kitāb aḍ-Ḍu'afā' wa al-Matrūkīn*, Aleppo: Dār al-Wa'y, cet. I, 1396 H.
- _____, *as-Sunan al-Kubrā*, Beirut: Mu'assasah ar-Risalah, 2001 M.
- _____, *Sunan an-Nasā'iy*, Aleppo: Maktab al-Matbu'at al-Islamiyyah, cet. II, 1986 M.
- Nawawi al-Bantaniyy, Muhammad bin 'Umar Nawawi al-Jawiy, *Marāḥ Labīd li-Kasyf Ma'nā al-Qur'ān al-Majīd*, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, cet. I, 1417 H.
- Nizām ad-Dīn an-Naisābūriyy, al-Ḥasan bin Muḥammad bin Ḥusain al-Qummiyy, *Garā'ib al-Qur'ān wa Ragā'ib al-Furqān*, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1996 M.
- an-Nu'māniyy, Abū Ḥafṣ Sirājuddīn 'Umar bin 'Aliy bin 'Ādil al-Ḥanbaliyy ad-Dimasyqiyy, *al-Lubāb fī 'Ulūm al-Kitāb*, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1419 H.

- Nūr ad-Dīn'Itr, Muḥammad al-Ḥalabiy, *'Ulūm Al-Qur'ān al-Karīm*, Damaskus: aṣ-Ṣabāḥ Printing, cet. I, 1993 M.
- Qaddūriy, Ganīm, "ar-Radd 'alā Man Khālaf Muṣḥaf 'Uṣmān; Ta'rīf Mūjaz bih" dalam *Jurnal al-Hikmah*, vol. 9. 1417 H.
- al-Qāsimiy, Muḥammad Jamāluddīn, *Maḥāsin at-Ta'wīl (Tafsīr al-Qāsimiy)*, Kairo: Dār Iḥyā' al-Kitāb al-'Arabiy, 1957 M.
- Qatādah bin Di'āmah as-Sadūsiy, *Kitāb an-Nasikh wa al-Mansūkh fī Kitābillāh, taḥqīq: Ḥātim Ṣāliḥ Ḍāmin*, Beirut: Mu'assasah Risālah, 1406 H/1985 M.
- al-Qaṭṭān, Mannā' Khalīl, *Mabāḥiṣ fī 'Ulūm al-Qur'ān*, t.p.: Mansyūrāt al-'Aṣr al-Ḥadīṣ, 1973 M.
- _____, *Mabāḥiṣ fī 'Ulūm al-Qur'ān*, Kairo: Maktabah Wahbah, cet. VII, t.th.
- al-Qurṭubiy, Abū 'Abdillāh Muḥammad bin Aḥmad bin Abū Bakr, *al-Jāmi' li Aḥkām al-Qur'ān*, t.tp.: Mansyūrāt Naṣr Khumur, 1406 H.
- _____, *al-Jāmi' li Aḥkām al-Qur'ān (Tafsīr al-Qurṭubiy)*, Beirut: Mu'assasah ar-Risālah, 2006 M.
- ar-Rāziy, Abū Zur'ah, *aḍ-Ḍu'afā' li Abī Zur'ah fī Ajwibatih 'alā al-Baḍra'iy*, Disertasi pada Universitas Islam Madinah, 1982 M.
- ar-Rāziy, Fakhr ad-Dīn Muḥammad bin 'Umar bin Ḥusain, *Mafātiḥ al-Gaib (Tafsīr al-Fakhr ar-Rāziy)*, Beirut: Dār al-Fikr, 1981 M.
- _____, *Mafātiḥ al-Gaib (Tafsīr al-Fakhr ar-Rāziy)*, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, t.th.
- ar-Rāziy, Muḥammad bin Abī Bakr bin 'Abd al-Qādir, *Mukhtār aṣ-Ṣiḥḥāh*, Beirut: Maktabah Lubnān Nāsyirūn, 1415 H.
- Riḍā, Muḥammad Rasyīd, *Tafsīr al-Qur'ān al-Ḥakīm (Tafsīr al-Manār)*, Kairo: Maṭba'ah al-Manār, 1947 M.
- as-Sa'diy, 'Abd ar-Raḥmān bin Nāṣir, *Taisīr al-Karīm ar-Raḥmān fī Tafsīr Kalām al-Mannān*, Riyad: Dārus-Salām, 2002, cet. II, t.th.
- _____, *Taisīr al-Karīm ar-Raḥmān fī Tafsīr Kalām al-Mannān*, Riyāḍ: Dār Ibn al-Jauziy, cet. II, 1426 H.
- as-Sakhāwiy, 'Alam ad-Dīn 'Aliy bin Muḥammad, *Jamāl al-Qurrā' wa Kamāl al-Iqrā'*, Mekah: Maktabah al-Turāṣ, cet. I, 1408 H.

- as-Ša‘labiy, Abū Ishāq Aḥmad bin Muḥammad bin Ibrāhīm an-Naisābūriy, *al-Kasyf wa al-Bayān ‘an Tafsīr al-Qur’ān, taḥqīq*: Abū Muḥammad bin ‘Āsyūr, Beirut: Dār Iḥyā’ at-Turāṣ, 1422 H/2002 M.
- as-Sālih, Şubḥī, *Mābahis fī ‘Ulum al-Qur’ān*, Beirut: Dār al-‘Ilm li al-Malāyīn, cet. V, 1977 M.
- as-Sam‘āniy, Abū al-Muzaffar Maṣṣūr bin Muḥammad bin ‘Abd al-Jabbār bin Aḥmad, *Tafsīr Al-Qur’ān (Tafsīr as-Sam‘āniy), taḥqīq*: Abū Tamīm Yāsir bin Ibrāhīm), Riyad: Dār al-Waṭan, 1997 M.
- as-Sam‘āniy, Abū Sa‘d ‘Abd al-Karīm bin Muḥammad bin Maṣṣūr, *al-Ansāb, taḥqīq*: ‘Abd ar-Raḥmān bin Yaḥyā al-Yamāniy, Hyderabad: al-Fārūq al-Ḥadīṣah li aṭ-Ṭibā‘ah wa an-Nasyr, 1977 M.
- as-Samarqandiy, Abū al-Lais Naşr bin Muḥammad bin Aḥmad bin Ibrāhīm, *Baḥr al-‘Ulūm (Tafsīr as-Samarqandiy)*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1993 M.
- aş-Şaqafiy, Abū Ja‘far Aḥmad bin Ibrāhīm bin az-Zubair, *al-Burhān fī Tartīb Suwar al-Qur’ān*, Maroko: Wizārah al-Auqāf wa asy-Syu‘ūn al-Islāmiyyah, 1410 H.
- Sayyid Quṭb, Ibrāhīm Ḥusain asy-Syāribiy, *Fī Zilāl al-Qur’ān*, (Kairo: Dār asy-Syurūq, 2003 M.)
- Shihab, Muhammad Quraish, *Tafsīr al-Mishbah: Pesan, Kesan, dan Keserasian Al-Qur’an*, Ciputat: Lentera Hati, cet. V, 2012 M.
- Şiddīq Ḥasan Khān, Abū aṭ-Ṭayyib Muḥammad bin Ḥasan bin ‘Aliy bin Luṭfillāh al-Ḥusainiy al-Bukhāriy al-Qinnaujiy, *Fath al-Bayān Fī Maqāşid al-Qur’ān*, Beirut: al-Maktabah al-‘Asriyyah, 1992 M.
- as-Sudais, Muḥammad ‘Abd al-‘Azīz, *ad-Dirāsāt al-Qur’āniyyah al-Mu‘āşirah*, Riyad: Kuliyah asy-Syarī‘ah, 1413 H.
- as-Suyūṭiy, Jalāl ad-Dīn ‘Abd ar-Raḥmān bin Abī Bakr, *ad-Durr al-Manşūr fī at-Tafsīr bi al-Ma’şūr*, Beirut: Dār al-Fikr, 1993 M.
- _____, *ad-Durr al-Manşūr fī at-Tafsīr bi al-Ma’şūr*, Kairo: Markaz li al-Buhūs wa ad-Dirāsāt al-‘Arabiyah al-Islāmiyyah, 1424 H/2003 M.

- _____, *ad-Durr al-Mansūr fī at-Tafsīr bi al-Ma'sūr*, Kairo: Markaz Hajr, cet. I, 1424 H.
- _____, *al-Itqān fī 'Ulūm Al-Qur'ān*, Damaskus: Mu'assasah ar-Risālah Nāsyirūn, cet. I, 2008 M.
- _____, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, Kairo: Dār al-Ḥadīs, 1427 H/2006 M.
- _____, *al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān, taḥqīq*: Markaz ad-Dirāsāt al-Qur'āniyyah, Madinah: Mujamma' al-Malik Fahd, t.th.
- _____, *Lubāb an-Nuqūl fī Asbāb an-Nuzūl*, Beirut: Mu'assasah al-Kutub as-Ṣāqāfiyah, 2002 M.
- _____, *Lubāb an-Nuqūl fī Asbāb an-Nuzūl, ta'liq* 'Abd ar-Razzāq al-Mahdiy, Beirut: Dar al-Kitab al-'Arabiy, 2005 M.
- _____, *Lubāb an-Nuqūl fī Asbāb an-Nuzūl*, Beirut: Dār Iḥyā' al-'Ulūm, t.th.
- _____, *Tadrīb ar-Rāwī Syarḥ Taqrīb an-Nawawiy*, Riyāḍ: Dār Ṭaibah, cet. VII, 1425 H.
- as-Syāṭibiy, Abū Ishāq Ibrāhīm bin Mūsā al-Lakhmiy al-Garnāṭiy, *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl asy-Syarī'ah*, Mesir: al-Maktabah at-Tijāriyah, t.th.
- asy-Syaukāniy, Muḥammad bin 'Aliy bin Muḥammad, *Faḥ al-Qadīr al-Jāmi' bain Fannay ar-Riwāyah wa ad-Dirāyah fī 'Ilm at-Tafsīr*, Beirut: Dār al-Ma'rifah, 1428 H/2007 M.
- _____, *Faḥ al-Qadīr al-Jāmi' bain Fannay ar-Riwāyah wa ad-Dirāyah fī 'Ilm at-Tafsīr*, Damaskus: Dār Ibni Kašīr, cet. I, 1414 H.
- _____, *Faḥ al-Qadīr al-Jāmi' bain Fannay ar-Riwāyah wa ad-Dirāyah fī 'Ilm at-Tafsīr*, Mansurah: Dār al-Wafā', cet. II, 1418 H.
- _____, *Faḥ al-Qadīr al-Jāmi' bain Fannay ar-Riwāyah wa ad-Dirāyah fī 'Ilm at-Tafsīr*, Kairo: Muṣṭafa al-Bābiy al-Ḥalabiy, cet. II, 1963 M.
- asy-Syāyi', Muḥammad bin 'Abd ar-Raḥman, *al-Makkiy wa al-Madaniy fī al-Qur'ān al-Karīm*, Riyāḍ: Universitas Islam Muḥammad bin Sa'ud, cet. I, 1997 M.
- aṭ-Ṭabariy, Abū Ja'far Muḥammad bin Jarīr, *Jāmi' al-Bayān 'an Ta'wīl Āyi al-Qur'ān*, Kairo: Hajar, cet. I, 1422 H.
- aṭ-Ṭabarsiy, Abū 'Aliy al-Faḍl bin al-Ḥasan, *Majma' al-Bayān fī Tafsīr Al-Qur'ān*, Beirut: Dār al-'Ulūm, 2005 M.

- _____, *Majma' al-Bayān fī Tafṣīr al-Qur'ān*, Beirut: Dār al-Murtaḍā, cet. I, 2006 M.
- aṭ-Ṭabāṭabā'iy, Muḥammad Ḥusain, *al-Mizān fī Tafṣīr al-Qur'ān*, Beirut: Mu'assasah al-'Ālamīy li al-Maṭbū'āt, 1417 H/1997 M.
- aṭ-Ṭabrāniy, Abū al-Qāsim Sulaimān bin Aḥmad, *al-Mu'jam al-Ausāt, taḥqīq*: Maḥmūd Ṭahān, Riyad: Maktabah al-Ma'ārif, 1416 H.
- _____, *al-Mu'jam al-Kabīr*, Beirut: Dār Iḥyā' at-Turāṣ, cet. II, t.th.
- _____, *al-Mu'jam al-Kabīr*, Kairo: Maktabah Ibni Taimīyyah, t.th.
- _____, *al-Mu'jam al-Kabīr*, Mosul: Maktabah al-'Ulūm wa al-Ḥikam, 1983 M.
- aṭ-Ṭaḥāwīy, Abū Ja'far Aḥmad bin Muḥammad bin Salamah, *Syarḥ Musykil al-Āṣār*, Beirut: Mu'assasah ar-Risālah, cet. I, 1415 H.
- Ṭaṇṭāwīy, Muḥammad Sayyid, *at-Tafṣīr al-Wasīṭ*, Kairo: Dār Nahḍah Miṣr, 1998 M.
- Ṭāsy Kubrā Zādah, Aḥmad bin Muṣṭafa, *Miftah as-Sa'ādah wa Miṣbah as-Siyādah fī Mauḍū'āt al-'Ulūm*, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1985 M.
- aṭ-Ṭayyār, Musā'id bin Sulaimān bin Nāṣir, *al-Muḥarrar fī 'Ulūm al-Qur'ān*, Jeddah: Markaz ad-Dirāsāt wa al-Ma'lūmāt al-Qur'āniyyah, 2008 M.
- at-Tirmīziy, Muḥammad bin 'Īsā bin Saurah, *Sunan at-Tirmīziy*, (Kairo: Maktabah Muṣṭafā al-Bābiy al-Ḥalabiy, cet. II, 1975 M.
- _____, *Sunan at-Tirmīziy*, Riyad: Maktabah al-Ma'ārif li an-Nasyr wa at-Tauzī', t.th.
- _____, *Sunan at-Tirmīziy, taḥqīq*: Basysyār 'Awwād Ma'rūf, Beirut: Dar al-Garb al-Islamiy, 1996 M.
- al-Wāḥidīy, Abū Ḥasan 'Alī bin Aḥmad, *al-Wasīṭ fī Tafṣīr al-Qur'ān al-Majīd*, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, cet. I, 1415 H.
- _____, *Asbāb an-Nuzūl*, Damman: Dār al-Iṣlāḥ, cet. II, 1992 M.
- _____, *Asbāb an-Nuzūl*, Riyāḍ: Dār al-Mīmān, cet. I, 1426 H.
- _____, *Asbāb an-Nuzūl, taḥqīq*: Aiman Ṣalīh Sya'bān, Kairo: Dār al-Ḥadīṣ, 1993 M.
- Yūsuf al-Mizziy, al-Ḥāfiẓ Jamāl ad-Dīn Abī al-Ḥajjāj, *Tahzīb al-Kamāl fī Asmā' ar-Rijāl*, Beirut: Mu'assasah ar-Risalah, cet. II, 1992 M.

- az-Zāhabiy, Syams ad-Dīn Muḥammad bin Aḥmad bin ‘Usmān, *al-Muḡnī fī aḍ-Ḍu‘afā’*, Qatar: Idārah Iḥyā’ at-Turās al-Islāmiy, t.th.
- _____, *Dīwān aḍ-Ḍu‘afā’ wa al-Matrūkīn wa Khalq min al-Majhūlīn wa Ṣiqāt fihim Līn*, Mekah: Maktabah an-Nahḍah al-Ḥadīšah, cet. I, 1968 M.
- _____, *Ma‘rifah al-Qurrā’ al-Kibār ‘alā aṭ-Ṭabaqāt wa al-Āšār*, Istanbul: Silsilah ‘Uyūn at-Turās al-Islāmiy, 1995 M.
- _____, *Mīzān al-I’tidāl fī Naqd ar-Rijāl*, Beirut: Dār al-Ma‘rifah, t.th.
- _____, *Siyar A‘lām an-Nubalā’*, Beirut: Mu‘assasah ar-Risālah, cet. IX, 1413 H.
- _____, *Tazkirah al-Ḥuffāz*, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.th.
- Zaid, Muṣṭafā, *Dirāsāt fī at-Tafsīr*, Damaskus: Dār al-Fikr al-‘Arabiy, t.th.
- az-Zajjāj, Abū Ishāq, *Ma‘ānī al-Qur’ān*, Beirut: ‘Ālam al-Kutub, 1998 M.
- az-Zamakhshariy, Abū al-Qāsim Maḥmūd bin ‘Umar al-Khawārizmiy, *al-Kasysyāf ‘an Ḥaqā’iq Gawāmiḍ at-Tanzīl wa ‘Uyūn al-Aqāwīl fī Wujūh at-Ta’wīl*, Riyad: Maktabah al-‘Ubaikān, 1998 M.
- _____, *al-Kasysyāf ‘an Ḥaqā’iq Gawāmiḍ at-Tanzīl wa ‘Uyūn al-Aqāwīl fī Wujūh at-Ta’wīl*, Beirut: Dar al-Kitab al-‘Arabiy, cet. III, 1407 H.
- az-Zarkasyiy, Badr ad-Dīn Muḥammad bin ‘Abdillāh, *al-Burhān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, Kairo: Dār al-Ḥadīš, 2006 M.
- _____, *al-Burhān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, Kairo: Dār at-Turās, t.th.
- _____, *al-Burhān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, Arab Saudi: Riyāsah Idārah al-Buḥūš wa al-Iftā’ wa ad-Da‘wah wa al-Irsyād, cet. III, 1980 M.
- _____, *al-Burhān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, Beirut: Dār al-Fikr, 2001 M.
- az-Zarqāniy, Muḥammad ‘Abd al-‘Azīm, *Manāhil al-‘Irfān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, Beirut: Dār al-Fikr, 1988 M.
- az-Zirikliy, Khair ad-Dīn, *al-A‘lām; Qāmūs Tarājim lī Asyhar ar-Rijāl wa an-Nisā’ min al-‘Arab wa al-Musta‘mirīn wa al-Musyṭasyriqīn*, Beirut: Dār al-‘Ilm li al-Malāyīn, cet. XV, 2002 M.

- az-Zuhailiy, Wahbah, *at-Tafsīr al-Munīr fī al-‘Aqīdah wa asy-Syarī’ah wa al-Manhaj*, Damaskus: Dār al-Fikr, cet. X, 2009 M.
- _____, *at-Tafsīr al-Wasīṭ*, Beirut: Dār al-Fikr, 1348 H.
- az-Zuhriy, Abū Bakr Muḥammad bin Muslim bin ‘Ubaidillāh bin ‘Abdillāh bin Syihāb, *an-Nāsikh wa al-Mansūkh, taḥqīq*: Ḥātim Ṣāliḥ aḍ-Ḍāmin, Beirut: Mu’asasah ar-Risalah, 1998 M.
- _____, *Tanzīl al-Qur’ān bi Makkah wa al-Madīnah*, Beirut: Mu’asasah ar-Risalah, cet. III, 1998 M.